

তাকসীরে মায়হারী

কাশী ছানাউল্লাহ পানিপথী (রহঃ)

তাকসীরে মায়হারী

তাকসীরে মাযহারী

দ্বিতীয় খণ্ড

তৃতীয় ও চতুর্থ পারা

কাযী ছানাউল্লাহু পানিপথী (রহঃ)

হাকিমাবাদ খানকায়ে যোজান্দেদিয়া

দুইশত, নারায়ণপুঞ্জ ।

তাত্ত্বিকঃ মাযহারীঃ কাসী ছানউল্লাহ পানিপথী (রহঃ)

অনুবাদঃ মাওলানা মোহাম্মদ মহসীন

পুনর্লিখন ও সম্পাদনাঃ মোহাম্মদ মামুনুর রশীদ

প্রকাশকঃ হাকিমাবাদ খানকায়ে মোজাদ্দেরিয়া

প্রচ্ছদঃ বিলু চৌধুরী

কাভেরঃ বশীর মেসবাহ

মুদ্রকঃ শওকত প্রিন্টার্স

১৯০/বি, ফকিরেরপুল, ঢাকা-১০০০।

মোবঃ ০১৭১১-২৬৪৮৮৭, ০১৭১৫-৩০২৭৩১

প্রথম প্রকাশঃ নভেম্বর, ১৯৯৭ ইং

দ্বিতীয় প্রকাশঃ আগস্ট, ২০০২ ইং

তৃতীয় প্রকাশঃ মে, ২০০৯ ইং

বিনিময় : তিন শত পঞ্চাশ টাকা মাত্র

TAFSIRE MAZHARI (Volume-II): Written by Hazrat Allama Kazi Sanaulah Panipathi (Rh.) Translated by Maulana Mohammad Mohsin and Published by Hakimabad Khanka-e-Mozaddedia.

Exchange : Taka Three Hundred Fifty only. US\$ 20.00

ISBN 984-70240-0002-6

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

হজরত মোহাম্মদ মোস্তফা আহমদ মুক্তাবা সল্লাল্লাহু আলাইহি ওয়া সাল্লাম
এর প্রতি অবতীর্ণ হয়েছে এই মহাগ্রন্থ আল কোরআন। এতে রয়েছে পৃথিবীপূর্ব
অবস্থার বিবরণ। রয়েছে পৃথিবীর ও পরবর্তী পৃথিবীরও দিক নির্দেশনা। এই
জ্ঞান অনন্ত, অক্ষয়, অব্যয়। নিসর্গ, মহানিসর্গ — সৃষ্টির পূর্ণ পরিসরই এর
বিবরণসূত্র। এই মহাবিশ্বের মুখোমুখি না দাঁড়ালে আমরা কীভাবে চিনবো

নিজেকে, কী করে জানবো আমাদের পরম প্রেমময় প্রতুপালয়িতাকে? হে উদাসীন বিশ্বাসী এবং অপরিণামদর্শী অবিশ্বাসী, এসো এই মহাজ্ঞানের পাদপ্রদীপে । আলোকিত হও ।

চৌদ্দশ' বছর গত হয়ে গেলো । সময়সমুদ্রে ভাসমান কোরআনুল করীমের এই কিশুতি হজরত নূহ আ, এর কিশুতির মতোন এখনো পথান্বেষী পথিকদের আশ্রয় হরে আছে । থাকবে । তাই তো নিরবচ্ছিন্ন গতিতে এগিয়ে চলেছে এর অধ্যয়ন, অনুশীলন — বিভিন্ন জনপদে, বিভিন্ন ভাষায়, সাহিত্যে । কিন্তু এক্ষেত্রে দূরারোগ্য একটি সমস্যাও রয়েছে । সেটা হচ্ছে, অধ্যয়ন ও গবেষণা রূপ নিচ্ছে দুটি ধারায় । একটি নেমে যাচ্ছে ভ্রষ্টতার দিকে, আরেকটি উন্মিত হচ্ছে হেদায়েতের সোপানে । হেদায়েত প্রদানই কোরআন অবতীর্ণ হওয়ার মূল উদ্দেশ্য । তাই দেয়ার দিক থেকে নয়, নেয়ার দিক থেকে ঘটে যাচ্ছে এই অনভিপ্রেত ভারতম্য । যেমন একই ফুলের রেণু গ্রহণ করে মৌমাছি ও বোলতা, অথচ মৌচাকে জমা হয় মধু আর বোলতার চাকে জমা হয় বিষ । আন্তাহুতায়াল্লা এরশাদ করেছেন, 'ইহা (এই কোরআন) দ্বারা কেউ হয় গোমরাহ, আবার কেউ পায় হেদায়েত ।' সুতরাং সতর্কতা একটি অতি আবশ্যকীয় বিষয় । কোরআন চর্চা করে বারা বিপথগামী হয়েছে, তাদের তথাকথিত তাকসীর ও অন্যান্য ধর্মীয় গ্রন্থ থেকে দূরে থাকতে হবে । অনুরাগী হতে হবে ওই সমস্ত তাকসীর এবং ধর্মীয় পুস্তকের — যেগুলোতে রয়েছে হেদায়েতের প্রচ্ছন্ন অনল । প্রজন্মের পর প্রজন্ম যে জামাত হেদায়েতের মশাল নিয়ে এগিয়ে চলেছে, তার নাম আহলে সুন্নত ওয়াল জামাত । আন্তাহুপাক আমাদেরকে ওই জ্যোতির্ময় জামাতের আশ্রয়ে স্থিত করুন । আমিন ।

আহলে সুন্নত ওয়াল জামাতের তাকসীর শাস্ত্রের দিকপাল দ্বারা, তাঁদের মধ্যে তিনি এক অনন্যসাধারণ ব্যক্তিত্ব । তিনি আলেম ও আরেক । ইতিহাসের পৃষ্ঠায় সে নামের অক্ষর মুদ্রণের রূপ এরকম — হজরত আব্দুল্লাহ কাযী হাশাউল্লাহ আল ওলমানী আল হানালী আল মোজাম্মেনী শানিশখী র ।

প্রতিটি বিষয়ের অভ্যন্তরীণ অবস্থাটাই তার ভিত্তি, যা দৃষ্টিগ্রাহ্য নয় । যেমন মানুষ — তার অস্তিত্ব দাঁড়িয়ে রয়েছে তার আত্মার উপর । তার সচলতা, সজীবতা, উদ্ভাবন-শক্তি, প্রকাশ, বিকাশ — সবকিছুর ভিত্তি রুহ বা আত্মা । আত্মার শক্তিমত্তা ও উৎকর্ষতার উপরেই তার মর্যাদা ও মহত্ব । যে দীপ জেগে থাকে তার ভিত্তি নিমজ্জিত রয়েছে মহাসাগরের অতলে । কোরআনও তেমনি,

যার আত্মা আকারবিহীন রূপে অবতীর্ণ হয়েছে মহানবী মোহাম্মদ স. এর পবিত্র বক্ষদেশে। তিনি ছিলেন উম্মী (অক্ষরের অমুখাপেক্ষী)। তাঁর বক্ষাধারে প্রজ্জ্বলিত কোরআনের নূর নিজস্বের বক্ষনীপে জ্বালিয়ে নিয়েছিলেন তাঁর সম্মানিত সহচরবৃন্দ। তাই তাঁরা কোরআনের হুকু আদায় করতে পেরেছিলেন জীবন, যৌবন, সম্পদ, প্রতিভা ও কর্মক্ষমতাকে উৎসর্গ করে। ওই নূর বুকে বুকে বহমান। এভাবেই রহানী শিক্ষক ও ছাত্র (পীর ও মুরিদ) পরম্পরায় বয়ে চলেছে কোরআনের অন্তর্নিহিত আলোর স্রোত। এ কথা তো সর্ববাদিসম্মত যে, আলো ছাড়া গ্রন্থপাঠ সম্ভব নয়। বুঝতে পারা তো আরো পরের ব্যাপার।

আমাদের সম্মানিত গ্রন্থকার ফারী ছালাউদ্দীন গানিশখী (রঃ) রহানিয়াতের এই প্রবহমানতাকে মান্য করেছেন। এটাকে প্রধান ভিত্তি বলে জেনেছেন। গ্রন্থের নামকরণেই লেকখাটি স্পষ্ট ফুটে উঠেছে। গ্রন্থের পবিত্র নাম হচ্ছে ‘তাকসীরে মায়হারী’। তাঁর পীর মোর্শেদের নামেই তিনি এই গ্রন্থটির নাম রেখেছেন। তাঁর পীর মোর্শেদ ছিলেন জগদ্বিখ্যাত আলেম ও আরেক হজরত মীর্জা মায়হারে শহীদ জানে জানা — তাঁর পীর মোর্শেদ ছিলেন হজরত নূর মোহাম্মদ বদাযুন্নী — তাঁর পীর মোর্শেদ ছিলেন শায়েখ সাইফুদ্দিন সেরহিন্দী — তাঁর পিতা ও পীর মোর্শেদ ছিলেন উরুয়াতুল উস্কা খাজা মোহাম্মদ মাসুম সেরহিন্দী — তাঁর পিতা ও পীর মোর্শেদ ছিলেন হজরত মোজান্নেদে আলফে সানী শায়েখ আহমদ ফারুকী সেরহিন্দী রহমতুল্লাহি আলাইহিম আজমাদীন। সম্মানিত গ্রন্থকার এভাবেই সর্বশ্রেষ্ঠ তরিকার প্রতি তাঁর কৃতজ্ঞতাবোধকে প্রকাশ করেছেন। অপরদিকে ইমামে আজম আবু হানিফা র. এর অনুসারী হয়ে সমান্তরালবর্তী করেছেন শ্রেষ্ঠতম মাজহাবকে। হানাফী ও মোজান্নেদি — এই দুই জ্যোতির্ময় জ্ঞান্য সাহায্যে তিনি উড়াল দিয়েছেন গত্যদেশের (ওহির) সীমাহীন ঝিলিমায়। তুলে এনেছেন অসংখ্য নক্ষত্রের রহস্যময় দ্যুতিচ্ছটা। দরদমিশ্রিত অক্ষরসজ্জায় উপস্থাপন করেছেন প্রজ্ঞা ও প্রেমের বহুবিচিত্র কল্লোল। অতিনিবেশী পাঠকেরা তাই বিশ্বয়ে হতবাক না হয়ে পারেন না। তিনি ছিলেন রেওয়াজেত, সেবাজেত ও ফেরাসাতের এক অনন্য সমন্বয়। ছিলেন এলমে হুসুলী ও এলমে হুজুরীর যুগান্তকারী ভরসাম্য। এবার জেগে উঠতে হবে বাংলার জলতাকে। কারণ, প্রায় তিনশ’ বছর পর এবার তাকসীরে মায়হারী বাংলায় কথা বলতে শুরু করেছে।

এই খণ্ডটি অনুবাদ করেছেন এই মগণ্য ফকিরের প্রিয় রহানী ফরজান্ন মাওলানা মোহাম্মদ মহসীন। হাকিমাবাদ খানকা শরীফের কতিপয় ফকির দরবেশকে অনুবাদ কর্মটি নিয়ে বসতে হয়েছে। গ্রন্থটিকে সুবিন্যস্ত করবার

অভিপ্রায়ে সুসম্পন্ন করতে হয়েছে পরীক্ষা, নিরীক্ষা, সম্পাদনা, পরামর্শবিনিময় ইত্যাদি। শেষে এই প্রকাশযোগ্য রূপ। বস্তুতপক্ষে এ হচ্ছে আমাদের এক যুগবদ্ধ প্রচেষ্টা।

আমাদের সীমাবদ্ধতা সম্পর্কে আমরা অসচেতন নই। কিন্তু আমরা জানি, যোগ্যতা আল্লাহ্‌তায়ালার দান। তিনিই শূন্যতাকে পূর্ণ করে তোলেন। যোগ্যতার আলো নিষ্ক্ষেপণের মাধ্যমে অযোগ্যতার অন্ধকার অপসারণের বিষয়টিকে নিশ্চিত করেন। সীমাবদ্ধতার পাপের জন্য আমরা ক্ষমাপ্রার্থী। তাঁর সন্তোষ লাভ বাতিরেকে অন্য সকল উদ্দেশ্যকে আমরা পরিত্যাগ করলাম। হে আমাদের পরম প্রেমময়, দয়াময় প্রভুপ্রতিপালক! আমরা তোমাকে ভয় করি। তালোওবাসি। স্তবহুতি তোমারই। সকল দরুদ ও সালাম তোমার মাহবুব মোহাম্মদ মোস্তফা স, এর। আমরা জানি, তোমার মাহবুবের প্রকৃত অনুসারীগণই অন্তহীন কল্যাণের অধিকারী — আমরা তাঁদের অধম, নগণ্য ভৃত্যকুল। আমাদের পরিহ্রাণ নিশ্চিত করো, হে পরম পরিত্রাতা। আমিন। আল্লাহুমা আমিন।

মূল তাকসীর গ্রন্থটি রচিত হয়েছে আরবীতে। আমরা অনুবাদ করেছি দিল্লির নাদওয়াতুল মুসল্লিকিনের পরিচালক হজরত মাওলানা আব্দুদ্দাঈম কৃত উর্দু তরজমা থেকে।

উল্লেখ্য, আয়াত শরীফের বাংলা উদ্ধৃতি দিয়েছি আমরা ইসলামিক ফাউন্ডেশনের 'কুরআনুল করীম' থেকে। আমাদের বিবেচনায় এই তরজমাটি অধিকতর সুন্দর। এজন্য ইসলামিক ফাউন্ডেশনের প্রতি আমরা জানাচ্ছি আমাদের আন্তরিক কৃতজ্ঞতা।

প্রত্যেক পক্ষের আর্থিক শারীরিক — সকল প্রকার সাহায্যদাতাদের জন্য আমরা আল্লাহ্‌তায়ালার দরবারে উত্তম বিনিময় প্রার্থনা করছি। আল্লাহর বিনিময় তো উত্তমই। বরং সর্বোত্তম।

বিদগ্ধ পাঠককুলের প্রতি অনুরোধ, ক্রটি দৃষ্টিগোচর হলে জানাবেন। এরকম উদ্যোগকে আমরা স্বাগত জানাবো। সকলের প্রতি শুভকামনা — ওয়াসসালাম।

মোহাম্মদ মামুন্নুর রশীদ

হাকিমাবাদ খানকায়ে মোজাফ্‌দিয়া

ভূইগড়, নারায়ণগঞ্জ।

সূচীপত্র

তৃতীয় পাতা — সুব্রা বাকস্বামী : আয়াত ২৫৩ — ১৯৮৬

নবী ও রসুলগণের পারস্পরিক মর্যাদা এবং রসুলুল্লাহ স. এর শ্রেষ্ঠত্ব /১৬

আয়াতুল কুরসি /২২

জ্ঞানকাত প্রদানের নির্দেশ /২২

কুনসী সম্পর্কিত আলোচনা /২৪

আল্লাহ্ অমুখাপেক্ষী, সৃষ্টি মুখাপেক্ষী /২৬

মহামর্যাদামণ্ডিত আয়াত /২৭

শয়তানের শিক্ষা /২৮

ইসলাম গ্রহণে বাধ্যবাধকতা সেই /২৯

আল্লাহ্ বিশ্বাসীদের বন্ধু /৩২

হজরত ইব্রাহিম আ. ও মমরুদ /৩৪

হজরত উযায়ের নবীর বিশ্বকর ঘটনা/ ৩৮

হজরত ইব্রাহিমের মৃত্যুকে জীবন দানের ঘটনা দর্শন /৪০

আধ্যাত্মিক পর্বের উল্লেখ মুজুলের বিবরণ /৪১

দান সম্পর্কিত আলোচনা /৪৪

জাকাতের বিধান /৫১

কৃপণতা ও বদান্যতা /৫৮

হিকমত প্রসঙ্গ /৫৯

গোপন দান /৬১

হায্যাকারীর নিন্দা /৬৫

সুদযোবদের পরিণতি /৬৭

সুদ, ক্রয় বিক্রয়, ঋণ /৬৯

সুদ ও দান /৮৬

সুদের শাস্তি /৮৯

অপগ্রহিতাকে অবকাশ দানের ফযীলত /৯০

ঋণ আদান প্রদানের নিয়ম, লেখক ও সাক্ষ্যদাতা /৯৪

রমযীদের সাক্ষ্য /১১০

মুনাফিকদের নিদর্শন /১১১

বিচারক ও সাক্ষ্যদাতা /১১২

বন্ধক, আমানত /১১৭

অব্যবহারী ও নিরাবয়ব সৃষ্টি /১২৪

অস্ত্র ও বাহিরের পাপ /১২৪

তাসাওফপন্থীগণই বিনা হিসাবে বেহেশতী /১২৮

সাহাবীগণের ফযীলত, নাজাতপ্রাপ্ত দল /১৩১

সাধ্যাতীত দায়িত্ব সেয়া হয় নাই /১৩২

সুফীগণের তরিকায় চলা ফরজ /১৩৫

সূরা যাকারার শেষ আয়াতের স্বীকৃতি /১৩৮

সূরা আল ইমরান : আয়াত ১ — ৯১

হজরত ইসা আ সম্পর্কে বিতর্কের ভাবাব /১৪১

মানব জন্মের বিবরণ /১৪৫

সুন্নাহ ও মহস্যাকলু আয়াত /১৪৬

ওলামায়ে রসেখীন, এলামে লাদুনী /১৫২

সত্যলংঘনপ্রবণতা থেকে অব্যাহতি প্রার্থনা /১৫৪

কিয়ামত, সত্যপ্রত্যাখ্যানকারীদের পরিণতি /১৫৫

বন্দবস্ত এক অসৌকৃতিক নিদর্শন /১৫৮

পৃথিবীহীতি ও আত্মাহীতি /১৬০

বেহেশতের বিবরণ /১৬২

বৈরশীল, সত্যবাদী, অনুগত, দানশীল, উরাকালে জমাগারী /১৬৬

এককন্দের সাফা /১৬৯

ইসলামই একমাত্র ধর্ম /১৭০

ধর্মপ্রচারই মূল কর্তব্য /১৭২

নবীহজরত ইছদী সম্প্রদায় /১৭৩

কোরআনই গীমাৎসাকারী /১৭৬

পারস্য ও রোম বিজয়ের সুসংবাদ /১৭৭

ইচ্ছার সর্বাধিগম্যতা /১৭৮

দিবস রাত্রি, জীবন মৃত্যু /১৭৯

অবিচ্ছিন্নতার সঙ্গে বিশ্বাসীদের বক্তৃত্ব /১৮১

জ্ঞানের সর্বপরিব্যাপ্ততা /১৮৩

আত্মাহ ও আত্মাহর রসুলের আনুগত্য /১৮৫

হজরত আদম, নূহ, ইব্রাহিম ও ইমরান /১৮৮

হজরত মরিয়মের জন্ম /১৯১

হজরত যাকারিয়ার তত্তাবধানে /১৯২

হজরত যাকারিয়া প্রার্থনা /১৯৫

হজরত মরিয়মের মর্যাদা /১৯৬

হজরত খাদিজা, আয়েশা, ফাতেমা এবং আলিয়ায় মর্যাদা /১৯৭

হজরত ইসার জন্ম /১৯৯

হজরত ইসার মোজ্জেজা /২০০

হজরত ইসার আহ্বান /২০৫

হজরত ইসার আকাশগোহন /২০৮

হজরত আদম এবং হজরত ইসার দূষ্টাঙ্ক /২১১

মুবাহিলার আহ্বান /২১৩

তওরাত, ইঞ্জিল ও কোরআনের মূল কথা /২১৬

হজরত ইব্রাহিম ছিলেন একনিষ্ঠ আত্মসমর্পণকারী /২২০
নাজাশীর দরবারে /২২২
ইহুদীদের যুগোশ উন্মোচন /২২৫
ইহুদীদের আমানত আত্মসাৎ ও আমানতদারী /২২৭
সম্পদ আত্মসাতের শাস্তি /২২৯
ইহুদী, খৃষ্টানদের কুটিলত্ব/২৩৪
আব্রাহাম ও নবীগণের অসীকার /২৩৬
তাদের প্রতি আব্রাহামের অতিসম্মান /২৪০
তওবার অর্থ /২৪১

চতুর্থ পারা — সুরা আলে ইমরান : আয়াত ৯২ — ২০০

প্রিয় ষড়্ভু নান প্রসঙ্গ /২৪৫
বাদ্যবস্তু হালাল হারাম প্রসঙ্গ /২৪৯
সর্বপ্রথম গৃহ /২৫১
কাবা শরীফের মর্যাদা /২৫৩
হজের মাসায়েল /২৫৭
ইহুদীদের অপচেষ্টা /২৬৩
আহলে বাইতের মর্যাদা /২৬৭
কায়ামতে বেলায়েত অর্জন ওজাফিল /২৬৯
দৃঢ়ভাবে আব্রাহামের রশি ধারণের নির্দেশ /২৭১
বাহাদুরটি নোজুহী ও একটি বেহেশতী দল /২৭৩
আকাবা প্রান্তরে মদীনাবাসীদের ইসলাম গ্রহণ /২৭৮
সৎকারের আদেশ ও অসৎকারের নিষেধ /২৮০
সাহাবীগণ নক্ষত্র তুল্য /২৮৪
বিশ্বাসীদের মুখমণ্ডল উজ্জ্বল হবে, অবিশ্বাসীদের হবে কৃষ্ণকায় /২৮৫
উজ্জ্বল মুখাবয়ববিশিষ্ট হবে আহলে সুন্নত ওয়াল জামাত /২৮৬
শেষ উম্মতের শ্রেষ্ঠত্ব /২৮৮
ধর্মপ্রচারক মোর্শেদের মর্যাদা /২৯০
বিশ্বাসীদের প্রতি সাবুনা /২৯২
আহলে কিতাব মুসলমানদের মর্যাদা /২৯৪
সত্যপ্রত্যয়বাদকারীদের মোজখযাল চিরস্থায়ী /২৯৬
অবিশ্বাসীদের মলোভাব /২৯৮
উজ্জ্বলের বর্ণপ্রতিষ্ঠা /৩০২
বদর যুদ্ধের স্মৃতিচারণ /৩০৬
সাহাব্য ফৈল আব্রাহাম দিক থেকেই হয় /৩০৯
রসূল স. এর বন্দনোহা /৩১১
সকল প্রকার সুন হারাম /৩১৩
জান্নাত ও জাহান্নামের অবস্থান /৩১৪

দানশীলতার ফযীলত /৩১৫
 আহলে এহসান অর্থ সুফীয়ায়ে কোরাম /৩১৭
 সগীরা ও কবীরা পোনাহ, তওবা, ক্ষমা /৩১৭
 হেনায়েতের প্রতি আহ্বানকারীর ফযীলত /৩২০
 উহুদ যুদ্ধের শেষ পর্যায়ের ঘটনা /৩২৪
 জোহানের ফযীলত /৩২৬
 রসূল স এর শহীদ হওয়ার সংবাদে হতবিস্ময়তা /৩২৭
 রসূল মোহাম্মদ স. এর প্রশংসা /৩২৯
 উহুদ যুদ্ধের কাহিনী /৩৩০
 মুক্তার জন্য রয়েছে নির্ধারিত সময় /৩৩৪
 নবী ও রক্বানীগণের ক্ষমাপ্রার্থনা /৩৩৬
 সভাপ্রত্যাখানকারীদের অনুপত্তা নিষিদ্ধ /৩৩৭
 আল্লাহর সাহায্যপ্রাপ্তির শর্ত — ধৈর্য ও সাবধানতা /৩৩৯
 মুসলমান বাহিনীকে তস্তাফ্ফুলতার মাধ্যমে নিরাপত্তা দান /৩৪৩
 ইব্রাহিম ওসমান রা. এর মর্যাদা /৩৪৬
 তকদীর অধীকার কুফরী /৩৪৭
 পরামর্শ বিনিময়ের গুরুত্ব /৩৪৮
 ভাওয়াতুলের অর্থ /৩৪৯
 গনিমত সম্পর্কিত বিবরণ /৩৫২
 খেলাফতের অধিকার কোরাইশদের /৩৫৬
 উহুদের বিপর্যস্ততার উদ্দেশ্য /৩৬০
 মুক্তার সময় ও স্থান সুনির্দিষ্ট /৩৬১
 শহীদগণের মর্যাদা /৩৬২

সূরা নিসা : আয়াত ১ — ২৩

প্রতিম নারীদের বিবাহ /৪২৮
 বিবাহের মাসায়েল /৪৩০
 গ্রীদের সম অধিকার /৪৩৪
 মোহরানা /৪৩৫
 প্রতিমের সম্পদ প্রত্যর্পণ /৪৩৯
 সম্পদের উত্তরাধিকার /৪৫৫
 অকিদারিয়ার মাসআলা /৪৬৪
 মাসআলায়ে হেমাতিয়া /৪৭৪
 মাসআলায়ে আওল /৪৭৮
 ব্যভিচারের শাস্তি /৪৯০
 তওবা ও ক্ষমা /৪৯৪
 নারীনির্ঘাতনের নিষিদ্ধতা /৪৯৭
 মোহরানার পরিমাণ /৪৯৯
 যাদের সঙ্গে বিবাহ নিষিদ্ধ /৫০৭
 দুধ পানের মাসায়েল /৫১১

তাফসীরে মাযহারী

দ্বিতীয় খণ্ড

তৃতীয় ও চতুর্থ পারা

সূরা বাকারাহ আয়াত ২৫৩-২৮৬

সূরা আলে ইমরান আয়াত ১-২০০

সূরা নিসা আয়াত ১-২৩

তৃতীয় পারা

সূরা বাকারা : আয়াত ২৫৩

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 يٰۤاَيُّهَا الرُّسُلُ قَضَلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ مِنْهُمْ مَنْ كَلَّمَ
 اللَّهُ وَرَفَعَ بَعْضَهُمْ دَرَجَاتٍ ۚ وَآتَيْنَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ الْبَيِّنَاتِ
 وَآيَاتِنَاهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ ۖ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا اقْتَتَلَ الَّذِينَ
 مِنْ بَعْدِهِمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَاتُ وَلَكِنْ اخْتَلَفُوا
 فَيَمْنُ بَعْضُهُمْ آمَنَ وَبَعْضُهُمْ كَفَرَ ۖ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا اقْتَتَلُوا
 وَلَكِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ

□ এই রসূলগণ, তাহাদের মধ্যে কাহাকেও কাহারও উপর শ্রেষ্ঠত্ব দিয়াছি। তাহাদের মধ্যে এমন কেহ রহিয়াছে যাহার সহিত আল্লাহ্ কথা বলিয়াছেন, আবার কাহাকেও উচ্চ মর্যাদায় উন্নীত করিয়াছেন। যব্রিয়ম তনয় ইসাকে স্পষ্ট প্রমাণ প্রদান করিয়াছি ও পবিত্র আখ্যা দ্বারা তাহাকে শক্তিশালী করিয়াছি। আল্লাহ্ ইচ্ছা করিলে তাহাদের পরবর্তীরা তাহাদের নিকট স্পষ্ট প্রমাণ সমাগত হওয়ার পর পারস্পরিক যুদ্ধ বিগ্রহে লিপ্ত হইত না; কিন্তু তাহাদের মধ্যে মতভেদ ঘটিল। ফলে তাহাদের কতক বিশ্বাস করিল এবং কতক সত্য প্রত্যাখান করিল। আল্লাহ্ ইচ্ছা করিলে তাহারা পারস্পরিক যুদ্ধ বিগ্রহে লিপ্ত হইত না; কিন্তু আল্লাহ্ যাহা ইচ্ছা তাহা করেন।

‘তিলকান্ন রুসুল’ অর্থ এই রসূলগণ — এখানে ‘তিলকান্ন’ দ্বারা রসূলদের প্রতি ইঙ্গিত করা হয়েছে। পূর্ববর্তী আয়াতে ইঙ্গিত করা হয়েছে — ‘নিশ্চয়ই আপনি রসূলগণের একজন’ — এই বাক্যটিতে রসূলদের সম্পর্কে জানা যাচ্ছে। ‘আর রুসুল’ এর নামটি নামে এসভেগরাকী (সমষ্টিভূতিজ্ঞাপক নাম)

‘তাহাদের মধ্যে কাহাকেও কাহারও উপর প্রেষ্ঠা দিয়াছি’ — অর্থাৎ রসুলগণের মধ্যে একজন অপেক্ষা অন্যজনকে অধিক সম্মান দিয়াছি। এর আভিধানিক অর্থ হচ্ছে সম্মানবৃদ্ধি — সমস্ত বিশেষত্ব একত্র করে এক বিশেষত্বকে অপর বিশেষত্ব অপেক্ষা প্রাধান্য দেয়া। পার্টিভারিক অর্থ হচ্ছে মর্যাদা সমূহের এতবেশী পূর্ণতা লাভ যাতে পৃথিবীতে কল্যাণ এবং পরকালে পুণ্যার্জন হয়। তাঁদের মর্যাদা ও বিশেষত্বের ধরন ভিন্ন। কিন্তু সামগ্রিক ন্যায় তাঁরাই যিনি অধিক পৃথ্বীশীল এবং আত্মাহুতাত্ম্যার অধিক নৈকট্যধারী। সমস্ত নবী এবং রসুলগণ রেসালাত ও নবুয়তের গুণসম্পন্ন ও পৃথ্বীশীল হলেও পুণ্যার্জনে, মর্যাদায় এবং নৈকট্যে তাঁদের মধ্যে পার্থক্যও রয়েছে। যে পার্থক্যের প্রকৃত জ্ঞান আল্লাহই রাখেন।

তবে আল্লাহ যদি এ সম্পর্কে বলেন, তবেই তা জানা যেতে পারে। আল্লাহ এরশাদ করেন, ‘তাঁহাদের মধ্যে এমন কেহ রহিয়াছে যাহার সহিত আল্লাহ কথা বলিয়াছেন’ ব্যাখ্যাকারকগণ বলেন, এখানে হজরত মুসা আ. এর কথা বলা হয়েছে। কারণ অন্যস্থানে আল্লাহুতায়ালা উল্লেখ করেছেন, ‘অতপর যখন প্রতিকৃত সময়ে মুসা এলো এবং তাঁর প্রভু তাঁর সাথে কথা বললেন।’ তবে এই উল্লেখ মুসা আ. অধিক মর্যাদাশালী — একথা প্রমাণিত হয় না। শুধু প্রমাণিত হয় আল্লাহুপাক তাঁর সাথে কথা বলেছেন। এরকম বহোপকণ্ঠন অন্য কোনো নবীর সঙ্গেও হওয়া সম্ভব। কেউ কেউ বলেন, এই আয়াত দ্বারা হজরত মুসা আ. এবং রসুল পাক সাল্লাল্লাহু আলাইহে ওয়া সাল্লাম — এই দু’জনকে বোঝানো হয়েছে। হজরত মুসা আ. এর সঙ্গে কথা হয়েছে ‘দূর পর্বতে’। আর রসুলপাক স. এর সঙ্গে কথা হয়েছে মেরাজের রহস্যময় রাত্রিতে যখন দূরত্ব ছিলো। নবুকের দুই প্রাণের সমান। অথবা তাঁর চেয়ে কম। এই দুই অবস্থার মধ্যে স্ববধান অনেক।

‘আবার কাহাকেও উচ্চ মর্যাদায় উন্নীত করিয়াছেন’ — এখানে বোঝা যাচ্ছে, একজনকে অন্য একজনের উপর অথবা একজনকে অন্য সকলের উপর মর্যাদা দেয়া হয়েছে। একারণেই কোনো কোনো নবী অন্যান্য নবীগণের তুলনায় অধিক মর্যাদাশালী। আবার নবীগণ অপেক্ষা অধিক মর্যাদাশালী রসুলগণ। আবার রসুলগণ অপেক্ষা অধিক মর্যাদাশালী উলুল আজম রসুলগণ। আর সমস্ত নবী এবং রসুলগণের চেয়ে অধিক মহানিত ও মর্যাদাশালী শেষ নবী হজরত মোহাম্মদ মোস্তফা আহমদ মুজতাবা স.। একথা বিস্তৃত হাদিস সমূহ দ্বারা প্রমাণিত। এর উপর সমস্ত উম্মত একমত।

হজরত আবু সাঈদ খুদরী রা. বলেছেন, রসুলুল্লাহ সাল্লাল্লাহু আলাইহে ওয়া সাল্লাম এরশাদ করেছেন, ‘আমি কিয়ামতের দিন আদম সন্তানগণের নেতা হবো — একথা গৌরবপ্রকাশক নয়। তখন প্রশংসার পতাকা থাকবে আমারই হাতে —

একথাও গৌরবপ্রকাশক নয়। আল্লাহ্ হাড়া সবাই আমার পতাকার নিচেই থাকবে এবং সর্বপ্রথম পুনরুত্থিত হবে আমিই — একথাও গৌরবপ্রকাশক নয়। আমিই সর্ব প্রথম সুপারিশকারী হবো। এবং আমার সুপারিশ কবুলও হবে। আহমদ, তিরমিজি, ইবনে মাজা।

হজরত ইবনে আকাস রা বলেছেন, সাহাবীগণ কথপোকথন করছিলেন, এমন সময় বসুলে আতসাস স উপস্থিত হলেন। একজন সাহাবী বললেন, আল্লাহ্ হজরত ইব্রাহিম আ. কে খলিল বানিয়েছেন। দ্বিতীয়জন বললেন, আল্লাহ্ মুসা আ. এর সঙ্গে কথা বলেছেন। তৃতীয়জন বললেন, ইসা আ. কলেমাতুল্লাহ্ এবং রুহুল্লাহ্। চতুর্থজন বললেন, হজরত আদম আ. সফিউল্লাহ্। বসুল স. বললেন, তোমরা ঠিকই বলেছে। কিন্তু আমি সে আল্লাহ্‌তায়ালার বন্ধু। একথা গৌরব প্রকাশার্থে নয়। আমিই প্রথম বেহেশতের দরোজায় করাঘাত করবো। আল্লাহ্ আমার জন্য বেহেশত উন্মুক্ত করে দেবেন। বেহেশতে প্রথম প্রবেশকারী আমি। এসময় আমার সঙ্গে থাকবে একদল ফকির ও মিসকিন — একথাও গৌরব প্রকাশার্থে নয়। আমি সেসময় পূর্বাগের সকল মানুষের চেয়ে অধিক সম্মানিত হবো। একথাও গৌরব প্রকাশার্থে নয়। তিরমিজি, দারেমী।

হজরত জাবের রা বর্ণিত হাদিসে বলা হয়েছে, বসুলে পাক স. বলেছেন, আমি সমস্ত নবী ও রসুলদের সর্দার — একথা আত্মগৌরবমূলক নয়। আমি শেষ নবী। একথাও আত্মগৌরবমূলক নয়। আমি সর্বপ্রথম সুপারিশকারী এবং সর্বাপ্রাে আমার সুপারিশ গৃহীত হবে — একথাও আত্মগৌরবমূলক নয়। দারেমী।

হজরত উবাই ইবনে কাব রা. হতে বর্ণিত হয়েছে, বসুলে করিম স. বলেছেন, কিয়ামতের দিনে নবীদের ইমাম হবো আমিই। তাদের পক্ষ থেকে বক্তব্যপ্রদানকারী এবং সুপারিশকারীও হবো আমি — একথা আত্মগৌরবমূলক। তিরমিজি।

হজরত আবু হোরায়া রা. থেকে বর্ণিত হাদিসে রয়েছে, বসুল্লাহ্ স. বলেছেন, মৃত্তিকা থেকে আমিই প্রথম উত্থিত হবো। আল্লাহ্‌তায়ালার আমাকে বেহেশতি পোশাক পরাবেন। আমি আরশের ডানপাশে দাঁড়াবো। এখানে আর কেউ দাঁড়াতে পারবেনা। তিরমিজি।

হজরত আবু হোরায়া হতে বর্ণিত হয়েছে, বসুল্লাহ্ স. বলেছেন, আল্লাহ্ আমাকে অসিলা করবেন। সাহাবীগণ নিবেদন করলেন, হে আল্লাহ্‌র রসুল, অসিলা কী? বসুল স. বললেন, বেহেশতের উচ্চ স্থান, সেখানে এককণ্ঠি পৌছবে। আমি ইচ্ছা করি সে ব্যক্তি হবো আমিই। তিরমিজি।

এহ সমস্ত হাদিস একজন বর্ণনাকারী দ্বারা বর্ণিত হলেও উম্মতেরা একে গ্রহণ করেছেন। ইমাম বাপসী র. লিখেছেন, অন্য নবীগণকে পৃথক পৃথক ভাবে দেয়া

মোজেন্জাসমূহকে সমি্পিতভাবে দেয়া হয়েছে বসুলুল্লাহ স. কে। এছাড়া আরো অনেক মোজেন্জা তাঁকে দান করা হয়েছে যেমন আঙ্গুলের ইশারায় চন্দ্র বিচলিত হওয়া, সত্বে হান্নানার কান্না, পাথর ও বৃক্ষরাজির সালাম, চতুর্দশ জন্মের নবুয়তের সাক্ষ্যদান, হাতের আঙ্গুল থেকে পানির ঝর্ণা প্রবাহিত হওয়া ইত্যাদি। আরো অনেক মোজেন্জা আছে। সবচেয়ে এগিল্ল হচ্ছে কোরআন মজীদ। আসমান ও জমিনের অধিবাসীগণ এসময়ের বিবরণ দিতে অক্ষম। ইমাম বাগবী হজরত আবু হোরাযরা থেকে আরো বর্ণনা করেন, বসুলুল্লাহ স. বলেছেন, নবীগণকে দেয়া মোজেন্জা মানুষের অসম্প্রতীত। আমাকে তো সেই মোজেন্জা দেয়া হয়েছে যা প্রাভুত্ব কালাম এবং যা আমাকে দেয়া হয়েছে ত্বহির মাধ্যমে। একারণেই আমি মনে করি, কিয়ামতের দিনে আমার অনুসারীদের সংখ্যা বেশী হবে। সোখাবী ও মুসলিম।

ইমাম বাগবী হজরত জাবের থেকে বর্ণনা করেন, আব্রাহামাক আমাকে পাঁচটি বিশেষত্ব দান করেছেন যা ইতিপূর্বে কেউ পায়নি।

১. আমি একমাস সময়ের দূরত্বে থাকলেও শত্রুরা ভীত হয়।

২. জমিনকে আমার জন্য মসজিদ করে দেয়া হয়েছে — এজন্য আমার উদ্ঘেতা পৃথিবীর সকল মাটিকে নামাজ পড়তে পারবে (মসজিদ, বাড়ি, মাঠ যেখানেই হোক না কেনো)

৩. আমার জন্য গবিমতের মাল হালাল করা হয়েছে যা অন্য নবীদের জন্যে হালাল ছিলোনা।

৪. আমাকে দেয়া হয়েছে সুপারিশ করার অধিকার।

৫. অন্যান্য নবীগণকে পাঠানো হয়েছে কেবল তাঁদের আপন সম্প্রদায়ের জন্য, কিন্তু আমাকে সমস্ত মানুষের জন্য।

হজরত আবু হোরাযরা কর্তৃক বর্ণিত ইমাম বাগবী উল্লেখিত আরেকটি হাদিস, নবী করিম স. বলেছেন, ছয়টি বিষয়ে আমি অন্যান্য নবী অপেক্ষা বর্ত্ত।

১. আমাকে দেয়া হয়েছে এমন কতগুলো বাক্য বাব শব্দাবলী সংকিণ্ড কিন্তু অর্থ ব্যপক, যা জ্ঞানীদের জ্ঞানকে পরিবেষ্টিত রেখেছে।

২. শত্রুদের অন্তরে আমার সম্পর্কে জীতি ঢেলে দিয়ে আমাকে সাহায্য করা হয়েছে।

৩. গবিমতের মাল হালাল করা হয়েছে।

৪. মাটিকে করা হয়েছে মসজিদ এবং পবিত্র

৫. আমাকে প্রেরণ করা হয়েছে জ্বিন ও মানুষ সকলের জন্যে।

৬. আমার মাধ্যমে সমাপ্ত করা হয়েছে নবুয়ত। মুসলিম।

‘মরিয়ম তনয় ইসাকে স্পষ্ট প্রমাণ প্রদান করিয়াছি’ হজরত ইসা আ. মায়ের কোলে থেকে মানুষের সঙ্গে কথা বলতেন, এলাহকে চক্ষুদান করতেন, কুষ্ঠরোগ নিবারণ করতেন, মৃতকে করতেন জীবিত। আর আকাশ থেকে তাঁর জন্য খাদ্য অবতীর্ণ হতো।

‘ও পবিত্র আত্মা হারা তাঁহাকে শক্তিশালী করিয়াছি’ — এর ব্যাখ্যা আপে দেয়া হয়েছে। ইহুদী এবং নাসারারা তাঁর ব্যাখ্যায় সীমালংঘন করতো। ইহুদীরা বলতো, তিনি এসে মায়ের সন্তান আর নাসারারা বলতো তিনি আত্মাহুত সন্তান (আমরা আত্মাহুতায়ালার সাহায্যপ্রার্থী)।

‘আত্মাহু ইচ্ছা করিলে তাহাদের পরবর্তীরা তাহাদের নিকট স্পষ্ট প্রমাণ সমাপ্ত হওয়ার পর পারস্পরিক যুদ্ধ বিগ্রহে লিপ্ত হইত না; কিন্তু তাহাদের মধ্যে মতভেদ ঘটিল। ফলে তাহাদের কতক বিশ্বাস করিল এবং কতক সত্য প্রত্যখান করিল’ — ‘আত্মাহু ইচ্ছা করিলে’ একথায় আত্মাহুতায়ালার ইচ্ছার সর্বমুখতা প্রমাণিত হচ্ছে। তিনি হেদায়েতকারী, বিপথে পন্থাচালনকারী, ক্ষমাশীল, যোযসম্পন্ন, প্রতিশোধ গ্রহণকারী এবং করুণাময়। তাই তাঁর ইচ্ছার প্রতিফলনের কারণে মানুষও বিভিন্ন রকমের হয়। কেউ সত্যপথানুসারী। কেউ ষট্র

হজরত আবু মুসা রা থেকে বর্ণিত হাদিসে রয়েছে, বসুল্লাহু স. বলেছেন, আত্মাহুতায়ালার সমস্ত সৃষ্টিকে অন্ধকারে সৃষ্টি করেছেন তারপর তাদের উপর নিক্ষেপ করেছেন নিজের নূর। সেই নূর যে পেয়েছে সে হেদায়েতপ্রাপ্ত, যে পায়নি সে ষট্র। তাই আমি বলি, আত্মাহুতায়ালার জ্ঞান অনুযায়ী কলমের লেখা শেষ। আহমদ ও তিরমিজি।

ইমাম বাণবী বলেন, একবাতি হজরত ‘আদী রা, কে জিজ্ঞেস করলেন, হে আশিরুলা মুমিনিন! আমাকে তকদীরের বিষয়ে বলুন তিনি জবাব দিলেন, এপথ দুর্জের। অগ্রসর হয়োনা। সে পুনরায় একই কথার অবতারণা করলে তিনি বললেন, এ এক গোপন রহস্য। অনুসন্ধিসু হয়োনা লোকটি আব্বারো তার কথার পুনরাবৃত্তি করলো। তখন তিনি বললেন, সে এক সুপণ্ডীর সমুদ্র। সেখানে প্রবেশ করতে চেয়োনা। মানুষের জ্ঞান গবেষণা এ বিষয়টিকে স্পর্শ করতে পারেনা। অতলাস্ত সমুদ্রে ডুবে যাওয়া যেমন আত্মহনন বই কিছু নয়, তেমনি অদৃষ্টের অনুসন্ধানও নিশ্চিত ক্ষতিসাধন।

হজরত আহেশা সিদ্দিকা বা বলেছেন, আমি রসুলুল্লাহু স. কে কলতে শুনেছি, অদৃষ্টের বিষয়ে যে বাক্যালাপ করবে, কিয়ামতের দিনে সে জিজ্ঞাসিত হবে। যে এব্যাপারে প্রশ্ন করবেন, তাকেও প্রশ্ন করা হবে না। ইবনে মাজা।

হজরত উবাই ইবনে কাব বলেছেন, আত্মাহুত ও যদি আসমাস ও জমিনের অধিবাসীদের শক্তি সেন তবে তাকে জুলুম বলা যাবে না। যদি দয়া করেন তবে

তাঁর রহমত তাদের আমদের চেয়ে উত্তম হবে। অর্থাৎ কর্মফলই শক্তিকে অপরিহার্য করে। আর অপরাধীকে শাস্তি দেয়া জুলুম নয়। তাঁর অনুগ্রহ নিছক অনুমতিই, বা আমলের মুখ পেকি নয়। বরং আমলের প্রতিফলনের চেয়ে তাঁর দান উৎকৃষ্টতর। উল্লেখ পাছাড় পরিমাণ সোনা দান করলেও অল্পাধু কবুল করবেন না যদি তোমরা তকদীরে বিশ্বাসী না হও। ভাণ্ডে যা আছে তাই হবে, বা নেই তা হবে না — এ বিশ্বাস ব্যতিরেকে অন্য বিশ্বাসসহ মূঢ়া হলে সোজা অনিবার্য। হজরত ইবনে মাসউন রা এবং হজরত হুজায়ফাও এবিষয়টির বিবরণ দিয়েছেন। ফরমানে নববীতে হজরত জায়েন বিন সা'বেতও একথা বলেছেন। আহমদ, আবু দাউদ, ইবনে মাজা।

পুনরাবলোচন

একথা নিশ্চিত যে, কিছুসংখ্যক নবী অন্যদের চেয়ে শ্রেয়তর ছিলেন, কিন্তু হজরত আবু সাঈদ ও হজরত আবু হোরাযরা বর্ণনা করেন, রসূল স. বলেছেন — আল্লাহর নবীদের মধ্যে একজনকে অন্যদের চেয়ে উৎকৃষ্ট মনে করোনা। অন্য বর্ণনায় আছে, একজনকে দ্বিতীয়জনের উপরে সন্মান দিয়ে না। বোখারী ও মুসলিম। হজরত আবু হোরাযরার আর এক বর্ণনায় আছে, রসূল স. বলেছেন, আমাকে মুসার চেয়ে উত্তম মনে করোনা। অন্য এক হাদিসে রয়েছে, আমি বলিমা যে, কেউ ইউনুস বিন মুতাই হতে উত্তম। বোখারী, মুসলিম।

রসূল স. বলেন, আল্লাহ্‌তায়ালার বর্ণনা ব্যতিরেকে নিজ অভিমতে এক নবীকে অন্য নবীর উপরে সন্মান দেয়া বৈধ নয়। মর্যাদা নির্ভর করে সত্ত্বাযের আধিক্য এবং আল্লাহ্‌তায়ালার অধিক নৈকট্যের উপর। মানুষের অভিমতে এর ফয়সালা হতে পারেনা। তবে কোরআন ও হাদিস দ্বারা প্রমাণিত হলে তাঁদের সন্মানের মধ্যে পার্থক্য করা যেতে পারে। বরং দলিল অকাট্য হলে মর্যাদা দেয়া জরুরী। দলিল অনুযায়ী নবী ছাড়াও অন্যান্যদের প্রতিও সঠিক ধারণা রাখতে হবে। এই নিয়মেই সাহাবী, তাবয়ী ও ওলামাদের মর্যাদা নির্ণিত হলে স্বর্গিত নেই। যে হাদিসগুলোতে এক নবীকে অন্য নবীর উপরে সন্মান লিখে নিষেধ করা হয়েছে, সেগুলো সম্ভবত ওই সময়ের, যখন তিনি এ বিষয়ে জ্ঞাত হননি। আল্লাহ্‌তায়ালাই সর্বজ্ঞ।

মাসআলা : মোতাকিল্লাদের মত এই যে, বাপার হিতসাধন আল্লাহ্‌তায়ালার জন্য অপরিহার্য। আর আহলে সুন্নত ওয়াল জামাতের অভিমত হচ্ছে, আল্লাহ্‌তায়ালার উপরে কোনোকিছুই অপরিহার্য নয়। সমস্ত কিছুই আল্লাহর ইচ্ছার অধীন। সবল কিছু করার ক্ষমতা তাঁর আছে। যেমন — তালো মন্দ, ইমাম, কুফর ইত্যাদি এই আয়াতই আহলে সুন্নত ওয়াল জামাতের এই অভিমতের দলিল।

হজরত আবদুল্লাহ বিন ওমর রা. বর্ণনা করেন, রসূলুল্লাহ স. বলেছেন, সমস্ত মানুষের অন্তর আপ্লাহতাযাশার দুই আঙ্গুলের মধ্যে তিনি যেমন চান সেভাবেই সকলের অন্তরকে ঘুরিয়ে দেন। এজন্যেই রসূল স. প্রার্থনা করেছেন, হে আল্লাহ অন্তর আবর্তনকারী। আমাদের অন্তরকে তোমার দিকে ঘুরিয়ে দাও। মুসলিম, আহমদ, তিরমিযি এবং ইবনে মাজা। ইবনে মাজা হজরত আনাস থেকে এবং ইমাম আহমদ হজরত আবু মুসা থেকে এই হাদিসটি বর্ণনা করেছেন।

সূরা বাক্বা : আয়াত ২৫৪

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنْفِقُوا مِمَّا رَزَقْنَاكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَكُمْ
يَوْمٌ لَا يَبِيعُ فِيهِ وَلَا خُلَّةٌ وَلَا شَفَاعَةٌ وَالْكَافِرُونَ هُمُ

الظَّالِمُونَ

□ হে বিশ্বাসীপণ ! আমি যাহা তোমাদিগকে দিয়াছি তাহা হইতে তোমরা ব্যয় কর সেই দিনের পূর্বে যেদিন জন্ম-বিক্রয়, বন্ধুত্ব এবং সুপারিশ থাকিবে না। এবং সত্য প্রত্যখানকারীগণই সীমালংঘনকারী।

‘জন্ম-বিক্রয়, বন্ধুত্ব এবং সুপারিশ থাকিবে না’ — এখানে না (আরবী না) এর পর এবং সূরা ইব্রাহিমের দুটি শব্দে (সে দিন কোনো কেনাবেচা নেই, বন্ধুত্ব নেই) এবং সূরা তুরের দুটি শব্দে (যাতে অসার বাক্য নেই এবং পাপকর্ম নেই) আবু আমর ও ইবনে কাসীর র. ফাতার পরিবর্তে ‘তানবীন’ পড়েছেন (অর্থাৎ জবরের পরিবর্তে দুই পেশ পড়েছেন)। আসল ব্যবহার এ রকমই : কোনো কোনো কুফরী এতোক স্থানে ‘না’এর পরে ‘পেশ’ এর স্থলে ‘তানবীন’ পড়েছেন কেননা এতলো হচ্ছে উহা প্রশ্নের উত্তর প্রশ্নতলো হলো, সেদিন কেনাবেচা, বন্ধুত্ব ও সুপারিশ হবে কি? উত্তর হচ্ছে, না। কেনাবেচা হবে না। বন্ধুত্ব হবে না। সুপারিশও হবে না।

‘সত্য প্রত্যখানকারীগণই সীমালংঘনকারী’ — সীমালংঘনকারী কাফেররা অপায়ে উপাসনা করে এবং অন্যায়ভাবে সম্পদ অর্জন করে। তারা আপ্লাহতাযাশার নির্দেশ লংঘনকারী আবাবের উপযোগী। আপ্লাহতাযাশার অন্তএব, হে ইমানদারগণ ! তোমরা তাদের মতো হয়ো না এই আয়াতে ‘কাফিরনা’ শব্দটির দ্বারা ঐ কাফেরদেরকে বোঝানো হয়েছে, যারা ফরজ জাকাতকে অধীকার করে বাহযাবী র. লিখেছেন, এখানে কাফিরনা উদ্দেশ্য জাকাত নিতে অধীকৃত ব্যক্তি। জাকাত অধীকার করা কুফুরী যেমন হজ অধীকার করাও কুফুরী।

হজরত ওমর রা বলেছেন, রসূল স. এর তিরোধানের পর আরবের কিছুসংখ্যক লোক কাকের অর্থাৎ মুরতাপ হয়ে গেলো। তাবা বললো, আমরা জাকাত দেবো না। হজরত আবু বকর রা. বললেন, জোমরা উটের সামান্য এশি দিতে অস্বীকার করলেও আমি তোমাদের বিরুদ্ধে যুদ্ধ ঘোষণা করবো। আমি বললাম, আপনিতো রসূল স. এর স্লামতিধিক। মানুষের সাথে নত্ন ব্যবহার করুন। হজরত আবু বকর বললেন, মূর্খতাকে গ্রহণ দিয়ো না দুর্বলতামুক্ত হও। ওহি বন্ধ হয়েছে। দীন পূর্ণ হয়েছে। আমার নিকটে এসে কি দীন ক্ষতিগ্রস্ত হবে?

সূরা বাকারঃ : আয়াত ২৫৫

اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ لَا تَأْخُذُهُ سِنَّةٌ وَلَا نَوْمٌ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِّنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَلَا يَئُودُهُ حِفْظُهُمَا وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ ۝

□ আল্লাহ, তিনি ব্যতীত অন্য কোন ইলাহ নাই। তিনি চিরজীব, অলস, স্বাধীন, বিশ্বধাতা, তাঁহাকে তন্না অথবা নিদ্রা স্পর্শ করে না। আকাশ ও পৃথিবীতে যাহা কিছু আছে সমস্তই তাঁহার, কে সে যে তাঁহার অনুমতি ব্যতীত তাঁহার নিকট সুপারিশ করিবে? তাহাদের সম্মুখে ও পশ্চাতে যাহা কিছু আছে তাহা তিনি অবগত। যাহা তিনি ইচ্ছা করেন তদ্ব্যতীত তাঁহার জ্ঞানের কিছুই তাহারা গ্রহণ করিতে পারে না। তাঁহার আসন আকাশ ও পৃথিবীতে পরিব্যাপ্ত; ইহাদের রক্ষণাবেক্ষণ তাঁহাকে ক্লান্ত করে না; তিনি মহান, শ্রেষ্ঠ।

‘আল্লাহু তিনি ব্যতীত অন্য কোনো ইলাহ নাই। তিনি চিরজীব’—অর্থাৎ আল্লাহুই একমাত্র উপাসনার উপযুক্ত। তিনি ছাড়া কেউ ইবাদত গ্রহণ করতে পারে না। তাঁর জ্ঞান, শ্রুতি, অলৌকিকত্ব, অভিলাষ — সকল গুণাবলীই তাঁর সত্যনিষ্ঠর। তিনি সর্বময় বৈশিষ্ট্যমণ্ডিত। সদা বিদ্যমান। সদা বিদ্যমান ছিলেন। সদা বিদ্যমান আছেন। সদা বিদ্যমান থাকবেন। হান ও ন পারের ক্ষতি তাঁকে ছুঁতে (স্পর্শ করতে) পারে না অমরতাই তাঁর সমস্ত গুণাবলীকে পূর্ণ করেছে।

‘কুইউম’ (কিউইউম) অর্থ নিজ সন্তান বিদ্যমান থাকে এবং অন্যকে বিদ্যমান রাখে। আমার ইবনে মাসউন উচ্চারণ করতেন ‘অল কিউইয়ামু’। অল কামার পড়তেন ‘অল কিউইয়ামু’। ইমাম বাগবী লিখেছেন, এগুলোরও অর্থ একই। ‘কুইইয়ামু’ অর্থ দৃষ্টিদানকারী (ইবনে মুজাহিদ)। অথবা সমস্ত কিছুর আমলের হেফাজতকারী (কালবী)। কুইউম এর অর্থ শুই সমস্ত কার্যাবলী বা শৃঙ্খলার সঙ্গে সম্পাদিত হয় হজরত আবু ওবায়দা বা, বলেছেন, কুইউমের অর্থ যার ধ্বংস নেই। বায়যাবী লিখেছেন কুইউম এর অর্থ যা সবসময় সৃষ্টিকে সুসংলগ্নরূপে রক্ষা করে। সুহুতী র, বলেছেন, যা সবসময় স্থায়ী থাকবে। আমি বলি, এসমস্ত কথার সম্মিলিত অর্থ এরকম — আল্লাহ ধ্বংসশীল নন। তিনি তাঁরই অস্তিত্বনির্ভর। তিনি সকল কিছুর সংরক্ষণকারী। অস্তিত্ব ও স্থায়িত্ব দানকারী। তিনি ব্যতীত কেউ স্থায়ী থাকবে না। সৃষ্টি অস্তিত্ব, স্থায়িত্বের জন্য তাঁরই মুখাপেক্ষী কিন্তু তিনি কারো মুখাপেক্ষী নন। প্রত্যেকের ছায়া যেমন মূলবস্তুর মুখাপেক্ষী। তাঁর চেয়েও বেশী মুখাপেক্ষী সৃষ্টি, তাঁর প্রতি

‘তাঁহাকে তব্রা অথবা নিদ্রা স্পর্শ করেনা’ — তব্রা হচ্ছে নিদ্রার প্রাথমিক প্রভাব যা মস্তিষ্কে অসাড় করে দেয় আর নিদ্রা শুই অক্ষম অবস্থা বধন অনুভূতি অপসৃত হয়।

হজরত আবু মুসা আশখারী বলেন, রসুলে পাক স. একদিন আমাদের সম্মুখে পাঁচটি বিষয়ের উল্লেখ করলেন — আল্লাহ শয়ন করেন না। শয়ন করা তাঁর মর্যাদার উপযুক্ত নয়। তিনি মিজানকে উঠু নিচু করান। রাতের পূর্বে দিনের এবং দিনের পূর্বে রাতের কার্যাবলী তাঁর সামনে উপস্থিত করা হয়। তাঁর নূর পর্দা আচ্ছাদিত পর্দা উঠে গেলে তাঁর সৌন্দর্যরাসি দৃষ্টিকে বিপন্ন করবে মুসলিম।

‘আকাশ ও পৃথিবীতে যাহা কিছু আছে সমস্তই তাঁহার’ — এই কথা আল্লাহপাকের একদুবাসের দলিল তিনি এসবকে কারেম রেখেছেন। আকাশ ও পৃথিবী বিদ্যমান রয়েছে অস্ত্রাহতায়ালার জন্যই। আর তিনি স্বয়ং কিয়ামনতা।

‘কে সে যে তাঁহার অনুমতি ব্যতীত তাঁহার নিকট সুপারিশ করিবে’ — এখানে আল্লাহতায়ালার তাঁর সত্ত্বার পরাক্রম প্রকাশ করেছেন। কার সাধ্য এই পরাক্রমের মোকাবেলা করে ?

‘তাঁহাদের সম্মুখে ও পশ্চাতে যাহা কিছু আছে তাহা তিনি অবগত’ অর্থাৎ অত্র পশ্চাতের সমস্তকিছুই তিনি জ্ঞাত। মানুষের জ্ঞান কিন্তু এরকম নয় তাঁদের কাছে কিছু বিষয় প্রকাশ্য আর কিছু বিষয় গোপন। আর আল্লাহতায়ালার জ্ঞান সমস্ত কিছুকেই পবিত্ববৈষ্টন করে আছে। সমস্তকিছুর অর্থ আকাশ ও পৃথিবীর সমস্ত কিছু। জ্ঞানী ও অজ্ঞ সবাই এর অন্তর্ভুক্ত। কে আছে এমন এই কথার ইঙ্গিত। জ্ঞানীগণের মধ্যে শামিল রয়েছেন নবী এবং কেরেশতাগণ

‘যাহা তিনি ইচ্ছা করেন ভদ্রাভীত তাঁহার জ্ঞানের কিছুই তাহাবা আয়ত্ত করিতে পারে না’—কোনো জ্ঞান তাঁকে বেঁটন করতে পারে না। সর্বপরিবেষ্টিত জ্ঞান একমাত্র আল্লাহর জন্যই। কামেল ব্যক্তিগণের জ্ঞানও এ বকম নয়। এখানে জ্ঞান বলতে এলমে গায়েবেকে বোঝানো হয়েছে যা কেবল আল্লাহতায়ালার জন্যই বিশিষ্ট। এখানে কারো কোনো অংশ নেই। তবে হ্যাঁ, আল্লাহতায়ালার থাকে মতটুকু জ্ঞান দান করতে চান, সে ততটুকুই পায়। অন্যস্থানে আল্লাহপাক উল্লেখ করেছেন ‘এবং আমি তোমাদেরকে সামান্য জ্ঞান দিয়েছি।’

‘তাঁহার আসন আকাশ ও পৃথিবীতে পরিব্যাপ্ত।’—ইমাম বায়যাবী লিখেছেন, আল্লাহতায়ালার পরাক্রম প্রকাশই এ ব্যক্তির উদ্দেশ্য। অন্যথায় তাঁর আসনও নেই এবং তিনি আসনে উপবেশনকারীও নয়। হজরত সাঈদ ইবনে জোবায়ের রা. বলেছেন, হজরত ইবনে আক্বাসের মতে আসন হচ্ছে এলেম (জ্ঞান)। মুজাহিদেও মতও তাই। কতিপয় অরাম ‘আসন’ অর্থ নিয়েছেন আল্লাহতায়ালার অলৌকিক রাজত্ব। আমি বলি আসন অর্থ, এলেম ও অলৌকিকত্ব দুইই। এই আয়াতের প্রথম অংশে আল্লাহতায়ালার অলৌকিকত্ব এবং শেষাংশে জ্ঞানের পারিপূর্ণতা প্রকাশ পেয়েছে। মুহাজিদগণের সুবিখ্যাত বর্ণনা হলো, আসন দৈর্ঘ্য, প্রস্থ ও উচ্চতা বিশিষ্ট।

হজরত আবু হোয়ায়রা বলেন, আসন (কুরসী) হচ্ছে আরশের ছাদ যা আকাশ ও জমিনের সমান প্রশস্ত।

ইবনে মারদুযিয়া হজরত আবু হোয়ায়রা থেকে বর্ণনা করেছেন, হজরত রসুল স. বলেছেন, সাত আকাশ ও সাত জমিন কুরসীর তুলনায় এ বকম, যেমন প্রকাত প্রান্তরে পড়ে থাকা একটি আংটি। আরশের তুলনায় কুরসীও অল্প।

হজরত ইবনে আক্বাস বলেন, কুরসীর নিকট সাত আকাশ এরকম, যেনো চালের মধ্যে সাতটি দেহহাম।

হজরত আলী ক. ও হজরত মুকাতিল রা. বর্ণনা করেন, কুরসীর প্রতিটি স্তম্ভ সত্ত্ব আকাশ ও সত্ত্ব জমিনের সমান। কুরসী আরশের সামনে আছে। চারজন ফেরেশতা এর বাহক। তাঁদের চারটি করে মুখ। তাঁদের পা স্থাপিত রয়েছে সত্ত্বজমিনের নিচে পাথরের উপর। এক ফেরেশতা হতে আরেক ফেরেশতার ব্যবধান পাঁচশত বৎসরের পথ। একজনকে চেহারা হজরত আদম আ. এর মতো। তিনি মানুষের রিজিকের জন্য দোয়া করতে থাকেন। দ্বিতীয় জনের চেহারা চতুশ্পদ প্রাণীর মতো অথবা গাভীর মতো। তিনি দোয়া করতে থাকেন চতুশ্পদ জন্তুর রিজিকের জন্য। যখন বাছুরের পূজা করা হয় তখন তাঁর মুখ মলিন হয়ে যায়। তৃতীয় ফেরেশতার আকৃতি সিংহের মতো। হিংস্র জালোয়ারের রিজিকের জন্য দোয়া করাই তাঁর কাজ। চতুর্থ ফেরেশতার অবয়ব শকুনের মতো। পাখিদের

রাজিক প্রার্থনাই তাঁর কাজ। বিভিন্ন হাদিসে এসেছে, আরশ ও কুরসী বহনকারীদের মধ্যে সত্ত্বরটি নূরের এবং সত্ত্বরটি অন্ধকারের পর্দা আছে। প্রতিটি পর্দা পাঁচশত বছরের। পর্দাসমূহ না থাকলে কুরসী বহনকারীগণ আরশবহনকারীদের নূরে নিশ্চিহ্ন হয়ে যেতো। প্রকৃত পক্ষে কুরসী এমন স্থান যাতে উপবেশন করা যায়। প্রশস্ত স্থানকে কুরসী বলা যায় না। কিন্তু কুরসী ও আরশ আত্মাহুতায়ালার জন্যই বিশিষ্ট। অন্য কারো জন্য শব্দ দুটি প্রযোজ্য হতে পারে না। অন্য একটি আয়াতের উল্লেখ এ রকম, 'অতঃপর সুবিল্যুত করেছেন সাতটি আকাশ'—এই বাক্যটির ব্যাখ্যায় আমরা লিখেছি আরশ বৃত্তাকার। হাদিস দ্বারা প্রমাণিত হয়েছে, কুরসী আকাশসমূহকে বেঁটন করে আছে এবং কুরসীকে বেঁটন করে আছে আরশ। আর এক আকাশকে বেঁটন করে আছে অন্য আকাশ। প্রত্যেক আকাশ গোলাকার। এ জন্য বিভিন্নজন বলেছেন, অষ্টম আকাশ কুরসী এবং নবম আকাশ আরশ। কিন্তু আত্মাহুতায়ালার আকাশের সংখ্যা নির্ধারণ করেছেন সাতটি আরশ ও কুরসীকে তিনি আকাশ বলেননি। সম্ভবত এর কারণ এই যে, আরশ কুরসী এবং আকাশের হাক্কত পৃথক। আত্মাহুতাই ভালো জানেন।

'ইহাদের রক্ষণাবেক্ষণ তাঁহাকে ক্লাস্ত করে না' — আকাশ, পৃথিবী, কুরসী এবং কুরসী যে সমস্ত কিছুকে বেঁটন করে আছে সে সমস্তের সংরক্ষণে তিনি ক্লাস্ত নন। বিব্রতও নন। তাঁর জ্ঞান, পরাক্রম, স্বাধিক্ত এই আয়াতে প্রমাণিত হয়েছে।

জ্ঞাতব্য : ইউনানী ও মিসরীয় আলোমগণ বলেন, পৃথিবী গোল। পেরাজের মতো, তার পরত রয়েছে তেরটি। উপরের পরত ভিতরের পরতকে বেঁটন করে আছে, নবম আকাশটি অভ্যন্ত চাকচিক্যপূর্ণ। তার নিচে অষ্টম আকাশে রয়েছে ছিন্ন তারকারাজি। তার নিচের সপ্তম আকাশের তারকাসমূহ ধীরগতিসম্পন্ন। ষষ্ঠ আকাশে রয়েছে একটি তারা। পঞ্চম আকাশে মঙ্গল গ্রহ এবং চতুর্থ আকাশে রয়েছে সূর্য। তৃতীয় আকাশের তারারটির নাম জোহরা, যে নামের রমণীর প্রতি আকৃষ্ট হয়ে হারুত ও মারুত কেরেশভাষ্যের পদস্থলন ঘটেছিলো। দ্বিতীয় আকাশে আছে বুধ গ্রহ। আর চাঁদ ওঠে প্রথম আকাশে। এই আকাশই আমাদের নিকটতম। নবম আকাশের নিচে রয়েছে গোলাকৃতির আগুন। তার নিচে গোলাকৃতির বাতাস। তার নিচে পানি। তার নিচে জমিন। এই জমিনই পৃথিবীর কেন্দ্র। মিথ্যাকে অশ্রয় করে কোনো কোনো পণ্ডিত আকাশগুণ্যাক্ত ভিন্নত্ব বলেছেন। কিন্তু ইসলামী আলোমগণ ইউনানী দার্শনিকদেরকে বীকার করেন নি।

দার্শনিকেরা কিছুসংখ্যক হাদিসকে তাদের অভিমত প্রমাণ করার কাজে ব্যবহার করেছেন। তারা আরো বলে, আকাশগুলো চিরন্তন। এগুলো আত্মাহুতায়ালার সমসাময়িক। আর আতল পানি মাটি বাতাস বিশেষত্ব নয়। এ রকম বিশ্বাস ও চিন্তা কোরআনের ব্যাখ্যায় অনুকূল নয়। কোরআনের আংশিক অথবা বিপরীত অর্থ

করা কোরআন অবমাননার নামান্তর : ওই সমস্ত দার্শনিকেরা বিশ্বাসভাজন নয়। তারা একজন অপরজনকে মিথ্যা প্রতিপন্ন করে। তারা কল্পনাবিলাসী। বর্তমানের বিজ্ঞানীরা আকাশের অস্তিত্ব অস্বীকার করে। বলে, আকাশ নেই। কখনো বলে, আকাশ দশকোটি কখনো ত্রিশ কোটি। কখনো বলে, আকাশ চল্লিশ কোটি জরদা রঙের শূন্যস্থান। স্বাভাবিক সৃষ্টিকৌশলে ক্লান্ত। উঁচু নীচু যা কিছু দৃষ্ট হয়, প্রকৃতপক্ষে তা চিহ্নহীন। এসবের দ্রুত এতো বেশী যে বেটন অসম্ভব। সূর্য, পৃথিবী, গ্রহ, উপগ্রহ এ সমস্ত গোলাকার এগুলো আবর্তনশীল। কোনোটি ক্ষুদ্রাতিক্ষুদ্র কোনোটি বৃহৎ। বিজ্ঞানীরা এমন নয় যে তাদের মতের পরিবর্তন হয় না। কিন্তু কোরআন অপরিবর্তনীয়।

হজরত আবু দাউদ রা. হজরত ইবনে আক্বান থেকে বর্ণনা করেন, কুরসীর বেটন কোরআনের ব্যাখ্যা দ্বারা প্রমাণিত হয়েছে। গবেষণা দ্বারা নয়। কুরসী হচ্ছে আল্লাহতায়ালার পরাক্রমের প্রকাশ। আকাশগুলো কুরসীর কাছে এতো ছোট যেমন চালের মধ্যে সাবুটি আঙুটি অথবা জ্বাভরে পড়ে থাকা কোনো ক্ষুদ্র অঙ্গুষ্ঠীয়। কুরসীর বেটন কি আকৃতিসম্মত। নাকি অলৌকিকতাস্বাদিত। নাকি জ্ঞানাবৃত না হুতুম ও ইচ্ছাবরিত—তা অনুমান সাপেক্ষ নয়। ইমানদারদের অন্তরগুলো আল্লাহ রহমানের দুই আঙ্গুলের মধ্যে - এ অবস্থাটিও অননুমাত্রীয় যা সম্ভব নয় দার্শনিকেরা তাই করতে চেষ্টা করছে। তাই তারা ভ্রষ্ট। অতএব এই ফকিরের দৃষ্টিতে প্রকৃত পথ এই যে, নিজস্বের অভিমতানুসারে কোরআন মজিদ ও হাদিস শরীফের ব্যাখ্যাগুলোকে বেনো মেলানোর চেষ্টা করা না হয়। হ্যাঁ, যদি কোনো দার্শনিক কোরআনের ব্যাখ্যায় নির্ভর করে তবে তাতে দোষ নেই।

‘তিনি মহান, শ্রেষ্ঠ’ আল্লাহতায়ালাই শ্রেষ্ঠ ও মহান। কেউ তাঁর সমকক্ষ নয়। মর্যাদার দিক থেকে নয়। গুণের দিক থেকেও নয়। প্রশংসাকারীগণ তাঁর প্রশংসা করে গুণ বর্ণনাকারীগণ গুণকীর্তন করে। কিন্তু তিনি তাদের প্রশংসা ও গুণকীর্তন অপেক্ষা উচ্চ।

তাঁর মর্যাদা কেবল তাঁর জন্যই শোভনীয়। তিনি এমনই মহান যা সৃষ্টির সঙ্গে তুলনীয় নয়। এই আয়াতে (আয়াতুল কুরসীতে) আল্লাহতায়ালার অস্তিত্বের বর্ণনা আছে, কিছু গুণাবলীরও বর্ণনা আছে। আছে হায্যাত (জীবন) এর অনুসরণে এলেম, কুদরত, ইচ্ছা, প্রাণশক্তি, দর্শনশক্তি এবং থাকশক্তি — এসব গুণাবলীর বর্ণনা। তিনি সৃষ্টিকে অস্তিত্ব দান করেছেন। তাদেরকে বক্ষা করছেন। কিন্তু সৃষ্টি তাঁর সঙ্গী নয়। কোনো কোনো আলেম বলেন, পৃথিবীর সবকিছু আল্লাহর দিকে ঘুর করে আছে, কিন্তু তারা আল্লাহর সাথে মিলিত নয়। আল্লাহর সঙ্গে সৃষ্টির সমতা এবং মিলনের ধন আমরা অবগত নই। আল্লাহ আমাদের শাহরুগের চেয়েও নিকটে। কিন্তু এই নৈকট্য আমাদের বোধবহির্ভূত। স্থান ও বস্তু নৈকট্য থেকে তিনি

পবিত্র। তাদের দুর্বলতা হতেও মুক্ত। তিনি সকল কিছুর মালিক। তিনি কঠিন হাতে ধারণকারী, প্রতিশোধ গ্রহণে কঠোর। তাঁর অনুমোদন ব্যতিরেকে সুপারিশও উপস্থাপিত হতে পারে না। তাঁর অসীম জ্ঞান আমাদেরকে পরিবেষ্টন করে আছে। কোনো কিছু তাঁর হিকমত, কুদরত বহির্ভূত নয়। নির্দেশদান তাঁর পক্ষে কঠিন ও কষ্টকর নয়। কারো ব্যস্ততা তাঁকে অমনোযোগী করতে সক্ষম নয়। অলপযুক্ততা থেকে তিনি পূত-পবিত্র। তিনি প্রশংসার অতীত।

রসূলে পাক স. কিয়ামতের দিনে যাঁর হাতে থাকবে প্রশংসার পত্রিকা, তিনিও আল্লাহ্‌তায়ালার উপযোগী প্রশংসা করতে অক্ষমতা প্রকাশ করেছেন। তিনি প্রার্থনায় বলেছেন, তুমি ডেমনই যেমন তোমার বর্ণনা মহান আল্লাহর তুলনায় সবকিছু অত্যন্ত নিকৃষ্ট। তাঁর মহত্বের সম্যক ধারণা সৃষ্টি জানে না, তাঁর উপযোগী ইবাদতও করতে পারে না। রসূলে পাক স. বলেছেন, আমরা তাঁর ইচ্ছানুযায়ী ইবাদত করতে পারি না। তাঁকে যখন প্রশ্ন করা হলো, হে আল্লাহর রসূল, কোরআনের সবচেয়ে মর্যাদামণ্ডিত আয়াত কোনটি? তিনি বললেন, আযাতুল কুরসী। তারপর বলা হলো, সবচেয়ে সম্মানিত সূরা কোনটি? তিনি বললেন, সূরা এবলাস। দারেমী। হজরত উবাই ইবনে কাব বলেন, আবুল মুন্জার রসূলে পাক স. কে যখন জিজ্ঞেস করলেন, হে আল্লাহর রসূল, সবচেয়ে সম্মানিত আয়াত কোনটি? তিনি বললেন, আযাতুল কুরসী। তারপর তিনি তাঁর বুকে হাত রেখে দেয়া করলেন, তোমার বরকতপূর্ণ জ্ঞানার্জন হোক। তারপর রসূলে পাক স. বললেন, ওই জ্ঞাত পাকের কসম, আমার জীবন যাঁর হাতে, আল্লাহ তায়ালার আরশের পায়ের কাছে এক ফেরেশতা এই আয়াতের মাধ্যমে আল্লাহ্‌তায়ালার পবিত্রতা ঘোষণা করছে। আর আলমে মেসালেও ফেরেশতাগণ এই আয়াতের মাধ্যমে আল্লাহ্‌তায়ালার প্রশংসা জ্ঞাপন করেন (জড় জগত ও রশ্মির জগতের প্রকাশিতব্য বিষয়সমূহ আলমে মেসালে বিদ্যমান)। ইবনে মারবিয়া, ইবনে মাসউদ এবং ইবনে রাহবিয়া তাঁদের সনদে হজরত আউফ বিন মালেক থেকে এ ব্রকম বর্ণনা করেছেন। ইমাম আহমদ ও ইমাম মালেক বর্ণনা করেছেন হজরত আবুজর গিফারী থেকে। হজরত আবু হোরায়রা মারফু হাদিসে বর্ণনা করেন, আযাতুল কুরসী কোরআনের আয়াতের সরদার। তিরমিজি, হাকেম।

হজরত আনাস রা. বলেন, আযাতুল কুরসী সওয়াবের দিক দিয়ে কোরআনের এক চতুর্থাংশের সমান। আহমদ।

হজরত আবু হোরায়রা বর্ণনা করেন, রসূল স. এরশাদ করেছেন, যে ব্যক্তি আযাতুল কুরসী এবং হা মীম, তানবিলুল কিতাবি মিনক্বাহিল আযিবিল আসীম-এই আয়াত দু'টি দিনে পাঠ করে, সে সমস্ত দিন আল্লাহ্‌তায়ালার

হেফাজতে থাকে। আর যে ব্যক্তি রাত্রে পাঠ করে, সে সমস্ত রাত হেফাজতে থাকে। তিরমিজি, দারেমী।

হজরত আবু হোরাযরা আরো বলেন, রসুলে পাক স, আমাকে জাকাতের মালের রক্ষণাবেক্ষণের দায়িত্ব দিয়েছিলেন। রাত্রে এক ব্যক্তি মাল চুরি করতে এলো। আমি তাকে ধরে ফেললাম। বললাম, তোমাকে রসুলুল্লাহর কাছে নিয়ে যাবো। সে বললো, আমি ছেলেমেয়েদের কারণে একাঙ্গে প্রবৃত্ত হয়েছি। আমার দম্বা হলো, আমি তাঁকে ছেড়ে দিলাম। সকালে আমি যখন রসুল স, এর খেনমতে হাজির হলাম তখন তিনি বললেন, আবু হোরাযরা তোমার বন্ধি কোথায়? আমি বললাম, সে ঠার ছেলেমেয়েদের দুঃখকষ্টের কথা বলেছিলো, তাই তাকে ছেড়ে দিয়েছি। তিনি বললেন, সাবধান হও। সে মিথ্যা বলেছে। কাশ সে আবার আসবে। আমি অপেক্ষায় রইলাম। সে এলো। আমি তাকে আবার ধরে ফেললাম। সে আবারো তার দুঃখ দুর্দশার কথা জামালো। আমি আবারো তাকে ছেড়ে দিলাম। সকালে রসুল স, এই কথাই বললেন যে কথা তিনি প্রথমে বলেছিলেন। সে কিন্তু তৃতীয়বারও চুরি করতে এলো। আমি বললাম, দুই দুই বার তুমি চুরি করতে আসবে না বলেছো, তবু এলে। এখন আমি অবশ্যই তোমাকে রসুল স, এর কাছে নিয়ে যাবো। সে বললো, আমি তোমারক কতগুলো বাতর শেখাবো যা তোমার উপকারে আসবে। শয্যাগ্রহণের সময় আয়াতুল কুরসী পড়ে। অস্ত্রাহতায়ালো তোমার জন্য হেফাজত নির্ধারণ করবেন। ফলে সকাল পর্যন্ত শয়তান তোমার কাছে আসতে পারবে না। একথা শুনে আমি তাকে মুক্তি দিলাম। সকালে আমি রসুল স, এর খেনমতে হাজির হলে তিনি বললেন, রাতের কয়েদী কোথায়? আমি বললাম, সে আমাকে এমন কতগুলো বাক্য শিখিয়েছে, যাতে আমার উপকার হয়। রসুল স, বললেন, সে মিথ্যুক। কিন্তু সে তোমাকে যা শিখিয়েছে তা সত্য। তুমি জানো ঐ লোকটি কে? আমি বললাম, না। তিনি বললেন, সে শয়তান। বোখারী, নাসাই, ইবনে হাক্বাম।

রসুল স, এরশাদ করেন, ফরজ নামাজের পর আয়াতুল কুরসী পাঠকারীর বেহেশতে প্রবেশের পূর্বে মৃত্যু ব্যতীত আর পর্দা নেই। অন্য বর্ণনার আছে, শয্যাগ্রহণের সময় আয়াতুল কুরসী পাঠকারী এবং তার প্রতিবেশীগণ নিরাপদ থাকে। শো'বুল ইমান কিতাবে ইমাম বায়হাকী হজরত আনাস থেকে বর্ণনা করেছেন, যে ব্যক্তি নামাজের পরে আয়াতুল কুরসী পড়ে নামাজের সময় অতিবাহিত হওয়া পর্যন্ত সে হেফাজতে থাকবে এবং তার প্রতি রসুল স, অথবা কোনো সিদ্দিক বা কোনো শহীদ খেয়াল রাখবেন

‘মোজালেস’ গ্রন্থে হজরত হাসান লিখেছেন, রসূল স. বলেছেন, জিব্রাইল আমাকে বলেছেন, শরতান নারীরূপে তোমাদেরকে ধোঁকা দিতে উদ্যত হয়, তাই শব্দগ্রহণের সময় আত্মতুল কুবসী পড়ে নিও।

‘ফেরলাউস’ পুস্তকে হজরত কাতাদা থেকে বর্ণিত হয়েছে, অশান্তির সময় আত্মতুল কুবসী পড়লে আত্মা সাহায্য করেন।

হজরত ইবনে ওমর থেকে বর্ণিত হয়েছে, হজরত ওমর একদিন বললেন, তোমাদের মধ্যে এমন কেউ কি আছে, যে বলে দিতে পারে সবচেয়ে মর্যাদামণ্ডিত, সবচেয়ে অনুগ্রহজ্ঞাপক এবং ভীতিপ্রদ ও সবচেয়ে আশাদায়ক আয়াত কোনটি?

হজরত ইবনে মাসউদ বললেন, অত্যধিক মর্যাদামণ্ডিত আয়াত হচ্ছে — ‘আত্মা, তিনি ব্যতীত অন্য কোনো ইলাহ নাই তিনি চিরঞ্জীব’ সবচেয়ে অনুগ্রহজ্ঞাপক আয়াত ‘নিশ্চয়ই আত্মা পাক (সমগ্র মানবকে) সংস্কার করতে, হিতসাধন করতে, আত্মীয় বজলদের প্রতি দান ধ্যান করতে নির্দেশ দিয়েছেন’ সবচেয়ে ভীতিপ্রদ আয়াত ‘সে সেবাতে পাবে তাই, অনু পরিমাল পূণ্য অথবা অনু পরিমাল অন্যায়, যা সে করে’ আর সর্বাধিক আশাগ্রন্থ আয়াতটি হচ্ছে ‘আপনি বলে দিন, হে আত্মাহুর বান্দাপণ যারা নিজদের উপর জুলুম করেছে ।’

সূরা বাকারা : আরাত ২৫৬

لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ فَمَنْ يَكْفُرْ
بِالطَّغُوتِ وَيُؤْمِنْ بِاللَّهِ فَقَدْ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَى
لَا انْفِصَامَ لَهَا وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ۝

□ দ্বীন সম্পর্কে জোর-জবরদস্তি নাই, মত্যা পথ ভ্রান্ত পথ হইতে সুস্পষ্ট হইয়াছে। যে ভ্রান্ততকে অস্বীকার করিবে ও আত্মাহুে বিশ্বাস করিবে সে এমন এক মজবুত হাতল ধরিবে যাহা কখনও ভাঙ্গিবেনা। আত্মাহুে সর্বশ্রোতা, প্রজ্ঞাময়।

‘দ্বীন সম্পর্কে জোর-জবরদস্তি নাই’ — আবু দাউদ, নাসাই এবং ইবনে হাকান হজরত ইবনে আকাস থেকে বর্ণনা করেন, ইসলাম প্রচারের পূর্বে মদীনার যে মহিলাদের সন্তান জীবিত থাকতো না, তারা মান্নত করতো, আমার সন্তান জীবিত থাকলে তাকে ইহুদী বানাবো। আনসার গোত্রের মহিলারা এরকম করতো। যখন বনু নাজির ইহুদীদেরকে মদীনায় থেকে তাড়িয়ে দেয়া হয়, তখন তাদের সঙ্গে ছিলো আনসারদের কিছু সন্তান যারা ইহুদী হয়ে গিয়েছিলো। আনসারগণ

বললো, এরা আমাদের সন্তান। আমরা এদেরকে তোমাদের সঙ্গে যেতে দেবোনা। তখন এই আয়াত নাজিল হয়। আয়াত নাজিলের পর রসুল স বললেন, তোমরা তাদেরকে তাদের ইচ্ছার উপর ছেড়ে দাও। যদি তারা তোমাদের সাথে থাকতে চায়, থাকবে। আর যদি ইহুদীদের সঙ্গে থাকতে চায়, তবে তাদের সঙ্গে চলে যাবে।

মুজাহিদ র. বলেন, আউস গোত্রের কিছু লোক তাদের সন্তানদেরকে ইহুদীদের দ্বারা দুধ পান করাতো। ইহুদীদেরকে তাড়িয়ে দেয়ার সময় তারা বললো, আমরাও চলে যাবো। অথবা কমপক্ষে তাদের ধর্মভুক্ত হবো। সন্তানদের প্রতিভাবকগণ বাধা দিলে এই আয়াত অবতীর্ণ হয়। ইবনে জারীর, সাঈদ অথবা ইকরামার মাধ্যমে হজরত ইবনে আব্বাস থেকে বর্ণনা করেন, সালেম বিন আউফ গোত্রের আনসারীদের এক ব্যক্তির নাম ছিলো হোসাইন। তার দুই ছেলে খৃষ্টধর্মাবলম্বী ছিলো। কিন্তু তিনি হয়ে গেলেন মুসলমান। তিনি রসুল স. এর খেদমতে হাজির হয়ে বললেন, আমার দুই ছেলে খৃষ্টান। আমি কি তাদেরকে জোর করে মুসলমান বানাবো? এসময় এই আয়াত নাজিল হয়।

এই আয়াতের আসল উদ্দেশ্য হলো, জোর করে কাউকে ইমান দেয়া যায় না। কারণ, ইমান অন্তরের ব্যাপার। ইমান ও অন্যান্য ইবাদতের আদেশ পরীক্ষামূলক। যেমন আব্দুল্লাহ বলেন, 'যেহেতু তিনি তোমাদেরকে পরীক্ষা করেন কে উত্তম আমল করে।' আমাদের বিশ্বাসটি এখলাস নির্ভর। অন্যস্থানে আব্দুল্লাহ বলেছেন, 'তোমরা খাঁটি মনে (এখলাসের সঙ্গে) আব্দুল্লাহর ইবাদত করো, এটাই সঠিক ধর্ম।' জবরদস্তি করে এখলাস অথবা পরীক্ষা কোনোটিই সম্পন্ন হতে পারে না। এই হুকুমটি কি অভিপ্রেয় সোফের জন্য না সাধারণভাবে লোকদের জন্য প্রযোজ্য? এর উত্তরে কোনো কোনো আলেম বলেন, এই আয়াত আহলে কিতাব অর্থাৎ ইহুদীদের জন্যই নির্ধারিত। কেননা আনসারদের ইহুদী ও খৃষ্টান ধর্মাবলম্বী সন্তানদের উদ্দেশ্যে এই আয়াত অবতীর্ণ হয়েছে।

আমি বলি, এই হুকুম সাধারণ। কোনো কোনো আলেম বলেন, 'মুশরিকদের বিরুদ্ধে যুদ্ধ করো' এবং 'কাফের ও মুনাজিকদের বিরুদ্ধে যুদ্ধ করো' — আব্দুল্লাহতায়াল্লাব এই হুকুম দ্বারা উক্ত আয়াতটি রহিত হয়েছে। বাগবী এবং হজরত ইবনে মাসউদ এরকমই বলেছেন।

আমি বলি, রহিত ওই সময়ে হাতে পারে, যখন দুটি হুকুমের মধ্যে দ্বন্দ্ব হয়। কিন্তু এখানে একটি আয়াত অপরাটের প্রতিদ্বন্দ্বী নয়। যুদ্ধ-বিগ্রহের উদ্দেশ্যে বলপূর্বক ইমানদার বানানো নয়। বরং পৃথিবীতে অশান্তি ও ধ্বংসাত্মক কার্যকলাপ দূর করার জন্যই জেহাদ করতে বলা হয়েছে। আব্দুল্লাহপাক চাল মানুষ সহজ সরল পথে চলুক এবং তাঁর ইবাদত করুক। বিশৃঙ্খলা সৃষ্টিকারী কাফেররা হিংস্র শাপ

বিশ্ব ও উনুদ কুকুরের মতো। তাই তাদেরকে হত্যা করতে বলা হয়েছে। এজন্যই আল্লাহ্‌তায়ালার তাদের উপর জিজিয়া কর বিধিবদ্ধ করেছেন। আল্লাহ্‌তায়ালার বলেন, 'যে পর্যন্ত তারা অধীনতা স্বীকার না করে এবং প্রজারূপে জিজিয়া কর দিতে সম্মত না হয়'। রসুলুল্লাহ্ স. শিখ, নারী, সহায়-সম্বলহীন, দুশিষ্যভাগী আলেম, অতলব্যক্তি এবং অস্ত্রকে হত্যা করতে নিষেধ করেছেন। কারণ তারা অশান্তি ও ধ্বংসাত্মক কার্যকলাপ করতে পারে না।

'সত্যপথ হার পথ হইতে সুস্পষ্ট হইয়াছে' — রসুলে পাক স. এর মোজাহাদিসমূহ এবং সুস্থ বিবেক সাক্ষী দেয় যে, ইমানই সরল সঠিক পথ। যা স্থায়ী এবং পূর্ণতা পর্যন্ত পৌছায়। আর কুফরের পথ বস্ত্রিম। যাব গতি অন্যায়ের দিকে। এমন আর একরূপ আপত্তি চলবে না। সম্প্রদায়ের আর প্রয়োজন নেই।

বায়বাবী এই আয়াতের ব্যাখ্যা এইভাবে করেছেন যে, বলপ্রয়োগের অর্থ কাউকে দিয়ে এমন কাজ করানো যাতে তার কল্যাণ রয়েছে। ছীন কেবলই কল্যাণ। এবং কল্যাণ ঐষ্টতা থেকে অবশ্যই পৃথক জ্ঞানীদেব সামনে হেলায়ত্ত প্রকাশ করা হয়েছে। এমন মুক্তিকামী ও সৎকর্মান্বেষণকারী হেলায়ত্ত কবুল করার দিকে অগ্রসর হবে। এটাই স্বাভাবিকতা। কাজেই বল প্রয়োগের প্রয়োজন অব্যাহত।

বায়বাবীর অন্য এক বর্ণনায় এসেছে, প্রকৃত জ্ঞানী ধর্মের মধ্যে কল্যাণ দেখতে পায়। আর বিকৃত জ্ঞানধারীরা তাদের বক্রদৃষ্টির কারণে ইমান থেকে মুখ ফিরিয়ে নেয়।

'যে তাওতকে অস্বীকার করিবে ও আল্লাহে বিশ্বাস করিবে সে এমন এক মজবুত হাতল ধরিবে যাহা কখনও ভাঙিবে না। 'আল্লাহ সর্বশ্রোতা, প্রজাময়' — তাওত অর্থ হচ্ছে অন্যান্য উপাস্যসমূহ অথবা ওই সমস্ত উপাস্য যাদের উপাসনা করতে নিষেধ করা হয়েছে। মহিলাকৃতির শরতান হোক অথবা মানুষ। আর যারা আল্লাহ ছাড়া অন্য উপাস্যকে অস্বীকার করে এবং আল্লাহকে এমনভাবে মেনে নেয় যেভাবে মানতে বলেছেন রসুল পাক স, তারাই দৃঢ়ভাবে ধারণ করেছে মজবুত হাতল অথবা মজবুত রশি। শর্তব্য যে, রসুলে পাক স. কে মান্য করা বাতীল অথবা তাঁর নির্দেশনা থেকে সরে এসে আল্লাহকে বিতৃষ্ণভাবে মানা কোনোক্রমেই সম্ভব নয়।

হজরত আবু দারদা রা. বর্ণনা করেন, রসুলুল্লাহ স. বলেছেন, 'আমার পরে আবু বকর এবং ওমরকে অনুসরণ করাই মজবুত রশিকে ধারণ করা। যে রশি ছিড়বে না।

'আল্লাহ সর্ব শ্রোতা, প্রজাময়' — যারা তোমরা সত্যের প্রতি আহবান জানাচ্ছে এবং যাদের প্রতি আহবান জানানো হচ্ছে, সকলের কথাই আল্লাহ পাক

শোনেন এবং সকলকেই জানেন। অর্থাৎ তোমরা কণ্ঠটুকু আগ্রহের সঙ্গে ইমান গ্রহণ করেছো সে সম্পর্কে তিনি ঐযাকিকহাস। এই আদাতের দ্বারা আমল ও ইচ্ছাকে বিত্ত করতে এবং অবিশ্বাস ও অপবিত্রতা থেকে বেঁচে থাকতে বলা হয়েছে।

সূরা বাক্বা : আয়াত ২৫৭

اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا يُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ
وَالَّذِينَ كَفَرُوا أُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ يُخْرِجُوهُمْ مِّنَ النُّورِ
إِلَى الظُّلُمَاتِ أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ

□ যাহারা বিশ্বাস করে আল্লাহ তাহাদের অভিভাবক তিনি তাহাদিগকে অন্ধকার হইতে বাহির করিয়া আলোকে লইয়া যান। আর যাহারা সত্য প্রত্যাখ্যান করে তাগত তাহাদের অভিভাবক, ইহারা তাহাদিগকে আলোক হইতে অন্ধকারে লইয়া যায়। উহরাই অগ্নি অধিবাসী, সেখানে তাহারা স্থায়ী হইবে।

ইমানদাবদের বন্ধু ও পরিচালক আল্লাহ। তিনি তাদেরকে সাহায্য করেন। প্রবৃত্তির অন্ধকার, কুমন্ত্রণা এবং কুফরী থেকে বের করে সরল পথে প্রতিষ্ঠিত রাখেন। যে পথে রয়েছে ইমান। ওয়াকেনি নিখেছেন, কোরআনের বিভিন্নস্থানে উল্লেখিত অন্ধকার ও আলোর অর্থ হচ্ছে কুফর ও ইমান। কেবল সূরা আনআমে উল্লেখিত অন্ধকার ও আলোর অর্থ হচ্ছে রাত এবং দিন। এই আয়াত দ্বারা বোকা যায় ইমান অর্জন করা যায় না। এ নিছক আল্লাহর দান। ইমান অস্বীকারকারীদের বন্ধু নয়তান। এই শয়তান জ্বিন ও মানুষ উভয়ই হতে পারে মানুষকণী শয়তানদের মধ্যে কাব ইবনে আশরাফ এবং হুয়াই ইবনে আখতাব ইহুদীযয়ও ছিলো। তাগত অর্থ সকল ভ্রষ্টতা। প্রবৃত্তির প্ররোচনা হোক অথবা শয়তানি কুমন্ত্রণা। কাফেররা মনে করে এসব তাদের বন্ধু। কিন্তু প্রকৃতপক্ষে এগুলো তাদের দুশমন। কাফেরদের তথাকথিত বন্ধুরা তাদেরকে নূর থেকে বহিষ্কৃত করে। সন্দেহে পতিত করায়। প্রবৃত্তিপূজায় লিপ্ত করে এবং অন্ধকারের দিকে নিয়ে যায়

হজরত আবু হোরায়রা বলেন, রসুলে পাক স বলেছেন, মানব সন্তান ইসলামী স্বতাকের উপর জন্ম নেয় তারপর তাদের পিতামাতা তাদেরকে ইহুদী, খ্রীষ্টান এবং অগ্নি উপাসক বামায। বোখারী, মুসলিম।

ইবনে জারীর, হজরত উবাদা বিন আদী দুবাবা রা. থেকে বর্ণনা করেন, এখানে কাফের অর্থ ভই সমস্ত খ্রিস্টান যারা হজরত ইসা আ. কে মেনে নিয়েছিলো, কিন্তু রসুল স. কে মানেনি।

ভাঙতই মানুষকে আলো থেকে অন্ধকারের দিকে নিয়ে যায়। কিন্তু এর অর্থ এই নয় যে, এই বের করার সম্পর্ক আল্লাহর কুদরত এবং ইচ্ছার সঙ্গে নেই। জানা মতকার যে, আল্লাহর কুদরত ও ইচ্ছা ছাড়া সংসৎ কোনো কাজই সংঘটিত হতে পারে না। কিন্তু অসৎ কাজ সংঘটনের কারণ হচ্ছে শয়তান। ভাঙত শব্দের দ্বারা প্রী, পুঙ্খ, এক বচন, বহুবচন সবই বোঝায়।

ইবনে জারীর মুজাহিদ হতে বর্ণনা করেন, কিছু লোক হজরত ইসা আ. এর উপর ইমান এনেছে কিন্তু রসুল স. এর উপর আনেনি। আবার কিছু লোক হজরত ইসা আ. এর নবুয়তকে অস্বীকার করেছে, কিন্তু মেনে নিয়েছে রসুলে পাক স. এর নবুয়তকে। এই দুই দল সম্পর্কে এই আয়াত অবতীর্ণ হয়েছে

৩৬ নীচে কবীরে তিব্বানী এবং হজরত ইবনে আব্বাস থেকে ইবনে মুনজির বর্ণনা করেন, এই আয়াত ভই সকল লোকের সম্বন্ধে অবতীর্ণ হয়েছে, যারা হজরত ইসা আ. এর উপর ইমান আনলেও রসুলে পাক স. এর উপর ইমান আনেনি।

‘উহারাই অগ্নি অধিবাসী, সেখানে তাহারা স্থায়ী হইবে’ — এই কথায় কাফেরদেরকে শাস্তির ভয় দেখানো হয়েছে, কিন্তু মুহিনদের সওয়াবেব প্রতিশ্রুতি দেয়া হয়নি। ইমানদারদের মর্যাদা অত্যন্ত উচ্চ তাই ইতোপূর্বে আল্লাহ মুহিনদের অভিভাবক, একথা বলে দেয়া হয়েছে। নতুন করে আর সাহায্য ও প্রতিদান প্রদানের কথা আসে না।

সূরা বাকারা : আয়াত ২৫৮

أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ حَاجَّوْاْ إِبْرَاهِيمَ فِي رَبِّهِ أَنْ آتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ إِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّيَ الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ قَالَ أَنَا أُحْيِي وَأُمِيتُ قَالَ إِبْرَاهِيمُ فَإِنَّ اللَّهَ يَأْتِي بِالشَّمْسِ مِنَ الْمَشْرِقِ فَأْتِ بِهَا مِنَ الْمَغْرِبِ فَبُهِتَ الَّذِي كَفَرَ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ۝

□ তুমি কি ঐ ব্যক্তিকে দেখ নাই, যে ইব্রাহীমের সহিত তাহার প্রতিপালক সম্বন্ধে বিতর্কে লিপ্ত হইয়াছিল, যেহেতু আল্লাহ তাহাকে কর্তৃত্ব দিয়াছিলেন। যখন ইব্রাহীম বলিল, তিনি আমার প্রতিপালক যিনি জীবন দান করেন ও মৃত্যু ঘটান,

সে বলিল, 'আমিও তো জীবন দান করি ও মৃত্যু ঘটাই। ইব্রাহিম বলিল, 'আল্লাহ সূর্যকে পূর্ব দিক হইতে উদয় করান, ভূমি উহাকে পশ্চিম দিক হইতে উদয় করায়।' অতঃপর যে সত্য প্রত্যাব্যয়ন করিয়াছিল সে হতবুদ্ধি হইয়া গেলো। আল্লাহ সীমালঘনকারী সম্প্রদায়কে সংপথে পরিচালিত করেন না।

এই আয়াতটি কাফের বাদশাহ নমরুদের নির্বুদ্ধিতা সম্পর্কে অবতীর্ণ হয়েছে। নমরুদই প্রথম ব্যক্তি যে রাজ্যাসনে নসে খোদাই দাবী করেছে। আল্লাহ তাকে বিশাল রাজত্ব দান করেছিলেন। তার অকৃতজ্ঞতা প্রকাশের কারণ এটাই। আরবীয় গ্রন্থে রয়েছে, 'ভূমি আমার শত্রুতা করছে কারণ আমি তোমার উপকার করেছি.'

মোতাজিলা সম্প্রদায় বলে, আল্লাহ কাফেরদেরকে রাজ ক্ষমতা দেন না। এই আয়াত তাদের বিরুদ্ধে প্রমাণ। বাগদাদী লিখেছেন, পৃথিবীতে সবচেয়ে বড় সাম্রাজ্যের অধিকারী ছিলেন চারজন এর মধ্যে দু'জন ইমানদার এবং দু'জন কাফের। মুহিন বাদশাহ ছিলেন নবী সোলায়মান আ. এবং জুলকারনাইন আর কাফের সম্রাট দু'জন হচ্ছে নমরুদ ও বখতে নসর। যখন ইব্রাহিম আ. মর্ত্তিগলো ভেঙে ফেলেছিলেন তখন নমরুদ তাঁকে বন্দী করেছিলেন। পরে বন্দিশালা থেকে তাঁকে বের করে সে জিজ্ঞেস করলো, তোমার প্রতিপালক কে? হজরত ইব্রাহিম আ. বললেন, আমার প্রতিপালক তিনি, যিনি জীবন দান করেন এবং মৃত্যু ঘটান। দ্বিতীয় প্রশ্নার আছে, যখন তাঁকে প্রজ্বলিত অগ্নিকূতে নিক্ষেপ করা হলো, তখন আল্লাহুতায়ালাই তাঁকে হেফাজত করলেন। এদিকে নমরুদের রাজত্বে দেখা গিলো দুর্ভিক্ষ। মানুষেরা খাদ্যের জন্য নমরুদের কাছে ভীড় জমালো। নমরুদ প্রশ্ন করতে লাগলো, তোমার প্রতিপালক কে? উত্তর হ্যাঁ বাচক হলে নমরুদ তার সাথে কেনাবেচা করতো। এ সময় হজরত ইব্রাহিম আ. তার নিকট গেলেন। প্রশ্নের উত্তরে তিনি বললেন, আমার আল্লাহ জীবন দান করেন ও মৃত্যু নিশ্চিত করেন। নমরুদ প্রত্যাখ্যান করতে পারলো না। ফেরার পথে তিনি একটি বালুময় টিলার নিকটে গেলেন এবং ঘরের লোকদেরকে সাবুনা দেয়ার জন্য কিছু বাপু খলিতে ভরে দিলেন। এরপর ঘরে এসে তব্ব পড়লেন। তাঁর স্ত্রী খলি বুলে দেখলেন, তার মধ্যে রয়েছে উষ্ট্রম আটা। সেই আটা দিয়ে তিনি আহাব প্রস্তুত করে হজরত ইব্রাহিম আ. এর সামনে হাজির করলেন। হজরত ইব্রাহিম বললেন, আহাবের আয়োজন হলো কেমন করে? স্ত্রী বললেন, আপনিই তো আটা এনেছেন। হজরত ইব্রাহিম আল্লাহুতায়ালাকে কৃতজ্ঞতা জানালেন। নমরুদের ধারণা ছিলো, সমস্ত কিছু আপনা হতেই হয় এবং বিলম্বও হয় আপনাআপনি। নমরুদের আরো ধারণা ছিলো, জাদুীরা তাদের আপন কাজের স্রষ্টা। যেমন এই উম্মতের মোতাজিলা ও গ্রাফেকীদের ধারণা। সে দু'জন লোককে ভেঙে এসে একজনকে হত্যা করলো, আরেকজনকে ছেড়ে দিলো এবং বললো, সেখো আমি জীবন দান করি ও মৃত্যু

ঘটাই। হজরত ইব্রাহিম বুঝলেন, সমরুদ তো সেবি নির্বোধশ্রেষ্ঠ। তিনি তখন বললেন, আমার আত্মাহ সূর্য পূর্ব দিক থেকে ওঠান। তুমি যদি তাঁকে অস্বীকার করো তবে সূর্যকে পশ্চিম দিক থেকে ওঠাও নমরুদ নির্বাক হয়ে গেলো। সে তখন বুঝলো, ইব্রাহিম দোয়া করলে তাঁর প্রতিপালক সূর্যকে পশ্চিম দিক থেকে উদিত করবেন। কারণ, ইতোপূর্বে সে দেখেছে অগ্নিকুন্ডকে তিনি শীতল ও শান্তিদায়ক করে দিয়েছিলেন। আত্মাহুতায়ীরা সীমালংঘনকারীদেরকে সরল পথ দেখান না। যন্ত্রনাদায়ক শাস্তিতে পতিত না হওয়া পর্যন্ত তাদের জ্ঞানোদয় হয় না।

সূর বাসার ৪ আয়াত ২৫৯

أَوَكَلَّيْنِي مَرَّ عَلَىٰ قَرْيَةٍ وَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَىٰ عُرُوشِهَا قَالَ أَنَّىٰ يُحْيِي هَٰذَا اللَّهُ بَعْدَ مَوْتِهَا فَأَمَاتَهُ اللَّهُ مِائَةَ عَامٍ ثُمَّ بَعَثَهُ ۖ
 قَالَ كَمْ لَبِثْتَ قَالَ لَبِثْتُ يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ ۖ قَالَ بَلْ لَبِثْتَ
 مِائَةَ عَامٍ فَانْظُرْ إِلَىٰ طَعَامِكَ وَشَرَابِكَ لَمْ يَتَسَنَّهْ ۖ وَ
 انْظُرْ إِلَىٰ حِمَارِكَ وَلِتَجْعَلَ آيَةً لِلنَّاسِ وَانْظُرْ إِلَىٰ الْعِظَامِ
 كَيْفَ نُنْشِزُهَا ثُمَّ نَكْسُوهَا الْحَمَاءَ فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ قَالَ
 أَعْلِمْتُ أَنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝

□ অথবা তুমি সেই ব্যক্তিকে কি দেখ নাই যে এমন এক নগরে উপনীত হইয়াছিল যাহা ধ্বংসরূপে পরিণত হইয়াছিল। সে বলিল, ‘মৃত্যুর পর কিরূপে আত্মাহ ইহাকে জীবিত করিবেন?’ তৎপর আত্মাহ ত্বাহাকে একশত বৎসর মৃত রাখিলেন। পরে তাহাকে পুনর্জীবিত করিলেন। আত্মাহ বলিলেন, ‘তুমি কতকাল অবস্থান করিলে?’ সে বলিল, ‘একদিন অথবা একদিনেরও কিছু কম অবস্থান করিয়াছি’ তিনি বলিলেন, ‘না না, বরং তুমি একশত বৎসর অবস্থান করিয়াছ। তোমার খাদ্য সামগ্রী ও পানীয় বস্তুর প্রতি লক্ষ্য কর, উহা অবিকৃত রহিয়াছে এবং

তোমার গর্নভটির প্রতি লক্ষ্য কর; কারণ তোমাকে মানব জাতির জন্য নিদর্শন বরপ করিব। আর অস্থিগুলির প্রতি লক্ষ্য কর, কিভাবে সেগুলিকে সংযোজিত করি এবং মাংস দ্বারা ঢাকিয়া সেই।’ যখন ইহা তাহার নিকট সুশ্রুতি হইল তখন সে বলিয়া উঠিল, ‘আমি জানি যে আল্লাহ সর্ব বিষয়ে সর্ব শক্তিমান।’

ঋষেভুপে পরিণত নগরটি ছিলো ব্যস্ততুল মুকামদাস। অথবা বস্তি হারকিল। এ ঘটনা আগে বর্ণনা করা হইছে। নগর উপনীত ব্যক্তি ছিলেন আরমিয়া। হজরত ইবনে ইসহাক বলেন, আরমিয়া হলেন নিজির আ, কিন্তু হাকেম, হজরত শাদী ক, এবং ইসহাক বিন এশির, হজরত আবদুল্লাহ বিন সালাম রা. থেকে বর্ণনা করেছেন, হজরত ইবনে আক্বাস বলেছেন, তিনি আরমিয়া ছিলেন না। ছিলেন উযায়েব আ.। মুজাহিদ এই ঘটনাকে সম্বন্ধেব ঘটনার সঙ্গে মিলিয়ে ব্যাখ্যা করেছেন। তাতে মনে হয় ওই ব্যক্তি কোনো কাফের ছিলো। কিন্তু মুজাহিদের ব্যাখ্যাটি ভুল। কেননা কাফের এ রকম সম্মান পাওয়ার উপযোগী নয়। যদি এ রকম বলা হয়, সে কাফেরই ছিলো কিন্তু কুদরতের নিদর্শন দেখার পর মুমিন হয়েছে তবে আমি বলবো, ওই ব্যক্তি গায়েবের প্রতি বিশ্বাস স্থাপন করেছি, তাই সে এ মতন সম্মান পেতে পারে না। এখানে দু’টি ঘটনা একত্রিত হয়েছে যে ব্যক্তি প্রতি পদে প্রতি মুহূর্তে নিজের দুর্বলতা প্রকাশ করে, তার কাছে দ্বিতীয়বার জীবিত হওয়া আশ্চর্যজনক তো মনে হবেই। বীর্য হতে মানুষ এবং বীজ হতে বৃক্ষ — এ রকম তো অসম্ভবই হচ্ছে। তবু কি তা বিশ্বাস্যকর নয়? সেই ব্যক্তিটি নগরটিকে প্রাণচঞ্চল দেখতে চাইলো এবং লোভা করলো। তার লোভা কবুলও হলো।

মোহাম্মদ বিন ইসহাক, হজরত ওহাব বিন সুনাক্বাহ রা. থেকে বর্ণনা করেছেন, আল্লাহতায়াল্লা হজরত আরমিয়া আ. কে বনি ইসরাইলের বাদশাহ নাশিয়া বিন-আমরয়েসের সাহায্যার্থে প্রেরণ করলেন। নাশিয়া ছিলেন পুণ্যবান। হজরত আরমিয়া তাঁর নিকট আল্লাহর পয়গাম নিয়ে গেলেন যখন বনি ইসরাইলদের অপরাধ প্রবণতা বেড়ে গেলো, তখন আল্লাহ হজরত আরমিয়া আ. কে ভহির মাধ্যমে জানালেন, বনি ইসরাইলদেরকে বিপদগ্রস্ত করা হবে। এক জালেমকে তাদের জন্য নির্ধারণ করা হবে। যে তাদের অনেক লোককে ধ্বংস করবে। এ কথা শুনে হজরত আরমিয়া ব্যতিব্যস্ত হয়ে পড়লেন। তখন তাঁকে জানানো হলো, যতক্ষণ তুমি নির্দেশ না করবে ততক্ষণ আমি তাদেরকে ধ্বংস করবো না। আরমিয়া পুশী হলেন। তিন বৎসর অতিবাহিত হলো। বনি ইসরাইলদের অবাধ্যতা বেড়েই চমলো। ওহিও আসতে লাগলো কম। বাদশাহ তাদেরকে কয়েকবার তওবা করার পরামর্শ দিলেন। কিন্তু তারা মানলো না। তখন বাকেলের বাদশাহ বখত নসর তার সেনাবাহিনী নিয়ে বনি ইসরাইলের নিকে

বওয়ানা হলো বাদশাহ ভয় পেলেন। হজরত আরমিয়া বললেন, আল্লাহর প্রতিশ্রুতির উপর ব্যোছে আমার পূর্ণ নির্ভরতা। এরই মধ্যে আল্লাহর আদেশে একজন ফেরেশতা বনি ইসরাইলদের মতো পোশাক পরে আরমিয়ার নিকটে এসেন তিনি বললেন, হে আল্লাহর নবী! আমি আমার গৃহবাসীদের সম্বন্ধে আপনাকে জানাতে চাই। আমি তাদের সঙ্গে উত্তম ব্যবহার করি। শুধুও তারা আমার উপর নাবাজ। হজরত আরমিয়া বললেন, তুমি ভালো আচরণ করতে থাকো। সম্পর্কচ্ছেদ কোরো না এবং সুসংবাদ গ্রহণ কোরো। ফেরেশতা চলে গেলেন। কিছুদিন পর ওই ফেরেশতা মানুষের পরিচ্ছদাবৃত হয়ে ফিরে এসেন। পুনর্বীর তিনি একই অভিযোগ তুললেন এবং জবাবও পেলেন প্রথমবারের মতোই। কয়েক বছর পর কসব নসর বায়তুল মুকাদ্দাসকে ঘিরে ফেললো হজরত আরমিয়া বায়তুল মুকাদ্দাসের দেয়ালের উপর বসে ছিলেন। বনি ইসরাইলের বাদশাহ তাঁকে বললেন, আল্লাহতায়ালার প্রতিশ্রুতির কী হলো? হঠাৎ ওই ফেরেশতাটি এসেন এবং তাঁর গৃহবাসীদের অপ্রশংসা করলেন। হজরত আরমিয়া বললেন, এখন পর্যন্ত তারা মন্দ আচরণ থেকে ফিরলো না। ফেরেশতা বললেন, আমি তো এতোদিন ধৈর্য ধারণ করেই এসেছি কিন্তু এখন তাদের অপরাধ প্রবণতা বেড়েছে অনেক বেশী। এ জন্য আল্লাহর প্রতি আমি অভিমানী হয়ে পড়ছি। আপনার প্রতি দিবেন, আপনি তাদের জন্য বন্দোয়া করুন। হজরত আরমিয়া প্রার্থনা জানালেন, 'হে আকাশ ও পৃথিবীর বাদশাহ, তারা যদি তোমার অসন্তোষভাজন হয়ে থাকে তবে তুমি তাদেরকে ধ্বংস করে দাও।' হঠাৎ জ্বলে উঠলো ভয়ংকর বিদ্যুৎ। আর জমিন খুলে দিলো সাঁতটি দরোজা। হজরত আরমিয়া অলস করলেন, হে আমার পতিপালক! তোমার পতিশ্রুতির কী হলো? আওয়াজ হলো, তাদের উপর আযাব এসে পড়েছে। এই আযাব এসেছে তোমার প্রার্থনার কারণেই। হজরত আরমিয়া তখন বুঝতে পারলেন আগন্তুক ব্যক্তিটি মানুষ নয়। ফেরেশতা। তিনি গুরুত্ব চলে গেলেন।

বসন্ত নসর এসে বায়তুল মুকাদ্দাসকে ধ্বংস করে দিলো। তারপর শামদেশে চলে গেলো। লেখান থেকে সে বাবেলে চলে গেলে আরমিয়া তাঁর পাখায় চড়ে জঙ্গল থেকে ফিরে এসেন। ঐ সময় তাঁর খেলের মধ্যে ছিলো কিছু ইরাকী আসুর ও কুমুর। ধ্বংস রূপ দেখে তিনি মনে মনে বললেন, মৃত্যুর পর আল্লাহ কেমন করে আবার জীবন দান করবেন। তিনি তাঁর পাখাটিকে রশি দিয়ে বাঁধলেন এবং অজ্ঞপ্তের মধ্যেই চলে পড়লেন গভীর নিদ্রায়। তাঁর নিদ্রা ছিলো মৃত্যুর মতো। সাঈদ ইবনে মনসুর, হাসান বসরী থেকে এবং ইবনে হাতেম, হজরত কাতালা থেকে বর্ণনা করেন, তাঁর নিদ্রা তর হয়েছিলো চাপতের সময় থেকে একশ' বছর পর্যন্ত তিনি মৃতবৎ পড়ে রইলেন। তাঁর পাখা, আসুর এবং কুমুর তাঁর পাশেই পড়ে

থাকলো। সত্তর বছর পর আত্মাহ এক ফেরেশতাকে পারস্যের বাদশাহ নোশেকের নিকট পাঠালেন। ফেরেশতা বললেন, আত্মাহ তোমাকে বায়তুল মুকাদ্দাস ও তাঁর পার্শ্ববর্তী শহর নতুন করে আবাদ করতে আদেশ দিচ্ছেন। নোশেক হুকুম পালনে তৎপর হলেন। ওদিকে একটি মশা বখত নসরের মস্তিষ্কে প্রবেশ করলো এবং তাঁর জীবনাবসান ঘটালো। বাবেলের ইহুদীরা মুক্তি লাভ করলো। তারা ফিরে গেলো বায়তুল মুকাদ্দাস ও তাঁর পার্শ্ববর্তী এলাকায়। নগরনির্মাণের কাজ চললো তিরিশ বছর ধরে। এ সময় হজরত আরমিয়া পুনর্জীবিত হলেন। সূর্য তখন অস্তমিত গ্রাস। আত্মাহ তাঁর নিকটে একজন ফেরেশতা পাঠালেন। তিনি বললেন, আপনি কতোকণ মুমিনে কাটিয়েছেন? অন্ত্যচলের দিকে চেয়ে হজরত আরমিয়া বললেন, একদিন। পরং পুরো একদিনও নয়। ফেরেশতা বললেন, আপনি মুমিনেছেন একশ' বছর ধরে। সেবুন, এই হচ্ছে আপনার আলুর আর এই হচ্ছে ডুমুর। আপনার পাখাটির দিকে তাকান। আরমিয়া তাকালেন। তার গলায় যেমন নতুন বশি বাঁধা ছিলো তেমনি আছে। কেউ কেউ বললেন, পাখাটি মরেই গিয়েছিলো। অস্থি চর্ম সব মিশে গিয়েছিলো মাটিতে। আত্মাহতায়ালার ইচ্ছা ছিলো হজরত আরমিয়ার দৃষ্টির সামনে পাখাটি জীবিত হোক। তাই হুকুম হয়েছে, তাকাও।

আমি বলি, আলুর ও ডুমুর ছিলো অক্ষত। পাখাটি নয়। তাই 'তাকাও' নির্দেশটি কেবল পাখার জন্য এসেছে। আত্মাহতায়ালার এই ঘটনাটিকে তাঁর নিদর্শন হিসাবে পেশ করেছেন। এখানে আরেকটি কথা প্রবিধানযোগ্য যে, পাখাটি মরে মাটিতে মিশে গিয়েছিলো। কিন্তু হজরত আরমিয়ার শরীর ছিলো অক্ষত। নবীদের শরীর অক্ষতই থাকে। হাদিস শরীফে এসেছে, নবীদের শরীর গ্রাস করা জমিনের জন্য হারাম।

হজরত কাতাদা হজরত কাব থেকে এবং জুহাক ইবনে আসাকির হজরত ইবনে আক্বাস থেকে, সুদী এবং মুজাহিদ হজরত ইবনে আক্বাস থেকে উল্লেখ করেছেন, যখন আত্মাহ একশ' বছর মৃতবৎ থাকার পর উযায়ের আ. কে জীবিত করলেন। তখন তিনি গাখায় আরোহণ করে নিজ গ্রামে এলেন কিন্তু কাউকে চিনতে পারলেন না। নিজের ঘরও চিনতে পারলেন না। লোকেরাও তাঁকে চিনতে পারলো না। হঠাৎ তাঁর দেখা হলো অম্ব অচল এক বৃদ্ধার সাথে। তাঁর বয়স ছিলো একশ' বিশ্ব বছর। এ বৃদ্ধা ছিলো উযায়ের আ. এর বান্ধী। একশ' বছর আগে বান্ধীর বয়স ছিলো বিশ। হজরত উযায়ের বৃদ্ধাকে জিজ্ঞাস করলেন, এই গৃহটি কি উযায়েরের? বৃদ্ধি বললো, হ্যাঁ। একশ' বছর পর তাঁর নাম শুনলাম। তুমি কে? হজরত বললেন, আমি উযায়ের। সে বললো, উযায়ের ছিলেন আত্মাহর খাটি বাপা। তুমি যদি উযায়ের হয়ে থাকো, তবে দোয়া করো যাতে আত্মাহ পাক আমার চোখ ভালো করে দেন। হজরত দোয়া করলেন এবং তার চোখে হাত

বুলিয়ে নিলেন। বুড়ির চোখ ভালো হয়ে গেলো। হজরত তার হাত ধরে বললেন, আশ্রাহর হকুমে ওঠে দাঁড়াও। বুড়ি দাঁড়ালো এবং তাঁকে চিনতে পেরে বললো, আমি সাক্ষ্য দিছি আপনিহ উযায়ের। এরপর দেখা হলো তার ছেলের সঙ্গে। যার বয়স হয়েছিলো একশ' বছর। তাঁর নাতি পুত্রিওনোও হয়ে গিয়েছিলো বৃদ্ধ। কিন্তু হজরতের চুল দাড়ি তখনও কালো। বাদী তাঁকে নিয়ে বনি ইসবাইলদের মজলিশে উপস্থিত হয়ে বললো, ইনি উযায়ের। তারা বিশ্বাস করলো না। বাদী বললো, আমি তাঁর বাদী। তাঁর দোয়াতেই আমি চক্ষু ফিরে পেয়েছি এবং সচল হয়েছি। আশ্রাহতায়াল্লা তাঁকে একশ' বছর মৃত অবস্থায় রেখেছিলেন, এখন জীবিত করে দিয়েছেন। হজরতের ছেলে বললো, আমার পিতার বুকে চন্দ্রাকৃতির একটি কালো দাগ আছে। হজরত আমা খুলে দেখালেন। সবাই দেখলো তাঁর বুকে চন্দ্রাকৃতির কালো দাগ। সুন্দী এবং কালাবী বর্ণনা করেছেন, হজরত উযায়ের যখন আপন সম্প্রদায়ের কাছে ফিরে এলেন, তখন তওরাত কিতাব ছিলো না। এই মহাঋতুটিকে বনত নসর পুড়িয়ে দিয়েছিলো। তিনি তেঁদে ফেললেন। এমন সময় এক ফেরেশতা এসে তাঁকে এক পেয়ালো পানি পান করালেন। সঙ্গে সঙ্গে তওরাতের পূর্ণিচর তাঁর হৃদয়ে ভেসে উঠলো। লোকেরা যখন তাঁকে উযায়ের বলে মানতে চাইছিলো না, তখন তিনি তওরাত মুখস্ত বলতে শুরু করলেন। এভাবে পূর্ণ তওরাত লিপিবদ্ধ করা হলো। লোকেরা বিশ্বাস করলো না। এলতে লাগলো, তওরাত তো ধ্বংস হয়ে গিয়েছে।

সূরা বাকারাহ : আয়াত ২৬০

وَلَاذَقَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ ارْنِي كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتَى قَالَ أُولَئِكَ
تُؤْمِنُونَ قَالَ بَلَىٰ وَلَئِنْ لَّمْ يَلْمِزْكَ قَوْمِي قَالَ فَخُذْ
أَرْبَعَةً مِنَ الطَّيْرِ فَصُرْهُنَّ إِلَيْكَ ثُمَّ اجْعَلْ عَلَىٰ كُلِّ جَبَلٍ مِّنْهُنَّ
جُزْءًا ثُمَّ اذْعُنَّهُنَّ بِأَنفُسِكُنَّ سَعْيًا. وَاعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ

□ যখন ইব্রাহিম বলিল, 'হে আমার প্রতিপালক! কিভাবে তুমি মৃতকে জীবিত করো আমাকে দেখাও।' তিনি বলিলেন, 'তবে কি তুমি বিশ্বাস কর নাই?' সে বলিল, 'কেন করিব না, তবে ইহা কেবল আমার চিত্ত-প্রশান্তির জন্য।' তিনি বলিলেন, 'তবে চারটি পাখি লও এবং উহাদিগকে তোমার বশীভূত করিরা লও

তৎপর ভাইদের এক এক অংশ পাহাড়ে স্থাপন কর। অতঃপর উহাদিগকে ডাক দাও, উহারা দ্রুত গতিতে তোমার নিকট আসিবে। জানিয়া রাখ যে আল্লাহ প্রবল পরাক্রমশালী, প্রজ্ঞাময়।’

হাসান, কাতাদা, আতা খোদাসানী এবং ইবনে জারীর বর্ণনা করেন, হজরত ইব্রাহিম আ. একটি গাধার লাশ সমুদ্রতীরে পড়ে থাকতে দেখেছিলেন। জোয়ারের সময় সমুদ্রের হিংস্র প্রাণীরা তার গোশত খেয়ে যেতো। জোয়ার সরে গেলে জলনের হিংস্র প্রাণী ও পাখিরা তার গোশত খেতো। হজরত ইব্রাহিম আ. বিস্মিত হলেন এবং আরজ করলেন, হে আমার প্রতিপালক! আমি জানি তুমি এই মৃত গাধাটির বিভিন্ন অংশ সমুদ্র ও জঙ্গল থেকে এনে একত্রিত করে জীবিত করতে পারো। তবে আমাকে দেখিয়ে দাও, ফিভাবে তুমি জীবিত কবো। অন্য বর্ণনায় আছে, নরকুদ দুই ব্যক্তিকে ডেকে এনে একজনকে হত্যা করলো এবং অন্যজনকে ছেড়ে দিলো এবং বললো, আমি জীবন দেই এবং মৃত্যু ঘটাই। তুমি কি তোমার আল্লাহকে এমন করতে দেখেছো? এ সময় হজরত ইব্রাহিম এ রকম প্রশ্ন করেছিলেন।

হজরত সাঈদ বিন জোবারের বলেন, হজরত ইব্রাহিম খলিল পদমর্যাদায় ভূষিত হলেন। তাঁকে এই সুসংবাদ দিলেন মৃত্যুর ফেরেশতা। হজরত ইব্রাহিম যতলেন, এই সুসংবাদের নির্দেশ কি? ফেরেশতা বললেন, আলমি পার্শনা জানালে আল্লাহ তায়াল মৃতকে জীবিত করে দেবাবেন। হজরত ইব্রাহিম আ. এর প্রশ্নটি ছিলো এই সময়ের।

যখন আল্লাহ বললেন, ‘তবে কি তুমি বিশ্বাস কর নাই?’ তিনি বললেন, ‘কেন করিব না, তবে ইহা কেবল আমার চিণ্ড-প্রশান্তির জন্য।’ — মানব প্রকৃতি এই যে, প্রত্যক্ষ-গোচর না হওয়া পর্যন্ত অন্তর প্রশান্ত হয় না। এখানে সন্দেহের প্রশ্ন আসে না। এখানে সন্দেহ আল্লাহ তায়ালার শক্তিমত্তা সম্পর্কে নয়। বরং সন্দেহ ছিলো আল্লাহ তাঁর দোয়া কবুল করেন কিনা তাই দেখা। রসুলে পাক স. এরশাদ করেন, দেবার মাধ্যমে যে জ্ঞান অর্জিত হয়, শোনার মাধ্যমে তা হয় না।

গোবিন্দ পূজার সংবাদ শুনেও হজরত মুসা আ. এর রোষ তাঁর নিয়ন্ত্রণাধীনেই ছিলো। তখনও তিনি ধরে রেখেছিলেন তওরাতকে কিন্তু যখন তিনি নিজ চোখে তাসেরকে পূজা করতে দেখলেন, তখন তওরাত খণ্ডগুলো ফেলে দিলেন এবং তা ভেঙে গেলো।

এই আঘাত নাজিল হওয়ার পর বিভিন্ন লোক বললেন, হজরত ইব্রাহিম সন্দেহ পোষণ করেছেন, কিন্তু আমাদের রসুল স. সন্দেহ করেননি। আমি বলি, এ রকম উক্তি দুর্বল। কেননা হজরত ইব্রাহিমের সন্দেহবাদী না হওয়াটা এই আঘাত

ঘরাই এমনিত হয়েছে। 'চিত্ত প্রশান্তির জন্য' — এ বকম কথা বলার পর তাঁর প্রতি সম্বন্ধে শব্দটি প্রয়োগ করা যায় কি? ধারণা সঠিক রাখা প্রয়োজন।

আত্মিক ভ্রমণ সম্পর্কে সম্যক ধারণা থাকলে বিষয়টি ভালো বুঝা যাবে। আল্লাহতায়ালার নৈকট্যপ্রাপ্তির পথে বিভিন্ন মাকামের (স্তরের) অবস্থা, বিত্তি এবং পর্যবেক্ষণকে আত্মিক ভ্রমণ বা সুলুক বলে। সুলুকের দু'টি অবস্থা: উরুজ (উর্ধ্বোহরণ) এবং নুজুল (অবরোহণ)। উরুজের সময় মানবীয় হত্যাবের পরিচ্ছন্ন হয়ে যায়। ফেরেশতা স্বভাব বলবত হয়। রসুল পাক স, কখনো কখনো একাধারে বোজা রাখতেন। কিন্তু সাহাবাগণকে এ রকম করতে নিষেধ করেছেন। সাহাবাগণ আরজ করলেন, আপনি একাধারে বোজা রাখেন, অথচ আমাদেরকে নিষেধ করেন। রসুল স, বললেন, আমি তোমাদের মতো নই। আমার প্রতিপালক আমাকে আহার করান। এই হাদিসটি উরুজের প্রমাণ। আল্লাহওয়ালাগণ এই অবস্থাকে বলেন, সায়ের ফিদাহ বা আল্লাহর মধ্যে ভ্রমণ। নুজুল হচ্ছে, এর বিপরীত অবস্থা। অবরোহণের এই অবস্থা মানুষের সঙ্গে সাদৃশ্য রাখে। এই সাদৃশ্যে কারণে মানুষ নবী, রসুল এবং আল্লাহওয়ালাগণের নিকটতর হয় এবং উপকার লাভ করে। আহবানকার্য এই মাকামের উপযোগী। হজরত ইব্রাহিমের প্রপুটি ছিলো এই মাকামের।

জ্ঞাতব্য : উরুজের সময় আরেফের (আল্লাহর পরিচয় লাভকারী) দৃষ্টি কেবল আল্লাহর নিকে নিবদ্ধ থাকে। এ সময় আল্লাহর পরিচিতি লাভ হয়। স্বকিরণ যেমন দর্পণকে পূর্ণ আলোকোজ্জ্বল করে দেয়, উরুজাবদ্ধ আরেফের অবস্থা হয় তেমনি। সে সময় পানাহারের ইচ্ছা, সুখ দুঃখের অনুভূতি তাঁর মধ্যে আর থাকে না। নুজুলের অবস্থায় তাঁর মানবীয় প্রকৃতিসমূহ উরুজের রসে রঞ্জিত হয়ে যায়। তখন ক্ষুধা, পিপাসা, বিভিন্ন প্রকার মানবীয় প্রকৃতি দৃষ্টিগোচর হলেও অবিকল তা সাধারণ মানুষের মতো নয়। তখন তিনি উরুজাবস্থায় দৃষ্টি ও শ্রুতি বিষয়গুলো অন্যদের বলতে পারেন। অন্যরাও তখন তাঁর মাধ্যমে আল্লাহ পরিচিতি প্রাপ্ত হয়। যারা তাদের সঙ্গে যতবেশী ঘনিষ্ঠ হন তারা ততবেশী কামানিয়াত (পূর্ণতা) লাভ করেন। উরুজ নবী, ওলী সকলেই হয়। কিন্তু এর স্তরগত পার্থক্য রয়েছে। তাঁদের নুজুলের মধ্যেও রয়েছে বিরাট পার্থক্য। এ জন্যই তাঁদের কারো মাধ্যমে অল্প সংখ্যক এবং কারো মাধ্যমে অধিক সংখ্যক লোক ফরেক প্রাপ্ত হন। এই ফরেক আদান প্রদানের জন্য সাদৃশ্য থাকা জরুরী। এ অন্তরই মানুষের হেনায়েতের জন্য মানুষের মধ্য থেকেই নবী বানানো হয়েছে। নবীদের মাধ্যমে ব্যতীত সাধারণ মানুষ আল্লাহর সঙ্গে সৎযোগ স্থাপন করতে পারে না। আল্লাহ হচ্ছেন নূর। আর সাধারণ মানুষ অপবিত্রতা ও অন্ধকারে আচ্ছন্ন। সুতরাং মাধ্যমের প্রয়োজন। যিনি

আলো অন্ধকার দু'দিকেই সংযোগ স্থাপন করতে সক্ষম। ফেরেশতাগণও নূর।
তাই তাদের মধ্য থেকে নবী বানানো হয়নি।

আল্লাহতায়াল্লা বলেন, 'যদি পৃথিবীতে ফেরেশতারা বসবাস করতো, তবে আমি তাদের হেলায়েতের জন্য আকাশের ফেরেশতাকে রসূল করে পাঠাতাম।' অন্যত্র বলেন, 'আমি যদি ফেরেশতাদেরকে নবী করে পাঠাতাম তবে তাদেরকে নিতাম পুরুষের রূপ এবং পরিধান করাতাম মানবীয় পোশাক।' যীর নুজুলের অবস্থা পূর্ণ, তাঁর প্রচারও সফলতাপূর্ণ। উক্ত স্থানে অবস্থানকারী শিকারীর তীর অধিকাংশই লক্ষ্যভ্রষ্ট হয়।। শেষে আকবর মহিউদ্দিন ইবনে আরাবী কু বলেন, হজরত নূর আ. এর উরুজ ছিলো অত্যধিক। তাই অল্প সংখ্যক লোক তাঁর দাওয়াত রসূল করেছিলেন। আর রসূল স. এর উরুজ ও নুজুল উভয়ই পূর্ণ ছিলো বলে বিশাল জনগোষ্ঠী তাঁর অনুসারী হয়েছিলো।

আরেকে কামেল (আপু্যাহর পরিচয় লাভকারী ব্যক্তি) উরুজ শেষে যখন নুজুলে প্রত্যাবর্তন করেন তখন সাধারণ মানুষের প্রকাশ্য বিষয়াবলীর সঙ্গে সাযুজ্য অনুভব করেন। রসূলে পাক স. যুদ্ধকালে তার শরীর মোবারক হেফাজতের জন্য লোহার বর্ম পরিধান করতেন। খন্দকের যুদ্ধের সময় তিনি পরিধা বনন করিয়েছিলেন এটা ছিলো নুজুলের অবস্থা। এই মাকামে আরেক চিত্তপ্রশান্তির জন্য অকাটা প্রমাণ অন্বেষণ করেন। হজরত ইব্রাহিমের চিত্ত প্রশান্তির অভিলাম এই মাকামেবই অবস্থাজাপক। 'তিনি এক শক্তিশালী সাহায্যের দিকে প্রত্যাবর্তন করতে চাচ্ছেন' — হজরত লুত আ. এর এই অবস্থাও ছিলো অনুরূপ। রসূলে পাক স. এর নুজুল হজরত ইব্রাহিম আ. এর নুজুলপেক্ষা অধিকতর পূর্ণ ছিলো তাই তিনি বলেছিলেন, 'সন্দেহের অধিকার ইব্রাহিম আ. এর চেয়ে আমারই বেশি' এই বাক্যটির অর্থ, চিত্তপ্রশান্তির প্রয়োজন আমারই অধিক। কারণ, আমার নুজুল তাঁর চেয়ে অধিক। বিশ্ববাসীর হেলায়েতের জন্য তাই তাঁকেই প্রেরণ করা হয়েছে। হজরত লুত আ. এর নুজুল এবং হজরত ইউসুফ আ. এর উরুজ অধিক পূর্ণ ছিলো। আর রসূল স. এর উরুজ নুজুল উভয়ই ছিলো পরিপূর্ণ।

'তবে চারটি পাবী লও' — মুজাহিদ, আতা বিন যিরা এবং জারীর বর্ণনা করেন, ভই চারটি পাবি ছিলো, মধুর, মোরগ, কবুতর ও কাক

আতা বোরাসানী বলেন, পাবিগুলো ছিলো হাঁস, কালো কাক, শাদা কবুতর এবং লাল মোরগ।

আমি বলি, মানুষ এবং অন্যান্য সমস্ত প্রাণী চারটি জিনিসের দ্বারা সৃষ্টি করা হয়েছে। এগুলো হলো - রক্ত, কফ, ক্রোধ ও পিত্ত। এগুলো সৃষ্ট হয়েছে ভূত চতুষ্টয় থেকে। ভূত চতুষ্টয় হচ্ছে, আগুন, পানি, মাটি ও বাতাস। লাল মোরগ রক্তের সঙ্গে, শাদা কবুতর কফের সঙ্গে, কালো কাক ক্রোধের সঙ্গে এবং হাঁস

শিঙের সঙ্গে সম্পর্কিত। আবেগেতে মানুষের পুনর্জীবন এদেরই পুনর্জীবনের মতো।

বায়বাবী লিখেছেন, পুনর্জীবন (চিরস্থায়ী জীবন) সংঘটিত হয় বিলম্বের পর; রূপসজ্জা, কামনা ও প্রেম মনুষ্যের স্বভাবজাত। ভয়, জ্ঞান ও প্রতিবাদী স্বভাব হচ্ছে মোড়কের। মন্দ স্বভাব, উদ্দাশা কাকের বৈশিষ্ট্য। দূরদৃষ্টিযে যেমন বায়ু এবাহ— এটা হচ্ছে কবুতরের স্বভাব।

আল্লাহুতায়ালা এখানে ইব্রাহিম আ. কে শিখিয়েছেন হোমারোত্তের পদ্ধতি। শিখিয়েছেন ফানা ও বাকা। ফানা ওই অবস্থা যে অবস্থায় সৃষ্টকর্তুর জ্ঞান পূর্ণরূপে তিরোহিত হয় এই অবস্থায় আল্লাহপাকের নাম, গুণাবলী ও মহত্বের বৈশিষ্ট্যসমূহের রঙে সাধক রঞ্জিত হয়। তারপর সে যখন পুনঃঅস্তিত্ব লাভ করে তখন তা হয় স্থায়ী, যাকে বাকাবিল্লাহ বলা হয়, প্রাণীগুলোর অস্তিত্বহীনতা ফনা। ‘অতপর উহাদিগকে ডাক দাও’ এই অবস্থা হচ্ছে জজবা (আল্লাহুতায়ালায় প্রেমাকর্ষণ)। আর তাদের পুনর্জীবন লাভ হচ্ছে বাকা। আমাদের এই ব্যাখ্যা কাশফ (আত্মিকবিকল্পিত) জ্ঞাত। আত্মিক অবস্থার উপলব্ধি। আল্লাহই সর্বজ্ঞ।

ইবনে আবি হাতেম, হজরত ইবনে আক্বাস থেকে বর্ণনা করেন, আল্লাহুতায়ালায় হুকুমে হজরত ইব্রাহিম পাখিগুলোকে ধবেহ করে তাদের টুকরোগুলোকে একত্রিত করলেন এবং সেগুলো সাত ভাগে ভাগ করে সাতটি পাহাড়ে রেখে দিলেন। মাথাগুলো রাখলেন নিজের কাছে। ইবনে জারীর ও সুন্নী এরকমই বর্ণনা করেছেন। কিন্তু ইবনে জারীর, ইবনে ইসহাকের মাধ্যমে এবং হজরত কাতাদা, হজরত ইবনে আক্বাসের বর্ণনা থেকে বলেছেন, ইব্রাহিম আ. ভাগ করেছিলেন চারটি এবং চারটি পাহাড়ে সেগুলো রেখে দিয়েছিলেন। ইব্রাহিম আ. যখন বললেন, আল্লাহুর হুকুমে এসে যাও, তখন পাখিদের রক্তকণিকাগুলো, পালকগুলো এবং হাড়গুলো একত্রিত হতে লাগলো। সবশেষে সংযোজিত হলো মস্তকসমূহ।

‘জানিয়া রাব যে আল্লাহু হবল পরাক্রমশালী, প্রকাময়’ – অর্থাৎ তাঁর পরাক্রমশীলতার প্রকাশ অবশ্যজারী। কোনোকিছুই এতে প্রতিবন্ধকতা সৃষ্টি করতে পারে না। তিনি হাকিম, কৌশলী। মৃতকে জীবিত করা তাঁর অপর হিকমত এবং অসীম প্রজ্ঞার নিদর্শন। হজরত ইব্রাহিম, হজরত উযায়ের অথবা হজরত আরমিয়ার বিকরণ তাঁর নিদর্শনসমূহকে উপস্থাপিত করেছে।

জ্ঞাতব্য : মৃতকে জীবিত করা অসাধারণ ঘটনা। যারা আল্লাহুতায়ালায় এই ক্ষমতার কথা শুনে বিশ্বাস করে, তারা সেখানেও চার। জেসে বিশ্বাস করার নাম, এলমুল একিন। সেখে বিশ্বাস করার নাম আইনুল একিন। হজরত ইব্রাহিম এবং হজরত উযায়েরের দেখতে চাওয়ার ইচ্ছা ছিলো বিশ্বাস। অবিশ্বাস নয় তাঁরা আইনুল একিনেব ইচ্ছাই প্রকাশ করেছিলেন।

বাগদাদী লিখেছেন, পুনরুজ্জীবনের ঘটনা হজরত উমায়ের দেখেছিলেন একশ বছর পর। আর হজরত ইব্রাহিম দেখেছিলেন প্রার্থনা করার সাথে সাথে। এতে প্রমাণিত হয়, হজরত উমায়ের অপেক্ষা হজরত ইব্রাহিম আ. এর মর্যাদা অধিক হজরত উমায়েরের কথায় ছিলো শুধুই বিশ্বয়। হজরত ইব্রাহিমের বিশ্বাসে ছিলো চিত্তপ্রশান্তির জন্য বিনয়াবনত আর্তি।

সুরা বাকারঃ : আয়াত ২৬১

مَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَمَثَلِ حَبَّةٍ أَنْبَتَتْ سَبْعَ سَنَابِلٍ فِي كُلِّ سُنْبُلَةٍ مِائَةٌ حَبَّةٌ وَاللَّهُ يُضَوِّفُ لِمَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ۝

□ যাহারা নিজেনের ধর্মস্বার্থ আত্মাহুত পথে ব্যয় করে তাহাদের উপমা একটি শস্যবীজ, যাহা সাতটি শীষ উৎপাদন করে, প্রত্যেক শীষে একশত শস্যকণা আত্মাহুত যাহাকে ইচ্ছা বহুতগে বৃদ্ধি দেন। আত্মাহুত প্রাচুর্যময়, সর্বজ্ঞ।

এখানে আত্মাহুত পথে ব্যয় করার অর্থ, জেহাদে অথবা সকল কল্যাণকর্মে ব্যয় করা। এই ব্যয়ের উপমা এসেছে শস্যবীজের সঙ্গে। শস্যবীজ এবং শস্য সৃষ্টি করেন আত্মাহুত। কিন্তু এখানে সে কথা স্পষ্টভাবে বলা হয়নি। কেবল কারণ উল্লেখ করা হয়েছে। কারণের স্রষ্টার উল্লেখ রয়েছে প্রচ্ছন্ন।

বাগদাদী, কালাবী থেকে উল্লেখ করেছেন, হজরত আবদুর রহমান ইবনে আউফ চার হাজার দিরহাম নিয়ে রসূল স. এর সকাশে উপস্থিত হয়ে নিবেদন করলেন, হে আত্মাহুত রসূল! আমার কাছে আট হাজার দিরহাম আছে। চার হাজার সন্তান-সন্তুতিদের জন্য বেখে দিয়েছি। আর চার হাজার আত্মাহুতকে কর্তৃত্ব দিতে এসেছি। রসূল স. বললেন, যা তুমি নিজের কাছে রেখেছো এবং যা তুমি আত্মাহুত রাস্তায় দিয়েছো সবগুলিতে আত্মাহুত বরকত দান করুন।

হজরত ওসমান রা. ডাবুক যুদ্ধের সমস্ত এক হাজার উট আসনসহ দান করেছিলেন। তখন এই আয়াত নাজিল হয়।

কালাবী, হজরত আবদুর রহমান বিন সামুরা রা. থেকে বর্ণনা করেন, হজরত ওসমান সেনাবাহিনীর সাহায্যার্থে রসূলে পাক স. এর সকাশে এক হাজার দিনার পেশ করলেন। রসূল স. তাঁর পবিত্র হাত দিয়ে সেগুলো নাড়াচাড়া করে বললেন, আজকের পর কোনোকিছুই ওসমানের জন্য ক্ষতিকারক হবে না। এরপর এই আয়াতটি অবতীর্ণ হয়।

ইমাম আহমদ ও হজরত আবদুর রহমান বিন সামুয়া থেকে এরকমই বর্ণনা করেছেন। কিন্তু আয়াত অবহীর্ণ হওয়ার কথা সেখানে উল্লেখিত হয়নি।

সূরা বাকারা : আয়াত ২৬২

الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ لَا يُتْبِعُونَ مَا
انْفَقُوا مَتَاوَلًا أَدَّى لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ ۖ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ
وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ۝

□ যাহাবা আত্মাহুতের পথে ধর্মোন্মুখ্য ব্যয় করে এবং যাহা ব্যয় করে তাহার কথা বলিয়া বেড়ায় না ও ক্রেশও দেয় না তাহাদের পুরস্কার তাহাদের প্রতিপালকের নিকট আছে তাহাদের কোন ভয় নাই এবং তাহারা দুঃখিতও হইবে না।

সাধারণতঃ দানশীলেরা নিজেকে উত্তম ধারণা করে। জাগতিক বিনিময় চায়। কিছু এ রকম দান আত্মাহুত্যাগের দরবারে গৃহীত হয় না।

বাগবী বলেন, আবদুর রহমান বিন জায়েদ বিন আসলাম বলেছেন, আমার পিতা বলতেন, তুমি কাউকে কিছু দিলে যদি দেখো, দানের কারণে তোমাকে সে সালাম দিলে তখন তুমি তাকে সালাম কোর না। বিনিময়াকাঙ্ক্ষী তো হওয়া উচিত আত্মাহুত্যাগের নিকটেই।

দানকারীরা সাধারণ স্বার্থকারীকে কষ্ট দেয়। যেমন বলে, আমাকে আর কতো বিবর্ত করবে? কতোবার চাইবে? এ জন্য আত্মাহুত্যাগী 'ক্রেশও দেয় না' শর্তটির উল্লেখ করেছেন।

সূরা বাকারা : আয়াত ২৬৩

قُلْ مَعْرُوفٌ وَمَغْفِرٌ خَيْرٌ مِّنْ صَدَقَةٍ يَتْبَعُهَا أَذًى ۚ وَاللَّهُ
عَنِّي حَلِيمٌ ۝

□ যে দানের পর ক্রেশ দেওয়া হয় তাহা অপেক্ষা ভাল কথা ও কমা শ্রেয় আত্মাহুত্যাগমুক্ত, পরম সহনশীল।

কালাবী বলেছেন, ভালো কথাই অর্থ নেক সোয়া বা কোনো মুসলমান তার অন্য মুসলমান ভাইয়ের জন্য তার অনুপস্থিতিতে করে থাকেন। জুহাক বলেছেন, পারস্পরিক শত্রুতা দূর করার জন্য এই আয়াত অবতীর্ণ হয়েছে। তাঁর মতে ভালো কথাই উদ্দেশ্য সেই কথা, যা পারস্পরিক বিবাদ দূর করার জন্য বলা হয়।

যে বার বার চেয়ে বিব্রত করে তাকে কহাসুন্দর দৃষ্টিতে দেখতে হবে। কর্কশ ব্যবহার করা যাবে না।

বাগবী লিখেছেন, ‘ফমা করা’ অর্থ যাক্সাকারীর গোপনীয়তা বজায় রাখা, তার অক্ষমতার প্রতি লক্ষ্য রাখা। বিভিন্ন আলেম বলেন, নব্বু কথার মাধ্যমে যাক্সাকারীকে ফিরিয়ে দেয়া। তবেই আত্মাহুতাবালার ক্ষমা পাওয়া যাবে। কালাবী ও জুহাকের মতে বিদ্রোহকারীকে সুন্দরভাবে এড়িয়ে যাওয়া। -নব্বু বাক্য ব্যবহার ও ফমা প্রদর্শন ক্রোশদায়ক দান অপেক্ষা উত্তম। খোঁটা দানকারী দাতাকে আত্মাহুতাবালো পছন্দ করেন না কিন্তু তাঁকে তৎক্ষণাৎ শাস্তি দেন না এই কারণে যে, তিনি পরম সহনশীল।

সূরা বাকারা : আয়াত ২৬৪

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَبْطُلُوا صَدَقَتَكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَى
كَالَّذِي يُسْفِقُ مَالَهُ رِثَاءَ النَّاسِ وَلَا يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ
فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ صَفْوَانٍ عَلَيْهِ تُرَابٌ فَأَصَابَهُ وَابِلٌ فَتَرَكَهُ
صَلْدًا لَا يَقْدِرُونَ عَلَى شَيْءٍ مِّمَّا كَسَبُوا وَاللَّهُ لَا يَهْدِي
الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ۝

□ হে বিশ্বাসীগণ! দানের কথা প্রচার করিয়া এবং ক্রোশ দিয়া তোমরা তোমাদের দানকে ঐ ব্যক্তির ন্যায় নিষ্ফল করিওনা যে নিজের ধন লোক দেখানোর জন্য ব্যয় করিয়া থাকে, এবং আত্মাহু ও পবকালে বিশ্বাস করেন। তাহার উপমা একটি শুক পাথর যাহার উপর কিছু মাটি থাকে, অতঃপর তাহার উপর প্রবল বৃষ্টিপাত তাহাকে মসৃণ করিয়া রাখিয়া দেয় যাহা তাহার উপার্জন করিয়াছে তাহার কিছুই তাহার তাহাদের কাজে লাগাইতে পারিবে না। আত্মাহু সত্য প্রত্যয়ানকারী সম্প্রদায়কে সংপক্ষে পরিচালিত করেন না।

হজরত ইবনে আব্বাসের নিকট অনুগ্রহের অর্থ আল্লাহুতায়ালায় অনুগ্রহ স্বরূপে রাখা এবং অন্যান্য মুফাসসিরগণের নিকট এর অর্থ দানগ্রহীতার প্রতি অনুগ্রহ রাখা।

হজরত আবদুল্লাহ বিন আমর ইবনুল আস রা. বর্ণনা করেন, রসুলে পাক স. এরশাদ করেছেন, বোঁটাদানকারী দাতা এবং মাতা পিতার অবাধ্য সন্তান বোহাগতে প্রবেশ করাব না, যতক্ষণ পর্যন্ত না গ্রহীতা দাতাকে এবং মাতা পিতা সন্তানকে ক্ষমা করে। নাসজি, দারেমী।

লোক দেখানো স্বকাজ নিফলতায় পর্যবসিত হয়, দাতা মুমিন হলেও। এরকম করা মুমিনের মর্যাদার অনুকূল নয়। বরং এটা মুনাফিকদের স্বভাব। অহংকার (বিঘা) কাকেবদেব স্বভাব। অহংকারীরা অকৃতজ্ঞ। সত্য প্রত্যাখ্যানকারী। আল্লাহ তাদেরকে সংপথে পরিচালিত করেন না।

হজরত আবু হোরায়রা বর্ণনা করেন, রসুল স. বলেছেন, আল্লাহুতায়ালা এরশাদ করেন, 'আমি শিরিককে পরওয়া করি না। যে তার আমলের সাথে অন্যকে শরীক করে (কেবল আমার সন্তুষ্টির জন্য আমল না করে) আমি তাকে শিরিককারীর সাথে রেখে দেই ' অন্য বর্ণনায় আছে, 'আমি তাঁর প্রতি অগ্রসন্ন হই এবং তার আমল তারই সঙ্গে (প্রবৃত্তির সঙ্গে) ' মুসলিম।

হজরত জুনদুব রা. বর্ণনা করেন, রসুলে পাক স. এরশাদ করেছেন দম্ব প্রকাশ এবং যশলাভের জন্য যে ব্যক্তি আমল করে আল্লাহুতায়ালা তার আমলকে রেখে দেন সেই ব্যক্তিরই দম্ব এবং যশের সঙ্গে। বোখারী, মুসলিম।

হজরত আবু সাঈদ বিন জোজালা রা. বর্ণনা করেন, রসুল স. এরশাদ করেছেন, কিয়ামতের দিন এক ব্যক্তি ডেকে বলবেন, যে ব্যক্তি তার আমলে আল্লাহর সঙ্গে কাউকে শরীক বানিয়েছে সে যেনো তার সওয়াব সেই শরীকের কাছ থেকে চেয়ে নেয়। আল্লাহ তাদের প্রতি অসন্তুষ্ট আহমদ।

হজরত মোহাম্মদ বিন লহীদ রা. বর্ণনা করেন, রসুলে পাক স. আমাদের বলেছেন, ভয়ংকর শিরিক হচ্ছে শিরিকে আসগর (ছোট শিরিক)। সাহাবা গণ আরজ করলেন, হে আল্লাহর রসুল! শিরিকে আসগর কী? তিনি বললেন, রিয়া। আহমদ, বায়হাকী।

হজরত সাঈদ বিন আউল রা. বর্ণনা করেন, আমি রসুলে পাক স. কে বলতে শুনেছি, 'আমার উম্মতের শিরিক ও মফসের গোপন ইচ্ছা সম্পর্কে আমি শরীকিত ' আমি আরজ করলাম, সে কী রকম? রসুল স. বললেন, না। তারা সূর্য, চন্দ্র, পাথর বা মূর্তি পূজা করবে না। বরং আগ্রহদর্শনের জন্য আমল করবে। তারা রোজা রাখবে কিন্তু কামনা চরিতার্থ করার সুযোগ এলে রোজা ভেঙে ফেলবে। আহমদ, বায়হাকী।

হজরত আবু হোরাইরা বর্ণনা করেন, কিয়ামতের সময় সর্বপ্রথম একজন শহীদের ব্যাপারে সিদ্ধান্ত নেয়া হবে। আবুহাতিয়ালা তাকে দেয়া অনুগ্রহরাজির টিপ্পন করলে সে তা মেনে নিবে। আবুহা বলবেন, তুমি সেখানো কৃতজ্ঞতা প্রকাশ করেছো কীভাবে? সে বলবে, আমি তোমার পথে জেহাদ করে শহীদ হয়েছি। আবুহা বলবেন, তুমি মিথ্যাবাদী। বীর নামে খ্যাত হওয়াই তোমার কামনা ছিলো। তুমি তা পেয়েছো। এরপর আবুহা হুকুমে তাকে নিম্নমুখী করে দোজখে ফেলে দেয়া হবে।

এরপর বিচারের সমুখীন হবে একজন আলেম, যে ছিলি এলেম শিক্ষা করেছে এবং অপরকে শিক্ষা দিয়েছে। কোরআনও অধ্যয়ন করেছে। তাকে প্রদত্ত অনুগ্রহসমূহের কথা স্মরণ করিয়ে দিলে সে তা স্বীকার করবে। আবুহাতিয়ালা প্রশ্ন করবেন, অনুগ্রহসমূহের কৃতজ্ঞতা তুমি কীভাবে পালন করেছো? সে বলবে, আমি ছিলি এলেম শিখেছি, অপরকে শিখিয়েছি; তোমার সন্তোষভাজন হওয়ার জন্য কোরআন অধ্যয়ন করেছি। আবুহা বলবেন, তোমার কথা অসত্য। আলেম এবং ক্বারী নামে খ্যাত হওয়াই ছিলো তোমার ইচ্ছা। তোমার অভিপ্রায় পূর্ণ হয়েছে। অতঃপর ফেরেশতাদেরকে অঙ্গদেশ দেখা হবে, তারা তাকে উপড় করে দোজখে নিক্ষেপ করবে। এরপর বিচার হবে একজন সম্পদশালী ব্যক্তির। আবুহা পাক তাকে দেয়া অনুগ্রহরাজির কথা স্মরণ করিয়ে দিবেন। সে স্বীকার করবে। জিজ্ঞেস করা হবে, কৃতজ্ঞতাস্বরূপ তুমি কী করেছো? সে বলবে, যে সব ক্ষেত্রে সম্পদ ব্যয় করা তোমার পছন্দ তার একটিও আমি ব্যক্তি রাখিনি। তোমার সন্তুষ্টির জন্য সকল ক্ষেত্রেই আমি দান করেছি। আবুহা বলবেন, তুমি মিথ্যাবাদী। দানবীর নামে খ্যাত হওয়াই ছিলো তোমার ইচ্ছা। তোমার অভিলাষ তো পূর্ণই হয়েছে। অতঃপর আবুহাতিয়ালা নির্দেশে ফেরেশতারা তাকে উপড় করে টেনে হিটড়ে দোজখে ফেলে দেবে। মুসলিম।

বাণবী এই হাদিসের শেষে আরো বর্ণনা করেছেন, অতঃপর রসূল স, আমর উকতে করাঘাত করে বললেন, আবু হোরাইরা, এই তিন প্রকার লোক দোজবে প্রবেশ করবে প্রথমে।

সূরা বাকারা : আয়াত ২৬৫

وَمَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ وَ
تَشْيِئًا مِّنْ أَنْفُسِهِمْ كَمَثَلِ جَنَّةٍ بِرَبْوَةٍ أَصَابَهَا وَابِلٌ فَآتَتْ
أَكْمَهَا ضِعْفَيْنِ فَإِن لَّمْ يُصِبْهَا وَابِلٌ فَلَطَّلُ ۚ وَاللَّهُ يَمَّا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ۝

□ যাহারা আবুহাতির সন্তুষ্টিলাভার্থে ও নিজেদের আত্মা বলিষ্ঠ করণার্থে ধনৈর্ঘর্ষ ব্যয় করে তাহাদের উপর কোন উচ্চ জমিতে অবস্থিত একটি উদ্যান,

যাত্রাতে মুকলধারে বৃষ্টি হর ফলে তাহার ফলমূল দ্বিগুণ জন্মে। যদি মুকলধারে বৃষ্টি নাও হয় তবে শিশিরই যথেষ্ট। তোমরা বাহা কর আল্লাহ তাহার সম্যক দ্রষ্টা।

ওই সম্পদই আপন সম্পদ য় আবেব্বাত্তে কাজে আসে। এছাড়া অন্য সম্পদ তো ধ্বংসশীল।

হজরত ইবনে মাসউদ বর্ণনা করেন, রসূলে পাক স. বলেছেন, কোন সম্পদ তোমাদের বেশী প্রিয়? আপন সম্পদ না উত্তরাধিকারীদের সম্পদ। সাহাবাগণ আরজ করলেন, আপন সম্পদ। রসূল স. বললেন, তোমাদের আপন সম্পদ শুভলৌহী, যেগুলো তোমরা আবেব্বাত্তের জন্য জমা করেছো। আর যা পেছনে ফেলে যাবে তা তো উত্তরাধিকারীদের। বোঝাও।

হজরত আয়েশা সিদ্দিকা বর্ণনা করেন, লোকেরা একটি বকরি ছবেহ করলো। রসূল স. ফলনের কতোটুকু (দেয়ার ও খাওয়ার পর) বাকি রইলো। সাহাবীগণ, আরজ করলেন, কেবল সীনা। অন্য কিছু নেই। ছবুর স. বললেন, বরং বলে, সীনা বাদে সবই বাকি রয়েছে। অর্থাৎ, সীনার সওয়াবই কেবল জমা হয়নি, বাকি গোশতের সওয়াব জমা হয়ে গিয়েছে। তিরমিজি বলেছেন, এই হাদিসটি সঙ্গীহ।

সম্পদ জীবনের পাথর। যে ব্যক্তি আল্লাহুতায়ালার সন্তোষ লাভের জন্য সম্পদ ব্যয় করে, তাঁর ইমান আত্মিকশক্তি সম্পন্ন হয়। আর যে, জীবন ও সম্পদ দু'টিই আল্লাহর রাস্তায় ব্যয় করে সে তার অন্তিহের সমস্ত শক্তি ইমানের উপরে প্রতিষ্ঠিত করে।

বারযাবী লিখেছেন, এই আয়াতে এই নির্দেশনা রয়েছে যে, আল্লাহর রাস্তার ব্যয়, কৃপণতা ও সম্পদহীনতা থেকে নফসকে পবিত্র করে। আমি বলি, ইমাম আবু হানিফা র. বলেছেন, অপ্রাপ্ত বয়স্কদের সম্পদের উপর জাকাত ওয়াজিব নয়। অভিভাবকগণ তাদের পক্ষ থেকে জাকাত আদায় করবে। কারণ, আল্লাহর রাস্তায় ব্যয় করার মাধ্যমে সম্পদশালীর পরীক্ষা নেয়া হয়। পরীক্ষা নেয়া হয় — অন্তরে আল্লাহুতায়ালার নির্দেশপালনহীতি না বৈতবহীতি, কোনটা গ্রহণ। শিশুদের পক্ষে অভিভাবকগণের ব্যয় করা এই উদ্দেশ্যকে পূর্ণ করে।

‘উচ্চ ভূমি’ অর্থ উঁচু সমতল স্থান, যেখানে নহর প্রবাহিত হয়। যার দুই তীর নহর থেকে উঁচুও নয় নিচুও নয়। জমি উঁচু কিন্তু পানি নিচু নয় এমন বাগান সুন্দর ও পরিচ্ছন্ন হয়ে থাকে। এমন বাগানে বৃষ্টি না হলে যতোটুকু ফল জন্মে, বৃষ্টি হলে জন্মে তার দ্বিগুণ। বৃষ্টিপাত কম বেশী হলেও এ রকম বাগানে ফসলের ফলন ব্যত্ হই না। আল্লাহর রাস্তায় ব্যয়কারীর অবস্থা এ রকম বাগানের মত। অল্প বৃষ্টিতেও ফসল জন্মে, আর বেশী বৃষ্টিতে জন্মে আরো বেশী। ইমানদারগণের আমলও তদ্রূপ। আমলের বিলম্ব তো থাকবেই। কখনো কখনো আল্লাহর ইচ্ছায় দ্বিগুণও হয়ে যাবে।

আল্লাহুতায়ালার ‘সম্যক দ্রষ্টা’, তিনি দু’দলের অবস্থাই দেখেন। দেখেন, ওই দলকে যারা পোক দেখানো ব্যয় করে। ওই দলকেও যাদের দানের মূলে থাকে আল্লাহর সন্তোষ অর্জনের ঐকান্তিকতা।

أَيُّودُ أَحَدُكُمْ أَنْ تَكُونَ لَهُ جَنَّتٌ مِّنْ نَّجِيلٍ وَأَعْنَابٌ تَجْرِي
مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ لَهُ فِيهَا مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ وَأَصَابَهُ الْكِبَرُ
وَلَهُ ذُرِّيَّةٌ ضِعْفُهُ فَأَصَابَهَا أَغْصَارُ فِيهِ نَاسٌ فَاخْتَرَقَتْ كَذَلِكَ
يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُونَ ۝

□ তোমাদের কেহ কি চায় যে তাহার খেজুর ও আঙ্গুরের একটি বাগান থাকুক যাহার পাদদেশে নদী প্রবাহিত এবং যাহাতে সর্বপ্রকার ফলমূল আছে, আর সে ব্যক্তি বার্ধক্যে উপনীত হয়, যখন তাহার সমস্ত সমৃদ্ধি দুর্বল, অতঃপর উহাকে এক অগ্নিধরা ঘূর্ণিঝড় আক্রমণ করে ও উহা জুলিয়া যায়? এইভাবে আল্লাহ তাহার নিদর্শন তোমাদের জন্য সুস্পষ্টভাবে ব্যক্ত করেন যাহাতে তোমরা অনুধাবন করিতে পার :

খেজুর ও আঙ্গুর বেশী উপকারী। তাই খেজুর ও আঙ্গুরের কথা বিশেষভাবে উল্লেখ করা হয়েছে। তারপর বলা হয়েছে অন্যান্য ফলের পাছ সম্পর্কে। এ রকম সর্ববিধ ফলের পাছবিশিষ্ট বাগানের মালিকের বার্ধক্যাবস্থায় যদি বিপর্যয় নেমে আসে, যদি অগ্নিধরাঘ ও ঘূর্ণিঝড়ায় সবকিছু নষ্টীভূত কিংবা বিনষ্ট হয়, তবে তার আক্ষেপ কোন পর্যায়ের হতে পারে, অনুধাবনীয়। একে তো রোজগারে অক্ষম বৃদ্ধ বয়স, তার উপর এই বিপদ। এ অবস্থা কামা হতে পারে কার? কিয়ামতের দিন যখন একমাত্র প্রয়োজন হবে পূণ্য, তখন সমস্ত আমল বাতিল হলে তার উপমা তো নষ্টীভূত বাগানের মতোই হবে।

উবায়দ বিন উমায়ের বলেন, হজরত ওমর রা. সাহাবীগণকে জিজ্ঞাস করলেন, এই আয়াত সম্পর্কে আপনাদের অভিমত কী? এই আয়াত অবতীর্ণ হওয়ার প্রেক্ষিত কী? সাহাবীগণ বললেন, আল্লাহই ভালো জানেন। হজরত ওমর রেগে পেলেন, এ কেমন কথা! আল্লাহতো সবই জানেন। তোমরা কী জানো তাই বলো? হজরত ইবনে আব্বাস বললেন, জী। আমি কিছু জানি। হজরত ওমর বললেন, ভাতিজা বলে ফেলো? তোমার কম বয়সের কারণে সংকোচ কোর না। হজরত ইবনে আব্বাস বললেন, এই আয়াতে আমলের উপমা দেয়া হয়েছে। হজরত ওমর বললেন, হ্যাঁ। এই আয়াত ওই ব্যক্তির উপমা, যে আল্লাহতায়ালার

সন্তোষজনক আমল করতে চায়। অতঃপর আল্লাহ তার উপর শয়তানকে প্রবল করে দেন। তখন সে পাপমুখী হয়ে আপন আমলকে মট করে ফেলে।

এমনিভাবেই আল্লাহতায়ালার মানুষের জন্য নিদর্শনসমূহ উপস্থাপন করেন যাতে মানুষ বুঝতে পারে এবং উপদেশ গ্রহণ করে।

সূরা বাকরা : আয়াত ২৬৭

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنْفِقُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا كَسَبْتُمْ وَمِمَّا أَخْرَجْنَا لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَلَا تَيَسَّمُوا الْخَبِيثَ مِنْهُ تُنْفِقُونَ وَلَسْتُمْ بِآخِذِيهِ إِلَّا أَنْ تُغِضُوا فِيهِ، وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ۝

□ হে বিশ্বাসীপণ! তোমরা যাহা উপার্জন কর এবং আমি যাহা ভূমি হইতে তোমাদের জন্য উৎপাদন করিয়া দেই তন্মধ্যে যাহা উৎকৃষ্ট তাহা ব্যয় কর; এবং উহার নিকট বস্তু ব্যয় করার সংকল্প করিও না; যেহেতু তোমরা উহা গ্রহণ করনা, যদি না তোমরা চক্ষু বন্ধ করিয়া থাক এবং জানিয়া রাখ যে আল্লাহ অভাবমুক্ত, প্রশংসিত।

‘উপার্জন’ অর্থ বৈধ উপার্জন। হজরত ইবনে আকাস বর্ণনা করেন, বসুলুগ্ৰাহ স, এবশাদ করেছেন, হারাম উপায়ে উপার্জিত সম্পদ দান করলে কবুল করা হবে না।

হারাম সম্পদ ব্যয় করাতে বরকত নেই। এ বকম ব্যয় দোজাখের শাস্তিকে দূর করতে পারবে না। ভালো মন্সকে মিটিয়ে দেয়। কিছু অপবিত্রতা দ্বারা অপবিত্রতা দূর হয় না। আলেমবা এখানে একমত। এই আয়াত আহলে সুন্নত ওয়াল জামাতের স্থিরনিশ্চিত দলিল। দাউদ জাহেরী কিছু এ বর্ণনা থেকে সরে এসে বলেন, পলাশামগ্রী ব্যতীত সোনা রূপা এবং অন্য বস্তুতে জাকাত নেই। অধিকাংশ আলেমের মত, আসবাবপত্র, টাকা, বাড়ির জায়গা ব্যবসা সংক্রান্ত হলে জাকাত ওয়াজিব। ব্যবসার শর্ত এ জনো জুড়ে দেয়া হয়েছে যে, বাণিজ্য ব্যতীত সম্পদ বৃদ্ধি ঘটে না।

হজরত ইবনে ওমর বলেন, ব্যবসার জন্য না হলে আসবাবপত্রের জাকাত ওয়াজিব নয়। দারা কুতনী।

হজরত সামুবা বিন জুনদুব বর্ণনা করেন, ব্যবসা সামগ্রীর জাকাত আদায় করার জন্য বসুলুগ্ৰাহ স, আমাকে হুকুম দিয়েছেন। দারাকুতনী, আবু দাউদ, বাযহাব। বাযহাব সুলারমান বিন সামুরাত বর্ণনা সামুরা থেকে উদ্ধৃত করেছেন, কিন্তু তার এই বর্ণনার সন্দেহ রয়েছে কিছু অপবিত্রিত বর্ণনাকারী।

আসবাবপত্রের জাকাত ওয়াজিব হয়েছে হজরত হায্বান বর্ণিত একটি হাদিস দ্বারা। তিনি বলেছেন, আমি একবার কিছু কাঁচা চামড়া মাথায় নিয়ে হজরত ওমরের নিকট দিয়ে এত্খিলাম। তিনি বললেন, তুমি কি জাকাত আদায় কবনি? আমি বললাম, এগুলো ছাড়া আমার আর কোনো সম্পদ নেই। তিনি বললেন, এগুলোই তো সম্পদ। নিচে নামাও। নিচে নামালে তিনি চামড়াগুলো গণলেন এবং বললেন, এগুলোর জাকাত ওয়াজিব। তিনি চামড়াগুলোর জাকাত নিয়ে নিলেন। শাফেঈ, আহমদ, আবদুর রাজ্জাক, ইবনে আবী শাহীরা, সাঈদ বিন মানসূব, দাযা কুতনী।

আবু জর বর্ণনা করেন, বসুলে পাক স, এরশাদ করেছেন, উট, গাভী, মহিষ এবং কাপড়ের জাকাত ওয়াজিব। দাযা কুতনী এই হাদিসকে তিনটি দুর্বল পদ্ধতিতে বর্ণনা করেছেন। দুটি পদ্ধতি এসেছে মুসা বিন উবায়দা জায়েদী থেকে। বার সম্পর্কে ইমাম আহমদ বলেন, তার বর্ণনা গ্রহণ করা বৈধ নয়। তৃতীয় পদ্ধতিটি এসেছে আব্দুল্লাহ বিন মুয়াবিয়া বিন আসেম থেকে, নাসাঈ যাকে যঈফ (দুর্বল) বলেন এবং বোয রী যাকে মুত্তক ও (পরিভ্রান্ত) মনে করেন।

এই বর্ণনার একজন রাবী (বর্ণনাকারী) ছিলেন ইবনে জারীহ। তিনি ইমরান বিন আনিস থেকে শুনে এই হাদিসটি লিখেছেন। কিন্তু বোখারী বলেন, ইবনে জারীহ ইমরান বিন আনিস থেকে হাদিস তমেননি, চতুর্থ এক পদ্ধতিতে দাযা কুতনী এবং হাকেম এই হাদিসকে এইভাবে উল্লেখ করেছেন যে উট, বকরী, গরু, মহিষ এবং পোশাক পরিচ্ছদের জাকাত ওয়াজিব। যে ব্যক্তি দিরহাম এবং দিনার (বর্ণ ও রৌপ মুদ্রা) জমা করে রাখে, কর্ত্ত সেহ না, আত্হাহর ংগার খবচও করে না, তার সম্পদ খনিজ সম্পদ বলে গণ্য হলে। কিয়ামতের দিন এগুলো দিয়ে তাকে দাগ দেয়া হবে। এই বর্ণনাটির সনদে কোনো দোষ নেই।

যদি কোনো ব্যবসায়ী কয়েক বৎসর পর্যন্ত তার পণ্যসামগ্রী বেচা-কেনা না করে তবে এক্ষেত্রে মত রয়েছে বিভিন্ন রকমের। ইমাম মালেকের মতে জাকাত ওয়াজিব নয়, কয়েক যুগ অতিবাহিত হয়ে গেলেও। পরে বেচাকেনা শুরু করলে কেবল এক বৎসরের জাকাত আদায় কবতে হবে। অন্য তিন ইমামের মত হচ্ছে, প্রতি বছরের জাকাত ওয়াজিব, বেচাকেনা না করলেও। কেননা বসুলে পাক স বলেছেন, পণ্য সামগ্রীর জাকাত দাও।

‘আমি যাহা ভূমি হইতে উৎপাদন করিয়া দেই’ — কোনো কোনো আলেম মনে করেন, এখানে নফল (ঐচ্ছিক) সদকার কথা বলা হয়েছে। হজরত আনাস বিন মালেক বর্ণিত হাদিসে রয়েছে, বসুলুল্লাহ স বলেছেন, মানুষ, পাখি অথবা চতুষ্পদ জন্তু বৃক্ষের ফল অথবা খেতের ফসল খেয়ে ফেললে তার কৃষ, মীর পক্ষে দান হিসাবে বিবেচিত হবে অর্থাৎ দানের সওয়াব দেয়া হবে। আহমদ, শায়খাইন

ও তিরমিজি : আমি বলি, এই হাদিস দ্বারা বোঝা যায়, চাষাবাদ করা মোস্তাহাব (পছন্দনীয়)। কিন্তু হজরত আবু উমামা বর্ণিত হাদিসে এসেছে, রসূলুল্লাহ স. বলেছেন, ক্ষেতের ফসল জাকাতবিহীন অবস্থায় যে সম্প্রদায়ের গৃহে প্রবেশ করে সে সম্প্রদায় লাঞ্ছনার উপযুক্ত বোধ্যারী। এরকম চাষাবাদ অবশ্যই কলনীগীর প্রমাণ। ওয়ালাহু আলাম।

বিত্তত মত এই যে, এই আয়াতে জাকাতের দিকেই ইঙ্গিত করা হয়েছে। এখানে হুকুমের দিকে লক্ষ্য রাখতে হবে, সামগ্রীর প্রকার সম্পর্কে চিন্তা ভাবনা করার প্রয়োজন নেই।

মাসআলা : খেজুর, আপুর এবং প্রতিটি আহার্য দ্রব্য যা জমিতে উৎপন্ন হয়, তার দশভাগের এক ভাগ জাকাত আদায় করা ওয়াজিব। যদি বৃষ্টির পানি, নদীর জোয়ারের পানি ইত্যাদি জমিতে দিতে পরিশ্রম করতে না হয়। এ ব্যাপারে জালেমগণ একমত। কিন্তু ফসল ফলাতে যেহেতু যদি সেচের প্রয়োজন পড়ে, তবে বিশ ভাগের একভাগ দিতে হবে। ঘাস এবং জ্বালানী কাঠের উপর জাকাত ওয়াজিব নয়। উপরোক্তবিধিত ফসলগুলো ছাড়া অন্যান্য ফসলের জাকাত দেয়ার ব্যাপারে মতবিরোধ আছে।

ইমাম আবু হানিফা বলেন, প্রত্যেক প্রকার জমির ফল এবং শাকসব্জির জাকাত ওয়াজিব। কারণ, এই আয়াতের হুকুম সাধারণ। রসূল স. বলেছেন, আপনাব্যাপারি বৃষ্টি এবং নদীর পানি পাওয়া গেলে দশ ভাগের একভাগ দিতে হবে। আর পানিসিঞ্চনের প্রয়োজন পড়লে বিশ ভাগের একভাগ দেয়া জাজবী। বোখারী, আবু দাউদ, নাসাই, ইবনে হাক্কান, ইবনে জাকদ। মুসলিম, হজরত জাবের থেকে এবং তিরমিজি ও ইবনে মাজা হজরত আবু হুরায়রা থেকে, নাসাঈ ও ইবনে মাজা হজরত মুআজ থেকে এবং আবু দাউদ হজরত আলী থেকে এই হাদিস উদ্ধৃত করেছেন।

ইমাম মালেক ও ইমাম শাফেহী বলেন, এই সমস্ত ফসলের জাকাত দিতে হবে যা আহার্যরূপে গণ্য করা হয়। যেমন — খেজুর, আপুর, বুট, যব, গম, চাল ইত্যাদি। ইমাম আবু ইউসুফ, ইমাম মালেক ও ইমাম আহমদের মতে ওই সমস্ত ফসল যা অনুমান করে অথবা ওজন করে জমা রাখা হয় এবং জমা রাখলে নষ্ট হয় না। যেমন তিল, বালাম, ফুশুক (এক প্রকার খণ) জাকরান, জির ইত্যাদি।

ক্ষিরা, কাকবোল, ধরবুজা, তরবুজ, আনার এবং শাকসব্জির জাকাত রসূল স. অব্যাহতি দিয়েছেন। দারা কুতনী, হাকেম, বায়হাকী।

হজরত মুআজ রসূলে পাক স. কে লিখিতভাবে বলেছিলেন, সজ্জি ও তরকারীর হুকুম কী? রসূল স. বলেছিলেন, এসবের জাকাত নেই। তিরমিজি

নিখেছেন, এই হাদিসটি সহীহ নয়। তবে মুসা বিন তালহা রসূল স. থেকে এই হাদিসটি বর্ণনা করেছেন কিন্তু দাবা কুতনী একে দৃষণীয় বলেছেন। বলেছেন, হাদিসটি মুবসাল হওয়াই বিতর্ক। বায়হাকী মুসা বিন তালহা থেকে উদ্ধৃত করেছেন, আমাদের নিকট মুআজের চিঠি আছে। হাকেম লিখেছেন, মুসা উক মর্যাদাসম্পন্ন ভাবেরী ছিলেন হজরত মুআযের সঙ্গে তাঁর দেখা হয়েছিলো। কিন্তু ইবনে আবদুল বার বলেছেন, সেখা হয়নি। দারু কুতনী মারফু হিসাবে বর্ণনা করেছেন যে, সজির জাকাত নেই

দারু কুতনী হজরত আয়েশা থেকে মারফু হিসাবে বর্ণনা করেছেন যে, সজির জাকাত নেই।

হাকেম এবং বায়হাকী হজরত আবু হোরাযরা থেকে বর্ণনা করেছেন, আবু মুসা এবং মুআজ কে দ্বীনি শিক্ষা দেয়ার জন্য ইয়ামেনে প্রেরণ করার সময় রসূলে পাক স. বলেছিলেন, গম, কিসমিস, যব ও খেজুর ব্যতীত অন্য কোনোকিছুর উপর জাকাত আদায় কোর না।

তিবরানী মুসা বিন তালহা মাধ্যমে হজরত ওমর থেকে বর্ণনা করেছেন, রসূল স. এই চারটি বস্তুর মধ্যেই জাকাতের নিয়ম জারি করেছেন।

হজরত শা'বী থেকে বায়হাকী বর্ণনা করেন, রসূলে পাক স. ইয়ামেনবাসীদেরকে লিখেছিলেন, চারটি ফলের উপর জাকাত ওয়াজিব। খেজুর, বোবমা, যব ও কিসমিস। পঞ্চম আরেকটি বস্তু আছে — ভুট্টা। ভুট্টারও জাকাত ওয়াজিব হওয়ার বর্ণনা এসেছে। কিন্তু বর্ণনাটি দুর্বল। আমি বলি, আলেমগণের ঐকমত্য এই যে, জাকাত ওয়াজিব হওয়ার প্রমাণ এই চারটি বস্তুর মধ্যেই সীমাবদ্ধ নয় যদিও হাদিস শরীফে ওগুলোর উল্লেখ আছে। সীমাবদ্ধতার হুকুমটি রহিত হয়ে গিয়েছে।

ইমাম মালেক এবং ইমাম শাফেরী বলেন, খাদ্যরূপে ব্যবহার্যোপযোগী বস্তুর জাকাত ওয়াজিব। তবে খাদ্যদ্রব্যগুলো যেনো পচনশীল না হয়। যেমন, শাক পাতা, সজি, তরকারী ইত্যাদি।

অশ্রাণ বয়স্ক এবং পাগলের উপরও জাকাত ওয়াজিব কিন্তু ইমাম আবু হানিফা বলেন, জাকাত হচ্ছে ইবাদত। আর ইবাদতের জন্য নিয়ত জরুরী আর বিতর্ক নিয়ত অশ্রাণ বয়স্ক এবং পাগল করতে পারে না। তাই তাদের উপর জাকাত ওয়াজিব নয়। যেমন তাদের উপর নামাজ ওয়াজিব নয়।

ইবাদত করার জন্য মুসলমান হওয়া শর্ত। তাই কাকেরের উপরে জাকাত (ওশর) ওয়াজিব নয়। তাদের জন্য রয়েছে খেরাজ (খাজনা) ওশরী জমি কোনো কাকের কিনে নিলেও তাকে খেরাজই দিতে হবে, ওশর নয়। কিন্তু ইমাম মোহাম্মদ বলেন, ওশরী জমির মালিককে ওশরই দিতে হবে। মালিক মুসলমান কিংবা অমুসলমান যেই হোক।

ইমাম আজমের মতে ওশরের কোনো নেসাব নেই। কম বেশী সকল অবস্থাতেই উৎপন্ন প্রবোর ওশর দিতে হবে। কেননা এ সম্পর্কিত হাদিসগুলোর নির্দেশনা সাধারণভাবে প্রযোজ্য। ওমর বিন আবদুল আজিজ, মুজাহিদ এবং ইব্রাহিম নখরী এ রকম বলেছেন। কিন্তু ইমাম মালেক, ইমাম শাফেয়ী, ইমাম আহমদ, ইমাম আবু ইউসুফ এবং ইমাম মোহাম্মদের মতে, ওশরের জন্য নেসাব থাকতে হবে। এর পরিমাণ হচ্ছে পাঁচ ওসাক, তাঁদের দলিল হলো এই যে, রসুল স. পাঁচ ওসাকের কম হলে জাকাত ওয়াজিব নয় বলেছেন। হজরত আবু সাঈদ থেকে বোখারী ও মুসলিম এরকমই বর্ণনা করেছেন।

মাসআলা : জমিতে উৎপন্ন সকল প্রকার শস্যের উপর ওশর ওয়াজিব। কোনো মুসলমান ন খের জের জমিনের মালিক হলে, তাকে ওশর দিতে হবে, খেরাজ নয়। যদি খেরাজ ও ওশর দু'টিই দিতে হয় তবে জমির জন্য খেরাজ এবং ফসলের জন্য ওশর দিতে হবে। এ মতটি অধিকাংশ আলেমদের। কারণ, খেরাজ হচ্ছে জমির খাজনা। উৎপন্ন ফসলের সঙ্গে এর সম্পর্ক নেই। ওশর উৎপন্ন ফসলের জাকাত, জমির নয়। এ রকম অবস্থায় নেসাব শর্ত। ইমাম আবু হানিফা বলেন, খেরাজী ভূমি খেরাজী থাকে। ওশর ও খেরাজ এক সাথে মিলে না। কিন্তু এক সাথে যে মিলবে না এ রকম দলিল শরিয়তে নেই। তাই খেরাজী জমির মুসলমান মালিককে ওশর ও খেরাজ দু'টিই দিতে হবে। এ রকমই মত ব্যক্ত করেছেন জমহুর ওলামা।

হজরত ইবনে মাসউদ বলেছেন, রসুল স. এরশাদ করেছেন, কোনো মুসলমানের উপর ওশর ও খেরাজ একত্রিত হয় না, কিন্তু আবু হাতিম বলেন, এই কথা রসুল স. এর নয়। এ কথা বলেছে এই হাদিসটির বর্ণনাকারী ইয়াহুয়া বিন আমবাসা। এটা তার কথা। সে-ই ইমাম আবু হানিফা এবং তার পূর্বসূরীদেরকে অবধা অপবাদ দিয়েছে। সে উদ্ধৃতি দিয়েছে ইব্রাহিম অল কামাবেব। কিন্তু ইব্রাহিম বর্ণনাকারী হওয়ার উপযুক্ত নয়। তার কথা দলিল নয়। ওদিকে হেদায়া গ্রন্থে এই মাসআলায় এজমার (একমতের) দাবী করেছেন। লিখেছেন, ফাসেক (অসৎ) অথবা আদেল (নায়বরাযণ) বাদশাহ ওশর ও খেরাজকে একত্রিত করার হুকুম দেয়নি। কিন্তু হেদায়া গ্রন্থের এ দাবী মানা যায় না। কেননা ইবনে মুজির বর্ণনা করেছেন যে, ওমর বিন আবদুল আজিজ র. খেরাজ ও ওশরকে একত্রিত করেছিলেন। তিনি ছিলেন হজরত ওমর রা. এর অনুসারী। মাসআলাটি যদি সর্বসম্মত হতো তবে ওমর বিন আবদুল আজিজ একে গোপন করতেন না।

“আমি বাহা ভূমি হইতে ভোমাদের জন্য উৎপাদন করিয়া দেই” — এই কথার মধ্যে খনিজ সোনা ও রূপার কথাও আছে। ইমাম মালেক এবং ইমাম শাফেয়ীর মত এই যে, খনিজাত সোনা ও রূপা নেসাব পরিমাণ হলে জাকাতের দিয়্যে

চল্লিশ ভাগের একভাগ দিতে হবে। ইমাম শাফেয়ী বলেন, এগুলো খরচ করার খাত জাকাতের খাতের মতো। কিন্তু ইমাম মালেকের নিকট ওই সমস্ত খাতে খরচ করতে হবে, যে সমস্ত খাতে খরচ করতে হয় কাকেরদের সম্পদ (যুদ্ধ ছাড়া বা হাতে আসে)। ইমাম আহমদের মতও এ রকম। কিন্তু ইমাম মালেকের মত গনিমতের মালের মতো। যার একপঞ্চমাংশ দিতে হয় যেমন আল্লাহুতায়ালার এরশাদ করেছেন, 'আর এ কথাও জেনে রাখবে যে, গনিমত হিসাবে বা কিছু লব্ধ হয় তার এক পঞ্চমাংশ আল্লাহর জন্য।' আমাদের নিকট (হানাবী আলেমদের নিকট) এই আয়াতে খনিজ বস্তু অন্তর্ভুক্ত নয় এখানে 'এখরাজ' এর অর্থ উৎপন্ন করা। এটাই প্রকৃত অর্থ। ইমাম শাফেয়ী একই সঙ্গে প্রকৃত এবং পারিভাষিক দুই অর্থই নিয়েছেন। ইমাম আবু হানিফা নেননি। ইমাম আহমদ বলেন, খনিজ বস্তুর এক পঞ্চমাংশ দান করা যায়জিব, চূনাপাথর, সোনা, রূপা, লোহা, তেল — সকল বস্তুর নিয়ম একই এগুলোকে গনিমতের মালের মতো মনে করতে হবে জাকাতও দিতে হবে গনিমতের মালের নিয়মে — একপঞ্চমাংশ। হাদিস শরীফে এরকম উল্লেখ আছে।

ইমাম মালেক এবং ইমাম শাফেয়ী বলেছেন, সোনা ও রূপার জন্যই জাকাত। সোনা বা অন্যান্য স্বল্পমূল্যের খনিজ বস্তুর উপরে জাকাত ওয়াজিব নয়। আমি বলি, ভূমি থেকে উৎপন্ন সকল বস্তুরই মূল্য আছে এবং এগুলো বর্ধনশীলও। বর্ধনশীল জিনিসের উপরে জাকাত ওয়াজিব হওয়ার ব্যাপারে আলেমগণের ঐকমত্য আছে। এ জন্যই জমিতে উৎপন্ন ফসল, গেছা (জমিতে উৎপন্ন এক প্রকার ফসল) ফল ইত্যাদির জাকাতের জন্য এক বৎসর ধরে সংরক্ষণ করা শর্ত নয়। তাই খনিজ বস্তুর জাকাত ওয়াজিব হওয়ার জন্য এক বৎসর ধরে থাকা অথবা তার মূল্যের তারতম্য বিচার করার প্রয়োজন নেই।

এক পঞ্চমাংশ নয় খনিজ বস্তুর চল্লিশভাগের একভাগ জাকাত দিতে হবে, ইমাম শাফেয়ীর এই মতের দলিল ওই হাদিসটি যা ইমাম মালেক তাঁর মুত্তাওয়াত লিখেছেন রবীয়া বিন আবদুব রহমান বর্ণনাকারীর নাম জানা নাট এমন একজনের বর্ণনাসূত্রে উল্লেখ করেন, রসুলুল্লাহ স, বেলাল বিন হারেস মাজানিকে কোনো এক গোত্রের বনির অভিভাবক করে জায়গীর দান করেছিলেন। বনিওলো ছিলো খুব চাকচিক্যময়। ওই খনিওলো থেকে জাকাত ব্যতীত অন্য কিছুই নেয়া হতো না। ইবনে আবদুল বর বলেন, ওই হাদিসটি মুদকাত্তহ (ধারাবাহিকতাহীন)। ইবনে জাওজী বলেন, রবীয়া সাহাবীগণকে পেয়েছিলেন, তবু বর্ণনাকারীর নাম মনে রাখতে পারেননি — এটা তাঁর দুর্বলতা।

আবু উবায়দে কিতাবুল আমওয়ালে লিখেছেন, হাদিসটি মুদকাত্তহ হওয়ার কারণেই রসুল স. যে জাকাতের হুকুম দিয়েছিলেন, এরকম স্পষ্ট উল্লেখ নেই। ইমাম শাফেয়ী বলেন, হাদিস সংকলনকারীগণ এই হাদিসকে গ্রহণ করেননি।

কারণ, জারণীর দানের উল্লেখ থাকলেও এতে রসুল স. কর্তৃক জাকাত দানের হুকুম নেই।

ইমাম হাকেম তাঁর মূলতাদারকে রবীয়া হারেন বিন বেলাল বিন হারেস মাজানি থেকে বর্ণনা করেছেন, রসুল স. তাঁর সম্প্রদায়ের বনির জাকাত তাঁর পিতা থেকে গ্রহণ করেছিলেন। ইবনে জাওজীও এ রকম উদ্ধৃতি দিয়েছেন দারওয়ানীত বর্ণনা থেকে। ইমাম আজম আবু হানিফা মলিল পেশ করেছেন হজরত আবু হোরায়রা বর্ণিত হাদিস থেকে, যা সিহাসিতায় সংকলিত আছে। রসুল স. এরশাদ করেছেন, 'বনির মধ্যে এক পঞ্চমাংশ।' আরবী রিকাজ শব্দটির অর্থ খনিজাত বস্তু এবং মুসলমান কর্তৃক অধিকৃত হওয়ার পূর্বে মাটিতে প্রোথিত সম্পদ — দু'টোই হয়। আমি বলি, দু'টোকে আলাদা রাখাই উচিত প্রোথিত সম্পদ কিনা সে ব্যাপারে সন্দেহ হলে এক পঞ্চমাংশ আদায় করা ওয়াজিব (ইমাম কোথারী কিন্তু বলেন, রিকাজ শব্দটি মুসতারেক খনিজ বস্তু ও প্রোথিত সম্পদ দুই-ই)। আমি বলি ঘটনা এরকম নয় রিকাজের অর্থ একটিই-খনিজ বস্তু। বস্তুত 'এক পঞ্চমাংশ' মতটিই অধিক বিস্তৃত এবং শক্তিশালী। ওয়ালাহু আলাম।

'নিকৃষ্ট বস্তু ব্যয় করার সংকল্প করিও না' — হাকেম, ডিরমিজি, ইবনে মাজা, হজরত বারাহ থেকে বর্ণনা করেন, এই আয়াত নাজিল হয়েছে আমাদের আনসারদের সম্পর্কে। আমরা খেজুর বাগানের মালিক ছিলাম। আমাদের মধ্যে কিছু লোক দানের ব্যাপারে আন্তরিক ছিলো না। তারা খোসা উঠে যাওয়া খেজুর দান করতো। আবু দাউদ, নাসাদি এবং হাকেম, হজরত সাহল বিন হানীফের বর্ণনা থেকে লিখেছেন, কিছু লোক গুশর হিসাবে খারাপ ফল দিতো, তখন এই আয়াত নাজিল হয়েছে। হাকেম, হজরত জাবের থেকে বর্ণনা করেছেন, রসুল স. এক সা অর্থাৎ সাড়ে তিন সের খেজুর, খোরমা সদকায়ে কেতের হিসাবে দিতে বলেছিলেন। আমি খারাপ খেজুর, খোরমা নিয়ে এসেছিলাম তখন এই আয়াত নাজিল হয়েছে। ইবনে আবী হাতেম হজরত ইবনে আক্বাসের বরাত দিয়ে লিখেছেন, কেউ কেউ খারাপ শস্য কিনে সদকা দিতো, তখন এই আয়াত অবতীর্ণ হয়েছে।

'যেহেতু তোমরা উহা গ্রহণ কর না, যদি না তোমরা চকু বন্ধ করিয়া থাক' — অর্থাৎ তোমরা নিজের বেলায় তো এ রকম মাল গ্রহণ করো না। তবে আল্লাহর প্রত্যয় এ রকম করো কেনো। চকু বন্ধ করা অর্থ অসম্মত হওয়া। অথবা মুখ ফির্গিয়ে নেয়া এ কথা জো স্বতঃসিদ্ধ যে, কোনো পাওনাদারই খারাপ মাল গ্রহণ করে না। হাসান বসরী ও হজরত কাতাদা বলেছেন, এর অর্থ — তোমরা বাজারে খারাপ সামগ্রী বিক্রি করতে দেখলে কিনতে না। অন্য এক বর্ণনায় হজরত বারাহ সম্পর্কে বলা হয়েছে, তিনি বলতেন, খারাপ সামগ্রী হাদিয়া দিলেও তুমি গ্রহণ করতে না। না গ্রহণ করলে দান পেশকারী লজ্জা পাবে তাবলে যদি গ্রহণও করতে, তবুও অগ্রসরভাবে বলতে।

আল্লাহর রাস্তায় খরচাপ মাল দান করা নিষেধ যদি ভালো মাল থাকে। কিন্তু সব মাল খরচাপ হলে ওশর হিসাবে খরচাপ মাল দেয়া নিষিদ্ধ নয়। আর যদি কিছু ভালো এবং কিছু খরচাপ হয় তবে কিছু কিছু করে উত্তর একারের মাল হতে নিতে পারবে।

‘এবং জামিয়া রান যে, আল্লাহ্ অভাবমুক্ত, প্রশংসিত’ — অর্থাৎ মনে রেখো, আল্লাহ্ তোমাদের সদকার মুখাপেক্ষী নয়। বরং তোমরাই তাঁর মুখাপেক্ষী। তিনি অভাবমুক্ত। তোমরাই অভাবী। সদকার সওয়াব তোমাদের দিকেই ফিরিয়ে দেয়া হবে। আরো মনে রেখো, আল্লাহর সমস্ত কাজ প্রশংসনীয়।

সূরা বাকরার : আয়াত ২৬৮

الشَّيْطَانُ يَعِدُكُمُ الْفَقْرَ وَيَأْمُرُكُم بِالْفَحْشَاءِ وَاللَّهُ يَعِدُكُم مَّغْفِرَةً مِّنْهُ وَفَضْلًا وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ۝

□ শয়তান তোমাদিগকে দারিদ্রের ভয় দেখায় এবং ফحশ্যের নির্দেশ দেয়। আর আল্লাহ্ তোমাদিগকে তাঁহার ক্ষমা এবং অনুগ্রহের প্রতিশ্রুতি প্রদান করেন। আল্লাহ্ প্রাচুর্যময়, সর্বজ্ঞ।

‘কব্ব’ অর্থ দারিদ্র — সম্পদের স্বল্পতা। শয়তান এই বলে কুমন্ত্রণা দেয় যে, যদি দান করো তবে গরীব হয়ে যাবে। এখানে ‘ফাহশা’ শব্দটির অর্থ নেয়া হয়েছে কপণভা অর্থাৎ জাকাত না দেয়া। আসলে ফাহশা বলতে সকল প্রকার গোনাহকেই বোঝায়। জালালী বলেন, এই আয়াত ব্যতীত কোরআনের অন্য যে সমস্ত স্থানে ফাহশা শব্দটির উল্লেখ রয়েছে, সে সমস্ত স্থানে ফাহশা শব্দের অর্থ হবে ব্যভিচার (জেনা)। অপরপক্ষে আল্লাহ্‌ভায়ালা ক্ষমা ও অনুগ্রহের প্রতিশ্রুতি দিয়ে বলেছেন যে, তিনি তোমাদের গোনাহসমূহ ক্ষমা করে দেবেন এবং দুনিয়া ও আখেরাতে উত্তম বিনিময় দান করবেন। তিনি প্রকৃত প্রাচুর্যময়, সর্বজ্ঞ ও।

হজরত আবু হুরায়রার এক বর্ণনায় আছে, সকাল বেলা দু’জন ফেরেশতা অবতীর্ণ হন। একজন বলেন, ‘হে আল্লাহ্! উত্তম দানকারীকে উত্তম বিনিময় দাও।’ দ্বিতীয়জন বলে, ‘হে আল্লাহ্! কপণকে ধ্বংস করো।’ বোধাযী, মুসলিম। হজরত আসমা রা থেকে বর্ণিত হয়েছে, রসূল স. আমাকে বলেছেন, বিনা হিসাবে বায় কবো। আল্লাহ্‌ও তোমাকে বিনা হিসাবে দান করবেন। জমা করে রেখোনা। তাহলে আল্লাহ্‌ও জমা করে রাখবেন তোমাকে দিবেন না বোধাযী ও মুসলিম।

হজরত আবু গর থেকে বর্ণিত হয়েছে, রসূল স. কাবাব প্রভুর কসম খেয়ে বলেছেন, ওই ব্যক্তি ক্ষতিগ্রস্ত হবে। আমি বললাম, কে? রসূল স. বললেন, যে অতিসম্পদশালী। কিন্তু ওই অতিসম্পদশালী ব্যক্তি ক্ষতিগ্রস্ত নয়, যে অগ্র পচাৎ

হাম-সফিণ না ভেবে দান করে। এ ধরনের লোক অত্যন্ত কম। বোখারী ও মুসলিম। হজরত আবু হোরাযরা বর্ণনা করেন, রসূল স. বলেছেন, দানশীল ব্যক্তি আল্লাহ, জাঙ্গাত ও মানুষের নিকটবর্তী এবং সোজাথে যেতে দূরবর্তী। আর কৃপণ ব্যক্তি আল্লাহ, জাঙ্গাত ও মানুষ থেকে দূরে, আর সোজাথের নিকটে। মূর্থ দাতা কৃপণ অবৈদ অপেক্ষা উত্তম। তিরমিযি।

হজরত আবু হোরাযরা অন্যস্থানে বর্ণনা করেন, রসূল স. বলেছেন, দানের বিনিময়ে জাঙ্গাতে একটি বৃক্ষ উৎপন্ন হবে, যার তলপালাগুলো জাঙ্গাতের বাইরের দিকে বৃক্ষে পড়বে। সেই বৃক্ষের কোনো একটি ডাল ধরলে সেটি তাকে জাঙ্গাতে নিয়ে যাবে। পক্ষান্তরে কৃপণতা দোজখের একটি বৃক্ষ। যার ডালগুলো থাকবে দোজখের বাইরে। সে ডাল ধরলে ডালটি তাকে নিয়ে যাবে দোজখে। বায়হাকী।

হজরত আলী বলেছেন, দান করো দ্রুততার সঙ্গে। কেনন বিপণ দানকে অতিক্রম করে তোমাদের কাছে আসতে পারবে না। রজীন।

পুরা যাকারা : অঙ্কাত ২৬৯

يُؤْتِي الْحِكْمَةَ مَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا ۚ وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ ٥

□ তিনি যাহাকে ইচ্ছা হিকমত প্রদান করেন এবং যাহাকে হিকমত প্রদান করা হয় তাহাকে প্রভূত কল্যাণ দান করা হয়; এবং বোধশক্তিসম্পন্ন লোকেরাই শুধু শিক্ষা গ্রহণ করে।

হিকমত অর্থ বিত্তজ্ঞ জ্ঞান এবং সেই জ্ঞানানুযায়ী আমল যা আল্লাহর সন্তোষ অর্জনের কারণ হয়। এমন জ্ঞান ওহি ছাড়া হাশেল হয় না এবং ওহি (প্রত্যাদেশ) আসে নবীপণের কাছে। তাই হিকমত নবী, রসূল এবং পরে তাদের মাধ্যমে অন্যেরা লাভ করেন।

ইবনে মারদুযিন, জুআহিরিবের পদ্ধতিতে জুহাকের মাধ্যমে হজরত ইবনে আব্বাস থেকে মারফু হাদিস উদ্ধৃত করে বলেন, হিকমত অর্থ কোরআন। হজরত ইবনে আব্বাস বলেন, কোরআন অর্থ কোরআনের তাফসীর (ব্যাখ্যাবিশ্লেষণ)। যাকে হিকমত দান করা হয়েছে, তাকে দেয়া হয়েছে অতি বৃহৎ কল্যাণ। হজরত মুয়াবিয়া বর্ণনা করেন, রসূল স. বলেছেন, অল্লাহ যার কল্যাণ চান তাকে ধর্মের বিধি বিধানের জ্ঞান দান করেন। আর আমি ধর্মের বিধি বিধান বট্টনকারী (বর্ণনাকারী)। দাতা হাশেম আল্লাহ। বোখারী, মুসলিম। হজরত আবু হোরাযরা বর্ণনা করেন, নৃত্য্যব পর্ব সমস্ত আমল বস্ত্র হয়ে যায়, ব্যক্তি থাকে কেবল তিন প্রকারের আমল - ১. সদকায়ে জারিয়া (যেমন নির্মিত কূপ, রাস্তা, মাদ্রাসা, সড়ক, মুসাফিরখানা ইত্যাদি), ২. এমন জ্ঞান যাব ছাড়া মানুষ উপকৃত হয় (যেমন বচি

গ্রন্থাদি, সংকর্মপরায়ণ আলেমের যোগ্য ছাত্র) ও, সং ও সাধু সন্তান যারা পিতা মাতার জন্য দোয়া করে। মুসলিম। হজরত আবু মাসউদ আনসারী বা, বর্ণনা করেন, রসূল স. এরশাদ করেছেন, কল্যাণের পথপ্রদর্শকদেরকেও কল্যাণকর্মে ব্যাপ্তদের সমান সওয়াব দান করা হবে। মুসলিম।

হজরত আবু দাবুদা থেকে বর্ণিত হয়েছে রসূল স. এরশাদ করেছেন, মূর্ব আবেদের উপর তিন আলেমের মর্যাদা এ রকম – যেমন তারকারাজির মধ্যে চতুর্দশীর টান

আখিয়া আ. গণ দিরহাম ও দিনার (পার্বির সম্পদ) রেখে যাননি। রেখে গিয়েছেন এলেম (জান)। যে এই জ্ঞানকে গ্রহণ করে সেই সৌভাগ্যশালী। আহমদ, তিরমিজি, ইবনে মাজা, দারেমী

হজরত আবু উমামা বাহেলী রা. বর্ণনা করেন, রসূল স. বলেছেন, আবেদের উপরে আলেমের মর্যাদা এ রকম যেমন আমার মর্যাদা সাধারণ মানুষের উপর। একথা মিন্তিত যে আল্লাহ, ফেরেশতা এবং পৃথিবী ও আকাশের সমস্ত অধিবাসী এমন কি গহ্বরের পিণীলিবা এবং পানির মাছ সকলেই ওই ব্যক্তির উপরে রহমত প্রেরণ করেন যিনি মানুষকে সংকর্ম শিক্ষা দেন। অর্থাৎ রহমত অবতীর্ণ করেন আল্লাহ আর তাঁর সমস্ত সৃষ্টি করে রহমতপ্রাপ্তির প্রার্থনা। তিরমিজি।

বোধশক্তিসম্পন্ন বা জ্ঞানবান যারা তারা ই আল্লাহর আয়াত থেকে উপদেশ গ্রহণ করে। তারা এমন জানী যাদের চিন্তাপ্রোত শহতানী ধারণা থেকে পবিত্র। আমি বলি, এমন চিন্তা ওই সময়ে অর্জিত হতে পারে, যখন নফস পূর্ণরূপে ফানা হয়ে যায় (ইন্সিয়ালক জ্ঞান তিরোহিত হওয়ার পর অবশ্যজারী আল্লাহ পাকের জ্ঞানের জ্ঞান লাভ হওয়ার অবস্থাকে ফানা বলে)।

সূরা বাকারা : আয়াত ২৭০

وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ نَفَقَةٍ أَوْ نَذَرْتُمْ مِنْ نَذْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُهَا وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ ۝

□ যাহা কিছু তোমরা ব্যয় কর অথবা যাহা কিছু তোমরা মানত কব আল্লাহ তাহা জানেন। সীমালংঘনকারীগণের কোন সাহায্যকারী নাই

মানুষ যা কিছু ব্যয় করে, আল্লাহুতায়ালা তার সবই জানেন, প্রকাশ্যে হোক অথবা গোপনে। সঠিক পথে হোক বা অন্যায় পথে। যা ওয়াজিব এবং মানতের মাধ্যমে নিজের উপরে ওয়াজিব করে নেয়া হয় যেমন, আল্লাহ আমার মনোবাহা পূরণ করলে দশদিন রোজা রাখবো অথবা দশজন মিসকিনকে খাওয়াবো — এসবকিছুই আল্লাহুতায়ালা জানেন এবং এর জন্য তিনি বিনিময়ও নিবেন। লোক

সেখানে দান অথবা অন্যান্য গাথে ব্যয়কারীদেরকে আত্মাহুতায়ালার অপত্তেৰ থেকে কেউ বক্ষা করতে পারবে না তারা সীমানালংঘনকারী। আর সীমানালংঘনকারীদের কোনো সাহায্যকারী নেই।

সূরা বাকারাহ : আয়াত ২৭১

إِنْ تُبْدُوا الصَّدَقَاتِ فَنِعِمَّا هِيَ إِنْ تُخْفَوْهَا وَتُؤْتَوْهَا
الْفُقَرَاءَ فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَيُكَفِّرُ عَنْكُمْ مِنْ سَيِّئَاتِكُمْ
وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ۝

□ তোমরা যদি প্রকাশ্যে দান কর তবে উহা ভাল; আর যদি তাহা গোপনে কর এবং অভাবগ্রস্তকে দাও তবে তাহা তোমাদের জন্য আরও ভাল; এবং তিনি তোমাদের কিছু কিছু পাপ মোচন করেন; তোমরা যাহা কর আত্মাহু তাহা অবহিত।

প্রকাশ্য গোপন উভয় প্রকার দানই আত্মাহুতায়ালার পছন্দ। দানে পাপমোচন হয়।

হজরত আবু উমামা বর্ণনা করেন, রসুল স, এরশাদ করেছেন, গোপন দান আত্মাহুতায়ালার শক্তির আওতাকে নিভিয়ে দেয়। আর অভাবগ্রস্তদের সাথে উত্তম আচরণ হওয়ায় বৃদ্ধি করে। তিবরানী।

হজরত আবু হোরায়রা রা. থেকে বর্ণিত হয়েছে, রসুল স, এরশাদ করেন, যেদিন আত্মাহুর ছায়া ছাড়া কোনো ছায়া থাকবে না সেদিন সাত প্রকারের মানুষ আত্মাহুর ছায়া লাভ করবেন ১ ন্যায়পরায়ণ শাসক ২ যে যুবক তার যৌবনের প্রারম্ভেই আত্মাহুর ইবাদতে নিমগ্ন হয়েছেন ৩. ওই ব্যক্তি মসজিদ থেকে বের হওয়ার পরও পুনঃ প্রবেশ পর্যন্ত যার অন্তর মসজিদ সংলগ্ন থাকে ৪. ওই সমস্ত ব্যক্তি যারা আত্মাহুতায়ালার সজ্জার জন্য পরস্পরকে ভালোবাসে — একত্রিত হয় আত্মাহুর জন্য, বিজিল্প ও হয় আত্মাহুর জন্য ৫. ওই ব্যক্তি যে নীরবে নিভুতে আত্মাহুর স্মরণসগ্ন থাকে এবং কাঁদে ৬. ওই ব্যক্তি যে সুন্দরী রমণীর ব্যক্তিচারণের আহবানকে এই কথা বলে প্রতিত্যাগ্যন করে যে, আমি আত্মাহুকে ভয় করি ৭. ওই ব্যক্তি যার দান এতদে গোপন যে, ভান হাত করলে বাম হাত জানে না। বোখারী, মুসলিম।

হজরত ইবনে মাসউদ রা. মারফু হাদিসে বর্ণনা করেছেন, তিন ধরনের মানুষ আত্মাহুর অতি প্রিয় - ১ ওই ব্যক্তি যে রাতে উঠে কোরআন তেলাওয়াত করে ২.

ওই ব্যক্তি যে ডান হাতে দান করে অথচ বাম হাত তার সংহাস রাখে না ও ওই ব্যক্তি, জেহাদের যমদানে সঙ্গীরা ছত্রভঙ্গ হয়ে গেলেও যে শত্রুর সামনে দাঁড়িয়ে থাকে।

হজরত আবু জব বর্ণনা করেন, রসূল স বলেছেন, তিন ধরনের মানুষ আল্লাহ্‌তায়ালার প্রিয় এবং তিন ধরনের মানুষ তাঁর অপ্রিয় - ১. অনাখ্যায় যাকারকারীকে যখন কেউ কিছু দেয় না তখন যে ব্যক্তি তাকে লোকচক্ষুর অন্তরালে কিছু দান করে ২. যুদ্ধরত কোনো দল গ্রায় সারা রাত অভিযান শেষে যখন ত্রাস্ত হয়ে ঘুমিরে পড়ে তখন যে ব্যক্তি সেয়া ও কোরআন পাঠে রত হয় ৩. যুদ্ধকালে সাখীরা ছত্রভঙ্গ হয়ে গেলেও শহীদ বা গাজী হওয়া পর্যন্ত যে শত্রুর মোকাবেলা করে।

আল্লাহ্‌তায়ালার অপ্রিয় ব্যক্তিরূপ হচ্ছে — ১. বৃদ্ধ ব্যভিচারী ২. দাস্তিক ফকির ও, জালেম ধনী। তিব্বিজি, নাসাদি।

‘তিনি তোমাদের কিছু কিছু পাপ মোচন করেন’ একথাও মাধ্যমে সঙ্গীরা গোঁনাই মাফ করে দেয়ার কথা বলা হয়েছে। রসূল স. বলেছেন, গোপন দানে পাপমোচন হয় তিব্বানী

‘তোমরা বাহা কর আল্লাহ তাহা অবহিত’ — এ কথায় গোপন দানকেই উপসাহিত করা হয়েছে। গোপন দান বিফল হয় না।

সূরা বাকারা : আয়াত ২৭২

لَيْسَ عَلَيْكَ هُدَاهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ فَلَا نَفْسِكُمْ وَمَا تُنْفِقُونَ إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ اللَّهِ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ يُوَفَّ إِلَيْكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تُظْلَمُونَ ۝

□ তাহাদের সংপথ গ্রহণের দায় তোমারি নহে, বরং আল্লাহ্‌ যাহাকে ইচ্ছা সংপথে পরিচালিত করেন; যে ধনসম্পদ তোমরা ব্যয় কর তাহা তোমাদের নিজদের জন্য; এবং তোমরা তো শুধু আল্লাহের সন্তুষ্টি লাভার্থেই ব্যয় করিয়া থাক। যে ধনসম্পদ তোমরা ব্যয় কর তাহার পুরস্কার তোমাদিগকে পুরাপুরিভাবে প্রদান করা হইবে, তোমাদের প্রতি অন্যায় করা হইবে না।

নাসাদি, তিব্বানী, বাখ্যার এবং হাকেম, হজরত ইবনে আব্বাস থেকে বর্ণনা করেছেন, প্রথম দিকে সাহাবীখণ তাঁদের কাকের আখ্যীয় বজ্রদকে দান করত

অনীহা প্রকাশ করতেন। রসুল স. এ রকম করতে নিষেধ করলেন তখন এই আয়াত অবতীর্ণ হয়।

ইবনে আবী শাইবা হজরত মোহাম্মদ বিন হান্নাফীয়াব মুরশাল বর্ণনাঃ উল্লেখ করেছেন, ইবনে আবী হাতেম ও হজরত ইবনে আক্বাস বলেছেন, রসুল স. কেবল মুসলমানদেরকে দান করতে বলেছিলেন, তখন এই আয়াত অবতীর্ণ হলে তিনি সকল সম্প্রদায়কে দান করার অনুমতি নিয়ে দেন। বাগবী, সাঈদ ইবনে জুবায়ের রা. থেকেও এ রকম উদ্ধৃতি দিয়েছেন।

ইবনে আবী শাইবা, হজরত সাঈদ বিন জুবায়ের থেকে বর্ণনা করেছেন, রসুল স. এরশাদ করেন, 'আপন ধর্মামুসারী ছাড়া অন্যকে দান কোর না। তখন এই আয়াত অবতীর্ণ হয়েছে। উদ্দেশ্য এই যে, অর্থনৈতিক চাপ সৃষ্টি করে কাতিফে ইসলাম গ্রহণে বাধ্য করা যাবে না। আন্তাহুর কথার মর্ম এই যে, হে রসুল! ধর্মের সুমতি দানে আপনি দায়বদ্ধ নন।

কালাবী বলেছেন, মুসলমানদের কিছু ইহুদী আত্মীয় ছিলো। মুসলমানদের সাহায্য ছাড়া তারা ছিলো নিজপায়। মুসলমানরা এই উদ্দেশ্যে দান থেকে বিরত হলো যে, তারা যেনো মুসলমান হয়ে যায়।

'আন্তাহ যাহাকে ইচ্ছা সম্পথে পরিচালিত করেন' — এতে বোঝা যায় সম্পদ প্রতি আন্তাহতায়ালার ইচ্ছা ও অনুগ্রহেই হয়ে থাকে।

দানের বিনিময় দাতার দিকেই ফিরে আসে, সওয়াব দ্বারা তারাই উপকৃত হয়। আন্তাহতায়ালার সবুটি সাধনই দান করার একমাত্র উদ্দেশ্য হওয়া উচিত। তাই অবৈধ সম্পদ দান, গ্রহীতাকে খোঁটা দেয়া — এসব থেকে বিরত থাকতে হবে আন্তাহতায়ালার সন্তোষবিহীন দান অপব্যয়ের নামাজের অব্যবহাস নিষিদ্ধ।

যে দাতা গ্রহীতার কাছে সম্মান কিংবা অন্য কোনো বিনিময় প্রত্যাশী হয়, আন্তাহতায়ালার কাছে তার কোনো বিনিময় নেই। পণ্য বিনিময়কারী ক্রেতা বিক্রেতা যেমন, অন্যের কাছে তাদের কোনো পাওনা থাকে না।

ফরজ দান - জাকাত, ওশর কেবল মুসলমানদেরকে দিতে হবে। এছাড়া অন্য সকল দান মুসলমান অমুসলমান নির্বিশেষে সকলকেই দেয়া বৈধ। সদকায়ে ফেতের, কাফকারা এবং মানতেব ব্যাপারে অগ্লেমগণ মতানৈক্য করেছেন। ইমামে আজাম বলেছেন, এ সব দান অমুসলমানকেও দেয়া যাবে। কোরআন মজীদে হুকুম অবশ্য সাধারণভাবে সকলের জন্য প্রযোজ্য।

হজরত ইবনে আক্বাস বর্ণনা করেন, হজরত মুআজ কে ইয়ামেনে জাকাত আদায়ের জন্য প্রেরণকালে রসুল স. বলেছিলেন, ধনীসের কাছ থেকে ফরজ জাকাত আদায় করে গরীবদেরকে দিও। বোখারী, মুসলিম। এ হাদিসটি কোরআনের হুকুমের অনুকূল। কিন্তু কোরআনের পরবর্তী হুকুম দ্বারা

অমূল্যমানবদেরকে জীবিত প্রদান অবৈধ করে দেয়া হয়েছে। সাথে সাথে এর অনুসরণে হাদিসও বর্ষিত হয়েছে।

সূরা বাকারাহ : আয়াত ২৭৩

لِلْفُقَرَاءِ الَّذِينَ أُحْصِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَسْتَطِيعُونَ
ضَرْبًا فِي الْأَرْضِ يَحْسَبُهُمُ الْجَاهِلُ أَغْنِيَاءَ مِنَ التَّعْقُفِ
تَعْرِفُهُمْ بِسَيُنْهُمْ لَا يَسْأَلُونَ النَّاسَ الْحَافَاءَ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ
خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ ۝

□ ইহা অভাবগ্রস্ত লোকদের প্রাপ্য; যাহারা আল্লাহের পথে এমনভাবে
ধ্যানত যে জীবিতের সহানে ঘুরাফিরা করিতে পারে না; যাঙ্গ না করার জন্য অস্ত্র
লোকেরা তাহাদিগকে অভাবমুক্ত বলিয়া মনে করে; তুমি তাহাদের লক্ষণ দেখিয়া
চিনিতে পারিবে। তাহারা মানুষের লিকট নাছোড় হইয়া যাঙ্গ করে না। যে ধন
সম্পদ তোমরা ব্যয় কর অস্ত্রাহ তাহা সবিশেষ অবহিত।

দান অভাবগ্রস্তদেরই প্রাপ্য। এক্ষেত্রে অগ্রাধিকার পাওয়াব উপযোগী যারা
তাদের কথা বিশেষভাবে এই আয়াতে বলা হয়েছে। তারা আল্লাহর পথে
এমনভাবে নিঃস্বার্থ, উপার্জনের অবসর তাদের নেই। তারা মানুষের কাছে চায়
না। তাই অস্ত্র লোকেরা তাদেরকে অভাবীও মনে করে না। অস্ত্রাহতায়ানা বিভিন্ন
নিদর্শন দেখে তাদেরকে চিনে নিতে নির্দেশ দিচ্ছেন তারা ধীরে জ্ঞানার্জন অথবা
হেহাদে নিয়োজিত। তারা অস্ত্র ভুট। তাই যাঙ্গবিমুখ। মানুষকে বিব্রত করা
তাদের স্বভাব নয় চেহারা মলিনতা ও পোশাক পরিচ্ছদের দীনতা দেখে
তাদেরকে চিনে নিতে হবে।

কারো কাছে যাঙ্গ না করাই অস্ত্রাহতায়ালার পথে নিঃস্বার্থ ব্যক্তিদের প্রধান
নিদর্শন। ইমাম আহমদ, ইবনে আবী মালিকার বর্ণনা থেকে লিখেছেন, একবার
উস্ত্রারোহী অবস্থায় হজরত আবু বকরকে হাত থেকে উঠে রশি গড়ে গেলো।
তৎক্ষণাৎ তিনি নেমে রশিটি ভুলে গেলেন। লোকেরা বললো, আমাদেরকে বললেই
তো পারতেন তিনি বললেন, আমার বন্ধু মোহাম্মদ স আমাকে নির্দেশ দিয়েছেন,
আমি যেনো কারো কাছে কিছু না চাই

আল্লাহ পাকের পথে নিমগ্ন ব্যক্তি বলতে এখানে প্রধানত আসহাবে সুফাগণকে বোঝানো হয়েছে। তাদের সংখ্যা ছিলো চার'শ। থাকতেন মসজিদের ব্যাঙ্গাশ্রয়। অসহায় মোহাজের ছিলেন তাঁরা। সারাফন ইবালত ও জানচর্চাই ছিলো তাঁদের কাজ। রসূল স. কখনো কখনো তাঁদেরকে জেহাদে পাঠাতেন। এই আঘাতের মাধ্যমে আল্লাহায়ালা তাঁদেরকেই সাহায্য করতে আহ্বান করেছেন। অকুণ্ঠচিত্তে এই আহ্বানে সাড়া দিয়েছেন সাহাবীগণ। তাঁরা তাঁদের অতিরিক্ত আহার্য আসহাবে সুফাগণকে পৌছে দিতেন।

হজরত জুবাইর বিন আওয়াম রা. বর্ণনা করেন, রসূল স. বলেছেন, এই ব্যক্তি উত্তম, যে মানুষের কাছে প্রার্থী না হয়ে শ্রমস্বীকার করে জমালের কঠে কেটে পিঠে করে নিয়ে বাজারে বিক্রি করে। এভাবে আল্লাহতায়ালা তার ইজ্জত রক্ষা করেন। বোখারী।

হজরত ইবনে ওমর বর্ণনা করেন, একবার রসূল স. তাঁর মিথরে উঠে যাচ্চা করা থেকে বিরত থাকার উপদেশ দিলেন। বললেন, উপরের হাত নিচের হাত থেকে উত্তম। বোখারী, মুসলিম।

হজরত ইবনে মাসউদ বর্ণনা করেন, রসূল স. এরশাদ করেছেন, যে ব্যক্তি সম্পদশালী হওয়া সত্ত্বেও যাক্কর করবে, কিয়ামতের দিন তার মুখ হবে পড়বে চর্ম ও পোশাকবিহীন। আরজ করা হলো, হে রসূল! সম্পদশালী কে? রসূল স. বললেন, পঞ্চাশ দিরহাম অথবা এর সমপরিমাণ স্বর্ণের অধিকারী। আবু দাউদ, তিরমিযি, নাসাঈ, ইবনে মাজা, দারেমী।

হজরত সাহল বিন হানযালা রা. বর্ণনা করেন, রসূল স. বলেছেন, ধনী যাক্করকারী নিজের জন্য আতন জমা করে। তিনি আরো বলেন, ধনী কে এ সম্পর্কে আমি রসূল স. কে প্রশ্ন করেছি। রসূল স. বলেছেন, যার সকাল সন্ধ্যার আহ্বার আছে। দ্বিতীয় বর্ণনায় এসেছে, একদিন ও এক রাতের পূর্ব সোরাফ বার আছে। আবু দাউদ আমি বলি, উল্লিখিত হাদিসগুলো বাহ্যত সামগ্রস্যহীন। হাদিসগুলোর বর্ণনা এক রকম নয়। কী পরিমাণ সম্পদ থাকলে যাক্কর করা হারাম হবে তার বিধান একরকম দেয়া হয়নি। অবশ্য মানুষের অবস্থার পরিপ্রেক্ষিতেই এ রকম বলা হয়েছে বোঝা যায়। যার আজকের আহ্বারের আয়োজন আছে তার কালকের জন্য যাক্কর করা বৈধ নয়। প্রয়োজনীয় আহ্বারের ব্যবস্থা থাকলেও যার পরিবারের মহিলাদের প্রয়োজনীয় বস্ত্র নেই, সে প্রয়োজনানুগারে যাক্কর করতে পারবে। কিন্তু চট্টিশ দিরহামের মালিক অনু, বঙ্গ, কোনকিছুই চাইতে পারবে না।

الَّذِينَ يَنْفِقُونَ أَمْوَالَهُم بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ سِرًّا وَعَلَانِيَةً فَلَهُمْ
أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ۝

□ যাহারা নিজেদের খনিশ্বর্য রাতে ও দিনে, গোপনে ও প্রকাশ্যে ব্যয় করে তাহাদের পুন্যকল তাহাদের প্রতিপালকের নিকট আছে। সুতরাং তাহাদের কোন ভয় নাই এবং তাহারা দুঃখিতও হইবে না।

ইবনে মুনজির, হজরত সাঈদ বিন মুসাইয়েদের বাণী উল্লেখ করে বলেন, হজরত ওমর এবং আবদুর রহমান বিন আউফ সম্পর্কে এই আয়াত অবতীর্ণ হয়েছে। তাঁরা তবুক যুদ্ধের সেনানিলের জন্য অর্থ ব্যয় করেছিলেন।

ইবনে জারীর, আবদুর রহমান, ইবনে আবী হাতেম এবং তিপারানী দুর্বল সূত্রে মাধ্যমে হজরত ইবনে আকবাসের বাণী উল্লেখ করে বলেন, হজরত আদীশ শানে এই আয়াত অবতীর্ণ হয়েছে। তাঁর নিকট চারটি রৌপ্য মুদ্রা ছিলো। তিনি রাত দিনে প্রকাশ্যে গোপনে একটি করে রৌপ্যমুদ্রা ব্যয় করেছিলেন।

বাগবী, হজরত ইবনে আকবাস থেকে বর্ণনা করেন, এই আয়াত অবতীর্ণ হলে হজরত আবদুর রহমান বিন আউফ আসহাবে সুফুফাদেরকে অনেক স্বর্ণমুদ্রা দিয়েছিলেন। হজরত আদী রা.ও রাতে এক ওসাক খেজুর শাঠিয়েছিলেন। প্রকাশ্যে অর্থদান এবং গোপনে খেজুর দানের নিকেই ছিলো এই আয়াতের হাসিত।

বাগবী, হজরত আবু উমায়্যাহ, হজরত আবু দারনা, মাকহুল এবং আওজায়ীর উক্তি উল্লেখ করে বলেন, এই অয়াতটি ওই সকল লোকের শানে নাজিল হয়েছে যাবা জেহাদের জন্য যোড়া পালতেন এবং দিনে, রাতে, প্রকাশ্যে, অপ্রকাশ্যে সেগুলোর পরিচর্যা করতেন।

হজরত আবু হোরায়রা বর্ণনা করেন, যে ব্যক্তি আল্লাহকে বিশ্বাস করে এবং তাঁর প্রতিশ্রুতিকে সত্য বলে মানে, সে যদি জেহাদের জন্য যোড়া প্রতিপালন করে তবে যোড়ার আহ্বার বিহার বর্জ্য পদার্থ ক্রিয়ামতের দিন মিজানের পাণ্ডায় রাখা হবে। সেগুলো পুণ্যের পাণ্ডাকে জারী করবে।

الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا لَا يَقُومُونَ إِلَّا كَمَا يَقُومُ الَّذِي
يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا إِنَّمَا الْبَيْعُ
مِثْلُ الرِّبَا وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا فَمَنْ جَاءَهُ
مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّهِ فَانْتَهَى فَلَهُ مَا سَلَفَ وَأَمْرُهُ إِلَى اللَّهِ وَمَنْ
عَادَ فَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ১০

□ যাহারা সুদ খায় তাহারা সেই ব্যক্তিরই ন্যায় দাঁড়াইবে যাহাকে শয়তান স্পর্শ দ্বারা পাগল করে। ইহা এই জন্য যে তাহারা বলে, 'বেচাকেনা তো সুদের মতো।' অথচ আল্লাহ্ বেচাকেনাকে বৈধ ও সুদকে অবৈধ করিয়াছেন। যাহার নিকট তাহার প্রতিপালকের উপদেশ আসিয়াছে এবং যে বিরত হইয়াছে অতীতে যাহা হইয়াছে তাহা তাহাবই; এবং তাহার ব্যাপার আল্লাহ্‌র এখতিয়ারে আর যাহারা পুনরায় আরম্ভ করিবে তাহারাই অগ্নি-অধিবাসী, সেখানে তাহারা স্থায়ী হইবে।

এখানে শয়তান অর্থাৎ জ্বিন। জ্বিনে ধরা মানুষ অপ্রকৃতিস্থ হয়। জ্বিন স্পর্শ করলে রোগব্যাদিরও সৃষ্টি হয় — একথা কোরআন এবং হাদিস দ্বারা প্রমাণিত কোরআনে হজরত আইয়ুব আ সাল্লাল্লাহু আলাইহি ওয়াসাল্‌ম সম্পর্কে বলা হয়েছে, 'তিনি নিজ প্রতিপালককে ডেকে বললেন, শহতান আমাকে দুঃখ-কষ্ট দিচ্ছে।' এত্রেহাজা (মেয়েলী বোণ) সম্পর্কে হাদিসে এসেছে এ হচ্ছে এক প্রকার হালকা জবম যা শয়তানের স্পর্শের কারণে হয়।

কেউ কেউ বলেন, আরববাসীরা মনে করতো জ্বিন মানুষকে পাগল বানিয়ে দেয়। এই আয়াতে তাদের ধারণানুযায়ী উপমা দেয়া হয়েছে।

আল্লাহ্ সুসংবাদসেব পেটী বড় করে দিবে। সাপ দিয়ে তার পেট ভরে দেয়া হবে। তাই সে ঠিকমতো দাঁড়াতে পারবে না।

হজরত আবু সাঈদ খুদরী বর্ণনা করেন, রসূল স. শবেমেরাজ সম্পর্কে বলতে গিয়ে এরশাদ করেন, জিব্রাইল আমাকে এমন কতগুলো মঙ্গলবাহু কাছ দিয়ে গেলেন যাদের পেট ছিলো বড় ঢোলের মতো। ফেরআউনের সাথীদের পথে পড়ে থাকবে তারা। সকাল বিকাল ফেরআউনের অহংকারী অনুসারীদেরকে দোজখে

নিষ্ফল করা হবে তারা গেলিহান মশাল হয়ে পশমখারী উটের মতো উন্মত্ত অবস্থায় পাথর পাছ সবকিছুকে পিষে পথ চলতে থাকবে। তারা কিছু ঢলবেও না। বুঝবেও না। তাদের পদশব্দ পেয়ে সুদখোরেরা রাজ্য থেকে সরে যাবার জন্য দাঁড়ানোর চেষ্টা করবে। কিন্তু তারা তাদের বিশাল পেট নিয়ে উঠে দাঁড়াতে পারবেনা। যতোবার উঠে দাঁড়াতে চাইবে ততোবার টিং হয়ে পড়ে যাবে। ফেরআউনের অহংকারী অনুসারীরা তাদেরকে পারে পিষে যেতে আসতে থাকবে তাদের এ শাস্তি হবে আনন্মে বরযখে :

রসুল স. ফরমান, অহংকারীগণ বলতে থাকবে, হে আল্লাহ্ ! কিরামত কখনো যেনো না আসে আল্লাহ্ বলেন, 'কিরামতের দিন ফেরআউনের অনুসারীকে সবচেয়ে কঠিন শাস্তি দেয়া হবে।' আমি জিব্রাইলকে জিজ্ঞেস করলাম, এরা কারা? জিব্রাইল বললেন, সুদখোর। তারা উঠে দাঁড়াতে পারবে না। উঠে দাঁড়ানোর চেষ্টা করলে তাদেরকে মনে হবে যেনো জ্বিনে ধরা রোগী। বাগদী হজরত আবু হোরায়া ব বলেছেন, শবে মেরাজে রসুল স. এমন লোকদের কাছে পৌছলেন, যাদের বড় চোলের মতো পেট সাপে পরিপূর্ণ। বাইরে থেকেও নেতলোকে দেখা যায়। রসুল স. প্রশ্ন করলেন, এরা কারা? হজরত জিব্রাইল বললেন, সুদখোর। আহমদ, ইবনে মাজা।

আবু ইয়ানী হজরত ইবনে আক্বাসের উক্তি উল্লেখ করে বলেছেন, কিরামতের দিন সুদখোরদের আলামত হবে এই যে, তারা দাঁড়াতে পারবে না। দাঁড়াতে চাইলে জ্বিনে ধরা রোগীদের মতো তারা কঁপে কঁপে উঠবে।

ইবনে আবী হাতেম, হজরত ইবনে আক্বাস থেকে বিতন্ত্র সনদে উল্লেখ করেন, কিরামতের দিন সুদখোরেরা পাগল হয়ে উঠবে। তিব্বতী, হজরত আউফ বিন মালেক থেকে এ রকম বর্ণনা করেছেন। এখানেও পাগলামীর কথা আছে। এর অর্থ এভাবেও করা যায় যে, সুদের আয় ভক্ষণ করার সাথে সাথে সুদখোরের অন্তর অন্ধকারাচ্ছন্ন হয়ে যায়। তখন সে সত্য মিথ্যা, হালাল হারামের পার্থক্য বুঝতে পারে না। যেমন পাগল, যাদের ভালোমন্দের জ্ঞান থাকে না।

রসুল স. সুদখোরদেরকে অভিসম্পাত দিয়েছেন। বলেছেন, সুদ খাওয়া ব্যক্তিচার অপেক্ষা ঘৃণ্য। মুসলিম হজরত জাবের এবং হজরত ইবনে মাসউদ থেকে এবং বোখারী, হজরত আবু হোশায়ফা থেকে বর্ণনা করেছেন, রসুল স. সুদ প্রহীতা এবং দাতা উভয়কে অভিসম্পাত করেছেন। আবু দাউদ এবং তিরমিযি হজরত ইবনে মাসউদের বর্ণনায় এবং মুসলিম হজরত জাবেরের বর্ণনায় আরো সংযোজন করেছেন যে, রসুল স. সুদের দলিল লিখক এবং সুদের স্বাক্ষীদেরকেও অভিশাপ দিয়েছেন। বলেছেন, তারা সকলেই সমান। নাসায়ী, হজরত আলী থেকে এ রকমই বর্ণনা করেছেন। তবে এই বর্ণনায় সুদের সাফীর পরিবর্তে জাকাত

অবী-তারকারীর কথা বলেছেন। হজরত আবদুল্লাহ বিন হানযালা বর্ণনা করেছেন, রসূল স, বলেছেন, জেনে বুঝে এক নির্বাহী সুদ খাওয়া ছত্রিশবার ব্যাভিচারের চেয়েও জঘন্য। আহমদ, দারা কুতনী।

ইবনে আবীখুনিয়ার বর্ণনাও এ রকম। তিনি বর্ণনা করেছেন হজরত আনাস থেকে। আর বারহাকী যে হাদিসটি হজরত ইবনে আব্বাস থেকে বর্ণনা করেছেন তাতে রয়েছে অতিরিক্ত এই কথাটি, হারাম খেয়ে যার শরীর পরিপুষ্ট হয়েছে, আন্তর্নই তার জন্য উপযুক্ত। হজরত আবু হোরায়রা বর্ণনা করেন, রসূল স, বলেছেন, সুদের মধ্যে রয়েছে, সত্তরটি গোনাহ্ তার মধ্যে নিম্নতম গোনাহটি হচ্ছে, মায়ের সাথে ব্যাভিচার করার মতো। ইবনে মাজা, বাঘহাকী

‘আহায়া বলে, ‘বেচাকেনা জো সুদের মত।’ এ রকম কথা আব্দুল্লাহ্‌হযরাতার শাস্তিকে অবধারিত করে। এ রকম কথা যারা বলে, তারা হারামকে মনে করে হালাল। এ রকম ধারণা কুফরী। তাই এই আয়াতের শেষে তাদের জন্য স্থায়ী শাস্তির কথা বলা হয়েছে। কিন্তু সুদখোর মুমিনের অবস্থা এ রকম নয়। যেহেতু তারা গোনাহ্ করলেও গোনাহকে গোনাহ্ বলে স্বীকার করে। হারামে নিপতিত হলেও হারামকে হারামই জানে, হালাল মনে করে না। তাই তাদের শাস্তি হলেও তা হবে সাময়িক। স্থায়ী নয়। তাদের এই অব্যাহতি লাভ হবে নবীর শাফয়াত, আল্লাহর দয়া এবং তৌহিদ ও রোসালতের স্বীকৃতির কারণে। কাকেরদের উক্তি, ‘বেচাকেনা জো সুদের মতো’ — এখানে সুদকে মূল অবস্থানে রেখে বেচাকেনাকে তার সমতুল্য করা হয়েছে। তাদের বিশ্বাস এ রকম যে, সুদতো হালালই সেই সঙ্গে বেচাকেনাও সুদের মতো হওয়ার কারণে হালাল। এ রকম ধারণা নির্ভেজাল কাকেরদের পক্ষেই করা সম্ভব। যদি এ রকম কথা শুতো, সুদতো বেচাকেনার মতো তবে তা নিরোট কুফরীর মতো হতো না। এক্ষেত্রে বেচাকেনাকে মূল অবস্থানে রেখে সুদকে করা হতো তার অনুগামী। তবুও জো নিরোট কুফরী থেকে তাদের কথা হতো ক্লিষ্ট পরোক্ষ। কিছুটা দূর্বর্তী।

‘অথচ আব্দুল্লাহ বেচাকেনাকে বৈধ ও সুদকে অবৈধ করিয়াছেন।’ — কখরুল ইসলাম ‘বাজদুলী’ অভিধানে লিখেছেন, পণ্য বিনিময়কে বেচাকেনা বলা হয়। শরিয়তের সিদ্ধান্ত এরকম। তবে এর সঙ্গে আরো একটি শর্ত রয়েছে যে, এতে ক্ষেত্রা নিক্ষেত্রা উভয়ের সত্ত্বটি থাকতে হবে। সত্ত্বটি ব্যক্তিরেকে পণ্য বিনিময় হিনিয়ে নেয়ার মতো। সত্ত্বটিও বুদ্ধিনির্ভর হতে হবে। এ জন্যে পাণল ও অগ্রাও বরকদের বেচাকেনা বৈধ নয়। কেননা তাদের বুদ্ধি বিকৃত অথবা অপরিণত। অগ্রাও বরক কেউ বুদ্ধিমান হলে — এ সম্পর্কে আলোমদের বিভিন্ন মত রয়েছে।

ইমাম মালেক ও ইমাম শাফেয়ীর মতে তাদের বেচাকেনাও অবৈধ। ইমামে আজম ও ইমামে আহমদের মতে বৈধ, যদি এতে তাদের অভিভাবকের সাক্ষ থাকে।

অপরিণত জ্ঞান, পরিণত জ্ঞানের সমর্থন পেলে, ক্ষতির সম্ভাবনা আর থাকে না। এর সপক্ষে কোরআন মজীদে সমর্থন রয়েছে এ রকম — ১. ‘অতঃপর তার অভিজ্ঞতাবক ইনসাফের সাথে মুসা বিদা করে নিবে।’ ২. ‘আর এতীমদের প্রতি বিশেষ দৃষ্টি রাখবে বিবাহযোগ্য বয়সে পৌঁছা পর্যন্ত, বুদ্ধি বিবেচনার উন্মেষ অনুভব করতে পারলে তাদের সম্পদ তাদেরকে অর্পণ করতে পারবে।’

বেচাকেনা হচ্ছে পণ্য বিলিম্বের চুক্তি (ইজাব ও কবুল)। বিক্রয়তা ক্রেতাকে বলবে, এই পণ্য এতো মূল্যে নিতে পারো। ক্রেতা বলবে, এতো মূল্যে নাও। বিক্রয়তা বলবে, বেচলাম। ক্রেতা বলবে, কিনলাম। এ রকম বিলিম্ব ক্রেতা বিক্রয়তা বিনা বাক্য ব্যয়ে মৌনতার মাধ্যমেও সম্পন্ন করতে পারে। এ কথা বলেছেন ইমাম আজম এবং ইমাম মালেক। এক সর্বনাম পাওয়া যায়, ইমাম আহমদ এবং ইমাম শাফেয়ীও এরকম মত পোষণ করেছেন। ইমাম শাফেয়ীর মত এই যে, শাব্বিক ইজাব ও কবুল ছাড়া শুধু আদান এদানের মাধ্যমে বেচাকেনা হয় না। আমবা বলি, আসল উদ্দেশ্য হচ্ছে, পারস্পরিক সম্মতি। বেচাকেনা হবে অর্থ ও পণ্যের মালিকদের মধ্যে অথবা তাদের প্রতিনিধিদের মধ্যে।

অতিরিক্ত বেচাকেনা (ক্রেতা বিক্রয়তার সম্মতি ব্যতিরেকে অন্য কারো মাধ্যমে যে বেচাকেনা হয়) সম্পর্কে আলেমদের মতভেদ রয়েছে। ইমাম আজম এবং ইমাম মালেক বলেন, এ রকম করা বৈধ, যদি বিক্রয়কারী পরে তার ক্রয় বিক্রয়কে সমর্থন করে। এ রকম অবস্থা আগে অনুমতিপ্রাপ্ত প্রতিনিধির মতো। এতে প্রমাণিত হবে যেনো তার প্রথম থেকেই ক্রয়বিক্রয়ের ইচ্ছা ছিলো।

ইমাম মোহাম্মদ ও ইমাম আবু ইউসুফের নিকট ক্রেতার অনুমতির পর বেচাকেনা বৈধ হবে। তবে শর্ত এই যে, অতিরিক্ত বেচাকেনার সময় বলতে হবে, আমি ওমুক ব্যক্তির জন্য ক্রয় করছি। তুমিও ওমুক ব্যক্তির জন্য বিক্রয় করো। এ রকম কথা না বললে বৈধ হবে না।

ইমাম শাফেয়ীর নিশ্চিত উক্তি এই যে, অতিরিক্ত বেচাকেনা বৈধ নয়। ইমাম আহমদ উল্লিখিত দু’টি উক্তিই বর্ণনা করেছেন।

ইমাম শাফেয়ীর দলিল এই যে, রসুল স. হাকেম বিন হাজ্জামকে বললেন, তোমার কাছে যা নেই তা বেচাকেনা কোর না।

ইবনে জাওদী সনদসহ প্রথম বিন শোয়াইব থেকে বর্ণনা করেছেন, রসুল স. বলেছেন, যে বস্তু তোমার কাছে নেই তা বিক্রি করা বৈধ নয়। ঐ বস্তুও বিক্রি করা বৈধ নয়, যা তোমার অধিকারবহির্ভূত।

অধিকারবহির্ভূত বিক্রয় এ রকম — মাল মওজুদ না থাকা সত্ত্বেও বিক্রয় সম্পন্ন করার পর বিক্রয়কারী অন্য স্থান থেকে মাল ক্রয় করে এনে ক্রেতাকে দেয়। হজরত হাকেম বিন হাজ্জামের ঘটনা আমাদেরকে এ বিষয়টি বুঝতে সাহায্য করে।

হজরত হাকেম আরজ করলেন, মানুষেরা আমার কাছে এমন সামগ্রী কিনতে আসে যা আমার কাছে থাকে না। তবু আমি বিক্রয় করি। পরে বাজার থেকে ওই সামগ্রী কিনে এনে তাকে দিই। রসূল স. বললেন, তোমার কাছে যা নেই তা বিক্রয় কেনার না।

এই হাদিসটি বর্ণনা করেছেন ইউসুফ বিন মালেক। ইমাম আহমদ এবং আসহাবে সুনানেও এর উদ্ধৃতি আছে। ইবনে হক্কানও এ রকম বর্ণনা করেছেন। ইউসুফ বলেছেন, এই হাদিসটি আমাকে বলেছেন হাকেম। অন্যান্য সনদে ইউসুফ এবং হাকেম ছাড়াও আবদুল্লাহ বিন আসেমার নাম এসেছে। কিন্তু শায়েখ আবদুল হক আবদুল্লাহকে দুর্বল এবং ইবনে হাজম অখ্যাত বলেছেন। কিন্তু ইবনে হাজার এই দলিলকে গ্রহণ করেননি।

আসহাবে সাল্লা হজরত আবদুল্লাহর বর্ণনা গ্রহণ করেছেন এবং নাসাই এই বর্ণনাকে দলিল হিসাবে পেশ করেছেন। আর তিরমিজি বলেছেন, বর্ণনাটি হাসান সহীহ (যে হাদিসের বর্ণনাকারীর স্বরণশক্তি দুর্বল প্রমাণিত হয় তাকে হাসান বলে আর সহীহ বলে ওই হাদিসকে যার ধারাবাহিকতা অর্বাচ্ছন্ন, সনদের প্রতিটি স্তরে বর্ণনাকারীর নামোল্লেখ আছে এবং বর্ণনাকারীগণও নির্ভরযোগ্য, বিশ্বস্ত, গ্রন্থ স্বরণশক্তিসম্পন্ন)।

আমরা এখানে প্রমাণ হিসাবে আরেকটি হাদিস পেশ করছি। রসূল স. হাকেমকে এক দিনার দিয়ে একটি ছাগল কিনতে পাঠালেন। তিনি এক দিনার দিয়ে কিনলেন দুটি ছাগল। একটি বিক্রি করলেন এক দিনার মূল্যে। তারপর অন্য ছাগলটি ও একটি দিনার নিয়ে রসূল স. এর কাছে হাজির হলেন। রসূল স. বললেন, অগ্ধাঙ্গ জোয়ার জন্য বিক্রয়ে পরকৃত দান করুন। এরপর এমন অবস্থা হলো যে, হজরত হাকেম মাটি কিনে বিক্রি করলেও লাভ হতো। আবু দাউদ, ইবনে মাজা, তিরমিজি, দারা কুতনী।

মুসলিম এই হাদিসটিকে সঠিক ধারাবাহিকতার সাথে উল্লেখ করেছেন। কিন্তু এই ধারাবাহিকতার আবু সযীদ লিমাচাহ বিন জিহাদাহ উল্লেখিত হয়েছেন যাকে বাপ সেয়া হয়েছিলো। কিন্তু ইবনে সাঈদ তাকে নির্ভরযোগ্য বলেছেন। ইমাম আহমদও তাঁর সুখ্যাতি করেছেন এবং মুন্জেদী ও নববী লিখেছেন, তার সনদগুলো হাসান সহীহ। ইমাম শাফেঈ এবং কারবী এই হাদিসটিকে অন্য এক পদ্ধতিতে বর্ণনা করেছেন যার সনদ এ রকম — ইবনে ওয়ায়ীনা, শাবী বিন এরফদা থেকে, শাবী ব. তার সম্প্রদায়ের নিকট থেকে এবং তার সম্প্রদায় ওরওয়া বারেকি থেকে। ইমাম শাফেঈ বলেছেন, এই হাদিসটি সহীহ হলে আমি তার অনুরাগী হতাম। বায়হাকী লিখেছেন, শাবীবের সম্প্রদায় খ্যাতিমান নয়। এ জন্যই শাফেঈ একে দুর্বল মনে করেছেন। সন্দেহ নেই যে, হাদিসটি মুরসাল (যে হাদিসের শেষের দিকের বর্ণনাকারীর নাম নেই, হাদিস শেষ হয়েছে কোনো

ভাবেই পর্যন্ত — এ রকম সনদের হাদিসকে মুরসাল বলে)। ইমাম শাফে'রী মুরসাল হাদিসকে দলিলের উপযুক্ত মনে করেন না। খাজরাবীও অনুরূপ মত পোষণ করেন। এই হাদিসটি কারখী একই সনদের সঙ্গে পেশ করেছেন। কিন্তু এই সনদে শাবী'র ও ওবায়দার মধ্যে হাসান'ের নাম এসেছে। এ জন্যে হাদিসের ধাত্রাবাহিততা ঠিক আছে। অতএব বর্ণনাটি আর মুরসাল বইলো না। মুরসাল আমাদের নিকট দলিল। তাছাড়া এর অনুকূলে এসেছে মুসলান বর্ণনা (যে মাযফু হাদিসের সনদ সম্পূর্ণ মুগাশিল তাকে মুসনাদ বলে)।

তিরমিজি, হাবিব বিন সাবেরের মাধ্যমে হজরত হাকেম বিন হাকিমের বর্ণনা লিপিবদ্ধ করেছেন। তিনি বলেছেন, রসূল স. আমাকে কোরবানীর জানোয়ার কেনাব জন্য এক দিনার দিলেন। আমি একটি বকরী কিনলাম। বকরীটি দুই দিনার মূল্যে বিক্রি করে আরেকটি বকরী কিনলাম এক দিনার দিয়ে। তারপর বকরী ও দিনার নিয়ে রসূল স. এর খেদমতে হাজির হলাম। তিনি স. বললেন, আদ্রাহ তোমার ক্রয় বিক্রয়ে বরকত দান করুন। তিনি স. বকরীটি কোরবানী করলেন। দিনাটিও দান হবে মিলেন।

তিরমিজি লিখেছেন, হাদিসটি প্রসিদ্ধ নয়। আমি বলি, এই বর্ণনা হাবী'র হজরত হাকেম থেকে শোনেননি। আবু দাউদ লিখেছেন, মদীনার কোনো এক বৃদ্ধার মাধ্যমে হজরত হাকেম এই বর্ণনাটি দিয়েছেন। কায়হাকী লিখেছেন, সেই বৃদ্ধা অপ্রসিদ্ধ হওয়ার কারণে এই হাদিসটি দুর্বল। ওয়াস্তাহু আল্লাম।

বেচাকেনা মালের বিনিময়ে মাল এবং মালের বিনিময়ে অর্থ দুই প্রকারেরই হয়ে থাকে — ১. ওই মাল যা হুবহু উদ্দেশ্য হয়, যা মানুষ কামনা করে প্রকৃত মাল বলতে এটাই বোঝায় ২. ওই মাল যা হুবহু উদ্দেশ্য হয় না — এমন মাল যা অন্য বস্তুর বিনিময়ে হস্তগত করা যায়, একেই বলে মূল্য; যা নির্ধারিত হয় সোনা ও রূপার নিরীখে। এ রকম বেচাকেনা চার প্রকার — ১. সোনা রূপার মাধ্যমে বেচাকেনা। সাধারণ বেচাকেনা এই প্রকারের। এ রকম বেচাকেনার সময় মাল সামনে মণ্ডজুদ থাকতে হবে এবং তা বিক্রয়ের জন্য নির্দিষ্ট করতে হবে। হজরত হাকেমের হাদিস দ্বারা বেচাকেনার সময় মাল মণ্ডজুদ থাকা শর্ত বোঝা যায়।

হজরত ইবনে ওমর বর্ণনা করেন, রসূল স. পাত্রের মাপের পরিবর্তে পাত্রের মাপে বিক্রয় নিষেধ তাবছেন — ওই বস্তু হুবহু অথবা অবিকল সেই ওস্তানের অন্য বস্তু দেয়া ফ্রোতার উপর ওয়াজিব হয়। যেমন, কোনো বস্তুর মূল্য দশ টাকা এ রকম স্থানে অবিকল একটি দশ টাকার নোট দেয়া জরুরী নয়। এক টাকার দশটি অথবা পাঁচ টাকার দুটি - যেভাবে হোক মোট দশ টাকা দেয়া ওয়াজিব। কিন্তু যদি বিক্রয়কারীর পণ্য মণ্ডজুদ না থাকে তবে বস্তুর গুণগতম ন নির্ধারণ করা সম্ভব হবে না। ব্যাপারটি তখন হবে অনুমাননির্ভর। তাই হাদিস শরীফে এ রকম বেচাকেনা

অবৈধ বলা হয়েছে। হজরত ইবনে ওমরের হাদিস উদ্ধৃত করেছেন ইমাম নারী কুতনী। এতে বোঝা যায়, ক্রেতার কাছে মালের মূল্য থাকা জরুরী নয় এবং পরিশোধ করা জরুরী। তাৎক্ষণিকভাবে মূল্য পরিশোধ না করলে চারটি শর্ত থাকা জরুরী হবে — ১. পরিশোধের সময় নির্ধারণ ২. পণ্যের প্রকৃত মূল্য ৩. আনুমানিক মূল্য ৪. গুণগত বিবেচনা। বিবাদ বিসংবাদ এড়ানোর জন্যই এই শর্তগুলো আরোপ করা হয়েছে। বিবাদ বেচাকেন্যকে অবৈধ করে দেয়। হজরত আরেশা বর্ণনা করেন, রসূল স. এক ইহুদীর কাছ থেকে কিছু তরকারী বা খাদ্য ক্রয় করলেন এবং তাঁর সৌহবর্মি বন্ধক রাখলেন। সাথে সাথে তরকারীর মূল্য পরিশোধের সময় নির্ধারণ করে নিলেন। বোখারী, মুসলিম। হজরত আরেশাব দ্বিতীয় বর্ণনায় আছে, ইভেকালের সময় রসূল স. তাঁর জেরা (যুদ্ধের পোশাক) তিরিশ সাহাবের খিনিময়ে এক ইহুদীর কাছে বন্ধক রেখেছিলেন। বোখারী।

এই হাদিসটি-ই ইমাম আহমদ এবং তিরমিযি হজরত ইবনে আব্বাস থেকে বর্ণনা করেছেন। তিরমিযি এটিকে সহীহ বলেছেন।

ওলামাপণ ঐকমত্যের সঙ্গে সিদ্ধান্ত দিয়েছেন যে, বেচাকেনার ক্ষেত্রে চারটি শর্ত নির্ধারণ থাকা জরুরী।

১. বিক্রয়যোগ্য বস্তু নির্দিষ্ট করতে হবে। বস্তুর মূল্যমানও নির্ধারণ করতে হবে। বস্তু সামনে হাজির থাকা অথবা ক্রেতার আয়ত্তাধীনে থাকা জরুরী নয়।

এ ধরনের ক্রয় বিক্রয়ের নাম বায়ে সালায়।

২. বস্তু বিনিময়। এক প্রকার বস্তুকে দ্বিতীয় প্রকার বস্তুর সঙ্গে বিনিময়। এ ধরনের বেচাকেনায় দু'দিকেই কেনা অথবা দু'দিকেই বিক্রয় বোঝা যায়। তবে শর্ত হলো দু'দিকের সামগ্রী এক রকম হওয়া চলবে না। একদিকে মূল্যধারী বস্তু এবং অপরদিকে মূল্যধারী বস্তুর অনুরূপ বস্তু। মূল্যধারী বস্তুর মূল্যকে মূল্য এবং অনুরূপ বস্তুকে বিক্রয়যোগ্য বস্তু মনে করা যেতে পারে। এক্ষেত্রে বস্তু উপস্থিত থাকা জরুরী নয়। ক্রেতাকে তাই মূল্য পরিশোধ করতে হবে। তবে বস্তুর প্রকার ও বৈশিষ্ট্যাবলী সম্পর্কে তার জানা থাকতে হবে। মূল্যধারী বস্তুর মূল্য যেমন নির্ধারণ করতে হবে, বিক্রয়যোগ্য বস্তু পরিশোধের সময়ও তেমনি নির্ধারণ করতে হবে। দুটি ঐক্যই যদি মূল্যধারী ধরা যায় তবে হানারী আলেমগণের মতে, বিক্রিত বস্তু আগে দিয়ে দিতে হবে এবং অপর বস্তুর মূল্যমান স্বীকার করতে হবে।

আমাদের মতে, দুই দিকের বস্তুই উপস্থিত থাকতে হবে এবং সেগুলোর মূল্যও নির্ধারণ করতে হবে। কেমনা দু'দিকের বস্তুকেই মূল্যধারী অথবা বিক্রয়যোগ্য বস্তু ধরে নিয়ে যে বিনিময় হয় তাকেই বলে হব্ব বেচাকেনা অর্থাৎ বায়ে মুকাইযেজা। রসূল স. এরশাদ করেছেন, বিক্রয়যোগ্য বস্তুর ক্ষেত্রে পরিমাণগত ও গুণগত পার্থক্য থাকলে যেভাবে ইচ্ছা বেচাকেনা করতে পারবে।

ভবে বেচাকেনা হতে হবে সঙ্গে সঙ্গে হাতে হাতে। অন্য এক বর্ণনায় ‘হাতে হাতে’ এর স্থলে এসেছে হব্ব।

৩. তৃতীয় প্রকার বেচাকেনার মধ্যে দু’দিকেই মূল্য নির্ধারণ হওয়া জরুরী। এ রকম বেচাকেনা সোনা রূপা অর্থাৎ নগদ বস্তু ছাড়া হতে পারে না। এখানে অনুমান করে বস্তুর বিক্রয় ও মূল্য নির্ধারণ করা যায় না। এ রকম অবস্থায় দু’দিকেই বিক্রয়ের দিক বলা যেতে পারে। কারণ দু’দিকেই নগদ মূল্য নির্ধারণ থাকে তাহি কেনাবেচার স্থানে দু’দিকেরই দখল বা অগত্য থাকা ওয়াযিব। এধরনের বেচাকেনাকে খাত্রে সরফ বলে।

৪. চতুর্থ প্রকার বেচাকেনার নাম সলম। এ ক্ষেত্রে পণ্য গ্রহণের পূর্বেই মূল্য দিয়ে দেয়া হয়। এ অবস্থার সাধারণ বেচাকেনার বিপরীত। সাধারণ বেচাকেনার পণ্য মওজুদ থাকে এবং ক্রেতার উপর তার মূল্য পরিশোধ করাও ওয়াযিব হয় বার-ইস-সলম। এ কর্মস্থলে পণ্য মওজুদ থাকে না কিন্তু মূল্য মওজুদ থাকে এক্ষেত্রে ক্রেতা তাৎক্ষণিকভাবে মূল্য পরিশোধ করবে এবং বিক্রেতাও তা অধিকার করে নিবে। যখন একথা প্রমাণ হয়ে গেলো যে, বেচাকেনার জানা মূল্যধারী পণ্য হওয়া প্রয়োজন তখন মৃতদেহ, রক্ত, শরীর অথবা গরুর এসবের বেচাকেনা বৈধ নয়। কারণ শরিয়তের দৃষ্টিতে এ সমস্ত পণ্য, পণ্য হিসাবে গণ্য নয়। এ সমস্তের বেচাকেনাকে শরিয়ত বাতিল বলে ঘোষণা করেছে। এসবের মূল্য নির্ধারণ করে যদি নগদ মুদ্রা বিনিময়ের বললে কাপড় জুতা বা অন্য কোনো হালাল বস্তুকে বিনিময় করা হয় তবুও তা শরিয়তের দৃষ্টিতে বাতিল।

রিবা (সুন) এর আতিথানিক অর্থ অতিরিক্ত। জমহুর আলেমদের মত এই যে, এই আয়াতে সংক্ষেপে কেবল সুদ হারাম হওয়ার কথা বলা হয়েছে। এর বিপরীতে বেচাকেনা যে হালাল সে কথাটি উহ্য রয়েছে। অন্য আয়াতে বেচাকেনার উল্লেখ রয়েছে এরকম, আপন প্রতিপালকের অনুগ্রহে ব্যবসায় লাভ অন্বেষণ করায় কোনো গোনাহ নেই। সুতরাং বুঝা যায়, ব্যবসায় লাভ অতিরিক্ত হলেও হারাম নয়। একথা অবশ্য স্পষ্ট করে এ আয়াতে বলা হয়নি।

হজরত উবায়দা বর্ণনা করেন, রসুল স. বলেছেন, সোনার বদলে সোনা, রূপার বদলে রূপা, গমের বদলে গম, যবের বদলে যব, খেজুরের বদলে খেজুর এবং লবনের বদলে লবন সমান সমান হাতে হাতে লেনদেন করো এবং যখন এ সমস্তের প্রকার ভিন্ন হবে তখন যেমন কম ও বেশীর সঙ্গে চাও লেনদেন করো। কিন্তু লেনদেন হাতে হাতে হতে হবে। মুসলিম।

দ্বিতীয় বর্ণনার আছে, লেনদেন করো সোনাকে সোনার বদলে, রূপাকে রূপার বদলে, গমকে গমের বদলে, যবকে যবের বদলে, খেজুরকে খেজুরের বদলে, লবনকে লবনের বদলে — কিন্তু সমান সমান, নগদা নগদি, হাতে হাতে। হ্যা,

সোনা রূপার বদলে, রূপা সোনার বদলে, গম যবের বদলে, যব গমের বদলে, খেজুর লবনের বদলে, লবন খেজুরের বদলে বেচাকেনা করা হাতে হাতে যেভাবে চাও। কম অথবা বেশী। এক ধরনের পণ্য লেনদেনে বেশী অথবা কম নিলে তা হবে সুদ। শাফেয়ী।

হজরত আবু সাঈদ খুদরী এবং হজরত ওবায়দা থেকে মুসলিম এরকমই বর্ণনা করেছেন। কিন্তু তাঁর বর্ণনা শেষে যে কথাগুলো অতিরিক্ত আছে তা হলো এই — যে বেশী নিলো সে সুদ নিলো এবং যে বেশী নিলো সে সুদ নিলো এখানে দাতা ও গ্রহীতা সমান দোষী।

হজরত আবু সাঈদ খুদরীর সনদের দ্বিতীয় সিলসিলায় বর্ণিত হয়েছে, সোনাকে সোনার বদলে বিক্রয় কোর না। রূপাকে রূপার পরিবর্তে বিক্রয় কোর না। অনুপস্থিত পণ্যকে নগদের পরিবর্তে বিক্রয় কোর না। বোখারী, মুসলিম। এক বর্ণনায় এসেছে, সোনাকে সোনার পরিবর্তে এবং রূপাকে রূপার পরিবর্তে বেচাকেনা কোর না। কিন্তু সমান সমান হলে করতে পারবে।

নিম্নলিখিত হাদিস সমূহে ছয়টি বস্তুর ক্ষেত্রে সুদ হারাম হওয়ার প্রমাণ রয়েছে। সিহাহ সিরাহ হজরত ওমর থেকে, মুসতাদারাকে হাকেম হজরত আলী থেকে, মুসলিম শরীফে হজরত আবু হোরাযরা থেকে, দারাকুতনী হাদিসে হজরত আনাস থেকে, বোখারী ও মুসলিম শরীফে হজরত আব্দুরকর থেকে, বায়হারে হজরত বেলাল রা. থেকে এবং বায়হাকীতে হজরত ওমর থেকে

সংখ্যাগত দিক থেকে সাউদ জাহেয়ী এবং তার অনুসারীগণ এবং আকীল হাফলীর উক্তি এরকম যে, মাত্র ছয়টি বস্তুর ক্ষেত্রে সুদ হারাম। এই হাদিসের সম্পর্ক রয়েছে হজরত কাতাদা এবং তাত্বিসের দিক থেকে। গমহবের নিকট উদ্ভিখিত ছয়টি বস্তুর ক্ষেত্রে সুদ হারাম হওয়া নিশ্চিত নির্দেশনা হয় কারণের ভিত্তিতে। হারাম হওয়ার কারণ পাওয়া গেলে হারাম তো হবেই। একদলের নিকট মালই হলো মূল কারণ। একথা মেনে নিলে, সকল মালের ক্ষেত্রে সুদ হওয়া প্রমাণিত হবে অধিকাংশ আলেমের মত এই যে, সকল ক্ষেত্রে কারণ এরকম হয় না সোনা, রূপা এবং অন্যান্য বস্তুর কারণ বিভিন্ন। কেননা ইমাম শাফেয়ী ও ইমাম মালেক সোনা ও রূপার বস্তুগত নয় মূল্যগত কারণকে গ্রহণ করেছেন। এরকম অবস্থায় সোনা রূপা ছাড়াও যে সমস্ত বস্তুর মূল্য নির্ধারণ করা যায়, সে সমস্ত বস্তু কমবেশী সতে বিনিময় হারাম। ইমাম আবু হানিফা ও ইমাম আহমদ বস্তুর গুণনকে কারণ বলেছেন। সুতরাং যে সমস্ত বস্তুর বেচাকেনা ওজনের মাধ্যমে হয় যেমন — লোহা, বাহতা এসমস্ত বস্তুতেও সুদ হারাম। সোনা রূপা ছাড়া অন্য চারটি বস্তু এক একম হলে যন্ত্র বা পাথুর সাহায্যে মেপে যদি বেচাকেনা করা হয় তবে সুদ হারাম হওয়ার কারণ হবে। চাই তা খাদ্যবস্তু হোক অথবা নাই হোক।

ইমাম মালেকের নিকট বহু এক রকম হওয়া এবং আহাৰ্য বহু হওয়াই কারণ। ইমাম শাফেয়ীর মতে খাদ্যবহু (আনুমানিক অথবা ওজনযুক্ত) হওয়াই কারণ। কেননা ওজনযুক্ত খাদ্যবহু বিক্রয়ের ক্ষেত্রে সুদের হুকুম প্রযোজ্য হয়। কিন্তু অনুমানে অথবা হস্তের মাধ্যমে যা নির্ণয় করা যায়না তার মধ্যে সুদ প্রযোজ্য নয়। যেমন ডিম। ইমাম শাফেয়ীর শেষ বর্ণনা এই যে, একজাতীয় আহাৰ্য বহু হওয়াই হারাম হওয়ার কারণ। ফল, তরিতরকারী, ঔষধ, মিষ্টান্ন এক জাতীয় হলে সুদ হবে। ইমাম শাফেয়ী বহুর মূল্যধারী হওয়া এবং সেগুলো আহারোপযোগী হওয়াকে কারণ বলেছেন। আর ইমাম মালেক কারণ বলেছেন কেবল আহারোপযোগী হওয়াকে। তাঁদের উক্তির দলিল হাদিস শরীফে 'সমান সমান এবং হাতে হাতে' এরকম ভাবে উক্তিযুক্ত হয়েছে। এ দু'টি শর্তে বুঝা যায় যে, বেচাকেনা মর্যাদার ভিত্তিতে এবং সময়ানুযায়ী হতে হবে যেমন বিবাহ। বিবাহের জন্য সাক্ষী থাকা শর্ত। আর স্ত্রী দ্বারা উপকার লাভ করা সময়ের ব্যাপার। বিষয়টির কারণ সময়নির্ভর মর্যাদায় অভিযুক্ত। যেমন, স্থায়ী থাকা, উভয়ে জীবিত থাকা এবং দু'জনের মধ্যে সম্পর্ক স্থাপিত হওয়া প্রয়োজন। ধার্যকৃত মোহরানার মূল্যমান জানা থাকা প্রয়োজন। কেননা, বহু লাভ হয় মূল্যের মাধ্যমে।

হুকুমের গুরুত্ব শর্তের উপরে হয়ে থাকে। শর্ত না পাওয়া গেলে হুকুম কার্যকরী হতে পারে না। যেমন ব্যক্তিচারের শাস্তি সন্দেহের করা (ব্যক্তিচারীকে কোমর পর্যন্ত মাটিতে পুতে উপরুপরি পাথর নিক্ষেপ করে মেরে ফেলা)। কিন্তু এর শর্ত হলো ব্যক্তিচারীকে বিবাহিত হতে হবে। বিবাহিত না হলে সন্দেহের করা যাবে না।

হজরত মুয়া'যার বিন আবদুল্লাহর মারফু হাদিস থেকে প্রমাণিত হয়েছে যে, খাদ্যবহু হওয়াই কারণ। রসূল স. বলেছেন, খাদ্যের বিনিময়ে খাদ্য সমান সমান বেচাকেনা করো। মুসলিম।

কথা হচ্ছে, কারণ এবং হুকুম একই প্রকৃতির হওয়া বাঞ্ছনীয়। যা জীবন ধারণের জন্য একান্ত প্রয়োজন। তার জন্য সাধারণ অনুমতি থাকা প্রয়োজন। এতে কোনো শর্তের কারণে কোনো দৃশ্যাবিক্য না হয়। যেমন, পানি ঘাস ইত্যাদি সাধারণভাবে হালাল। ইমাম আবু হানিফার উক্তিভে একজাতীয় হওয়া এবং ওজন নির্ধারণ করাই হুকুমতে ইদ্রাত (হারামের কারণ)। সুদকে হারাম করার উদ্দেশ্য সম্পদকে অপবিত্রতা থেকে রক্ষা করা। আর হেফাজতের জন্য মাপ ও ওজনের প্রয়োজন। আবু হানিফার মাপ ও ওজনে ইনসাক করার নির্দেশ দিয়েছেন। বলেছেন, 'তোমরা ইনসাকের সাথে ওজন করো।' 'অন্যত্র বলেছেন, 'যারা মাপে কম দেয় তাদের জন্য রয়েছে দূর্ভোগ। তারা নেয়ার সময় পূর্ণ মাত্রায় নেয় এবং দেয়ার সময় ওজনে কম দেয়।'।

রসূল স. অতিরিক্ত দেয়া নেয়াকে হারাম করে দিয়েছেন এবং সমান সমান লেনদেনকে করেছেন ওয়াজিব. সমান সমান নির্ধারিত হয় মাপের মাধ্যমেই। এক্ষণে পরিমাণ ও পরিমাণই ভাঙ্গণ। রসুলে পাক স. নিজে এরকম আমল করেছেন এবং বলেছেন, এক জাতীয় জিনিস সমান সমান হলে বিনিময় কোর। আর যদি প্রকার ভিন্ন হয় তবে কমবেশী করাতে গোনাহ নেই। এই হাদিসটি হজরত আবু ওবায়দা এবং হজরত আনাস থেকে দারা কুতনী বর্ণনা করেছেন। হজরত আবু সালিম এবং হজরত আবু হোরাযরা বর্ণনা করেছেন, রসূল স. জাওয়ারাদ বিন গরওয়াকে বখবরের আমীর করে পাঠালেন। জাওয়ারাদ সেখানকার উৎকৃষ্ট খেজুর রসূল স. এর বেদমতে পেশ করলেন। তিনি স. বললেন, ওখানকার সমস্ত খেজুর কি এরকমই? জাওয়ারাদ বললেন, জী না। আমরা সেনাশিবিরে মিলিত হওয়ার সময় দুই সা দিয়ে এক সা এবং তিন সা দিয়ে দুই সা কিনেছি। রসূল স. বললেন, এরকম কোর না। মূল্য নির্ধারণ করে বিক্রি কোর। তারপর ওই মূল্য দিয়ে কিনে নিও। ওজনসাপেক্ষে বস্তুর হুকুম এরকমই দারা কুতনী।

আমি বলি, সুদের পরিসর সীমাবদ্ধ নয়। ব্যাপক। সীমাবদ্ধ বা সংক্ষিপ্ত বিষয় সহজে বোকা যায়না। কিন্তু ব্যাখ্যাকরণের বর্ণনা থেকে একথা পরিষ্কার বোঝা যায়। রিব্বা (সুদ) শব্দের আভিধানিক অর্থ স্পষ্ট। অর্থাৎ বেশী হওয়া। আল্লাহ্‌তায়ালার বলেছেন, 'যতোটুকু সে তোমার জন্য করেছে তুমিও ততোটুকু করো।' অতিরিক্ত করার সুযোগ এখানে নেই। বেচাকেনা এবং খনের বেলায় এরকম করাই ওয়াজিব। যে পরিমাণ নিবে সে পরিমাণই দিবে। কিন্তু ওজনসাপেক্ষে বস্তুর ক্ষেত্রে এরকম বাধ্যবাধকতা নেই। এক্ষেত্রে মূল্য নির্ধারণের মাধ্যমেই বিনিময় বৈধ। জয় বিক্রয় সাধারণত এই নিয়মেই হয়। এক্ষেত্রে ক্রেতা বিক্রেতাকে পরস্পরের দিকান্ত জেনে নিতে হবে। বিনিময় হতে হবে হাতে হাতে। হাতে হাতে না হলে বস্তুর পরিমাণে পার্থক্য দেখা দিতে পারে। একদিকে সাথে সাথে গ্রহণ আর অন্যদিকে একযুগ্ম পরে গ্রহণ সুদের মতো। এ ক্ষেত্রে সমস্তা অটুট থাকেনা। দেহীতে গ্রহণের কারণে মূল্যমান বাড়িয়ে দেয়া হয়। যেমন, দশ দেহরহাম নিয়ে এগারো দেহরহাম দেয়ার প্রতিশ্রুতি দেয়া হারাম। এভাবে ভালোর বদলে মন্দ বস্তু বেশী দেয়া এবং ভালো বস্তু দেয়ার কথা থাকলেও মন্দ বস্তু বেশী দিয়ে পুথিয়ে দেয়ার চেষ্টা করা বৈধ নয়। কম ওজনের ভালো বস্তু ভালো হলেও ওজনে কিছু কমই। আবার মন্দ বস্তু ওজনে বেশী হলেও ভালো হয়ে যায়না। তাই পরিমাণ ও পরিমাণে দু'টি বস্তু সমান সমান হলে ভালো বস্তুটি ভালো হওয়ার কারণে সুদ হয়ে যায়। কিন্তু জমহুরের উক্তি এই যে, ভালোমন্দ বিবেচ্য বিষয় নয়। পরিমাণ ও পরিমাণ ঠিক থাকতে হবে। গুণগত পার্থক্যের কারণে সুদ হবেনা।

হেদায়া গ্রন্থেও এই মতের সমর্থনে রসূল স. এর এহশাস উল্লেখ করেছেন। এইভাবে, ভালো ও মন্দ এক বরাবর। এই হাদিসের সন্দেহ বিতর্ক হলে আর কোনো

দলিল আবশ্যক করেন। আমাদের কথা এই যে, বক্তুর গুণগত উৎকর্ষ নির্ধারণ করা শক্ত। ইবনে হাশ্বাস লিখেছেন, গুণগত পার্থক্যের কারণে সুদ নির্ণীত হলে বেচাকেনা বন্ধ হওয়ার উপক্রম হবে। আমি বাল, বন্ধ হবেন। কেননা মন্দ বস্তু বিক্রয় করে বিক্রয়লব্ধ অর্থ দ্বারা ভালো বস্তু ক্রয় করা যায়। আল্লাহ্‌তায়ালার এরশাদ করেছেন, 'যদি তোমাদের কারো নিকট কোন কর্ত্ত (পাওনা) থাকে তবে সে যেমতো আলো বস্তুর পরিবর্তে মন্দ বস্তু না লয়। কিছু লান্দাবশত মন্দ বস্তু নিলে উত্তম।' এই আয়াত দ্বারা বোঝা যায় কর্ত্ত আসান প্রদানের ক্ষেত্রে বক্তুর ভালোমন্দ বিচার করা জরুরী নয়। ভালোর বিনিময়ে মন্দ নেয়া যেতে পারে। কিছু পাওনাদার যদি মন্দ নিতে অস্বীকার করে তবে এটা তার অধিকার। তাকে ভালোর বদলে ভালোই দিতে হবে।

মাসআলা : খোরমার পরিবর্তে খেজুর এবং আঙ্গুরের পরিবর্তে কিস্মিস্ বেচাকেনা করা কোনো অবস্থাতেই বৈধ নয়। সমান হলেও নয়, কম বেশী হলেও নয়। জমহুরের উক্তি এরকম। তেজা ও শুকনো গমের বিনিময় অথবা শুকনো এবং পাক বা ভুনা গমের বিনিময়ও বৈধ নয়। কিস্মিস্ ও আঙ্গুরের বিনিময় সম্বন্ধে ইমাম আবু হানিফার দুই রকম মত জানা যায়। একটি হ্যাঁ ব্যচক অন্যটি না ব্যচক। এক বর্ণনায় এসেছে, তিনি খোরমা ও খেজুরের বিনিময়কে বৈধ বলেছেন।

৯২৬এর উক্তির দলিল হজরত সা'দ বিন আবু ওয়াহ্বাসের হাদিসটি। তিনি বলেছেন, রসূল স. এর নিকট খেজুর ও খোরমার বিনিময় প্রসঙ্গে প্রশ্ন উত্থাপিত হলে তিনি এরশাদ করেছেন, খেজুর শুকিয়ে গেলে ওজনে কম হয়ে যায় না কি? আরজ করা হলো, জী হ্যাঁ। তিনি বললেন, একারণেই বৈধ নয়। দ্বিতীয় বর্ণনায় এসেছে, রসূল স. এরকম করতে নিষেধ করেছেন। শাফেঈ, আহমদ, ইবনে খাজিমা, ইবনে হাফসান হাকেম, দারা কুতনী, আলবানী, বায়হাকী, আসহাবে সুনান, জায়েদ আবুল আয়াশ এর হাদিস থেকে। হেনাফা প্রণেতা লিখেছেন আলোষণা এই হাদিসটিকে দুর্বল বলেছেন। আমি বলি, বর্ণনাগুলোতে জরীফ (দুর্বল) হওয়ার অকাট্য কোনো প্রমাণ নেই। ইবনে জাওজী লিখেছেন, ইমাম আবু হানিফা বলেন, জায়েদ আবুল আয়াশ অখ্যাত।

কিন্তু ইমাম আবু হানিফার নিকট তিনি অখ্যাত হজল ও অন্যান্য আলোষণার নিকট অখ্যাত নন। ইবনে হাজার বলেন, তিরমিযি জায়েদের বর্ণনা উল্লেখ করেছেন। তিনি একে সহীহ বলেছেন। ইমাম মুসলিমও এর উল্লেখ করেছেন এবং বলেছেন তিনি (জায়েদ) হজরত সা'দ এবং আব্দুল্লাহ বিন এভিসের বর্ণনাও উল্লেখ করেছেন। দারাকুতনী তাকে (জায়েদকে) নির্ভরযোগ্য বলেছেন। আসলে এই হাদিসটি সহীহ। খেজুরের জলীয় অংশ আসলে খেজুর নয়। আর জলীয় অংশের

পরিমাপ নির্ধারণযোগ্য নয়। তাই খোরমা ও খেজুরের বিনিময় সমান সমান অর্থবা কমবেশী কোনো অবস্থাতেই বৈধ নয়। হানিফীগণ বলেন, খেজুর খোরমার সমগোত্রীয় হলে সম গুজনে বেচাকেনা বৈধ। কারণ রসুল স. বলেছেন, একই প্রকৃতির বস্তু সমানে সমানে বেচাকেনা করো বস্তু সমগোত্রীয় না হলেও বেচাকেনা করা যাবে। কেননা রসুল স. বলেছেন, পৃথক প্রকৃতির বস্তু যেভাবে চাও বেচাকেনা করো। গণনা ও পরিমাপের পার্থক্য যেখানে কম, সেখানে গণনা দ্বারা বিনিময় বৈধ হওয়া উচিত নয় প্রকাশ্য নির্দেশ এরকমই যেমন আখরোট এবং একজাতীয় প্রাণীর ডিম এসব ক্ষেত্রে পরিমাপ ও গণনা ঠিক থাকলেও পরিমাণে পার্থক্য হওয়া সম্ভব। এ সমস্ত ক্ষেত্রে গুজনের মাধ্যমে বিনিময় বৈধ। এ কারণেই সমস্ত ঠিক বাখার জন্যে শরিয়তে এজন নির্ধারণ করা হয়েছে। তবে সিন্ধু জাতীয় প্রাণীর ডিম গণনার মাধ্যমে বিনিময় হতে পারে।

মাসআলা : যব ও গমের কমবেশী বিনিময় বৈধ হতে পারে যদি ত্রৈত্য বিক্রোতা তা মেনে নেয় এবং দেয়া দেয়ার কাজ তৎক্ষণাৎ সম্পন্ন করে। বিনিময় সঙ্গে সঙ্গে সম্পন্ন না হলে মূল্যমানে সমতা ঠিক থাকতে পারেনা। এ ক্ষেত্রে কমবেশী হওয়ার সমুহ সম্ভাবনা আর কমবেশী করাটাই সুদ।

মাসআলা : লোহা ইত্যাদির সঙ্গে গম কমবেশী হলেও বিনিময় বৈধ কিন্তু বিনিময়ের কাজ সঙ্গে সঙ্গে সম্পাদন করতে হবে কেননা রসুল স. তিন প্রকৃতির পণ্য বিনিময় হাতে হাতে যেভাবে ইচ্ছা করতে বলেছেন। এই হুকুমটি সাধারণ

মাসআলা : পণ্য বিক্রয়ের ক্ষেত্রে মূল্য নির্ধারণ হওয়া বাঞ্ছনীয়। মূল্য সাথে সাথে পরিশোধ করা জরুরী নয়। এ সমস্ত ক্ষেত্রে নির্ধারিত সময়ের মধ্যে মূল্য পরিশোধের প্রতিশ্রুতি থাকলেই চলবে। অবশ্য কিরাস (জিন্দাভাবনা) এই সিদ্ধান্তের অনুকূল নয় কিন্তু এই সিদ্ধান্ত কোরআন, হাদিস ও এজমার অনুকূল। তাই কিরাস এখানে বর্জনীয়।

মাসআলা : তিন প্রকৃতির পণ্য বিনিময় বৈধ। কিন্তু বিনিময় সঙ্গে সঙ্গে হতে হবে। সঙ্গে সঙ্গে না হলে বৈধবৈধ সম্পর্কে আলমগণ মতপার্থক্য করেছেন ইমাম আবু হানিফা বলেছেন, সঙ্গে সঙ্গে না হলে বৈধ নয়। ইমাম শাফেঈ ও ইমাম আহমদ বলেছেন বৈধ। ইমাম মালেক বলেছেন, একই প্রকৃতির বস্তুর বিনিময় সঙ্গে সঙ্গে না হলেও বৈধ হবে যদি কমবেশী করা না হয়। আর পৃথক প্রকৃতির বস্তুর বিনিময় সঙ্গে সঙ্গে করতে হবে। নতুবা তা বৈধ হবে না দলিল হিসাবে তিনি হজরত আবদুল্লাহ বিন আমর বিন আসের বর্ণনা পেশ করেছেন। বর্ণনাটি এই, রসুল স. যুদ্ধের জন্য সৈন্য প্রস্তুত করতে বললেন। আবদুল্লাহ বিন আমর বিন আস নিবেদন করলেন, আমার কোনো বাহন নেই। রসুল স. বললেন, জাকাত আদায়কারী ফিরে এলে মূল্য পরিশোধের প্রতিশ্রুতি দিয়ে বাহন কিনে নাও। তিনি

দুইটি উট দেয়ার অঙ্গীকার করে একটি উট কিনলেন। ইমাম আবু হানিফার অভিযন্তের ভিত্তি দুটি। একটি যুক্তিসম্মত, আর একটি প্রমানসম্মত। যুক্তি বলে, পশু-প্রাণী ঋণদ মূল্যের স্থলাভিষিক্ত হতে পারে না। ক্রেতার পক্ষে মূল্য পরিশোধ করা ওয়াজিব। এই ওয়াজিব নগদ মূল্যের মাধ্যমেই পালন করা সম্ভব। পশু-প্রাণীর মাধ্যমে সম্ভব নয়। কারণ পশু-প্রাণীর ক্ষেত্রে মূল্যমান নির্ধারণ করা সহজ নয়। পশুর আকার প্রকার ও গুণাগুণের সুনির্দিষ্ট মূল্যমান থাকেনা। সলম (গ্রহণ করার আগেই মূল্য পরিশোধ করা) প্রকৃতির বেচাকেনা পশু বিনিময়ের ক্ষেত্রে প্রযোজ্য নয়। কারণ, দেখার আগে পশুর প্রকৃতি ও গুণাগুণ নির্ধারণ করা যায় না। ইমাম আহমদ, তিরমিজি, নাসাই, দারেমী, ইবনে মাজা এবং আবু দাউদ, হজরত সামুরা বিন জুনদুব থেকে বর্ণনা করেছেন, রসূল স. পশুর বিলম্বিত বিনিময় নিষিদ্ধ করেছেন। বিলম্ব এক দিক থেকে হোক বা উত্তর দিক থেকে। হজরত ইবনে আক্বাস থেকে দারাকুতনীও এরকম বর্ণনা করেছেন। তিরমিজি এবং ইমাম আহমদ বাসিল, হেজাজ বিন আরতাত, আল জুবাইর ও হজরত জাবের থেকে বর্ণনা করেছেন, রসূল স. বলেছেন, পশু বেচাকেনার পরে বিলম্বে হস্তগত করা দুর্জট নয়।

বেচাকেনা হাতে হাতে হতে হবে। তিরমিজি এই হাদিসকে হাসান বলেছেন। তিব্বতী হজরত ইবনে ওমর থেকে এরকমই বর্ণনা করেছেন। ইবনে জাওজী হজরত সামুরা, হজরত ইবনে আক্বাস এবং হজরত জাবের থেকে এরকম হাদিস বর্ণনা করেছেন এবং বলেছেন, এই হাদিসের সনদ দোষমুক্ত। এ প্রসঙ্গের হাদিসগুলোব মধ্যে প্রকাশ্যতঃ হাদু পরিলক্ষিত হয়। এখানে উল্লেখিত হাদিসকে ইজোপূর্বে উল্লেখিত এক উটের বিনিময়ে দুই উটের হাদিস অপেক্ষা অধিকতর প্রাধান্য দেয়া হয়েছে। কারণ, সতর্কতামূলক হাদিস সাধারণভাবে বৈধতা বর্ণনাকারী হাদিস অপেক্ষা অগ্রগামী। কিয়াস সমর্থিত বলে এই হাদিসটি আমাদেরকে দাবাব উল্লেখ করতে হচ্ছে।

মাসআলা : বেচাকেনার সময় অতিরিক্ত কোনো শর্ত সংযোজন করা হলে বৈধ হবেনা। এতে যদি ক্রেতা বিক্রেতা উভয়েরই উপকার হয় তবুও নয়। অতিরিক্ত শর্ত সুদখুলা। ইমাম আবু হানিফা এবং ইমাম শাফেয়ী এরকমই বলেছেন। ইবনে আশী শায়লা, নাখয়ী এবং হাসান বলেছেন, বেচাকেনা বৈধ হবে কিন্তু অতিরিক্ত শর্তকে বাতিল করতে হবে। ইবনে ওবায়দ এবং ইমাম আহমদ বলেছেন, বেচাকেনা ও শর্ত উভয়ই বৈধ। ইমাম মালেক বলেছেন, যতোটুকু শর্ত বেচাকেনার অনুকূল ততোটুকু বৈধ। এর অতিরিক্ত বৈধ নয়।

ইমাম আবু হানিফা পণ্য বিনিময়ে বিলম্বিত করা অথবা বিনিময়কে ঠেকিয়ে রাখাকে বৈধ বলেননি। একজাতীয় পণ্যের ক্ষেত্রে পরিমাণ সমান হতে হবে।

একজাতীয় না হলে মূল্য ও পণ্য সাথে সাথে অধিকারে আনতে হবে। পণ্য বিনিময়ে ক্রেতা বিক্রেতার মধ্যে কেউ অতিরিক্ত লাভবান হলে তা হবে বিলম্বে বিনিময়ের মতো। বিনিময়ের সিদ্ধান্তবিরোধী শর্ত তাই বৈধ নয়। এ ধরনের শর্ত বাতিল। এবং সিদ্ধান্তও বাতিল। যেমন, কেউ যদি বাদী ও গোলাম কেনার সময় এই শর্ত সংযোজন করে যে, কেনার পর সে বাদী ও গোলামকে আত্মীয় করে দেবে, অথবা বাদীকে সম্মানবর্তী করে দেবে তবে তা বৈধ হবেনা। এ ধরনের শর্ত বেচাকেনার মূল নিয়মের অতিরিক্ত। ইবনে হাজার, তিবরানী, হাকেম

ইবনে সাঈদ বলেন, আমি সন্ধ্যায় পৌঁছে আদাদাভাবে আবু হানিফা, ইবনে আবী লায়লা এবং ইবনে তবরামার সঙ্গে দেখা করে জিজ্ঞেস করলাম, বেচাকেনার সঙ্গে অতিরিক্ত শর্ত সংযোজনের হুকুম কী? ইমাম আবু হানিফা বললেন, বেচাকেনা ও শর্ত দুই-ই বাতিল। আবী লায়লা বললেন, বেচাকেনা বৈধ। কিন্তু শর্ত বাতিল। ইবনে তবরামা বললেন, বেচাকেনা ও শর্ত উভয়ই বৈধ। আমি বললাম, সুবহানাল্লাহ এতো মতবিরোধ! ইবনে আবী লায়লা এবং ইবনে তবরামার মত যখন ইমাম আবু হানিফাকে জানালাম, তখন তিনি বললেন, আমি জানিনা তাঁরা এমন বললেন কেনো। আমার বিন শোয়াইব তাঁর পিতা এবং পিতামহের মাধ্যমে বর্ণনা করেছেন, রসূল স, অতিরিক্ত (ফাসেদ) শর্তযুক্ত বেচাকেনাকে নিষিদ্ধ করেছেন। এমনভাবেই বেচাকেনা ও শর্ত উভয়ই বাতিল।

এরপর আমি গোলাম ইবনে আবী লায়লাব কাছে অন্য দু'জনের মত তাঁকে জানালাম। তিনি বললেন, বুঝতে পারছিনা তাঁরা এমন বললেন কেনো। হিশাম বিন ওরওয়া তাঁর শিতার মাধ্যমে হজরত আয়েশার উক্তি বর্ণনা করেছেন হজরত আয়েশা বলেছেন, রসূল স আমাকে বলেছেন, বোঝাবার (আজাদ করার কথা বলে) কিনে নাও এবং তাকে আজাদ করে দাও (এমনভাবেই গোলামের মূল্য পায়ে তার মালিক)। অতঃপর কেনাবেচা জায়েয, শর্ত বাতিল।

শেষে গোলাম ইবনে তবরামার কাছে। সব শুনে তিনি বললেন, আমি জানিনা তাঁরা এরকম বললেন কেনো। আমার কাছে জো মুসন্নাদ, মোহাবেব বিন দিসার হজরত জাবেরের উক্তি বর্ণনা করেছেন। হজরত জাবের বলেছেন, আমি রসূল স. এর মাধ্যমে এই শর্তে একটি উটনী কিনলাম যে, আমি তাতে চড়ে মদীনায় যাবো। এতেই বোকা যায়, বেচাকেনা ও শর্ত উভয়ই বৈধ।

গ্রন্থ : ইমাম আবু হানিফা বর্ণিত হাদিসটিকে অধিকাংশ আলেক মুরসাল বলেছেন। অন্য দু'জনের হাদিস দু'টি মুসনাদ। আর মুসনাদ মুরসালের চেয়ে উত্তম ও শক্তিশালী।

উত্তর : মুরসাল বলে ওই হাদিসকে যাতে সনদ অস্পষ্ট থাকে। কিন্তু আবু দাউদ, তিরমিযি এবং নাসাইব উদ্ধৃতিতে 'তাঁর দাদা হতে' আবদুল্লাহ বিন আমর

বিন আস সূত্রে বর্ণিত হয়েছে। এই সনদে বলা হয়েছে, রসূল স. বলেছেন, জন্ম বিক্রয়ের সঙ্গে কর্ত্ত এবং শর্ত বৈধ নয়। কোনো পক্ষ অধিকারবহির্ভূত রেখে বোচাকেনা কোর না। কিরমিজি বলেছেন, এই হাদিসটি হাসান সহীহ। এর সমর্থনে আরেকটি হাদিস রয়েছে ইমাম মালেকের মুয়াত্তায়। বর্ণনা করেছেন, হজরত হাকেম বিন হিশাম। তিবরানী, মোহাম্মদ বিন শিরিনের মাধ্যমে হজরত হাকেমের যে বর্ণনাটির উল্লেখ করেছেন, সেটি হচ্ছে এই, রসূল স. জন্ম বিক্রয়ের ক্ষেত্রে চারটি নিষেধাজ্ঞা দিয়েছেন - ১. কর্ত্ত ২. অতিরিক্ত শর্ত সংযোজন ৩. আদত্তবহির্ভূত বোচাকেনা ৪. এবং আওসের জন্ম বিক্রয় (আওস হচ্ছে এক প্রকার হিংস্র জন্তু) কর্ত্ত অর্থ, ক্রেন্ডা বিক্রয়তাকে কিছু টাকা কর্ত্ত দিবে — একথা বলা। এক্ষেত্রে ক্রেন্ডাবিক্রয়তার মতেন যে কোনো একজনের অতিরিক্ত লাভের সুযোগ রয়েছে।

ইবনে আবী লায়লা বর্ণিত হাদিসটি রয়েছে বোখারী ও মুসলিমে। হজরত আয়েশা বলেছেন, বোরায়রা বললেন, নয় উকিয়া পরিশোধের শর্তে আমার মালিকের সঙ্গে আমার একটি চুক্তি সম্পাদিত হয়েছে। বৎসরে এক উকিয়া দিতে হবে। আপনি আমাকে সাহায্য করুন। আমি বললাম, তোমার মালিক সম্মত হলে আমি একবারে পরিশোধ করে দেবো এবং তোমাকে মুক্ত করে দেবো। কিন্তু ত্যাজা সম্পদের সত্ত্ব থাকবে আমার। রসূল স. আমাকে বললেন, তুমি বোরায়রাকে (তীর মালিকের শর্তের উপর) আজাদ করে দাও। এরপর তিনি স. মানুষের সামনে দাঁড়িয়ে ভাষণ দিলেন। আত্হাহ্ তায়ালাব দ্বব ও তুত্তি প্রকাশের পর বললেন, মানুষ কেনো এরকম শর্ত করে, যার উল্লেখ আত্হাহ্ তাঁর কিতাবে করেননি। এরকম শর্ত বাতিল, একশতবার করা হলেও। আত্হাহ্ তায়ালাই সত্য। তাঁর হকুম শর্তাপেক্ষা অধিক শক্তিশালী।

দ্বিতীয় বর্ণনায় এসেছে, হজরত আয়েশা রসূল স. কে বললেন, বোরায়রার মালিক শর্ত ছাড়া তাকে বিক্রয় করবেনা। ত্যাজা সম্পদের অধিকার তাবই থাকবে। রসূল স. বললেন, অধিকারের শর্ত মেনে নিয়ে তুমি তাকে কিনে নাও। অধিকার থাকবে তার, যে আজাদ করবে। বোখারী, মুসলিম।

রাফেয়ী বলেন, কেবল হিশামের বর্ণনাতেই শর্ত মেনে নেয়ার কথা আছে। অন্য কোনো বর্ণনাকারী এর উল্লেখ করেননি। ইবনে হাজার বলেছেন, বিভিন্ন উদ্ধৃতিতে শর্ত মেনে নেয়ার কথা এসেছে। যেমন, আবদুর রহমান বিন আইমানের বর্ণনাটি। তাঁর বর্ণনায় জুহরী ও গুরগুরা রয়েছে। হজরত জাবের বর্ণিত একটি হাদিস বিস্তারিতভাবে উল্লেখ করেছেন বোখারী ও মুসলিম। হজরত জাবের বলেছেন, এক যুদ্ধের সময়ের ঘটনা — আমার উটটি ছিলো দুর্বল, আরোগী বহনে অক্ষম। রসূল স. আমার কাছে এসে বললেন, তোমার উটের কী হয়েছে? আমি

বললাম, উটটি দুর্বল। রসূল স. উটটিকে ধমক দিলেন এবং তার জন্য দোয়া করলেন। ফল হলো এই যে, আমার উটটি সকল উটের আগে চলতে লাগলো। রসূল স. বললেন, এখন কী অবস্থা? আমি বললাম, অনেক ভালো। এতো আপনার দোয়ারই বরকত। তিনি স. বললেন, উটটি এক উকিয়া মূল্যে বিক্রয় করতে সম্মত আছে কি? আমি বললাম, হ্যাঁ। কিন্তু এতে চড়ে মদীনা পর্যন্ত আমাকে যেতে নিতে হবে। মদীনায় গিয়ে সেই উটটির নিচে চড়েই আমি রসূল স. এর খেদমতে হাজির হলাম। তিনি স. আমাকে উটের মূল্যতো দিলেনই, উটটিও দিয়ে দিলেন। অন্য বর্ণনায় এসেছে, রসূল স. আমাকে বললেন, এক উকিয়ার বিনিময়ে উটটি আমার কাছে বিক্রয় করো। আমি বিক্রয় করলাম। শর্তারোপ করলাম এই যে, পূহপমন পর্যন্ত এটিই হবে আমার বাহন। বোকারী, মুসলিম।

বোখারীর বর্ণনায় এসেছে, রসূল স. হজরত বেলালকে বললেন, মূল্য পরিশোধ করে দাও। তারপর কিছু বেশীও দিও। হজরত বেলাল রা. এক কিরাত বেশী নিয়ে দিলেন। ইবনে জাওলী এই হাদিস দ্বারা শর্তযুক্ত ক্রয় বিক্রয় বৈধ হওয়ার দলিল দিয়েছেন। ইবনে জাওলী আরেকটি দলিল দিয়েছেন হজরত আয়েশা সিন্দীকা বর্ণিত হাদিস দ্বারা যাতে বলা হয়েছে, রসূল স. বলেছেন, মুসলমান আপন অধিকারের অনুকূল শর্ত মেনে চলবে। হজরত আনাস থেকে বর্ণিত হয়েছে, মুসলমান আপন শর্ত অনুসরণ করবে, যা হবে সত্যের অনুকূল। উল্লেখিত হাদিস সমূহের দৃশ্যতঃ যত্নের নিরসন হওয়া প্রয়োজন। প্রথম হাদিসে বলা হয়েছে, শর্ত আল্লাহর কিতাবের অনুকূল না হলে বাতিল। একশ'বার করা হলেও দ্বিতীয় হাদিসে বলা হয়েছে, মুসলমানগণ আপন শর্তের অনুসরণ করবে, যদি তা সত্যের অনুকূল হয়। আসলে এই হাদিস দু'টিতে কোনো দৃশ্য নেই। দু'টি হাদিস থেকেই একথা পরিষ্কার বোঝা যায়, ক্রয় বিক্রয়ে শর্তসংযোজন বাতিল। কিন্তু বৈধতার অনুকূল হলে বাতিল নয়। একথায় আলোচনার ঐকমত্য রয়েছে। হজরত সামুদা বর্ণিত যে হাদিসটিতে শর্তের নিষেধাজ্ঞা রয়েছে তা বিশেষ বিশেষ ক্ষেত্রে প্রযোজ্য। সাধারণ ক্ষেত্রে নয়। শর্তের ব্যাখ্যা বিশ্লেষণ করতে গেলে এমন কিছু কিছু শর্ত এসেছে যাতে শর্ত আপনাপনি অবৈধ হয়ে পড়ে। এতে বেচাকেনা বাতিল হয়না — তবে শর্ত বাতিল হয়। হজরত বোরায়দার ঘটনাটি ছিলো এরকমের। কিন্তু কোনো কোনো শর্ত এমন, যাতে মূল ক্রয় বিক্রয়ই অবৈধ হয়ে যায়। হজরত সামুদা বর্ণিত হাদিসে এ রকম শর্তেরই উল্লেখ আছে। আবার কিছু শর্ত আছে এমন, যা সঠিক বলে মেনে নিতে হয়। হজরত আনাস এবং হজরত আয়েশা বর্ণিত হাদিসে উল্লেখিত শর্ত এই প্রকারের। অথবা সংযোজিত শর্তের কারণে বেচাকেনা বাতিল হয়না। এর একটি প্রকার এই যে, যার জন্য শর্ত করা হয় তার পক্ষে শর্ত মানা অসম্ভব। যেমন, বিক্রোতা এই শর্ত আরোপ করলো,

ক্রয়ের পর ক্রেতা গোলাম আজাদ করে দিলেও আজাদ হবে না। অথবা জ্যাজ সম্পদের অধিকার বিক্রেতার থাকবে। এরকম একশত শর্ত করা হলেও তা অগ্রাহ্য হবে। এ ধরনের শর্তের কারণে ক্রয় বিক্রয় বাতিল হয়না। হজরত বোরাহ্মার ঘটনা এর সাক্ষী।

শায়েখ ইবনে হাজার লিখেছেন, এই ঘটনায় আজাদের কথাটি মুখ্য নয় বরং বিক্রেতার অধিকার বলবত করাটী মুখ্য উদ্দেশ্য। এ ধরনের শর্ত স্বীকারোক্তিবিরুদ্ধ। এতে ক্রেতা বিক্রেতার কোনো বিশেষ লাভও মিহিত নেই যে সুদের গ্রন্থ উপাধিত হতে পারে। এ ধরনের শর্ত অর্থহীন। তাই এ কারণে বেচাকেনা বাতিল হয়না। যেমন, কোনো কাপড় বিক্রেতা যদি বলে, ক্রেতাকে এই কাপড় ঈদের সময় পরতে হবে। অথবা কোনো ঘোড়া বিক্রেতা এই শর্তে ঘোড়া বিক্রি করে যে, ক্রেতা ঘোড়াটিকে উত্তমরূপে পানাহার করাবে — এ ধরনের শর্ত অনর্থক। ক্রয় বিক্রয়ের উপরে এর কোনোই প্রভাব নেই। দ্বিতীয় হাদিসে খর্গিত শর্ত কিন্তু অনর্থক নয়। বরং এক্ষেত্রে শর্ত পূর্ণ করা জরুরী। যেমন, বিক্রেতা বললো, মূল্য হাতে না পাওয়া পর্যন্ত পণ্য থাকবে আমার অধিকারে। এ ধরনের শর্তে দোষ নেই। কারণ এতে রয়েছে কেবল পরিশোধের তাগিদ। শরিয়তসম্মত শর্ত বর্জন করা সম্ভব নয়। যেমন, সাধারণ ক্রয় বিক্রয়। এতে মূল্য আদায়ের সময় নির্ধারণ করাও হয়। অথবা সলম প্রকৃতির ক্রয় বিক্রয় — যেখানে কেনার পূর্বে মূল্য পরিশোধ করতে হয়, বিক্রেতাকে পণ্য হস্তান্তরের সময় বলে দিতে হয়। এ ধরনের শর্ত কিয়াস বহির্ভূত হলেও হাদিস সম্মত। ইয়াম আবু হানিফা বলেছেন, হাদিসের দলিল সহ সাহাবীদের সময়ের বাস্তব ঘটনার উল্লেখ থাকতে হবে। ব্যাপারটি এ রকম যেমন, জুতা ক্রয়কারী বিক্রেতাকে বললো, জুতায় চামড়ার টুকরা লাগিয়ে দিতে হবে।

অতিরিক্ত শর্তবহির্ভূত ক্রয়বিক্রয়ের আরেকটি প্রকার এই যে, বিক্রেতা ক্রেতার নিকট জিম্মাদার চাইবে অথবা কোনো বস্তু জিম্মা রাখার কথা বলবে। এরকম অবস্থায় ক্রয়বিক্রয় সম্পন্ন হওয়ার বিরুদ্ধে যায়না। বরং ক্রয়বিক্রয়কে মজবুত করে। তাই এ রকম ক্রয়বিক্রয় বৈধ। জিম্মা হিসাবে কোনো মানুষ অথবা কোনো সামগ্রী বিক্রেতার অধিকারে এলে তখন ক্রয়বিক্রয়, জিম্মাদার, জিম্মাকৃত বস্তু সবকিছুই নিষিদ্ধ হবে। এরকম অবস্থায় ক্রেতা শর্ত পূরণ করে দিলে তো ভালোই। যদি না দেয় তবে ক্রেতাকে মূল্য পরিশোধের হুকুম দেয়া হবে। ক্রেতা মূল্য পরিশোধে অক্ষম হলে বিক্রেতা ক্রয়বিক্রয় বাতিল করতে পারবে।

ক্রয়বিক্রয়কে বাতিল করার শর্ত সমূহ এর বিপরীত। যেমন, গম বিক্রয়ের ক্ষেত্রে এরকম শর্ত যে, বিক্রেতাই গম দিবে অথবা তার ঘরে একদিন, একমাস অথবা এক বছর রাখবে। কাপড় বিক্রয়ের ক্ষেত্রে এ রকম শর্ত যে,

বিক্রেতা কাপড় সেলাই করে দিবে। উট বিক্রয়ের ক্ষেত্রে এ রকম শর্ত, বিক্রেতা তার উপর আরোহন করে নির্দিষ্ট দূরত্ব পর্যন্ত যাবে অথবা ক্রেতা ক্রয় করে নির্ধারিত ব্যক্তির কাছে বিক্রয় করে দিবে। এ ধরনের শর্ত দ্বারা ক্রয় বিক্রয় ফাসেদ হয়ে যায়। এ ক্ষেত্রে অতিরিক্ত সুবিধাটুকুই সূদ।

এ ব্যাখ্যার পর হাদিসের মধ্যে ঘনু আর অবশিষ্ট থাকেনা। সুদের প্রকৃত অর্থ প্রকাশ হয়ে যায়। হজরত জাবের বর্ণিত হাদিসটি (যাতে মদীনা পর্যন্ত পৌঁছার শর্ত আরোপিত ছিলো) সম্পর্কে আলেমগণ বলেন, মদীনা পর্যন্ত যাওয়ার শর্ত এখানে মূল ক্রয়বিক্রয়ের সঙ্গে সংশ্লিষ্ট ছিলোনা। ইবনে হাম্বাস ও ইমাম শাফেয়ী এরকম বলেছেন।

আমি বলি, বোখারী ও মুসলিমে বর্ণিত হাদিসের শব্দগুলি এর প্রতিকূল। হাদিসের বর্ণনায় একথা পরিষ্কার যে, নির্দিষ্ট দূরত্ব পর্যন্ত গমন ক্রয়বিক্রয়ের সঙ্গে করা হয়েছে। ইমাম মালেক বলেন, সামান্য উপকারের ব্যাপারে ক্রেতা-বিক্রেতা উভয়েই যদি সম্মত হয় তবে তাতে ক্ষতি নেই। আমি বলি, এই হাদিস সুদের আয়াতের সহকক্ষ নয়। তাই সুদের আয়াত দ্বারা এই হাদিসটি মনসুখ (রহিত) হয়ে গিয়েছে বলে ধরে নেয়াই উত্তম। কেননা সুদের আয়াত অবতীর্ণ হয়েছে সর্বশেষ পর্যায়ে। শাবী, হজরত ইবনে আক্বাসের উক্তি-তে উল্লেখ করেছেন, রসূল স. এর উপর সবশেষে অবতীর্ণ আয়াত সমূহের অন্যতম ওই আয়াতে হারামের হুকুমই বলবৎ হয়েছে। তাই এক্ষেত্রে সতর্কতা অবলম্বনই শ্রেয়। তাই এমন হাদিস বার বার সামনে আনা উচিত নয়। সুদের বিষয়টি অতীব গুরুত্বপূর্ণ। সুতরাং সাবধান।

আল্লাহ তায়াল্য সুদের শাস্তির কথা পঁচ রকমভাবে বর্ণনা করেছেন।

১. 'তাহারা সেই ব্যক্তির দ্বারা দাঁড়াইবে যাহাকে শয়তান স্পর্শ দ্বারা পাগল করে।'
২. 'অর যাহারা পুনরায় (সুদ) আরম্ভ করিবে তাহারাই অগ্নি-অধিবাসী।'
৩. 'অম্বাহ সুদকে নিষিদ্ধ করিল।'
৪. 'সুদের যাহা বকেয়া আছে তাহা ছাড়িয়া দাও যদি তোমারা বিশ্বাসী হও।'
৫. 'যদি তোমরা না ছাড় তবে জানিয়া রাখ যে, ইহা আল্লাহ ও রসুলের সহিত যুদ্ধ।'

হজরত ওমর বলেছেন, সুদের আয়াত নাজিল হয়েছে সকলের শেষে। তিরোধানের পূর্ব পর্যন্ত রসূল স. বলেছেন, সুদ ছেড়ে দাও, সুদের সম্মেহকও ছেড়ে দাও। অতএব, সুদ হারাম — একথা নিশ্চিত। হারাম হওয়ার আগে যে সুদ গ্রহণ করা হয়েছে তা হারাম করে দেয়ার আশ্বাস দেয়া হয়েছে। বিষয়টি সম্পূর্ণতই

আল্লাহ্‌তায়ালার ইচ্ছাধীন। ক্ষমা অথবা শাস্তি যে কোনোটর সিদ্ধান্ত গ্রহণে আল্লাহ্‌তায়ালার পূর্ণ ক্ষমতাবান। আলেকরণ বলেন, সুদ থেকে বিরতি যদি খাঁটি নিয়তে হয় তবে আল্লাহ্‌তায়ালার তাকে উত্তম বিনিময় দিবেন কেউ কেউ বলেছেন, নিষেধাজ্ঞার পর বিরত ব্যক্তির ব্যাপারটি আল্লাহ্‌তায়ালার উপরে নির্ভরশীল। তিনি তাকে রক্ষা করবেন যদি চান। যদি না চান তবে সে হবে সাহায্যহীন। পুনরায় সে সুদের দিকেই ফিরে যাবে। অবশ্যই তারা দোজখবাসী। দোজখই তাদের চিরকালের আবাস তবে হ্যাঁ, যদি সে সুদ গ্রহণ করা সত্ত্বেও হাওয়াকে হারাম বলে জানে তবে চিরস্থায়ী আবাস না হলেও তার দোজখবাস হবে দীর্ঘস্থায়ী।

সূরা বাকারা : আয়াত ২৭৬

يَسْحَقُ اللَّهُ الرِّبَا وَرَبِّي الصَّدَقَاتِ وَاللَّهُ لَا يَجِبُ كُلَّ
كَفَّارٍ آثِمٍ

□ আল্লাহ্ সুদকে নিষ্কিরু করেন এবং দানকে বৃদ্ধি দেন। আল্লাহ্ কোনো অতৃপ্ত প্রাণীকে ভালোবাসেন না।

হজরত ইবনে মাসউদ বলেন, রসূল স. বলেছেন, সুদের মাধ্যমে সম্পদবৃদ্ধি ঘটলেও শেষ পর্যন্ত তা ঘাটতির দিকেই যাবে। ইবনে মাজা। হাকেম বলেছেন হাদিসটি বিশ্বাস্য। দ্বিতীয় বর্ণনার এসেছে, সুদের মাধ্যমে সম্পদ বেড়ে গেলেও পরিণামে তা কমে দিকেই যাবে।

আল্লাহ্ পাক দানকে বর্ধিত করেন। দানকারীর সম্পদে বরকত দান করেন এবং অনেক সওয়াবও দান করেন। হজরত আবু হোবায়রা রা. বলেন, রসূল স. বলেছেন, দানের কারণে সম্পদ কমে না। এবং ঋণগ্রস্তকে ক্ষমা করে দিলে আল্লাহ্‌তায়ালার তার সম্মান বাড়িয়ে দেন। আল্লাহ্‌র ওয়াস্তে যে বিনয় হয়, আল্লাহ্‌তায়ালার তার মর্যাদা সম্মুখত করেন। মুসলিম, তিরমিযি।

ইতোপূর্বে এক হাদিসে আমরা উল্লেখ করেছি, প্রতিদিন দু'জন ফেরেশতা অবতীর্ণ হন। একজন বলতে থাকেন, হে আল্লাহ্! দাতাকে বিনিময় দান করুন। দানকারীকে আল্লাহ্‌তায়ালার ভালোবাসেন। রসূল স. বলেছেন, সমস্ত প্রাণী আল্লাহ্‌তায়ালার পরিবারের সদস্য। সে-ই আল্লাহ্‌তায়ালার কাছে সর্বাধিক প্রিয় যে তাঁর পরিবারবর্গের প্রতি অনুগ্রহশীল হয়। বায়হাকী তাঁর শো'বুল ইমানে আবুদুদা'হ রা. থেকে এই বর্ণনায় উল্লেখ করেছেন।

অকৃতজ্ঞ পাণীকে আল্লাহ্ ভালোবাসেন না। অকৃতজ্ঞ পাণী ওই কাফের যে হালাল ফেনে হারামকে গ্রহণ করে এবং সত্যত ধর্মমান থাকে গোনাহের দিকে

সূরা বাক্বারা : আয়াত ২৭৭

إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا
الزَّكَاةَ لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ۝

□ যাহারা বিশ্বাস করে এবং সৎকার্য করে, সালাত কায়েম করে এবং জাকাত দেয়, তাহাদের পুরস্কার তাহাদের প্রতিপালকের নিকট আছে ; তাহাদের কোনো ভয় নাই এবং তাহারা দুর্গুণতও হইবে না।

ইমানের পরে নামাজ এবং তার পরে জাকাতের বিশেষ গুরুত্ব এই আয়াতে ভুলে ধরা হয়েছে। দৈনিক ইবাদতে নামাজ এবং আর্থিক ইবাদতে জাকাতই প্রথম নামাজ এবং জাকাত আমানতকারী ইমানদারগণকে এই আয়াতে পুরস্কার প্রতিশ্রুতি সু-সংবাদ দেয়া হয়েছে। বলা হয়েছে, তাঁদের কোনো শংকা নেই। তাঁরা চিন্তিতও হবেন না বিশ্বাসী ও সৎকর্মশীল মানুষের জন্য অতীতের আক্ষেপ এবং ভবিষ্যতের বিপদ থাকতেই পারে না।

ইবনে মানদাহ্ এবং আবুল ইদ্রাসী মুসনাদে এবং কালাবীর উদ্ধৃতিতে আবু সাঈদ হজরত ইবনে আক্বাসের উক্তি উল্লেখ করেছেন এইভাবে, আমাদের কাছে এই কথাটি পৌঁছেছে যে, ইসলামের প্রাথমিক অবস্থায় আমর বিন আউক সাকফির গোত্র মুগীরা বিন আবদুল্লাহ্ বিন উমাইর বিন মাখজুমের গোত্রকে সুদী কর্তৃক দিতো। মক্কাবিজয়ের পর রসূল স. সমস্ত সুদকে বাতিল করে দেন। বনী মুগীরা বললেন, আল্লাহ্‌তায়ালার সকল সুদ বাতিল করেছেন। আমরা এমন হতভাগ্য নই যে, এর পরেও সুদকে কায়েম রাখবো। বনি আমর বললো, আমাদের সাথে তো এই শর্তেই সন্ধি ছিলো যে, আমাদের সুদ ঠিক থাকবে। এই দুই সম্প্রদায় হজরত ইজাব রা. এর কাছে তাঁদের মন্তব্য পেশ করলে, তিনি রসূল স. নিকট লিখিতভাবে এই সমস্যাটি উপস্থাপন করলেন। তখন নিম্নের আয়াত দুটি অবতীর্ণ হয়।

সূরা বাক্বারা : আয়াত ২৭৮

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذَكُرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا
إِنْ كُنْتُمْ مُسْؤِمِينَ ۝

□ হে বিশ্বাসীগণ! তোমরা আল্লাহকে ভয় করো এবং সুদের যাহা বকেয়া আছে তাহা ছাড়িয়া দাও যদি তোমরা বিশ্বাসী হও।

ইবনে জারীর, হজরত ইকরামার উক্তি উল্লেখ করেছেন এভাবে — সাকীফ গোত্রের চার ভাই সম্পর্কে এই আয়াত অবতীর্ণ হয়েছে। তাদের নাম মাসউদ, আবদে ইয়ালিল, হাবীব এবং রবীয়া। তাদের পিতার নাম ছিলো আমর বিন উমাইর। মুকাতিলও এরকম বর্ণনা করেছেন। কিন্তু বাগবী, সুফীর মাধ্যমে লিখেছেন যে, হজরত আকাস এবং হজরত খালেদ বিন ওলীদের শাণে উক্ত আয়াত অবতীর্ণ হয়েছে। তাঁরা মুর্খতার যুগে সাকীফ গোত্রের বনি আমর বিন উমাইর সুদী কর্তৃক নিতেন। ইসলাম গ্রহণের পর যখন সুন হারাম করা হলো, তখন তাঁদের সুদের অনেক টাকা মানুষের কাছে পাওনা ছিলো। এই আয়াতে বকেয়া বলতে সেই বকেয়ার কথাই উল্লেখ করা হয়েছে।

বিনায় হজের সময় আরাফাতের মহদানে রসূল স. ঘোষণা করলেন, উপস্থিত জনমন্ডলী! মনোযোগের সঙ্গে শোনো। মুর্খতার সময়ের সত্যেক বিষয় আমর পদতলে ধ্বংস হয়ে গিয়েছে। ওই সময়ের সকল হত্যা বাতিল। এখন তার কেবাস (হত্যার বদলে হত্যা) নেয়া চলবেনা। আপন গোত্রের মধ্যে আমিই সর্বপ্রথম রবীয়া বিন হারেসের হত্যাকে বাতিল করলাম (রবীয়া বনু হারেস গোত্রের কোনো এক মহিলার দুধ পান করেছিলো। বনু হুজাইল তাকে হত্যা করে) মুর্খতার সময়ের সমস্ত সুদ বাতিল। সর্বপ্রথম আমি আকাস ইবনে আবদুল হুজালিদের সুদকে বাতিল করলাম। আকাসের সমস্ত সুদ ছেড়ে দেয়া হলো। মুসলিমও হজরত জায়েবের মাধ্যমে রসূল স. এর বিদায় হজের ভাষণ লিপিবদ্ধ করেছেন। কিন্তু তাতে শানে নজুলের উল্লেখ নেই।

বাগবী, ইকরামা ও আতার মাধ্যমে বর্ণনা করেছেন, হজরত আকাস বিন আবদুল মুজালি এবং হজরত ওসমান বিন আফ্ফান কিছু বেহুুর সলম হিসাবে কিনেছিলেন। ফসল কাটার সময় বেহুুরগুলো তাঁদেরকে বললো, আপনারা যদি এ সময় সমুদয় পাওনা নিয়ে নেন তবে আমার ছেলেমেয়েদের প্রয়োজন মিটবে না। আপনারা বরং অর্ধেক দিন এবং বাকি পাওনার জন্যে একটি সময় নির্ধারণ করে দিন। আমি তখন দ্বিগুণ বেবো। তাঁরা রাজী হয়ে গেলেন। নির্ধারিত সময়ে তাঁরা পাওনা আদায়ের উদ্যোগ নিলে এই সংবাদটি রসূল স. এর নিকট পৌছলো। তিনি স. উভয়কে নিষেধ করলেন। তখন এই আয়াত নাজিল হয়। তখন তাঁরা কেবল আসল পাওনাটুকু নিয়ে সুদ ছেড়ে দিলেন।

সূরা বাকারা : আয়াত ২৭৯

فَإِنْ لَّمْ تَفْعَلُوا فَأْذَنُوا بِحَرْبٍ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَأَنْتُمْ
تُنَبِّئُونَ فَلَئِنَّ أَكْثَرَكُمْ لَكَاظِمُونَ ۝

□ যদি তোমরা না হাত তবো জানিয়া রাখ যে, ইহা আল্লাহ ও রসূলের সহিত যুদ্ধ; কিন্তু যদি তোমরা তওবা কর তবে তোমাদের মূলধন তোমাদেরই। ইহাতে তোমরা অত্যাচার করিবেনা অথবা অত্যাচারিতও হইবে না।

সাইব বিন জেবায়ের রা, হজরত ইবনে আব্বাস রা, এর বর্ণনা উল্লেখ করে বলেন, কিয়ামতের দিন সুদখোরকে যুকের জন্য আহ্বান করে বলা হবে, নিজ হাতিয়ার নিয়ে প্রস্তুত হও।

হজরত ইবনে আব্বাসের এক বর্ণনায় রয়েছে, রসূল স, ষাওয়ার উপযোগী হওয়ার পূর্বে খোরমা ক্রয় করতে নিষেধ করেন এবং বলেন, যখন কোনো জনপদে সুদ সহজলভ্য হয়ে যায়, তখন সেখানকার অধিবাসীরা নিজস্বের প্রতি আত্মাহুঁর আধারকে নামিয়ে দেয়। বর্ণনাটিকে হাকেম তজ্ঞ বলেছেন।

হজরত আমর বিন আস রা, বর্ণনা করেন, রসূল স, বলেন, যে জাতির মধ্যে সুদের অধিক প্রচলন হয়, তাদেরকে শাস্তিদান গজবরূপে প্রতিভাত হয়। স্থাপক হারে সুদ গ্রহণকারীরা শত্রুর ভয়ে সন্না শক্তিত থাকে। আহমদ।

আলেমগণ বলেন, আত্মাহুঁর সাথে যুদ্ধ অর্থ নোজখ এবং রসূলের সাথে যুদ্ধ হলো তরবারী। এই সূত্র ধরে বাস্তবাবী বলেন, সুদখোরের কাছ থেকে রাষ্ট্রদ্রোহীর মতো তওবা তলব করতে হবে। সে যদি আত্মাহুঁর কাছে আত্মসমর্পণ করে তো ভালো। নচেৎ তার সাথে যুদ্ধ করা যাবে।

আমি বলি, যদি সুদখোর ইনকল হয়, যুদ্ধের সামর্থ্য যদি তার না থাকে তবে তওবা না করা পর্যন্ত তাকে বন্দী রাখা ওয়াজিব। আর যদি সুদখোর বিরুদ্ধাচরণে প্রবল হয়, তখন তাকে রাষ্ট্রদ্রোহী ঘোষণা করতে হবে এবং যতক্ষণ না সে তওবা করে ততোক্ষণ তার বিরুদ্ধে যুদ্ধ করা যাবে। এই হুকুম প্রত্যেক ফরজ অমান্যকারীর প্রতি সমভাবে প্রযোজ্য। যেমন, নামাজ, জাকাত তরককারী এবং কনীর গোনাহকারী। প্রকাশ্য গোনাহে লিপ্ত থাকার দ্বায়ও ওই একই হুকুম।

রজীল, মুনাফেকে আত্মী বকরের মধ্যে হজরত ওমর বিন খাত্তাব রা, এর এই বর্ণনাটি উদ্ধৃত করেছেন, রসূল স, এর তিরোধানের পর কোনো কোনো সম্প্রদায় ইসলাম থেকে মুখ ফিরিয়ে নেয় এবং বলতে থাকে, আমরা জাকাত দিবেনা। আযীকুল মুমিনীন হজরত আবুবকর রা, ঘোষণা করেন, এসমস্ত লোক জাকাতের হিসেবে উটের পায়ের রশি দিতে অস্বীকার করলেও আমি তাদের সাথে যুদ্ধ করবো আমি আবজ করলাম, হে রসূলের খলিফা মানুষকে একত্রিত রাখুন এবং শত্রুতা প্রদর্শন করুন। তিনি বললেন, তুমি তো যুবতার যুগে যুবই শক্তিশালী ছিলে, ইসলাম কি তোমার শক্তি হরণ করেছে? ওহি স্থগিত। বীন পরিপূর্ণ। এমন আমরা বেঁচে থাকতে কি বীন ক্ষতিগ্রস্ত হবে?

বোখারী ও মুসলিমে হজরত আবু হোরায়রার বর্ণনায় এসেছে, হজরত আবুবকর ঘোষণা দিলেন আত্মাহুঁর কসম, আমি ওই ব্যক্তির সাথে যুদ্ধ করবো, যে নামাজ এবং জাকাতের মধ্যে পার্থক্য করে। সম্পদের জন্য জাকাত ফরজ। তারা রসূল স, কে যেমন দিতো তেমনভাবে বকরীর বাচ্চা দিতে অস্বীকার করলেও আমি তাদের সাথে যুদ্ধ করবো। হজরত ওমর বলেছেন, হজরত আবু বকরের সিদ্ধান্তই সঠিক।

কর্জ গ্রহণকারীর নিকট থেকে কর্জের অতিরিক্ত গ্রহণ করা জুলুম কর্তৃক গ্রহীতাও আসল অপেক্ষা কম নিতে পারবেনা।

হজরত আবু হোরাযরা বলেন, রসূল স. বলেছেন, আসল ঋণ পরিশোধের বেলায় টালবাহানা করলে জুলুম হবে। বায়ঘাবী লিখেছেন, এই আয়াতের মাধ্যমে এ কথাও বোঝা যায় যে, যে ব্যক্তি সুদকে হালাল মনে করে এবং তওবা না করে, আসল মালও সে পাবেনা। এ ক্ষেত্রে সুদ দাতা মুরতাদ বলে গণ্য হবে। কারণ সে হারামকে হালাল বলে স্বীকৃতি দিয়েছে। তার দূষিত সম্পদ গণিমতের মতো। বায়ঘাবীর এই বর্ণনা ইমাম শাফেয়ীর মতের অনুকূল। ইমাম শাফেয়ী বলেছেন, মুরতাদের সম্পদ মূল্যবিবর্জিত, গণিমতের মতো।

ইমাম আবু হানিফা বলেছেন, মুরতাদ যদি ধরা হোয়ার বাইরে চলে যায় অথবা শক্তি স্বরূপ তাকে হত্যা করা হয় তবে তার ইসলামে থাকাকালীন সম্পদ তার মুসলমান উত্তরাধিকারীদের মধ্যে বন্টন করে দিতে হবে। আর মুরতাদ অবস্থার সম্পদ গণিমতের অন্তর্ভুক্ত হবে। বাগবী লিখেছেন, এই আয়াত অবতীর্ণ হলে বনি আমর ও অন্যান্য সুদখোরেরা বললো, আমরা তওবা করছি। কারণ আত্মাহু ও তাঁর রসুলের বিরুদ্ধে যুদ্ধ করার শক্তি আমাদের নেই। সবাই তখন তাদের আসল মাল নিতে রাজী হলো। আবু ইয়ালীর হাসিলেও এরকম কথা বলা হয়েছে। বাগবী লিখেছেন, বনী মুগীরা অভাব অনটনের কথা উল্লেখ করে ফসল কাটা পর্যন্ত সময় পার্শ্বনা করলো। কিন্তু ঋণ দাতারা বাজি হলো না। তখন এই আয়াতটি অবতীর্ণ হয়েছে।

সূরা বাকারা : আয়াত ২৮০

وَإِنْ كَانَ ذُو عُسْرَةٍ فَنَظِرَةٌ إِلَىٰ مَيْسَرَةٍ ۚ وَأَنْ تَصَدَّقُوا خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ۝

□ যদি ঋণাত্মক অভাবগ্রস্ত হয় তবে সম্ভলতা পর্যন্ত তাহাকে অবকাশ দেওয়া বিধেয়। আর যদি তোমরা ছাড়িয়া দাও তবে উহা তোমাদের জন্য কল্যাণকর, যদি তোমরা জানিতে।

এই আয়াতে আত্মাহুতদালা অক্ষয় ও অসঙ্কল ঋণাত্মকের প্রতি অনুগ্রহশীল হতে নির্দেশ নিয়েছেন। সম্ভলতা না আসা পর্যন্ত তাদেরকে অবকাশ নিতে বলেছেন এবং তাদের কর্তৃক ক্ষমা করে দিতে উদ্বুদ্ধ করেছেন।

হজরত আবু হোরাযরা বর্ণনা করেন, রসূল স. বলেছেন, যে অভাবগ্রস্তকে অবকাশ দিবে আত্মাহুতদালা তাকে ইহকাল ও পবকালে অবকাশ দিবে। মুসলিম।

হজরত ইমরান বিন হোসাইনের একটি মারফু হাদিস এই যে, কর্ত্ত আল্লাহর সময়ে কর্ত্তহীতাকে অবকাশ দিলে প্রত্যেক দিনের বললে একটি সন্দকার সওয়াব পাওয়া যাবে। ইমাম আহমদ বলেন, উদ্দেশ্য এই যে, নির্ধারিত সময় পর্যন্ত অবকাশ দেয়া অতি উত্তম।

হজরত আবু হোরায়রা বলেন, আমি সাক্ষ্য দিচ্ছি, রসুল স. বলেছেন, কিয়ামতের দিন এই ব্যক্তি প্রথম আত্মাহু হায়া পাবে, যে কর্ত্ত আলায়কালে খাতককে সচ্ছলতা আসা পর্যন্ত অবকাশ দিয়েছে। অথবা তার পাওনা মাক করে দিয়েছে। বলেছে, আমি আত্মাহুর ওয়ান্তে আমার অধিকার ছেড়ে দিলাম। তারপর কর্ত্তের চুক্তিপত্র সে আশুন নিয়ে স্থানিয়ে দিয়েছে। তিবরানী।

বাগবী শরহে সুন্নায বর্ণনা করেন, যে ঋণগ্রহণকারীর ঋণ হাফ করে দেয়, সে কিয়ামতের দিন আত্মাহুর আরশের ছায়ায় থাকবে। হজরত ওসমান বিন আফফানও এ রকম বর্ণনা করেছেন। বাগবী, হজরত আবুল ইয়াসেরের এরকম আরো একটি বর্ণনা উদ্ধৃত করেছেন।

হজরত কাতাল রা. বর্ণনা করেন, আমি একজন ঋণগ্রস্ত ব্যক্তির উপর আমার পাওনা তলব করলাম। সে আত্মগোপন করলো। আমি দেখে ফেললাম। বললাম, এমন করলে কেনো? লোকটি বললো, অভাবের কারণে। এ ব্যাপারে কসম করতে বললে লোকটি তাই করলো। আমি তাকে ঋণের চুক্তিনামাটি দিয়ে দিলাম এবং বললাম, আমি রসুল স. এর নিকট গুনেছি, যে অজাবগ্রস্তকে অবকাশ দিলে অথবা তার কর্ত্তকে ক্ষমা করে দিলে, আত্মাহু তাকে কিয়ামতের কঠিন মুসিবত থেকে হেফাজতে রাখবেন। মুসলিমও এই হাদিসটি বর্ণনা করেছেন।

জ্ঞাতব্য : হজরত আবু বকর বর্ণনা করেন, রসুল স. এরশাদ করেছেন, যে ব্যক্তি চায় তার লোয়া কবুল হোক এবং তার দুনিয়া ও আখেরাত বিপদমুক্ত হোক, সে যেনো অভাবগ্রস্তকে কর্ত্ত আলায়কালে অবকাশ দেয় এবং তাগাদা না দেয়। আর যে ব্যক্তি চার কিয়ামতের দিন আত্মাহু তাকে দোকখের আশুন থেকে বাঁচিয়ে তাঁর আপন ছায়ায় আশ্রয় দেন, সে যেনো মুমিনদের প্রতি কঠোর না হয় এবং বিন্দ্র আচরণ করে।

হজরত ইবনে মাসউদ রা. বলেছেন, অতীতকালের এক ব্যক্তির জান কবজ করার পর তাকে জিজ্ঞেস করা হলো, তুমি কোনো নেক কাজ করেছে কি? সে বললো, না। ফেরেশতা বললেন, ভেবে দেখো। সে বললো, ভেমন তো কিছু নেই, তবে ইয়া। আমি মানুষকে কর্ত্ত দিতাম এবং আমার কর্মচারীকে বলে দিতাম কর্ত্তহীতা অসচ্ছল হলে অবকাশ দিও এবং অক্ষম হলে মাক করে দিও। আত্মাহু ফেরেশতাগণকে বললেন, তোমরা এই ব্যক্তিকে অব্যাহতি দাও। মুসলিম।

‘যদি তোমরা জানিতো’ — এ কথাবার্তা দ্বারা বলা হয়েছে এই আয়ল তোমানের জন্য মোটেও কঠিন নয়, যদি এর মর্যাদা তোমরা উপলব্ধি করতে পারো। বিনিময়ের প্রসঙ্গ অবশ্য এখানে প্রস্তুত রয়েছে

সূরা বাকারা : আয়াত ২৮১

وَاتَّقُوا يَوْمًا تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ ثُمَّ تُوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَّا
كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ۝

□ তোমরা সেই দিনকে ভয় কর যে দিন তোমরা আত্মাহুতের দিকে প্রত্যাহীন হইবে। অতঃপর প্রত্যেককে তাহার কর্মের ফল পুরাপুরি প্রদান করা হইবে, আর তাহাদের প্রতি কোনরূপ অন্যায় করা হইবে না।

এরশান হচ্ছে, মানুষ প্রস্তুত হও। একদিন তো আত্মাহুতায়লার সামনে আপন কর্মফলের জবাবদিহি করতে দাঁড়াতেই হবে। ভালো ও মন্দে উপযুক্ত বিনিময় পাওয়া যাবে সেই দিনই। কারো পুণ্য কমানো হবে না। অপরাধের তুলনায় অধিক শাস্তিও দেয়া হবে না।

হজরত ইবনে আব্বাস বলেন, রসূল স. এর প্রতি অবতীর্ণ এই আয়াতটি সূরা বাকারার শেষ আয়াত। হজরত জিব্রাইল আ. তখন বলেছিলেন, একে সূরা বাকারার দুইশত আশি আয়াতের পাশে রাখুন। বাপবীও এরকম বর্ণনা করেছেন। সায়েদাবী সায়েদী, সগীরের মাধ্যমে কালাবীর বর্ণনা এবং আবু সাঈদে, হজরত ইবনে আব্বাসের উক্তি উল্লেখ করেছেন এভাবে, এই আয়াত অবতীর্ণ হওয়ার পর রসূল স. পৃথিবীর জীবন পেড়েছিলেন মাত্র একুশ দিন। ফারইয়ানীও হজরত ইবনে আব্বাসের এই উক্তিটি বর্ণনা করেছেন। তিনি অবশ্য বলেছেন, এরপর রসূল স. মাত্র সাত দিন জীবিত ছিলেন। ইবনে আবী হাতেম, হজরত সাইদ বিন জোবায়েরের উক্তিতে উল্লেখ করেছেন, তাঁর স. ওফাতের দিন ছিলো সোমবার। তারিখ রবিউল আউরালের তিন। সময় সূর্য চলে পড়ার পর। হিজরী এগারো

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَدَايَنْتُمْ بِدِينٍ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى
فَاكْتُبُوهُ، وَلْيَكْتُب بَيْنَكُمْ كَاتِبٌ بِالْعَدْلِ وَلَا يَأْبَ كَاتِبٌ أَنْ
يَكْتُبَ كَمَا عَلَّمَهُ اللَّهُ فَلْيَكْتُبْ وَلْيُمْلِلِ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ وَلْيَتَّقِ
اللَّهَ رَبَّهُ وَلَا يَبْخُسَ مِنْهُ شَيْئًا فَإِنْ كَانَ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ سَفِيهًا
أَوْ ضَعِيفًا أَوْ لَا يَسْتَطِيعُ أَنْ يُمِلَّ هُوَ فَلْيُمْلِلْ وَلِيُّهُ بِالْعَدْلِ وَ
اسْتَشْهِدُوا شَهِيدَيْنِ مِنْ رِجَالِكُمْ فَإِنْ لَمْ يَكُونَا رَجُلَيْنِ
فَرَجُلٌ وَامْرَأَتْنِ مِمَّنْ تَرْضَوْنَ مِنَ الشُّهَدَاءِ أَنْ تَضِلَّ
إِحْدَاهُمَا فَتُذَكِّرَ إِحْدَاهُمَا الْأُخْرَىٰ وَلَا يَأْبَ الشُّهَدَاءُ إِذَا
مَا دُعُوا وَلَا تَسْمَعُوا أَنْ تَكْتُبُوهُ صَغِيرًا أَوْ كَبِيرًا إِلَىٰ أَجَلٍ ذَٰلِكُمْ
أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ وَأَقْسَمُ لِلشَّهَادَةِ وَأَدْنَىٰ أَلَّا تَرْتَابُوا إِلَّا أَنْ
تَكُونَ تِجَارَةً حَاضِرَةً تُدِيرُونَهَا بَيْنَكُمْ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ
أَلَّا تَكْتُبُوهَا وَاشْهَدُوا إِذَا تَبَايَعْتُمْ وَلَا يُضَارَ كَاتِبٌ وَلَا شَهِيدٌ
وَإِنْ تَفْعَلُوا فَإِنَّهُ فُسُوقٌ بِكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَيُعَلِّمُكُمُ اللَّهُ
وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ۝

□ হে বিশ্বাসীগণ তোমরা যখন একে অন্যের সহিত নির্ধারিত সময়ের জন্য
ব্যপার কারবার কর তখন উহা লিখিও; তোমাদের মধ্যে কোন লেখক যেন

ন্যায্যভাবে লিখিয়া দেয়; লেখক লিখিতে অস্বীকার করিবে না। যেহেতু আল্লাহ তাহাকে শিক্ষা দিয়াছেন, সুতরাং সে যেন লিখে; এবং ঋণ গ্রহীতা যেন লিখার বিষয়বস্তু বলিয়া দেয় এবং তাহার প্রতিপালক আল্লাহকে ভয় করে, আর উহার কিছু যেন না কমায়; কিন্তু ঋণ গ্রহীতা যদি নির্বোধ অথবা দুর্বল হয় অথবা লিখার বিষয়বস্তু বলিয়া দিতে না পারে তবে যেন তাহার অভিভাবক ন্যায্যভাবে লিখার বিষয়বস্তু বলিয়া দেয়। সাক্ষীদের মধ্যে যাহাদের উপর তোমরা রাজী তাহাদের মধ্যে দুইজন পুরুষ সাক্ষী রাখিবে, যদি পুরুষ না থাকে তবে একজন পুরুষ ও দুইজন স্ত্রী লোক; স্ত্রীলোকদের মধ্যে একজন ভুল করিলে তাহাদের অপরজন স্বরণ করাইয়া লিখে। সাক্ষীগণকে যখন ডাকা হইবে তখন তাহারা যেন অস্বীকার না করে। ইহা ছোট হউক অথবা বড় হউক নিবাসস্থ নির্ণীত তোমরা কোনরূপ বিরক্ত হইও না। আল্লাহের নিকট ইহা ন্যায্যতর ও প্রমাণের জন্য দৃঢ়তর এবং তোমাদের মধ্যে সন্দেহ উদ্ভূত না হওয়ার নিকটতর; কিন্তু তোমরা পরস্পর যে ব্যবসার নগদ আদান-প্রদান কর তাহা তোমরা না লিখিলে কোন দোষ নাই। তোমরা যখন পরস্পরের মধ্যে বেচাকেনা কর তখন সাক্ষী রাখিও, লেখক এবং সাক্ষী যেন ক্ষতিগ্রস্ত না হয়। যদি তোমরা ক্ষতিগস্ত কর তবে ইহা তোমাদের জন্য পাপ। তোমরা আল্লাহকে ভয় কর। এবং তিনি তোমাদিগকে শিক্ষা দেন। আল্লাহ সর্ব বিষয়ই সবিশেষ অবহিত।

রসুল স. অনুমাণ করে বেচাকেনা করতে নিষেধ করেছেন হজরত ইবনে ওমর এই হাদিসের বর্ণনাকারী এবং দারাকুতনী এর উদ্ধৃতি-সাতা। এই আয়াতের হুকুম বায় সলম (পণ্য গ্রহণের পূর্বে মূল্য পরিশোধ করা), ভাড়া, ঋণ, বিবাহ, পোশা, শক্তি সকল ক্ষেত্রে প্রযোজ্য (বোলাব আভিগানিক অর্থ বসনমুক্ত করা — শরিয়তের পরিভাষায় স্ত্রীর প্রস্তাবানুসারে তার নিকট থেকে কিছু গ্রহণ করে বিবাহ বন্ধন হিন্দু করে দেয়া)। তাৎক্ষণিকভাবে বেচাকেনার ক্ষেত্রে লিখিত চুক্তির প্রয়োজন নেই। আয়াতে উল্লিখিত 'মুসামা' শব্দের অর্থ নির্দিষ্ট করা অর্থাৎ দিন মাস বৎসর নির্ধারণ করা মাল গ্রহণের পূর্বে মূল্য পরিশোধ করে দেয়া অথবা মূল্য পরিশোধের পর মাল গ্রহণের অপেক্ষায় থাকা—এই দুই অবস্থাতেই সময়ের নির্ধারণ থাকতে হবে। না হলে বেচাকেনা শুদ্ধ হবে না। কারণ এতে বণ্ণড়া সৃষ্টির সম্ভাবনা থাকে। তবে কর্জ আদায়ের ক্ষেত্রে সময় নির্ধারণ করা জরুরী নয়। নির্ধারণ করে দিলেও তা নির্ধারণ বলে গণ্য হবে না। কর্জদাতা যে কোনো সময় চাইতে পারবে। শরিয়তে কর্জ ধার দেয়ার মতো। ধার ফিরিয়ে নেয়ার অধিকার দাতার জন্য সর্বক্ষণই বিদ্যমান।

সলম প্রকৃতির বেচাকেনা বৈধ। একথা আপোই বলা হয়েছে। এর ভিত্তি আল্লাহতায়ালার কালামের উপর যেমন আল্লাহতায়ালার বলেন, 'হে বিশ্বাসীগণ যখন

তোমরা নির্দিষ্ট সময়ের জন্য ঋণের আদানপ্রদান করো তখন তা লিগিবল্‌ করে নাও।' এনিকে কিয়াস (বুদ্ধিবৃত্তিক অনুমান) চায় সলম যেমন জানে না হয়, বেচাকেনার পূর্ণ ধারণা এতে পাওয়া যায় না। বেচাকেনার জন্য জায়ের মূল্য এবং বিক্রয়ের বস্তু একই স্থানে উপস্থিত থাকতে হয়। এ জানো হানিস শরীফে বলা হয়েছে, বেচাকেনা হতে হবে হাতে হাতে, নগদে নগদে। কিন্তু বায় সলম এর ব্যতিক্রম। কারণ এর বৈধতা কোরআন দ্বারা প্রমাণিত হয়েছে। এর উপরে একমত (ঐকমত্য)ও হয়েছে। এক্ষেত্রে কিয়াসকে বাদ দিতেই হবে। হজরত ইবনে আব্বাস বর্ণনা করেন, রসূল স, মনীনায়ে এসে দেখলেন, মানুষেরা এক বৎসর দুই বৎসরের প্রতিশ্রুতিতে বায় সলম করছে। অন্যান্য বর্ণনায় তিন বৎসরেরও উল্লেখ আছে। রসূল স, বলেছেন, ফলের বায় সলম করলে পরিমাপ, পরিমাণ এবং সময় নির্ধারণ করে নাও বোখারী, মুসলিম হজরত আবদুল্লাহ বিন আবী আউফা বর্ণনা করেন, আমরা রসূল স, এর যুগে এবং পরবর্তীতে হজরত আবু বকর ও হজরত ওমরের যুগে গমকে খোরমা এবং কিসমিসের পরিবর্তে বায় সলম করতাম। বোখারী।

ইবনে জাওজী, ইমাম আহমদের বর্ণনাও এভাবেই উদ্ধৃত করেছেন। আমি ইবনে আবী আউফাকে জিজ্ঞেস করলাম, রসূল স, এর যুগে আপনারা কি গম, যব এবং জয়তুন বায় সলম করতেন? ইবনে আবী আউফা বললেন, হ্যাঁ। আমরা তখন গমিষতের মাল পেতাম, তাই নিয়ে খোরমা, জয়তুন, যব ইত্যাদি কিনতাম। আমি বললাম, কার কাছ থেকে কিনতেন? তিনি বললেন, যে চাখাবাদ করে এবং যে করে না সকলের কাছ থেকে (আমরা তাদেরকে জিজ্ঞেস করতাম না যে, তোমরা ক্বি কাজ করো কি না)। এরপরে বর্ণনাকারী ইবনে আবী আব্বাসের কাছে গিয়ে একই কথা জিজ্ঞেস করলে তিনিও একই উত্তর দিলেন।

বিক্রয়ের বস্তু বিক্রয়ের সঙ্গে সঙ্গে ফৈতাব হাতে ছুঁলে দিতে হয় না — এ অবস্থায় নামই সলম ইমাম আবু হানিফা, ইমাম মালেক ও ইমাম আহমদ বলেছেন, সাথে সাথে ছুঁলে দিলে বায় সলম বিতর্ক হবে না। ইমাম শাফেরী বলেছেন, হবে কেননা দেবীতে দিলেও যদি দ্রব্য হয় তবে সাথে সাথে দিলেও হবে।

আমরা বলি, দরিদ্র মানুষের উপকারার্থেই সলম বৈধ করা হয়েছে। বিক্রয়মূল্য আগে পেলে তার অভাব মোচন হবে। পণ্য পরিশোধের জন্য নির্ধারিত সময়ের অবকাশও সে পাবে। হাতে হাতে নগদে নগদে বেচাকেনার ক্ষেত্রে এ রকম সুযোগ নেই। দরিদ্র ব্যক্তির এক্ষেত্রে অসহায়।

মাসআলা : বায় সলম জায়ের ব্যাপারে আলেমদের ঐকমত্য এই যে, বিক্রিত কবু প্রকার, অবস্থা, পরিমাণ, আদায়ের স্থান, আদায়ের সময় সব কিছু সম্পূর্ণ উল্লেখ থাকতে হবে, যাতে ভবিষ্যতে বাদানুব দেও অবকাশ না থাকে। মূল্যের উল্লেখও জরুরী।

ইমাম আবু হানিফা বলেছেন, বায় সলম বিতজ হওয়ার শর্ত সাতটি। পণ্যপ্রদানের স্থান উল্লেখ থাকতে হবে। কোনো কোনো আলেম বলেছেন, মূল্য প্রদানের স্থানই পণ্য প্রদানের স্থান। ইমাম আজমের নিকট অষ্টম শর্তটি এই যে, মূল্য গ্রহণের সময় থেকে আদায়ের সময় পর্যন্ত বিক্রয়ের বস্তু বাজারে অথবা শহরে মওজুদ থাকতে হবে। জমহরের নিকট এই শর্ত জরুরী নয়। আদায়ের সময় বিক্রয়ের বস্তু (বাজারে অথবা শহরে) সহজে পেয়ে যাওয়াই যথেষ্ট হবে (বিক্রয়কারীর কাছে আপন জমির ফসল না থাকলে অন্য স্থান থেকে কিনে এনে দিতে হবে) কেননা আপন জমির ফসল দেয়ার শর্ত শরিয়ত নির্ধারণ করে দেয়নি।

ইমাম আবু হানিফার দলিল এই হাদিসটি যা আবু দাউদ এবং ইবনে মাযা ইবনে ইসহাকের মাধ্যমে বর্ণনা করেছেন। এক নাজরানী ব্যক্তি এর বর্ণনাকারী। তিনি বলেন, আমি আবদুল্লাহ বিন ওমরকে জিজ্ঞেস করলাম, গাছে খেজুরের কলি আসার আগেই আমি বোরমার বাত সলম করি। তিনি বললেন, এ রকম কোর না। আমি বললাম, কেনো? তিনি বললেন, রসুল স. এর যুগে এক ব্যক্তি এরকম করেছিলো। কিন্তু ওই বৎসর খেজুরের গাছগুলোতে কোনো কলি আসেনি। তখন ক্রেতা বললো, আগামী বৎসর অথবা তার পরের বৎসর ফল এলে আমি আমার পাওনা উসুল করে নিবো। বিক্রেতা বললো, ঠিক আছে। কিন্তু ফল না এলে তোমার পাওনা বাতিল হয়ে যাবে। বচসা শুরু হলো। দুজনই তখন উপস্থিত হলেন রসুল স. এর দরবারে। তিনি স. বিক্রেতাকে বললেন, সে কি তোমার গাছ থেকে তার পাওনা নিয়ে নিয়েছে? বিক্রেতা বললেন, না। তিনি স. বললেন, তবে তুমি তার মালকে হালাল মনে করছো কেনো? মূল্য কিরিয়ে পাও। এরপর গাছে ফল না আসা পর্যন্ত আর কখনো বায় সলম কোর না।

বোখারী, হজরত আব্দুল বোখতরী থেকে লিখেছেন, আমি হজরত ইবনে ওমরকে বায় সলম সহজে জিজ্ঞেস করলাম। তিনি বললেন, খেজুরের ফুল বের হওয়ার সময় বেচাকেনা কোর না। ফল পরিণত না হওয়া পর্যন্ত অপেক্ষা করো। এরপর আমি হজরত ইবনে আক্বাসের নিকট এই ব্যাপারটি জানতে চাইলাম। তিনি বললেন, রসুল স. খেজুর বৃক্ষের ফুল প্রকাশের প্রাক্কালে বেচাকেনা নিষেধ করেছেন। খাওয়ার উপযুক্ত না হওয়া পর্যন্ত অপেক্ষা করতে বলেছেন।

আমি বলি, হাদিসটি দুর্বল। কারণ নাজরানী ব্যক্তিটি অখ্যাত, এবং ইবনে ইসহাকের গ্রহণযোগ্যতার ব্যাপারেও অনৈক্য আছে। এ ধরনের বর্ণনাকে দলিল হিসাবে পেশ করা যাব না। কিন্তু ইমাম আবু হানিফার উক্তিটি ছিলো সম্ভাবনা নির্ভর, কেননা এখানে সলমের স্বীকারোক্তিটি জায়েয কিমাসের অনুকূল হয়নি। এক্ষেত্রে সম্ভাবনা আরো বেশী শক্তিশালী হওয়া প্রয়োজন ছিলো।

মাসআলা : আলমদের ঐকমত্য এই যে, ঘরের সাহায্যে অথবা গজ দিয়ে মেখে কিংবা ওজন করে যদি বায় সলম করা হয় তবে দূরত্ত হবে। কাপড় বিক্রয়ের ক্ষেত্রে সৈরী গ্রন্থের উল্লেখ থাকতে হবে। যে সমস্ত বস্তু গণনা করে বিক্রয় করা হয়, তাদের প্রকারে কোনো পার্থক্য না থাকলে (অথবা পার্থক্য ধর্তব্য না হলে) বায় সলম দূরত্ত হবে যেমন, আর্থরোট, ডিম ইত্যাদি। ইমাম আহমদের এক দুর্বল বর্ণনার জায়েযের যোগসূত্র পাওয়া যায়। পার্থক্যপ্রবণ বস্তু যেমন, খরবুজা, তরমুজ, আনার ইত্যাদির সলম ইমাম আজমের মতে দূরত্ত নয় গণনা, পরিমাণ ও ওজন—কোনোপ্রকারেই দূরত্ত নয় এই হুকুম ওই সমস্ত ক্ষেত্রে প্রযোজ্য হবে যেখানে এ সমস্তের বিক্রয় গণনার মাধ্যমে করা হয়। এ সমস্তের বিক্রয় ওজনের মাধ্যমে হলে বায় সলম দূরত্ত হবে ইমাম মালেকের মতে পরিমাণ, গণনা এবং ওজনের পার্থক্য থাকলেও বায় সলম জায়েয। ইমাম শাফেয়ীর মতে কেবল ওজনের মাধ্যমেই জায়েয ইমাম আহমদের বর্ণনাও এ রকম।

মাসআলা : ইমাম আজমের মতে শ্রানীর বায় সলম দূরত্ত নেই, অন্যান্য তিন ইমামের মতে দূরত্ত আছে। হজরত আবদুল্লাহ বিন আমর বিন আস বর্ণিত হাদিসে রয়েছে, রসূল স, হজরত আবদুল্লাহকে সৈরী গ্রন্থত করতে নির্দেশ দিলেন। কিন্তু উটের সংখ্যা ছিলো খুবই কম (সৈরীদের জন্য যথেষ্ট নয়)। রসূল স বললেন, জাকাতের উট আমনানী হওয়ার সময়ে পরিশোধের শর্তে উট সংগ্রহ করো হজরত আবদুল্লাহ এক উটের পরিবর্তে দুইটি উট দেয়ার শর্তে উট সংগ্রহ শুরু করলেন। এই হাদিস বর্ণনা করেছেন আবু দাউদ। সনদ এ রকম — মোহাম্মদ বিন ইসহাক, ইয়াজিদ বিন আবী হাবীব, মুসলিম বিন হুযাইফ, আবু সুফিয়ান, আমর বিন হারেস, আবদুল্লাহ বিন আমর। হাকেমও এই হাদিস উদ্ধৃত করেছেন। মুসলিম একে সহীহ বলেছেন। ইবনে কাতান বলেছেন, এই হাদিসের সনদ এলোমেলো। আগের বর্ণনাকারীকে পরে এবং পরের বর্ণনাকারীকে আগে উল্লেখ করা হয়েছে। এ ধরনের হাদিসকে মুজতাবের বলা হয়।

হাম্মাদ বিন সালমাও উল্লিখিত সনদের সাথে রয়েছেন কিন্তু জারীর বিন হাজ্জেমের বর্ণনায় ইয়াজিদ বিন আবী হাবীবের উল্লেখ নেই। আব্বাস আবু সুফিয়ানের আগে মুসলিম বিন জুলাইরের উল্লেখ করা হয়েছে। আমি বলি, ইবনে জাওজীও গুরুত্ব সহকারে এরকম বর্ণনা করেছেন। আফকান তার বর্ণনায় হাম্মাদ বিন সালমাকে এই সনদের সঙ্গে উল্লেখ করেছেন — ইবনে ইসহাক, ইয়াজিদ, আবু হাবীব, মুসলিম, আবু সুফিয়ান, আমর বিন হারেস। ইয়াজিদ থেকে আবু হাবীব এবং আবু হাবীব থেকে মুসলিম। আবু বকর বিন আবী শাইবা আবদুল আলার বর্ণনা উদ্ধৃত করেছেন। এই বর্ণনায় ইয়াজিদ বিন আবী হাবীবের উল্লেখ

নেই। আবু সুফিয়ানের কথা উল্লেখ করা হয়েছে মুসলিমের আগে। মুসলিমের পিতা জুবাইর নন। আর আমার বিন হারিশ অখ্যাত এবং মুসলিম বিন জুবাইরের উল্লেখ আমি কোথাও শাইনি। আবু সুফিয়ানের অবস্থাও সন্দেহাজীত নয়। শায়েখ ইবনে হাজার, ইবনে ইসহাকের গ্রন্থযোগ্যতা সম্পর্কে বিভিন্ন কথা বলেছেন। বায়হাকী এই হাদিসকে সন্দেহ আমার বিন শোয়াইব থেকে এবং শোয়াইব তার দাদা থেকে উদ্ধৃত করেছেন এবং একে বিতর্ক বলেছেন। আমি বলি, ইবনে জাওজীও এই সিলসিলাকে উপস্থাপন করেছেন। এই হাদিস পূর্ববর্তী হাদিসের বিপরীত। হজরত সামুরা, হজরত ইবনে আব্বাস এবং হজরত জাবেরের বর্ণনায় এসেছে, রসূল স, জানোয়ারকে জানোয়ারের পরিবর্তে বেচাকেনা করতে নিষেধ করেছেন। তাই নিয়মানুযায়ী হাব্বাম খোখলকারী হাদিসকে হালালকারী হাদিসের উপরে গুরুত্ব দেয়া হয়েছে। এই হাদিসের ভিত্তিতে ইমাম আবু হানিফা বলেছেন, জানোয়ারের বায় সলম অবৈধ। হাকেম এবং দারু কুতনী বর্ণনা করেন, ইসহাক বিন ইব্রাহিম বিন হুতাহ, আবদুল মালেক জিমারী, সুফিয়ান সওরী, মুয়াত্তার ইয়াহিয়া বিন আবী কাসীর, ইকমামা বিন আব্বাস সূত্রে এসেছে, যসুন স, জানোয়ারের বায় সলম নিষেধ করেছেন। হাকেম এই সন্দেহকে সহীহ বলেছেন। অন্যদিকে ইবনে জাওজী, আবু জারআর উক্তি উদ্ধৃত করে বলেছেন, আবদুল মালেক জামারী বর্ণনাকারী হিসাবে অত্যধিক দুর্বল। রাজী বলেছেন, এর সন্দেহাভীষা নয়। কিন্তু হাশ্বাস বলেছেন শক্তিশালী। আমি বলি, সম্ভবত হাকেম ইসহাক সম্বন্ধে জানতেন। এজন্য তিনি তার বর্ণনাকে সহীহ বলেছেন। প্রকৃতপক্ষে এই হাদিসটি হাসান। ইবনে হুযায়ম লিখেছেন, ইয়াহিয়া বিন মুঈন, ইবনে হুতাকে সন্দেহবশতঃ দুর্বল বলেছেন। মতুবা তার বর্ণিত সহীহ এবং হাসান হাদিসসমূহ পৃথক পৃথক ভাবে সত্য বলে গণ্য হয়েছে। একই হাদিস পৃথক পৃথক সূত্রে বর্ণিত হলে তা দলিল হিসাবে গৃহীত হয়। ইমাম আবু হানিফা তার মতের সমর্থনে হজরত ইবনে মাসউদ বর্ণিত হাদিসকে গ্রহণ করেছেন যাতে বলা হয়েছে, হজরত আবদুল্লাহ বিন মাসউদ, জায়েদ বিন সোয়াইলাকে ক্ষতিপূরণ দিয়েছিলেন। জায়েদ আরীস বিন এরকুব শাইবানী থেকে কিছু উটনী সলম রূপে খরিদ করেছিলেন। উটনী হস্তান্তরের সময় এলে জায়েদ কিছু উটনী গ্রহণ করলেন আর কিছু বাকী রয়ে গেলো। আরিস ছিলেন অপাবণ। এনিকে সংবাদ পাওয়া গেলে যে, আসল মাল হজরত আবদুল্লাহ ইবনে মাসউদের। তখন তিনি হাজির হলেন রসূল স, এর খেদমতে। ব্যাপারটা তাঁকে জানালেন। তিনি স, বললেন, কে এমন করেছে? জায়েদ? আরিস বললেন, হ্যাঁ। তিনি স, জায়েদকে ভেঙে বললেন, আসল মাল নিয়ে অতিরিক্তগুলো ফেরত দিয়ে দাও। কখনো জানোয়ারকে সলম নয় কোর না।

সাহেবুত্‌ জানকীহু লিখেছেন, এই হাদিসের সনদে ধারাবাহিকতা নেই। ইবনে হুথাম লিখেছেন, এতে কোনো দোষ নেই। আমি বলি, হাদিসটি সহীহ। কারণ জানোয়ারের বাগে সলম বসুলে পাক স, নিষেধ করেছেন। ইমাম আবু হানিফাও বলেছেন, জানোয়ারকে কর্ত্ত দেয়া দুর্বল নয়। অন্যদিকে ইমাম মালেক, শাফেয়ী ও আহমদ বলেছেন দুর্বল আছে। তাঁরা দলিল হিসাবে এই হাদিসটি পেশ করেছেন, রসুল স, এক ব্যক্তির নিকট থেকে একটি পূর্ণবয়স্ক উট কর্ত্ত নিয়েছিলেন। পরে তার কাছে উট এসে গেলে বললেন, একটি উট ওই ব্যক্তিকে দিয়ে দাও। সাহাবীগণ আরজ করলেন, আমাদের কাছে তো মাত্র চার বৎসর বয়স্ক ভালো উট আছে (কিন্তু তার কাছে থেকে কর্ত্ত নেয়া হয়েছিলো একটি পূর্ণবয়স্ক উট)। রসুল স বললেন, তাই দিয়ে দাও; উত্তম ওই ব্যক্তি যে উত্তমরূপে কর্ত্ত পরিশোধ করে। মুসলিম।

হজরত আবু হোরায়রা বর্ণনা করেন, এক ব্যক্তির নিকট রসুলে পাক স, এর কিছু কর্ত্ত ছিলো। সে রসুল স, এর সঙ্গে কর্ত্তশ ব্যবহার শুরু করলে সাহাবীগণ উত্তেজিত হলেন। রসুল স, বললেন, পাণ্ডনাদারকে কিছু বলা ঠিক নয়। তাকে এক বৎসরের একটি উট কিনে নিয়ে দিয়ে দাও। সাহাবীগণ আরজ করলেন, আমাদের কাছেতো তার উট থেকেও ভালো উট আছে। তিনি স, বললেন, তাই দাও। ওই ব্যক্তি উত্তম যে উত্তমরূপে কর্ত্ত পরিশোধকারী, বোখারী।

ইমাম আবু হানিফা বলেন, জানোয়ারের গুণগত বিবরণ নির্দিষ্ট না হওয়ায় এধরনের কর্ত্ত দুর্বল নেই। কিন্তু উল্লেখিত দুইটি সহীহ হাদিসের মোকাবেলায় ইমাম আজমের মতটি নিছক অনুমান (কিয়াস) যা অগ্রহণীয় — যতোক্ষণ পর্যন্ত জানোয়ারের সলম বেচাকেনার হাদিস সহীহ বলে প্রমাণিত না হয়। সহীহ প্রমাণিত হলে সলম করা এবং কর্ত্ত দেয়া দুটোই না জায়েয হয়ে যাবে। এই নিষেধাজ্ঞার মধ্যে সলম ও কর্ত্ত দুটোই সামিল আছে। জানোয়ারের কর্ত্ত বৈধ হওয়া প্রসঙ্গে উপরে যে হাদিসটি বলা হয়েছে তাতে কেবল উট কর্ত্ত নেয়ার কথা পাওয়া যায়। কিন্তু উট বাদে অন্যান্য জানোয়ারের কথা এতে বলা হয়নি। সুতরাং অন্যান্য জানোয়ারের প্রসঙ্গ অবৈধই থেকে যাবে।

দিয়েভের প্রসঙ্গটি আবার অন্যরকম (হত্যার বিনিময়ে দিয়ে বলে)। এক্ষেত্রে বায় সলম জায়েয। কারণ, উট ছাড়া দিয়াত প্রদান করাই শরিয়াতের নির্দেশ। আমরা বলি, মালের বিনিময়ে মালের ক্ষেত্রে মালের গুণগত পার্থক্য নির্দেশ বলবৎ থাকতে হবে। যেমন, কেনাবেচা এবং ইজারা — এরা একে অপরের সাথে সঙ্গি করেছে। কিন্তু যেখানে মালের বিনিময়ে মাল না হয় যেমন, বিবাহ, খোলা, রক্তপানের বিনিময়ে সন্ধি — এ সমস্ত অবস্থায় মালের গুণগত পরিমাণ নির্ধারণ করা জরুরী নয়।

আলেমদের ঐকমত্য এই যে, স্বাধীনা গর্ভবতী নারী গর্ভপাত ঘটালে তার দিয়ত হচ্ছে একটি গোলাম অথবা একটি বান্দী। গর্ভবতী ক্রীতদাসী গর্ভপাত ঘটালে তার দিয়ত কিছু গোলম বা বান্দী নয় — নগদ অর্থ। ইমাম আবু হানিফার মতে গর্ভপাতকৃত শিশু হলে হলে দশ ভাগের একভাগ এবং মেয়ে হলে বিশ ভাগের একভাগ দিয়ত নির্ধারিত হবে। অন্যান্য আলেমদের মতে দিয়ত নির্ধারিত হবে গর্ভপাতকারিণী ক্রীতদাসীর মূল্যের দশভাগের একভাগ। আর জায়েযারের বাচ্চার গর্ভপাত ঘটালে তার দিয়ত হবে, গর্ভপাতের কারণে ওই জায়েযারের মূল্য যতটুকু কমে গিয়েছে ততটুকু।

মালের বিনিময়ে মালের ক্ষেত্রে বিবাদ-বিসংবাদ, পরিশোধে বাহানা ইত্যাদির সুযোগ বেশী। এক্ষেত্রে মাল নয় বরং পরিশোধের ব্যাপারটিই মুখ্য উদ্দেশ্য হয়ে দাঁড়ায়। উটের কর্ক এবং ঘাঘ সলম জায়েয হওয়ার কারণ সম্ভবত এই যে, উটের মূল্যমানের পার্থক্য নিকটই কম, যা বর্তব্য বলে গণ্য হয় না।

কর্জের ব্যাপারটি এ রকম — এক পক্ষ থেকে নগদ টাকা নেয়া হবে, অন্য পক্ষ নির্ধারিত সময়ের পর ওই পরিমাণ টাকা ফিরিয়ে দিবে। অথবা কোনো বস্তু দিলে কিছুকাল পরে ঐ প্রকারের বস্তু ফিরিয়ে দিবে। এ রকম অবস্থায় সুদের আশংকা বিন্যমান। কারণ, টাকা ও বস্তুর মূল্যমানে ত্রাসবৃদ্ধির সম্ভাবনা আছে। কিন্তু মানুষের এয়োজন পূরণের উদ্দেশ্যে এ ধরনের লেনদেনকে শরিয়ত বৈধ করে দিয়েছে। এই বৈধতার উপর এজমাও হয়েছে। আলেমগণ কর্কের একটি ব্যাখ্যা দিয়েছেন এ রকম — ঋণ গ্রহণকারী টাকা পয়সা এবং আহাব বস্তু কণ নিয়ে ব্যবহার করলে অথবা খরচ করে ফেললে অবিকল ওই বস্তু ফিরিয়ে নেয়া তার পক্ষে সম্ভব হয় না। পরিশোধের সময় সম্মূল্যের এবং সমপরিমাণের অন্য টাকা ও আহাব বস্তু দিলেও কোনো ক্ষতি নেই। শরিয়ত এ রকম অনুমতি দিয়েছে যে ক্ষেত্রে ধার নেয়া বস্তু অবিকল ফিরিয়ে দেয়া জরুরী হয়, সেক্ষেত্রে কর্ক দেয়া জায়েয নয়। যেমন, বান্দী, গোলাম, কাপড়, আসবাবপত্র, জোনোয়ার ইত্যাদি। ইমামে আজম এরকমই বলেছেন। আলেমগণের ঐকমত্য এই যে, আত্মীয়তার সম্পর্ক স্থাপনের জন্য কাউকে আপন বান্দী কর্ক দেয়া নাজায়েয।

আসআলা : পূর্ব সম্পর্ক ছাড়াই যদি ঋণগ্রহণকারী ঋণদাতাকে কিছু উপটৌকন দেয়, বাহন ব্যবহার করতে দেয়, বাড়িতে থাকতে দেয়, পুঁহীত কর্ক অপেক্ষা অতিরিক্ত প্রদান করে অথবা যা নেয় তার চেয়ে উত্তম বস্তু দিয়ে দেয় তবে তা গ্রহণ করা ঋণগ্রহীতার জন্য বৈধ হবে কিনা — এ সম্পর্কে মতানৈক্য রয়েছে

ইমাম আবু হানিফা, ইমাম মালেক এবং ইমাম আহমদ বলেন, জায়েয নয়।

ইমাম শাফেঈ বলেন, বিনা শর্তে দিলে জায়েয।

আইয়াদে সালাল্য (ইমামজার-ইমাম শাফেয়ী, ইমাম মালেক ও ইমাম আহমদ বিন হাম্বল) হজরত আনাসের হাদিস থেকে এই দলিলটি উপস্থাপন করেছেন, রসূল স. এরশাদ করেছেন, কর্তৃত্বহীতা কর্তৃপক্ষকে হাদিয়া দিলে সে যেহেতু গ্রহণ না করে তার সওয়াবীতে ভ্রমণ করতে চাইলে সে যেহেতু ভ্রমণ না করে। তবে পূর্বসম্পর্ক থাকলে এ রকম করাতে দোষ নেই। ইবনে মাজা

সালাম বিন আদী খু'শ রা বর্ণনা করেন, এক ব্যক্তি হজরত ইবনে আব্বাস কে বললো, আমি একজনকে বিশ দেবহাম মূল্যের গালিচা কর্ত্ত দিয়েছিলাম। এরপর সে আমাকে হাদিয়া হিসাবে একটি মাছ দিলো, আর মূল্য তের দেবহাম। হজরত আব্বাস বললেন, তুমি তার নিকট থেকে সাত দেবহাম নিও। ইবনে জাওজী।

হজরত আবদুল্লাহ বিন সালাম বলেন, তোমাদের নিকট কর্ত্ত গ্রহণকারী তোমাদেরকে পোশাক, আঞ্জির, যব ইত্যাদি দিতে চাইলে নিও না। কারণ তা সুল। বোখারী

হজরত আলী বর্ণনা করেন, রসূল স. ওই ধরনের কর্ত্ত দিতে নিষেধ করেছেন যাতে স্বার্থ রয়েছে।

বায়হাকী আল মারেফাত মধ্যে ফোজালা বিন উবাইদের বর্ণনা থেকে এই হাদিসটি উপস্থাপন করেছেন, কর্ত্তের সাথে অতিরিক্ত লাভ গ্রহণ করা একপ্রকার সুদ।

ইমাম শাফেয়ী হজরত আবু রাফে এবং হজরত আবু হোরায়ারা বর্ণিত হাদিসকে দলিল হিসাবে গ্রহণ করেছেন। সাহাবীগণ আরজ করলেন, পরিশোধের জন্য আমাদের এই উটমী কর্ত্ত হিসাবে গ্রহণ করা উটমী থেকে উত্তম। রসূল স. বললেন, তাই নাও তোমাদের মধ্যে উত্তম ওই ব্যক্তি যে স্বর্ণ পরিশোধ করে উত্তমরূপে। জননী আয়েশা বর্ণনা করেছেন, আমি রসূল স. কে বললাম, কিছু খামীর অথবা রুটি প্রতিবেশীরা পরস্পরকে কর্ত্ত দেয় এবং গ্রহণ করার বেলায় কমবেশী গ্রহণ করে। রসূল স. এরশাদ করলেন, এতে কোনো দোষ নেই। উত্তম আচরণ ব্যতীত এতে অন্য কিছু নেই।

হজরত মুসাজ্জ বিন জরবালের কাছে খামীর এবং রুটি কর্ত্ত দেয়া নেয়ার নিয়ম জানতে চাইলে তিনি বললেন, সুবহানায়াহ। এটা তো অতি উত্তম আচরণ কম নিয়ে বেশী দেয়া এবং বেশী নিয়ে কম দেয়ার ক্ষতি নেই। তোমাদের মধ্যে ওই ব্যক্তি উত্তম যে পরিশোধের বেলায় উত্তম। আমি রসূল স. এর কাছে এ যক্ষমই শুনেছি। ইবনে জাওজী।

কোনো কোনো বর্ণনায় এসেছে, কর্ত্ত লেনদেন ওজনের মাধ্যমে হওয়া উচিত। ফেট কেউ বলেন গণনার মাধ্যমে ওয়ালাহু আ'লাম।

ঋণ লেনদেনের বিবরণ লিপিবদ্ধ করার হুকুমটি ঐচ্ছিক। ওয়াজিব নয়। এই হুকুমটি ওই আয়াতে উল্লেখিত হুকুমের মতো যেখানে বলা হয়েছে, যখন নামাজ শেষ হয় তখন তোমরা পৃথিবীতে ছড়িয়ে পড়ো।

কোনো কোনো আলেম বলেন, লিপিবদ্ধ করার হুকুমটি ওয়াজিব। শা'রী বলেন, ঋণ লেনদেনের বিষয় সাক্ষীদের সাক্ষ্যসহ লিখে রাখা ফরজ। কিন্তু পরবর্তী আয়াতে এ বকম বলা হয়েছে, 'তোমরা একে উপরকে বিশ্বাস করবে, যাকে বিশ্বাস করা হয় সে যেনো আহানত প্রত্যর্পণ করে।' এতে বোঝা যায় লিপিবদ্ধ করার আবশ্যিকতা রহিত হয়ে গিয়েছে। অর্থাৎ ওয়াজিব মনসুখ হয়ে গিয়েছে। আমি বলি, পরে অবতীর্ণ আয়াত দ্বারা পূর্বে অবতীর্ণ আয়াত মনসুখ হয়। কিন্তু এখানে তা হয়নি। দু'টি আয়াতই অবতীর্ণ হয়েছে এক সাথে। একে বোঝা যায় লিপিবদ্ধ করার হুকুমটি ঐচ্ছিক।

লেখককে হতে হবে ন্যায়পরায়ণ। দাভা ও গ্রহীতা উভয়ের অধিকার সম্পর্কে সচেতন হতে হবে তাকে। তাই নিয়ম হচ্ছে, লেখার কাজে নিয়োগ করতে হবে ধর্মজীক এবং ন্যায়বান লেখককে। আর লেখকের উচিত যেনো লিখতে অস্বীকৃত না হয়। আল্লাহতায়ালা যেমন তাকে অনুগ্রহ করে লিখতে শিখিয়েছেন, তাই সে আল্লাহতায়ালা বান্দার প্রতিও অনুগ্রহশীল হবে। এটাই কাম্য। অন্যত্র আল্লাহতায়ালা বলেছেন, 'আল্লাহ যেমন তোমাদেরকে অনুগ্রহ করেছে, তোমরাও মানুষের সাথে তেমনই করো।'।

লেখকের উপর লেখা এবং সাক্ষীদের উপর সাক্ষ্য দেয়া ওয়াজিব কিনা সে সম্পর্কে মতভেদ আছে। মুজাহিদ বলেন, ওয়াজিব। তবে শর্ত হলো, লেখক ও সাক্ষীকে ডাকতে হবে। হাসান বসরীও ওয়াজিব বলেন। তবে প্রয়োজন মতো অর্থাৎ নির্বাচিত হওয়ার পর লেখকের উপর ওয়াজিব। জুহাক বলেন, লেখার জন্য লেখককে এবং সাক্ষ্য দেয়ার জন্য সাক্ষীকে নির্ধারণ করার পর তাদের উপর লেখা ও সাক্ষাদান করা ওয়াজিব। কিন্তু বলা হয়েছে, 'লেখক এবং সাক্ষী যেনো ক্ষতিগ্রস্ত না হয়।' সুতরাং ব্যাপারটির ওয়াজিব হওয়া সম্পর্কে শিক্ত হওয়া যায় না।

লেখককে বলা হয়েছে সে যেনো আল্লাহকে ভয় করে। এবং প্রকৃত বিষয় অবিকৃতভাবে লিপিবদ্ধ করে। আর লিপিবদ্ধ করা যে ওই ব্যক্তি যে দাবীদার। তার দাবী হবে কর্ত্তগ্রহণকারীর সম্মতিসাপেক্ষ। দাবীদার অপ্রাপ্ত বয়স্ক, বৃদ্ধ অথবা উন্মাদ হলে তার পক্ষে তার অভিভাবক লিপিবদ্ধ করার দায়িত্ব গ্রহণ করবে। আয়াতে 'দুর্বল' বলতে স্বল্পবৃদ্ধিসম্পন্ন ব্যক্তিকে বোঝানো হয়েছে। কর্ত্ত দাভা বোঝা, বন্ধী, ব্যক্তিগত হলে তার পক্ষে অভিভাবক কিংবা উকিল নিযুক্ত করতে হবে। পর্দানশীন মহিলার প্রতিও একই হুকুম। মানুষের নৃতিশক্তি সব সময়

নির্ভরশীল অবস্থায় থাকে না। লিপিবদ্ধ করাতে তাই দাতা গ্রহীতা উভয়েই কুল ভাবিত থেকে বেঁচে থাকতে পারে। মূল্য, বিবরণ, পরিমাণ, আদান প্রদানের সময়, বায় সলম — সবাকছুই যথাযথভাবে লিপিবদ্ধ হওয়া প্রয়োজন, যাতে স্মৃতি প্রভাবক হয়ে না দাঁড়াতে পারে।

সাক্ষ্যদাতা স্বাধীন, মুসলমান, পুরুষ, জ্ঞানসম্পন্ন ও প্রাপ্তবয়স্ক হওয়া প্রয়োজন। অপ্রাপ্তবয়স্কদের জ্ঞান অপরিণত। পাগল জ্ঞানহীন। তাই ঐকমত্য এই যে, এদের সাক্ষ্য গ্রহণীয় নয়। ইমাম আবু হানিফা, ইমাম মালেক এবং ইমাম শাফেয়ী বলেছেন, কৃতদাসের সাক্ষ্যও অগ্রহণীয়। ইমাম আহমদ বলেছেন, গ্রহণীয়। হজরত আনাস বিন মালেক এ রকমই মত প্রকাশ করেছেন। ইসহাক এবং দাউদ জাহেদীও এরকম বলেছেন। বোধগম্য।

হজরত আনাস বলেছেন, গোলামের সাক্ষ্য জায়েয। তবে শর্ত হলো, সে যেসো ফাসেক না হয়। এছাড়া জায়েযের পক্ষে আরো রয়েছেন শেরাইহ এবং জুরাহ। ইবনে শিরিন বলেছেন, গোলামের সাক্ষ্য জায়েয। কিন্তু মনিবের পক্ষে হলে জায়েয নয়। হাসান ও ইব্রাহিম মনিবের পক্ষে হলেও জায়েয বলেছেন। শেরাইহ বলেছেন, তোমরা তো সবাই গোলাম ও বানীর সন্তান। বোধগম্য।

কাফেরের সাক্ষ্য জায়েয নয়। কাফেরের বিরুদ্ধে সাক্ষ্য নিলেও ফাসেকের সাক্ষ্য গ্রহণযোগ্য নয়। এই মত ইমাম মালেক, ইমাম শাফেয়ী এবং ইমাম আহমদের। আব্দুহতায়ালা বলেছেন, 'কাফেরেরা সবাই জালেম।'।

ইমাম আবু হানিফা বলেছেন, কাফেরের বিরুদ্ধে কাফেরের সাক্ষ্য জায়েয। যদিও তাদের ধর্মমত পৃথক হয়। কেননা জিহ্মি কাফের অভিভাবক হওয়ার যোগ্য (ইসলামী রাষ্ট্রে জিজিয়া কর দিয়ে যে কাফের স্থায়ীভাবে বসবাস করে তাকে বলে জিহ্মি)। জিহ্মিকে তাদের সম্প্রদায়ের অপ্রাপ্ত বয়স্কদের অভিভাবক হিসাবে মানা যায়। আব্দুহতায়ালা বলেছেন, 'তারা একে অপরের বন্ধু'। এজন্য এক ধর্মের কাফেরের সাক্ষ্য অন্য ধর্মের কাফেরের বিরুদ্ধে দুরন্ত আছে। তারা তাদের আপন সম্পদের মালিক। প্রকৃতপক্ষে কাফেরেরা কাফেরই। ফাসেকেরা ফাসেক। কিন্তু তারা আব্দুহতায়ালাব ছকুমের বাইরে। আব্দুহ এবং তাঁর ছকুমে তাদের আস্থা নেই, কিন্তু তাদের ধারণায় কুফরই ধর্ম। মিথ্যা বলা তাদের ধর্মেও হারাম।

ইবনে আবী শায়লা এবং আবু ওবায়দা বলেন, এক ধর্মের কাফেরের সাক্ষ্য অন্য ধর্মে কাফেরের বিরুদ্ধে গ্রহণীয় নয়। যেমন ইহুদীর সাক্ষ্য খৃষ্টানের বিরুদ্ধে বাচ্যাবী লিখেছেন, 'মিবরিকালিকুম' শব্দটি ইসলামের শর্তকে প্রতিষ্ঠিত করেছে। আমি বলি, এই আয়াত মুসলমানদের উদ্দেশ্যে বর্ণিত হয়েছে। তাই সাক্ষীদের মুসলমান হওয়া জরুরী। আর বাগ উপর লাবী করা হবে সেও যেহেতু মুসলমান হয়। ইবনে জাওদী বলেন, মুসলমান ব্যতীত অন্য ধর্মাবলম্বীর সাক্ষ্য অন্য কোনো

ধর্মাবলম্বীর বিরুদ্ধে বিতর্ক নয়। ইবনে জাওজীর দলিল হজরত আবু হোরাযরা বর্ণিত হাদিসটি। তিনি বলেছেন, রসূল স. এরশাদ করেন, এক ধর্মের উত্তরাধিকার অন্য ধর্মে কলবৎ হয় না। এবং আমার উম্মত ছাড়া অন্য কেউ অন্য কোনো ধর্মের বিরুদ্ধে সাক্ষী হিসাবে বৈধ নয়। তবে আমার উম্মতের সাক্ষ্য অন্য ধর্মাবলম্বীদের বিরুদ্ধে বৈধ। দারা কুতনী, ইবনে আদী এই হাদিস ইবনে আদী লাহুলাবও পক্ষে। কিন্তু ইমাম আহমদের বিপক্ষে। ইমাম আবু হানিফা বলেন, সমস্ত কাফেরই প্রকৃতপক্ষে একধর্মভূত। আত্মাহতায়াল্লা বলেছেন, ‘অন্তঃপর্ব তাদের মধ্যে যারা ইমানদার এবং তাদের মধ্যে যারা কাফের’ — বোঝা যাচ্ছে, দল মোটে দু’টি। মুমিনদের দল এবং কাফেরদের দল। এই ধারণার প্রেক্ষিতে ইমাম আবু হানিফার মত প্রতিষ্ঠিত হয়েছে। উল্লেখিত হাদিসের সনদভুক্ত এক রাবীর নাম ওমর বিন রাশেদ, দারাকুতনী যাকে জরীফ বলেছেন। অপরদিকে ইমাম আবু হানিফা অশ্রয় করেছেন হজরত জাবের বর্ণিত হাদিসটিকে, যেখানে বলা হয়েছে রসূল স. আহলে কিতাবদের এক দলকে অন্য দলের বিরুদ্ধে সাক্ষ্য দেয়াকে বৈধ করে দিয়েছেন। ইবনে মাজা।

এই হাদিসের ব্যাখ্যায় এসেছে — এক ইহুদী পুরুষ ও একজন ইহুদী নারীকে রসূল স. এর দরবারে হাজির করা হলো। এ দু’জন ছিলো ব্যতিচারের অপবাধে অপরাধী। রসূল স. ইহুদীদেরকে বললেন, এদু’জন আমাদের ধর্মের হলে শরিয়ত নির্ধারিত শাস্তি দেয়া হতো। কিন্তু আমরা অপারণ। তোমরা বরং তোমাদের ধর্মের শ্রেষ্ঠ দু’জন আলেমকে নিয়ে এসো। ইহুদীরা সুন্নিয়াব দুই ছেলেকে নিয়ে এলো। তিনি স. বললেন, তোমরা কি তোমাদের সম্প্রদায়ের সবচেয়ে বড় আলেম? তারা বললো, লোকেরা এরকমই বলে। রসূল স. বললেন, আমি তোমাদেরকে সেই আত্মাহর কসম দিয়ে বলছি যিনি মুসা আ. এর উপর তওরাত অবতীর্ণ করেছেন। তোমরা বলো, তওরাতে কী শাস্তির কথা উল্লেখ রয়েছে? তারা বললো, চারজন লোক যদি সাক্ষ্য দেয় যে, তারা কোনো পুরুষকে খ্রীলোকের ভিতর এভাবে প্রবেশ করতে দেখে যেমন সুরমাদানীর মধ্যে সুরমাদন্ত প্রবেশ করানো হয়, তবে তাদেরকে সঙ্গেসারে করতে হবে (কোমর পর্যন্ত মাটিতে পুঁতে পাথর নিক্ষেপ করে মেঝে কেঁপতে হবে)। রসূল স. এরশাদ করলেন, সাক্ষী উপস্থিত করো। চারজন সাক্ষ্য দিলো। রসূল স. সঙ্গেসারের আদেশ দিলেন। আবু দাউদ, ইসহাক বিন রহওয়াইহ, আবুল ইমালী আল মুসলী, আল বাযযার, দারা কুতনী। তাহাবীর বর্ণনায় শব্দগুলো রয়েছে এরকম, তোমাদের মধ্য থেকে চারজনকে আমার কাছে নিয়ে এসো, যারা সাক্ষ্য দেবে। এই হাদিস দু’টি সনদের দিক দিয়ে অবশ্য দুর্বল। দু’টি হাদিসেরই বর্ণনাকারী হিসেবে রয়েছে মুজালিদ বিন সাঈদ যার সম্পর্কে

ইমাম আহমদ বলেছেন, সে কিছুই ছিলো না। ইয়াহিয়া র বলেছেন, তার বর্ণিত হাদিস নলিন হিসেবে শেখ করা যায় না।

সাক্ষী হতে হবে দু'জন দু'জনই পুরুষ। পুরুষ দু'জন না পাওয়া গেলে একজন পুরুষ ও দু'জন মহিলা। অর্থাৎ একজন পুরুষের সাক্ষ্য দু'জন মহিলার সাক্ষ্যের সমান। তবে মহিলাদের সাক্ষ্য না নেয়াই উত্তম। বরং একমত। এই যে, মহিলাদের সাক্ষ্য গ্রহণযোগ্য নয়। রসুল স. এর পরে প্রথম দু'জন বনিফার আমল এরকমই ছিলো অর্থাৎ হুদু ও কেসাসে মহিলাদের সাক্ষ্য জায়েয ছিলো না (সঙ্গেসারকে হুদু এবং খুনের বদলে খুনকে কেসাস বলে)। জুহরী এই হাদিসটি ইবনে আবী শাইবা, হাকিম ইজাজ থেকে বর্ণনা করেছেন। হাদিসটি মুরসাল। অরে মুরসাল হাদিস আমাদের নিকট গ্রহণযোগ্য নয়, হজরত আবু বকর এবং হজরত ওমরের কথা এখানে গুরুত্ব সহকারে উল্লেখ করার কারণ এই যে, তাদের সময়ে শরিয়তের বেশীর ভাগ নিয়ম কালুন প্রতিষ্ঠিত হয়েছে। সাহাবীদের এজমাও হয়েছে। পরবর্তীতে হয়েছে অনেক কম। রসুল স. এবশাস করেন, তোমরা এই দু'জনের অনুসরণ করো, কারণ তারা আমার পরে খলিফা হবে। হাদিসটি বর্ণনা করেছেন হজরত হুজায়ফা। তিরমিযি।

ইবনে হাজার লিখেছেন, ইবনে আবী শাইবার বর্ণনাসূত্রে ইমাম মালেক, হজরত আব্দুল জুহরীর উক্তি উদ্ধৃত করেছেন। এই বর্ণনায় এই কথা কয়টি অতিরিক্ত আছে, হুদু ও কেসাসে মেয়েদের সাক্ষ্য জায়েয নয়। বিবাহ এবং ভালাকেও জায়েয নয়। কিন্তু ইমাম মালেকের এই হাদিস সহীহর পর্যায়ে পৌঁছেনি। ইমাম শাফেহী ইমাম মালেকের অনুসরণে বলেন, কেবল পণ্যবিনিময়ের ক্ষেত্রে মেয়েদের সাক্ষ্য জায়েয। যেমন ইজারা, বিয়ার (যে বেচাকেনার শর্ত থাকে তাকে বিয়ার বলে)। শোফা (অন্য কোনো ব্যক্তির নিকট বাড়ি বা ভূমি বিক্রয়ের পর বিক্রেতার অংশীদার অথবা প্রতিবেশী যথামূল্য পরিশোধ করে মালিক হওয়ার যে অধিকার পায় তাকে শোফা বলে) তুলক্রমে ইত্যাদি। ওই প্রকারের অপব্যয় যাতে জরিমানা দিতে হয় — এ সমস্ত কাজে মেয়েদের সাক্ষ্য গ্রহণীয় নয়। বিবাহ, ভালাক, উকিল, এসিয়ত, গোলাম আজাদ করা, ভালাক থেকে ফিরে আসা, বংশনির্ভর — এসব কাজেও গ্রহণীয় নয়।

ইমাম আবু হানিফা বলেন, কেসাস ও হুদু ছাড়া অন্য সকল ক্ষেত্রে রমণীদের সাক্ষ্য গ্রহণ করা যায়। ইমাম শাফেহী এবং ইমাম মালেক বলেছেন, দু'জন পুরুষ অথবা একজন পুরুষ এবং দু'জন রমণীর সাক্ষ্য একটি সম্মিলিত স্বেবাদ — এতে ভুলের সম্ভাবনা আছে। এর দ্বারা দাবীদারের দাবী নিশ্চিতভাবে প্রমাণিত নাও হতে পারে। সাক্ষীর মিত্যা সাক্ষ্য দিলে দাবীদার তা মানতে বাধ্য নয়। কিন্তু যেহেতু কোরআন দ্বারা এবং কোরআনের সমর্থনে সাক্ষী নির্ধারিত হয়, তাই তাদেরকে মেনে নিতে হয়। একজন নারীর সাক্ষ্য ওই সমস্ত ক্ষেত্রে জায়েয, যে সমস্তের উল্লেখ কোরআনে রয়েছে (অর্থাৎ পণ্য বিনিময়ের ক্ষেত্রে)। আন্তাহুতায়াল্লা বলেছেন,

‘এবং সাফ্য দিবে তোমাদের মধ্যে দু’জন ন্যায়পরায়ণ কতি।’^১ বসুল স বলেছেন, অভিজ্ঞাবক এবং ন্যায়পরায়ণ সাক্ষী ব্যতীত বিবাহ সম্পন্ন হতে পারেনা।

জ্ঞাতব্য : বিবাহের প্রচার করা জরুরী। তাদেরদের ঐকমত্য রয়েছে এব্যাপারে। তারা বলেন, দু’জন পুরুষ সাক্ষ্যদাতার মাধ্যমেই একাজ সম্পন্ন হতে পারে। কিন্তু ইমাম মালেক একথা মেনে নেননি। তাঁর মতে প্রচার শর্ত নয়। কারণ আল্লাহ্‌তায়ালার বলেছেন, ‘তোমরা যাকে পছন্দ করো, বিবাহ করো।’ অন্যত্র বলেছেন, ‘আর ওই নারী ব্যতীত অন্যান্য নারীপন তোমাদের জন্য হালাল।’ প্রচারের শর্ত এগুলোতে নেই।

ইমাম আহমদ বলেন, বিবাহের সাক্ষী জরুরী। একথা কোনো বর্ণনায় নেই। ইবনে মুনাজ্জিরও একথা বলেন।

আমি বলি, সহীহ হাদিসে রয়েছে, তোমরা বিবাহের প্রচার করো। ইমাম আহমদ, ইবনে হাক্বান, তিবরাণী।

মুগ্গাদরেকে হ্যাকেম এবং হুসিয়ায় আবু নাসিম হজরত ইবনে জুবারের থেকে এবং তিরমিজি জননী আয়েশার মাধ্যমে এরকম হাদিস উল্লেখ করেছেন। কিন্তু হাদিসে প্রচারের সীমাবদ্ধতা বেধে দেয়া হয়নি। ক’জনের নিকট প্রচার — দু’দশ জন কিংবা হাজার লক্ষ অথবা সমস্ত পৃথিবীবাসীর নিকট প্রচার, এরকম সীমানির্ধারিত নেই বলে ইমাম আবু হানিফা কমপক্ষে দু’জন সাক্ষ্যদাতা জানলেই তাকে প্রচার বলে ধরে নিতে বলেছেন। দু’জন জানার পর বিষয়টি আর গোপন থাকে না। কারণ বলি, কিছু মানুষের মজলিশে বিবাহ হলে সাক্ষ্যদানের বিষয়টি আর জরুরী থাকে না। কারণ, প্রচারের কাজটি এতেই সমাধা হয়ে যায়। ইমাম মালেক বলেন, দফ বাজালেও প্রচারের কাজ হয়ে যাবে। দু’জন মানুষকে সাক্ষী বানানোর পর যদি তাদেরকে একথা বলে নেয়া হয় যে, সংবাদটি গোপন রেখো, তবে প্রচার বাতিল হয়ে যায়।

আমি বলি, প্রচারের শর্তের ব্যাপারে ঐকমত্য নেই। তাই বিবাহের পরে গোপন করার অথবা অস্বীকার করায় বিবাহ বাতিল হবে না। দফ বাজানো কোনো প্রয়োজনীয় বিষয় নয়। এজন্যই আমবা ইজাব ও কবুলের সময় দু’জন সাক্ষীর উপস্থিতি থাকা এবং তাদের নিজ কানে ইজাব ও কবুলের স্বীকারোক্তি শোনা জরুরী করে দিয়েছি, যেনো প্রচারের কাজটি সুসম্পন্ন হয়। অর্থাৎ গোপনে না হয়ে সাক্ষীদের সামনে হয়।

এই হাদিস জননী আয়েশা, হজরত ইবনে মাসউদ, হজরত ইবনে ওমর এবং হজরত ইবনে আব্বাসের বর্ণনা থেকে দারা কুত্বনী লিখেছেন (বর্ণিত হাদিসের নির্দেশানুযায়ী মহিলাদের সাক্ষাকে মুহাম্মদিসগণ গ্রহণীয় বলেছেন)।

ইমাম আজমের মতে, সকল ক্ষেত্রে সাক্ষী মেনে নেয়া বৌদ্ধিকতাবিরোধী। কিন্তু এই আয়াতে মহিলাদের সাক্ষ্য মেনে নেয়ার কথা বলা হয়েছে। এর অনুসরণে

তাদের সাক্ষ্যের গ্রহণযোগ্যতা অন্যান্য ক্ষেত্রেও মেনে নেয়া উদ্ভয়। হুকুমটি সাধারণ। তাই সম্পদবিময়ক এবং মানসস্থানবিময়ক সকল ক্ষেত্রে মহিলাদের সাক্ষ্য গ্রহণযোগ্য বলে বিবেচিত না হওয়ার কোনো কারণ নেই। রসুল স. এরশাদ করেন, মালের হেফাজত করা জীবন ও মানসস্থান রক্ষা করার মতো :

বিদায় হজ্জের সময় রসুল স তার ঐতিহাসিক ভাষণে বলেছেন, তোমাদের রক্ত, সম্পদ এবং মান স্খান হানি করা তোমাদের কারো পক্ষে বৈধ নয়। অন্যায়ভাবে হত্যা করা, রক্ত প্রবাহিত করা অথবা সম্পদ আত্মসাৎ করা অবৈধ।
বোখারী, মুসলিম

ইমাম আহমদ ও ইবনে হাক্কাল হজরত সাদিক বিন জায়েদের মাধ্যমে বর্ণনা করেছেন, আপন সম্পদ রক্ষা করতে গিয়ে যে নিহত হয়, সে শহীদ। জীবন রক্ষা করতে গিয়ে যে মারা যায়, সেও শহীদ। আর ধর্ম রক্ষা করতে গিয়ে যে মৃত্যুমুখে পতিত হয়, সেতো শহীদই। পরিবার পরিজনের হেফাজত করতে গিয়ে মৃত্যুমুখে পতিত ব্যক্তিও শহীদ।

আসল কথা হলো, হুদুদ ও কেসাসে নারীর সাক্ষ্য মেনে নেয়া যায় না। এটা ঐকমত্য। কারণ এই যে, হুদুদ ও কেসাস নিঃসন্দেহ হওয়া বাঞ্ছনীয়। বিবাহের অবস্থা এরকম নয়।

হজরত আরেশার মাধ্যমে উপরে বর্ণিত হাদিসটির একজন বর্ণনাকারীর নাম, মোহাম্মদ বিন ইয়াজিদ বিন সাদাম। ইমাম আহমদ তাকে দুর্বল বলেছেন। ইয়াহিয়া বলেছেন, সে ন্যায়পরায়ন ছিলো না। নাসাই বলেছেন, সে মাতরুলুল হাদিস (যে বর্ণনাকারী সাধারণভাবে মিথ্যাবাদী বলে পরিচিত)। দাগাকুতনী তাকে এবং তার পিতাকে দুর্বল গ্রহণ করেছেন। দ্বিতীয় সনদের নাকে বিন ইয়াসিরুল আবুল খতীব অখ্যাত। হজরত ইবনে আক্বাস রা. বর্ণিত হাদিসের একজন বর্ণনাকারী ছিলো নাহহাশ। তাকে ইয়াহিয়া বলেছেন দুর্বল। ইবনে আদী বলেছেন, অযোগ্য। হজরত ইবনে মাসউদ রা. বর্ণিত হাদিসের রাবী (বর্ণনাকারী) বকর বিন বিকার সম্পর্কে ইয়াহিয়া বলেছেন, সে কিছুই ছিলো না। এই সনদের অন্য রাবী আবদুল্লাহ বিন মাহরাজ দাগাকুতনীর দৃষ্টিতে মাতরুলুল হাদিস। হজরত ইবনে ওমর বর্ণিত হাদিসের সাবেত বিন জুবারের মুনকিরুল হাদিস বলে গণ্য। তার মধ্যে ন্যায়পরায়নতা পূর্ণরূপে ছিলোনা। আবুল হাতেম, ইবনে আদী এবং ইবনে হাক্কালও এরকম বলেছেন।

মাসআলা : ইমাম আবু হানিফা বলেন, সম্পদবিময়ক নয়, এরকম ক্ষেত্রে একজন সাক্ষ্যদাতার সাক্ষ্য গ্রহণ করে দাবীদারের পক্ষে রায় দেয়া যাবে না। সম্পদ সংক্রান্ত ব্যাপারেও একই নিয়ম। এক্ষেত্রে দাবীদার যদি কসম করে তবুও না। জমহুরের নিকট সম্পদ সংক্রান্ত নয়, এমন ক্ষেত্রে একজন সাক্ষ্যদাতার

সাক্ষ্যই যথেষ্ট। তবে শর্ত হলো, দাবীদারের নিকট থেকে হক ইনসাফ ও সন্ততার কসম নিতে হবে। কেননা রসূল স, একজন সাক্ষীর সাক্ষ্য এবং দাবীদারের কসমের উপর ভিত্তি করে রায় দিয়েছিলেন। এই হাদিস ইবনে জাওজী হজরত জাবের এবং হজরত আলী থেকে বর্ণনা করেছেন। হজরত ওমর, হজরত ইবনে আব্বাস, হজরত আবু হোরাযরা, হজরত ইবনে ওমর, হজরত জায়েদ বিন সাবেত, হজরত আবু সাদ্দ খুদরী, হজরত সাঈদ বিন ওবাদা, হজরত আমের বিন রবীয়া, হজরত সহল বিন সাঈদ, হজরত আযার বিন হাজম, হজরত আমর বিন হাজম, হজরত মুগীয়া বিন শোবা, হজরত বেলাল বিন হারেস, হজরত সালমা বিন কায়স, হজরত আনাস বিন মালেক, হজরত তামীমে দারী, হজরত জযনব বিনতে সাযলাবা এবং হজরত বিরক (রাশিদুল্লাহু আনহুম আজমাঈন) থেকেও এককম বর্ণনা এসেছে।

আমি বলি, হজরত জাবের থেকে এই হাদিসটি ইমাম আহমদ, তিরমিযি, ইবনে মাজা এবং তাহাবী সূত্রপন্থায় আবদুল ওহাব বিন আবদুল হুস্বীদ সাক্ষীর মাধ্যমে জাফর বিন মোহাম্মদ তাঁর পিতা থেকে উল্লেখ করেছেন। তিরমিযি বলেছেন, এই হাদিস ইমাম সওরী ও অন্যান্যরাও বর্ণনা করেছেন। সওরী এটিকে মালেক, জাফর ও মোহাম্মদের বর্ণনা থেকে মুরসাল হিসাবে উপস্থাপিত করেছেন। এই সনদই সবচেয়ে বিত্ত্ব দারাকুতনী হজরত আলী থেকে উল্লেখ করেছেন, রসূল স, একজন সাক্ষী এবং একজন হকদাবের কসমের ভিত্তিতে সিদ্ধান্ত দিয়েছিলেন। এই সনদে অবশ্য ধারাবাহিকতা রক্ষিত হয়নি। দারাকুতনী বলেন, হাদিসটি মুত্তালাল (গোপন দুর্বলতাদুগ্ধ যা বিত্ত্ব হওয়ার অন্তরায়)। আরো বলেছেন, হজরত জাফর একে মুরসাল হিসাবে বর্ণনা করেছেন। আবার কখনো করেছেন মাউসুল হিসাবে (মিলিতভাবে)। ইমাম শাফেয়ী এবং বায়হাকী বলেছেন, আবদুল ওহাব বর্ণনা করেছেন মাউসুল হিসাবে। তিনি ছিলেন নির্ভরযোগ্য।

আমি বলি, জাহাবী লিখেছেন, আবদুল ওহাব ছিলেন বয়োবৃদ্ধ এবং বিশৃঙ্খল বোধসম্পন্ন। হজরত ইবনে আব্বাস বলেছেন, দাবীদারের কসমের সঙ্গে একজনের সাক্ষীর উপর রসূল স, রায় দিয়েছেন। হাদিসটি বর্ণনা করেছেন আবু দাউদ ও তাহাবী। তিরমিযি একে হাসান বলেছেন। জাহাবী বলেছেন যুনকার। এই হাদিসের রাবী কায়স বিন সাঈদ এবং আমর বিন দিনার সম্পর্কে তাহাবী বলেছেন, আমি জানতে পারিনি কায়স আমর বিন দিনার থেকে আসে কোনো হাদিস বর্ণনা করেছেন কিনা।

হজরত আবু হোরাযরা বলেছেন, রসূল স, এক সাক্ষী ও এক কসমের উপর রায় দিয়েছিলেন, বর্ণনা করেছেন ইমাম শাফেয়ী, আসহাবে সুন্নাহ ও ইবনে

হাক্কান। ইবনে আবি হাভেম একে সহীহ বলেছেন। ইমাম শাফেহী ও তাহাবী একে পৃথক পৃথকভাবে বর্ণনা করেছেন। এই হাদিসটিকেই বায়হাকী মুনীবা বিন আবদুর রহমান, আবু জিন্নাদ আ রাক, আবু হোরায়রা থেকে বর্ণনা করেছেন। ইমাম আহমদ বলেছেন, এই হাদিসের সিলসিলা সর্বাধিক সহীহ। ইমাম আজম বলেন, সহীহ হলেও এই হাদিসটি খবরে ওয়াহেল পর্যায়ভুক্ত (এককভাবে বর্ণিত)। তাই কিতাবুল্লাহর বিরুদ্ধে দাঁড়াবার ক্ষমতা এর নেই। অধিক শক্তিশালী হাদিসের বিরুদ্ধেও একে গ্রহণীয় ভাবা যায়না।

ইমাম বোখারী ও ইমাম মুসলিমের বর্ণনা, হজরত ইবনে আক্বাস বলেছেন, রসূল স. এরশাদ করেছেন, মানুষের দাবী সহজে মেনে নিলে কিছু লোক মানুষের রক্ত ও সম্পদের দাবী করে ন্যবে তখন দ্বিতীয় পক্ষও কসম করতে উদ্যত হবে। বায়হাকীর বর্ণনাতেও এরকম রয়েছে। সাক্ষ্য উপস্থাপন করা দাবীদারের দায়িত্ব। সাক্ষী পেশ করতে না পারলে তার কসম স্বীকৃত হবেনা। আমার বিন শোয়াইবের বর্ণনা, সাক্ষী পেশ করা দাবী উত্থাপকের দায়িত্বভুক্ত এবং কসম দ্বিতীয় পক্ষের দায়িত্বে। দারা কুতনী, তিরমিজি হজরত ওয়ায়েল বিন হাজার বর্ণনা করেছেন, রসূল স. এক দাবীদারকে বললেন, সাক্ষী আনো। সে বললো, আমার কোনো সাক্ষী নেই। রসূল স. বললেন, কসম করো। সে বললো, ইতোমধ্যে সে তো তার জমি নিয়ে যাবে। তিনি স. বললেন, উপার নেই।

উল্লেখিত হাদিস দু'টির সমাধান তাহাবী এভাবে করেছেন, রসূল স. কসমের দায়িত্ব নিলেন দ্বিতীয় পক্ষকে। দাবীদারের পাওনা ফিরে পাওয়ার আর কোনো উপায়ই রইলোনা। দু'জনকে দু'রকম দায়িত্ব দেয়া হলো। একজনকে সাক্ষী অন্যজনকে কসম। অতঃপর কসম ও সাক্ষী একত্রিত থাকবে কীভাবে? কাতোই পার্থক্য হবে গেল। তাহাবী, শাফেহী কর্তৃক উপস্থাপিত হাদিসের জবাব এভাবে দিয়েছেন, সাক্ষ্য ও কসমের উদ্দেশ্য — দাবীদারের কসম, যে সাক্ষী উপস্থাপন করতে অসমর্থ। এরকম ক্ষেত্রে রসূল স. সাক্ষীর পরওয়া না করে দ্বিতীয় পক্ষের কসম নিয়েছেন, যেমন কসমে কসমে ফযালা হয়ে যায়। পরিণাম ভাঁড়ালো এই যে, শুধু দাবী করার মাধ্যমে দ্বিতীয় পক্ষ কসমের অধিকার লাভ করে। এমন নয় যে, দাবীদার প্রথমে তার দাবী প্রমাণ করে ও সাক্ষী হাজির করে। পূর্ব সম্পর্কের কারণে উভয়ের লেনদেনে রদবদল হয়ে যেতে পারে, ভুল বোঝাবুঝি হতে পারে শেষে দাবীর ব্যাপারটি প্রবল হয়।

রসূল স. হজরত হাজিয়ার স্যাক্বাব উপর ফযালা দিয়েছিলেন। তিনি স. তাকে দু'জন সাক্ষীর মর্যাদা দিয়েছিলেন। এরকম বিশেষত্ব কেবল তাঁকে দেয়া হয়েছিলো। এ কথা অবশ্য হাদিসে প্রকাশ্যভাবে বলা হয়নি, তাই এর প্রকৃত কারণ নির্ণয় করা আম নের পক্ষে অসমীচীন। সাক্ষী পেশ করে উদ্দেশ্য, বিবাদ বিসংবাদ দূর করা। সাক্ষীর সংখ্যা দু'জন পুরুষ অথবা একজন পুরুষ ও দু'জন

নারী। কসমের প্রশ্ন উঠতে পারে তখনই যখন সাক্ষী অনুপস্থিত থাকবে। রসূল স. ফয়সালা দিয়েছেন সাক্ষা ও কসমের ভিত্তিতে। সাক্ষ্য ও কসম সত্য হলেও মিথ্যা হলেও।

মূল কথা এই যে, এই মাসজালাটি মতনৈকমভিত। একজন নারীর বর্ণনা (যখন আত্মন) কিতাবুল্লাহর মোকাবেলায় গ্রহণ করাকে অন্যান্য ইমামগণ জায়েয বলেছেন। ইমাম আজম বলেননি। উল্লেখিত হাদিসে একজন সাক্ষীর সাথে দাবীদারের কসমকে যথেষ্ট করে দেয়া হয়েছে। কিন্তু কোরআনে নির্দেশ রয়েছে, দু'জন পুরুষ অথবা একজন পুরুষ দু'জন নারী।

মাসজালাঃ যে সমস্ত বিষয় সাধারণ মানুষের পক্ষে জানা সম্ভব নয়, সে সমস্ত বিষয়ে রমণীদের সাক্ষ্য গ্রহণীয় যেমন শতর জন্য সংবাদ, রমণীদের অভ্যন্তরীণ ব্যাধি ইত্যাদি। এটা একমত। ইমামে আজম বলেন, এ সমস্ত বিষয়ে একজন মুসলমান স্বাধীন। পূর্ণাবস্থা রমণীর সাক্ষ্যই যথেষ্ট। দু'জন হলে উত্তম। ইমাম মালেক বলেছেন, দু'জন হওয়া জরুরী, একজন যথেষ্ট নয়। ইমাম শাফেয়ী বলেছেন, চারজন হওয়া জরুরী। কেননা পরিষ্কৃত দু'জন পুরুষের সাক্ষ্য চারজন নারীর সমানে। রসূল স. বলেছেন, মেয়েদের সাক্ষ্য পুরুষের সাক্ষ্যের অর্ধেক।

ইমাম মালেক বলেন, সাক্ষীর জন্য দু'টি ব্যাপার জরুরী। সংখ্যা ও পুরুষ সাক্ষী। প্রয়োজনবশতঃ পুরুষ হওয়ার শর্ত রহিত করা গেলেও সংখ্যার শর্ত এড়িয়ে যাওয়ার উপায় নেই। অপরদিকে হানাফীদের দলিল এই, ইমাম মোহাম্মদ বিন হাসান, ইমাম আবু ইউসুফ, গালিব বিন আবদুল্লাহের মাধ্যমে মুজাহিদ থেকে বর্ণনা করেন, সাঈদ বিন মুসাইয়েব, আতা বিন আবী রেবাহ এবং তাউস বলেন, রসূল স. এরশাদ করেছেন, যে সমস্ত বিষয় পুরুষদের গোচরীভূত হওয়া সে সমস্ত বিষয়ে নারীদের সাক্ষ্য জায়েয। হাদিসটি মুবসাল। এতে কোনো সাহাবীর উল্লেখ নেই। জায়েতে উল্লেখিত 'আন নিসা' শব্দটিতে সংখ্যার নির্ধারণ নেই। কাজেই এক সাক্ষী যথেষ্ট — বেশী হলে উত্তম।

আবদুর রাজ্জাক ইবনে জারীর জুহরীর বর্ণনা থেকে উল্লেখ করেছেন, যা ইবনে আবী শাইবা বর্ণনা করেছেন, এ পদ্ধতি রসূল স. এবং খোলাফায়ে রাশেদীদের যুগে প্রচলিত ছিলো। পুরুষদের অবগতিবহির্ভূত বিষয়ে (প্রসব সংবাদ, বিশেষ বিশেষ মেয়েশী রোগ) মেয়েদের সাক্ষ্য জায়েয। অন্যান্য ক্ষেত্রে জায়েয নয়।

আয়াতে সাক্ষীর বোধ্যতা নির্ণয় করা হয়েছে এরকম — সাক্ষী যেনো ফাসেক ও প্রতাপূজক না হয়। যার সম্পর্কে সাক্ষ্য দেয়া হবে তার সঙ্গে পার্থক্য শব্দতা যেনো না থাকে। দাবীদারের সঙ্গে তার আত্মতা থাকাও চলবে না। ফাসেকের সাক্ষ্য গ্রহণীয়—এটা ওলামাদের ঐকমত। সাক্ষীকে হতে হবে প্রথম শ্রেণীর

ন্যায়পরায়ণ। কারণ, সভ্য সিদ্ধান্ত নির্ভর করে তার সাক্ষ্যের উপরেই। ন্যায়পরায়ণতার অর্থ এই, ওয়াজিব সমূহ যথা নিয়মে আদায় করা। সকল সময় কবীরা গোনাহ্ পরিহার এবং সগীরা গোনাহ্ থেকে বেঁচে থাকার চেষ্টা। তাকসীয়ে কবীরে এ সম্পর্কে বিভিন্ন উক্তি রয়েছে। রসুল স. এরশাদ করেছেন, আল্লাহ্ তায়ালার সমকক্ষ মনে করা, যাদু, হত্যা, সুদ, এতিমের সম্পদ ভক্ষণ, বুদ্ধের ময়দান থেকে পলায়ন, সাধী রুমবীকে ব্যতিচারের অপবাদ দেয়া — এগুলো কবীরা গোনাহ্। বোখারী, মুসলিম।

হজরত আবু হোরায়েরার মাধ্যমে বর্ণিত হয়েছে, পিতামাতার অবাধ্য হওয়া, মিথ্যা শপথ করা। বোখারী, হজরত আবদুল্লাহ্ বিন ওমর থেকে বর্ণনা করেছেন, মিথ্যা সাক্ষ্য দেয়া। বোখারী, মুসলিম হজরত আনাস ও হজরত আবু বকর থেকে বর্ণনা করেছেন, রসুল স. এরশাদ করেছেন, আমি কি তোমাদেরকে জানিয়ে দেবোনা কেনি গোনাহ্ সবচেয়ে বড় — আল্লাহ্‌র সাথে শিরিক করা, পিতা মাতার অবাধ্যতা। এ সময় রসুল স. বালিশে হেলান দিয়ে বসেছিলেন। তিনি উঠে বসলেন এবং বললেন, আরো শোনো — মিথ্যা বলা মিথ্যা সাক্ষ্য দেওয়া। একথা বারবার বলতে বলতে তিনি স. একসময় নীরব হয়ে গেলেন।

রসুল স. আরো বলেছেন, ইমাম থাকে অবস্থায় কোনো ব্যক্তি ব্যতিচার করতে পারেনা। চুরি, মদ্যপান, সম্পদলুপ্তন, পশিমন্তের মাল আত্মসাৎ — এগুলোও কবীরা গোনাহ্। বোখারী।

হজরত আবু হোরায়েরা রা. থেকে বর্ণিত হয়েছে, চারটি স্বভাব যার মধ্যে থাকবে, সে খাঁটি মুনাফিক। একটি থাকলে সে প্রকৃত মুনাফিক না হলেও মুনাফিকের স্বভাববিশিষ্ট বলে গণ্য হবে। ওই চারটি স্বভাব হচ্ছে, আমানত খেয়ানত করা, কথার কথায় মিথ্যা বলা, প্রতিশ্রুতি হিন্দ্র করা, বাদানুবাদের সময় অকথা ভাষার গালিগালাজ করা। এ হাদিসটি এসেছে হজরত আবদুল্লাহ্ বিন আমরের সূত্রে। লিপিবদ্ধ করেছেন বোখারী ও মুসলিম। তাঁরা আরো লিখেছেন, হজরত আবু হোরায়েরার মাধ্যমে এসেছে, মুনাফিকীর নিদর্শন তিনটি — অধীকার ভঙ্গ, আমানত খেয়ানত ও মিথ্যাচার।

কোনো কোনো আলেম বলেন, যে সমস্ত ব্যাপারে শরিয়ত শাস্তি নির্ধারণ করেছে, ওগুলোই কবীরা গোনাহ্। কেউ কেউ বলেন, যে সমস্ত গোনাহ্‌র কথা কোরআনে উল্লেখ রয়েছে, কবীরা গোনাহ্ সেগুলোই। যেমন, সমকাম। আমার বিন শায়েব তাঁর পিতার মাধ্যমে হজরত আবদুল্লাহ্ বিন আমরের বর্ণনা উদ্ধৃত করে ঘোষণা করেছেন, রসুল স. এরশাদ করেছেন, খেয়ানতকারী নারী পুরুষের সাক্ষ্য বৈধ নয়। যে ব্যক্তি তার ভাই অথবা তার পরিবার পরিজনদের উপার্জননির্ভর, তার সাক্ষ্য তার ভাই ও তার পরিবার পরিজনদের বিরুদ্ধে গ্রহণীয় নয়। অন্যদের ক্ষেত্রে গ্রহণীয়। আহমদ, আবু দাউদ, ইবনে মাজা, ইবনে দাক্কুলঈদ, বায়হাকী।

ইবনে জাওজী লিখেছেন, এই হাদিসের এক রাবী মোহাম্মদ বিন রাশেদ দুর্বল কিন্তু তাকদীক নামক গ্রন্থে উল্লেখ আছে, ইমাম আহমদ তাঁকে নির্ভরযোগ্য মনেছেন।

হজরত আয়েশা বর্ণনা করেন, রসূল স. এরশাদ করেছেন, খেয়ানতকারী নারী ও পুরুষের সাক্ষ্য বৈধ নয়। এই ব্যক্তিও বৈধ নয় যাকে শাস্তিধকল দোররা মারা হয়েছে। ওই ব্যক্তি যে আপন ভাইয়ের শত্রু, সেও সাক্ষী হিসেবে বৈধ নয়। রোজগার নির্ভর পরিজ্ঞানের বিরুদ্ধে — খবচবহনকারী ব্যক্তির এবং ওই ব্যক্তির যার সাথে আত্মীয়তার সম্পর্ক বিদ্যমান, তাদের সাক্ষ্যও গ্রহণীয় নয়। পিতার বিরুদ্ধে পুত্রের, পুত্রের বিরুদ্ধে পিতার সাক্ষ্যও গ্রহণীয় নয়। নিকটতম এক আত্মীয়ের বিরুদ্ধে আরেক আত্মীয়ের সাক্ষ্য গ্রহণযোগ্য নয়। ইয়াজিদ বিন দামেসকী থেকে এই হাদিসটি বর্ণনা করেছেন তিরমিজি, দাবাকুতনী এবং বায়হাকী।

ইয়াজিদ বিন জিয়াদ কিছু রাবী হিসেবে দুর্বল।

হজরত আয়েশা বর্ণনা করেন, রসূল স. এরশাদ করেছেন, পিতামাতা সন্তানের বিরুদ্ধে, স্ত্রী স্বামীর বিরুদ্ধে, স্বামী স্ত্রীর বিরুদ্ধে, গোলাম মনিবের বিরুদ্ধে, মনিব গোলামের বিরুদ্ধে এবং এক শরীক অন্য শরীকের বিরুদ্ধে সাক্ষ্য দিলে তা বৈধ বলে গণ্য হবে না। কারণ এরা একে অপরের সাথে সম্পৃক্ত। তবে অপরের বিরুদ্ধে এদের সাক্ষ্য জায়েয। শ্রমিকের সাক্ষ্যও তার নিয়োগকর্তার বিরুদ্ধে গ্রহণীয় নয়। বর্ণনা করেছেন খুসায়ফ

মাসআলা : ইমাম আবু হানিফা বলেন, বিচারক সাক্ষীর কেবল প্রকাশ্য নিকই দেখবে। তবে দ্বিতীয় পক্ষ সাক্ষী সম্পর্কে আপত্তি তুললে বিচারক তার বিস্তারিত অবস্থা জেনে নিবে। কিন্তু ইমাম মোহাম্মদ ও ইমাম আবু ইউসুফ বলেছেন, সাক্ষীর প্রকাশ্য ও অপ্রকাশ্য উভয় অবস্থা জেনে নেয়া বিচারকের জন্য জরুরী। দ্বিতীয় পক্ষ আপত্তি না তুললেও। ইমাম শাফয়ী ও ইমাম আহমদ এই মতই পোষণ করেন। ইমাম মালেক বলেছেন, যার ন্যায়পরায়ণতা প্রসিদ্ধ তাঁর অবস্থা জিজ্ঞেস করা ঠিক নয়। আর যার ফাসেক হওয়া প্রসিদ্ধ তার সাক্ষ্য গ্রহণ করা ঠিক নয়। যার কোনো নিকই প্রসিদ্ধি নেই, তার সম্পর্কে জেনে নিতে হবে।

ইমাম আবু হানিফার দলিল এই যে, রসূল স. বলেছেন, ব্যভিচারের কারণে যাকে শাস্তিযোগ্য বলে নির্ধারণ করা হয়েছে, সে ছাড়া অন্য সকল মুসলমানকে ন্যায়পরায়ণ ধরতে হবে। তারা একে অপরের বিরুদ্ধে সাক্ষ্য দিতে পারবে। ইবনে আবী শহিবা।

হজরত ওমর বিন খাতাবের খেলাফতের সময় তিনি হজরত আবু মুসা আশআরীর নিকট একটি চিঠি লিখেছিলেন, যাতে এই কথাগুলো ছিলো — সকল মুসলমান আদেল (ন্যায়পরায়ণ)। সবার সাক্ষ্য সবার জন্য গ্রহণ করা বাসে, ওই ব্যক্তি ব্যতীত যে ব্যভিচারের অপরাধে শাস্তি পেয়েছে ওই ব্যক্তিও, যে মিথ্যা

সাক্ষ্য দেয়ার কারণে শাস্তি পেয়েছে। এই সমস্ত ব্যক্তিও যারা প্রভু, ভৃত্য এবং আত্মীয়তার বন্ধনে আবদ্ধ। এই বর্ণনার এক রাবী আবদুল্লাহ আবু হামিসের বিরুদ্ধে দুর্বলতার অভিযোগ রয়েছে। অন্য সূত্রে নারাকুতনী একে হাসান বলেছেন। অন্য আরেক সূত্রে বায়হাকী এই হাদিসের উল্লেখ করেছেন। হানাকী আলেমদের উক্তি এই যে, ফতওয়া হয়েছে সাহেবাব্বিনের মতের উপর। তারা আরো বলেছেন, ইমাম সাহেব ও সাহেবাব্বিনের মতাদৈক্য দলিলের উপর ভিত্তি করে হয়নি। যুগের পার্থক্যের কারণে হয়েছে। ইমাম সাহেবের যুগে সাধারণ মানুষ ছিলো পুণ্যবান, ফাসেকের সংখ্যা ছিলো অনেক কম। সাহেবাব্বিনের যুগের অবস্থা ছিলো বিপরীত। আমি বলি, আমাদের যুগে ইমাম সাহেবের মতের উপরেই ফতওয়া হওয়া বাঞ্ছনীয়। কেননা এই জামানায় কিতাবের শর্তানুসারে পুণ্যবান মানুষের দেখা পাওয়া ভার। প্রায় সকলেই কোনো না কোনোভাবে ফাসেক। এখন যদি আমরা সাক্ষ্যদাতাদের পরিসর কমিয়ে দেই, তবে ছকুম কার্যকর হবে কীভাবে। এতে যে ফয়সালার সমস্ত পথই বন্ধ হয়ে যাবে। আমাদের সময়ে ফাসেকের সাক্ষ্যও গ্রহণ করা দরকার। তবে শর্ত হলো, পৃথিবীবাসীর দৃষ্টিতে তাকে সম্মানিত বলে বিবেচিত হতে হবে। ধারণা করতে হবে, সে মিথ্যা সাক্ষ্য দেয়না। পূর্ববর্তী যুগে সাক্ষীদের অভ্যন্তরীণ অবস্থা জিজ্ঞেস করা হতো না। কসম নেয়া হতো এবং কসমকেই যথেষ্ট মনে করা হতো।

একটি আপত্তি : এটা তো কোরআনের অকটা প্রমাণের প্রেক্ষাপটে ব্যক্তিগত ধারণা মাত্র, যা গ্রহণ করা যায়না।

উত্তর : না, ব্যাপারটা এরকম নয়। কোরআনের উদ্দেশ্য এরকম, 'আর তোমাদের পছন্দ মতো দু'জান পুরুষকে সাক্ষী করে নাও।'

প্রত্যেক যুগেই উত্তম মানুষের সাক্ষ্য গ্রহণ করা দরকার। কিন্তু ইমাম আবু হানিফা বর্ণিত যোগ্য সাক্ষ্যদাতা এ যুগে কোথায়?

একদা রসুল স. সাহাবীগণকে বললেন, যে কাজ করতে তোমরা নির্দেশপ্রাপ্ত তার দশভাগের একভাগ ছেড়ে দিলেও তোমরা ধ্বংস হয়ে যাবে। এরপর এমন এক যুগ আসবে, যে যুগের মানুষেরা দশভাগের একভাগ পালন করলেও মুক্তি পেয়ে যাবে। হাদিসটি বর্ণনা করেছেন তিরমিযি, হজরত আবু হোরায়রা থেকে। হাদিসটির উদ্দেশ্য এই যে, পরের জামানার মানুষেরা আব্লাহ্‌তারালা ও আখেরাত আকাঙ্ক্ষী হওয়া সত্ত্বেও গোনাহ করবে অনেক বেশী। কিন্তু আব্লাহ্‌তারালা তাদেরকে মাফ করে দেবেন। কিন্তু পূর্বের লোকদের এমন গোনাহ মাফ করা হবে না। প্রথম যুগের মানুষের গোনাহ পরের যুগের মানুষের জন্য মোবাহ হবে। এর উপমা এরকম — যোদ্ধাদের অগ্রগামী দল সর্বকণ্ঠ ফুজরত। পশ্চাৎবর্তী দল সেরকম নয়। কিন্তু পুরস্কারের সময় পশ্চাৎবর্তী ও পূর্ববর্তী দল একসঙ্গে সামগ্রিক সেনাবাহিনী হিসেবে গণ্য হয়। বরং কখনো কখনো পশ্চাৎবর্তী দলকেই অধিক পুরস্কৃত করা হয়। ফজল তো আব্লাহ্‌তারালায় ইচ্ছাবীন — তিনি যাকে ইচ্ছা দান

করেন। যাকে চান তার কবীরা গোনাহুও ক্ষমা করে দেন। আবার যাকে চান তার সখীরা গোনার জন্যেও শান্তি নির্ধারণ করেন।

আম্বাতে মিনাশু শোহাদা (সাক্ষীদের মধ্যে অর্থ, বিচিত্র সাক্ষী) এর স্বাধা বোঝা যায়, কালেকের সাক্ষ্য দেয়ার সুযোগ আছে। যদি হাকিম (বিচারক) সাক্ষ্য গ্রহণ করেন তবে জায়েয। কিন্তু গোনাহুগার হলেও তার কাছ থেকে কাজ আদায় করা যাবেনা কেনো?

‘পু’জন গ্রী লোক; গ্রী লোকদের মধ্যে একজন ভুল করিলে অপরাধন শ্রবণ কবাইয়া নিবে।’ — একথায় বোঝা যায়, মেয়েদের স্মৃতিশক্তি দুর্বল। রসুল স. বলেছেন, বুদ্ধি ও ধর্মের ব্যাপারে অপূর্ণতা থাকা সত্ত্বেও একজন পুরুষের জ্ঞান তোমাদের চেয়ে বেশী। মেয়েরা বললেন, হে আব্দুল্লাহ রসুল! আমাদের বুদ্ধি ও ধর্মের অপূর্ণতা কীরকম? রসুল স. বললেন, নারীর সাক্ষ্য কি পুরুষের সাক্ষ্যের অর্ধেক নয়? তারা বললেন, হ্যাঁ। রসুল স. বললেন, এটাই বুদ্ধির অপূর্ণতার প্রমাণ। তিনি স. পুনরায় বললেন, ক্ষতব্রতী হলে নামাজ ও রোজা তোমাদের জন্য নিষেধ। তাই নয় কি? তারা উত্তর দিলেন, হ্যাঁ। রসুল স. বললেন, তোমাদের ঘ্রানের অপূর্ণতা এটাই।

‘সাক্ষীগণকে বধন ডাকা হইবে তখন তাহারা যেন অস্বীকার না করে।’ — আলেমগণ বলেন, ডাকা মানে সাক্ষী হয়ে যাওয়া। কেউ কেউ বলেন, এই হুকুমটি ওয়াজিব। আবার কেউ কেউ বলেন, অন্যকোনো সাক্ষী না পাওয়া খেলে ওয়াজিব। অন্য সকলের জন্য ওয়াজিব নয়, ইস্খাধীন। হাসান বসরী বলেছেন, কোনো কোনো আলেম ডাকা শব্দের অর্থ করেছেন সাক্ষ্যদান করা। মুজাহিদ, ইকরামা ও সাঈদ বিন জুবাইর এর তাকসীর করেছেন, সাক্ষ্যদান করা ওয়াজিব। কেননা অন্য আয়াতে বলা হয়েছে, ‘তোমরা সাক্ষ্য গোপন কোরনা।’

হজরত আবু মুসা বর্ণনা করেছেন, রসুল স. এরশাদ করেন, কাউকে সাক্ষ্য দিতে বলা হলে সে যদি সাক্ষাকে গোপন করে, তবে তার অবস্থা হবে মিথ্যা সাক্ষ্য দানকারীর মতো। তিবরানী।

এই সনদের এক রাবীর নাম আবদুল্লাহ বিন মালেহু। তিনি ছিলেন লাইস বিন সাআদের কাতের (লেখক)। ইমাম বোখারী তার নির্ভরযোগ্যতা মেনে নিয়েছেন।

মাসআলা : যদি সাক্ষীকে হাকিমের এজলাসে সাক্ষ্যদানের জন্য ডাকা হয় তখন সে ডাকে সাড়া দেয়া ওয়াজিব। তবে শর্ত হলো হাকিমের এজলাস কাছে হতে হবে। দূরে হলে যাওয়া ওয়াজিব নয়। কেননা আব্দুল্লাহুতারাবা বলেছেন, ‘লেখক এবং সাক্ষী যেন ক্ষতিগ্রস্ত না হয়।’ নাসের বলেছেন, দিনে দিনে আদালতে সাক্ষ্য দিয়ে ঘরে ফিরে আসা সম্ভব হলে ওয়াজিব।

মাসআলা : বয়োবৃদ্ধ হওয়ার কারণে দাবীদার যদি সাক্ষীকে তার নিজ বাহনে করে নিয়ে যায় তবে ক্ষতি নেই। তার সাক্ষ্য গ্রহণযোগ্য। সৌলয়মান বলেন,

কোনো ব্যক্তি তার সাক্ষীকে ভাড়া করা বাহনে করে নিয়ে গেলে তার সাক্ষ্য গ্রহণযোগ্য হবে না। আন নাওরাজেল গ্রন্থে এর ব্যাখ্যা রয়েছে এরকম, যে বৃদ্ধ সাক্ষী পায়ে হেঁটে পথ চলেতে পারেনা, সওয়ালীর অভাও দিতে পারেনা, তার ভাড়া দাবীদার দিয়ে দিলেও তার সাক্ষ্য গ্রহণ করা যাবে। ইমাম ইবনে হুন্মাম বলেন, এই ক্ষতওয়া সাক্ষীকে সম্মানিত করার জন্য হয়েছে। পায়ে হেঁটে পথ চলা অসম্মান।

মাসআলা ১ : নিম্নেদের জন্য আহ্বার প্রতুত করার পর, সাক্ষীকে খাওয়ালে তার সাক্ষ্য গ্রহণযোগ্য। কিন্তু সাক্ষীদের জন্য আলাদা আহ্বারের আয়োজন করলে তাদের সাক্ষ্য গ্রহণযোগ্য নয়। ইমাম আজম এরকম বলেছেন। ইমাম মোহাম্মদ বলেছেন, দুই অবস্থার কোনো অবস্থাতেই সাক্ষ্য গ্রহণযোগ্য নয়। ইমাম আবু হুদসুফ বলেছেন, উভয় অবস্থাতেই গ্রহণযোগ্য। ইমাম ইবনে হুন্মাম বলেন, সবচেয়ে উত্তম যদি কোনো সম্মানিত ব্যক্তি কারো ঘরে গেলে গৃহকর্তা তাকে আহ্বার করান। সে সাক্ষী হলেও। না হলেও। খাওয়ার শর্ত না থাকলে তার সাক্ষ্য গ্রহণযোগ্য, শর্ত থাকলে গ্রহণযোগ্য নয়। বরং তা খুশ হবে, যা গ্রহণ করা হারাম। সাক্ষী অদ্বৈতকারী ও সাক্ষ্যদাতার জন্য কোনোকিছু দেয়া ও গ্রহণ করা জায়েয নয়। অন্য কোনো সাক্ষী না থাকলে এবং বিনিময় নির্ধারিত থাকলে জায়েয। ইমাম শাফেয়ী বলেন, নির্ধারিত সাক্ষী ছাড়া অন্য কোনো সাক্ষী না থাকলে বিনিময় গ্রহণ করা জায়েয। সাক্ষী নির্ধারিত না থাকলেও বিনিময় জায়েয। কারণ এ অবস্থায় সাক্ষ্য দেয়া ফরজ নয়। আমরা বলি, অন্য সাক্ষী না থাকলে সাক্ষ্য দেয়া ফরজে আইন অন্যথায় ফরজে কেকায়া। ফরজ স্বীকার না করলে সকল অবস্থায় মোত্তাহাব হবে। অর্থাৎ নফল ইবাদত হিসেবে গণ্য হবে। ইবাদতের বিনিময় দেয়া আমাদের মতে জায়েয নয়। রসুল স. এরশাদ করেছেন, খুশ দাতা ও গ্রহীতা উভয়ই সোজা। তিব্বতানী।

‘ছোট হটক অথবা বড় হটক, মিয়াদসহ লিখিতে তোমরা কোনোকল্প বিরক্ত হইওনা’ — লিখিত বিষয়ে সন্দেহের সম্ভাবনা নাই। স্মৃতিদৌর্বল্যের কারণে ভুলত্রুটি হলেও লিখিত বিষয় ভুলসংশোধন করতে সহায়ক। এতে কোনো পক্ষই অসৎ উদ্দেশ্য লালনের সুযোগ পায়না। এজন্যই ছোটবড় সব লেনদেনই লিপিবদ্ধ করতে বলা হয়েছে। সাক্ষীর নাম, কর্তার বিষয়বস্তু, প্রদান ও পরিশোধের সময়, সকল বিষয়ই লিপিবদ্ধ হওয়া উচিত। এতে ন্যায্যপ্রতিষ্ঠার কাজ সহজ হয় এই সহজ শিক্ষাই আত্মাহপাক এখানে দিয়েছেন

মাসআলা ২ : সাক্ষীকে স্মৃতি থেকে বলতে হবে। স্বাক্ষরকৃত লেখা দেখে সাক্ষ্য দেয়া জায়েয নয়। ইমাম আবু হানিফা এরকম বলেন। কিন্তু সাহেবাইন স্বাক্ষর দেখে সাক্ষ্য দেয়াকে জায়েয বলেছেন। কোনো কোনো ফকিহ স্বাক্ষর দেখে সাক্ষ্য দেয়ার ব্যাপারে একমত হয়েছেন। লিখিত বিষয়বস্তু মনে না থাকলে লেখা দেখে সাক্ষ্য দিলে ভুলভ্রান্তির সম্ভাবনা নেই — সাহেবাইন এই যুক্তি গ্রহণ করেছেন। কিন্তু

ইমামে আজম এ যুক্তি মানেননি। তিনি বলেছেন, সাক্ষ্যের ভিত্তি প্রত্যক্ষগোচরতার উপর। রসূল স. এরশাদ করেছেন, তোমরা যখন কোনো বিষয় সূর্যের মতো পরিষ্কার দেখবে, তখন সাক্ষ্য লিবে। সুতরাং লিখিত বিষয়কত্ব মুখস্থ করা যেতে পারে; কিন্তু সাক্ষ্য দিতে হবে লিখিত সাক্ষ্য না দেখে।

নগদ আদান গ্রনানের ক্ষেত্রে লেখালেখির প্রয়োজন নেই

‘তোমরা যখন পরস্পরের মধ্যে বেচাকেনা কর’ — এই আয়াতাতাংশে সাক্ষী রাখার কথা বলা হচ্ছে। জুহাক এবং আবু দাউদ এ কথার প্রকাশ্য অর্থ নিয়েছেন তাই তাদের মতে নগদ অথবা ধারে, সব রকমের বেচাকেনাতেই সাক্ষী নির্ধারণ করা ওয়াজিব। হজরত আবু সাঈদ খুদরী বলেছেন, প্রথমে ওয়াজিবই ছিলো। কিন্তু ‘আর যদি একে অপরকে বিশ্বাস করে’ — এই আয়াতাতাংশ দ্বারা ওয়াজিব হওয়ার ধারণা রহিত হয়ে গিয়েছে। জমহুরের নিকট ছকুমটি ইচ্ছাধীন তবে সাক্ষী নির্ধারণ করা উত্তম।

ইমাম আহমদ, আশ্কার বিন খাজিমা, তাঁর চাচা যিনি ছিলেন সাহাবা — তাঁর মাধ্যমে বর্ণনা করেছেন, একবার রসূল স. এক বেদুইনের কাছ থেকে একটি ঘোড়া কিনলেন। ঘোড়ার মূল্য পরিশোধের জন্য রসূল স. ওই স্থান ত্যাগ করলে অন্য লোকেরা এসে ঘোড়ার দবদাম করতে লাগলো — রসূল স. যে ঘোড়াটি কিনেছেন, এ ভদ্র তাদের জানা ছিলোনা। তারা মূল্য বেশী বলতে লাগলো। বেদুইনটি রসূল স. কে ডেকে এনে বললো, কিনলে কিনে নাও; না হলে আমি বিক্রি করে দেবো। রসূল স. বললেন, আমি কি কিনিনি? বেদুইন বললো, না। আন্তাহর কসম আমি বিক্রি করিনি। রসূল স. বললেন, নিশ্চয়ই আমি কিনেছি। বেদুইন বললো, সাক্ষী হাজির করো। উপস্থিত লোকেরা বলতে লাগলো, আরে বেদুইন, আন্তাহর রসূল মিথ্যা বলেন না। এমন সময় হজরত খাজিমা এলেন এবং বললেন, আমি সাক্ষ্য দিচ্ছি, তোমার ও রসূল স. এর মধ্যে ঋণবিজ্ঞা হয়েছে। রসূল স. তাকে বললেন, তুমি কীভাবে সাক্ষ্য দিচ্ছ, তখনতো তুমি উপস্থিত ছিলোনা। খাজিমা বললেন, সাক্ষ্য দিচ্ছি আপনার সততার উপর ভিত্তি করে। কারণ, আপনি কখনো মিথ্যা বলেন না। রসূল স. খাজিমার সাক্ষ্যকে দু’জনের সাক্ষ্য হিসেবে গ্রহণ করলেন।

না দেখে সাক্ষ্য নেয়া বৈধ নয়। কিন্তু রসূলে পাক স. এখানে না দেখা সাক্ষ্যকে গ্রহণ করেছেন। আমরা বলি যে, এখানে ব্যাপারটি অন্যরকম। বেদুইনের মিথ্যাবাদিতা সম্পর্কে রসূলে পাক স. জ্ঞানতেন। তাই এরকম করেছেন। হজরত খাজিমার সাক্ষ্যের উপর তিনি স. সিদ্ধান্ত গ্রহণ করেননি। লক্ষ্যণীয়, তাঁর সাক্ষ্যকে দু’জনের সাক্ষ্য হিসাবে তিনি গ্রহণ করেছেন। এতে করে খাজিমার ইমান ও জ্ঞানের দৃঢ়তা প্রমাণিত হয়েছে। এই হাসিস থেকে এই মাসআলা স্পষ্ট হয়েছে যে, পূর্বে জানা থাকলে হাকিম তাঁর জ্ঞান মোতাবেক সিদ্ধান্ত দিতে পারবেন। দুই ব্যক্তির সাক্ষ্য দ্বারা ধারণা লাভ করা যায় বটে, কিন্তু দৃঢ় বিশ্বাস লাভ করা যায়না। পূর্বে জানা থাকলে দৃঢ় বিশ্বাস ও ধারণা দুই-ই লাভ করা যায়। এ কারণেই রসূল

স. এর ইন্তেকালের পূর্ব হজরত ফাতেমা রা. যে বাগানের দাবী করেছিলেন, হজরত আবুবকর রা. তা নাকচ করে দিয়েছিলেন। কারণ, হজরত আবু বকরের সরাসরি জানা ছিলো, রসুল স. এরশাদ করেছেন, আমি নবী, আমার সম্পদে কারো উত্তরাধিকার নেই। এই হাদিস দ্বারা আরো একটি মাসআলা বের হয়েছে। বাদশাহ অথবা হাকিম তাদের আপন অধিকার বলবৎ করতে পারবে। সাক্ষী না থাকলেও তবে, হ্যাঁ। ব্যাপারটি যদি অন্য কোনো হাকিমের এজলাসে যায়, তবে ওই হাকিম সাক্ষ্য তলব করতে পারবে।

‘লেখক এবং সাক্ষী বেন ক্ষতিগ্রস্ত না হয়।’ — এর অর্থ, তাউস, হাসান এবং কাভাদা এরকম করেছেন যে, যেখানে লেখক ও সাক্ষী নির্ধারিত থাকে সেখানে তাদেরকে অস্বীকার করে ক্রেতা বিক্রেতাকে কষ্ট দেয়া যাবেনা। এটা তাদের অন্য ক্ষতি। অন্য অর্থ এও হতে পারে যে, আচরণগত দিক থেকে তাদেরকে কষ্ট দেয়া যাবে না। লেখকের বিনিময় না দেয়া, সাক্ষীর ব্যস্ততার সময় তাকে তলব করা অথবা ঘটনাস্থলে অন্য কোনো সাক্ষী উপস্থিত থাকলেও রোগী অথবা দুর্বল ব্যক্তিকে সাক্ষ্যদানের জন্য পীড়াপিড়ি করা— তাদেরকে কষ্ট দেয়ার শামিল। এরকম করা পাপ। তাই সবশেষে আত্মাহুঁ তাঁর হৃদুমের বিরুদ্ধাচরণ করতে নিবেদন করেছেন। ‘তোমাদেরকে শিক্ষা দিয়েছেন’ — এ কথা বলে ইঙ্গিত দিয়েছেন যে, আত্মাহুঁ শিক্ষার মাধ্যমেই জীন ও দুনিয়ার কল্যাণ নিহিত রয়েছে। সকলের শেষে বলেছেন, ‘আত্মাহুঁ সর্ব বিষয়ে সবিশেষ অবহিত।’ এ কথায় প্রকাশিত হয়েছে আত্মাহুঁ তত্ত্বাবধান পরাক্রম ও মাহাত্ম্য।

সূরা বাকারা : আয়াত ২৮৩

وَأِنْ كُنْتُمْ عَلَىٰ سَفَرٍ وَلَمْ تَجِدُوا كَاتِبًا رَّهْنًا مَّقْبُوضَةً فَإِنْ
أَمِنَ بَعْضُكُم بَعْضًا فَلْيُؤَدِّ الَّذِي أُؤْتِمِنَ أَمَانَتَهُ وَلْيَسْتَقِ اللَّهَ
رَبَّهُ وَلَا تَكْتُمُوا الشَّهَادَةَ وَمَنْ يَكْتُمْهَا فَإِنَّهُ آثِمٌ قَلْبُهُ ۖ وَاللَّهُ
بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ ۝

□ যদি তোমরা সফরে থাক এবং কোনো লেখক না পাও তবে বন্ধক রাখা বৈধ। তোমাদের একে অপরকে বিশ্বাস করিলে, যাহাকে বিশ্বাস করা হয়, সে যেন আমানত প্রত্যর্পণ করে। এবং তাহার প্রতিপক্ষ অগ্রাহ্যকৃত্ত্ব করবে। তোমরা সাক্ষ্য গোপন করিও না, যে কেহ উহা গোপন করে তাহার অন্তর অপরাধী। তোমরা যাহা বলা অগ্রাহ্য তাহা সবিশেষ অবহিত

বন্ধককৃত বস্তু ফেরত পাওয়া যাবে তখনই, যখন তার পূর্ণ মূল্য পরিশোধ করা হবে। যৎসামান্য মূল্য থাকি থাকলেও ফেরত পাওয়ার অধিকার প্রতিষ্ঠিত হবে না। কোনো শহরে স্থায়ীভাবে বসবাস কালে লেখক না পাওয়া গেলে, বন্ধক রাখা যাবে। পাওয়া গেলেও রাখা যাবে।

মুজাহিদ ও নাইস বর্ণনা করেছেন, এই নিয়মটি শুধু সফরের সময়ে প্রযোজ্য। অন্য সময়ে নয়। অন্য সময়ে লেখক না থাকলে বন্ধক বৈধ। অন্যথায় নয়। এখানে সমস্ত সহীহ হাদিস গ্রন্থে উল্লেখিত হজরত আয়েশা রা.এর বর্ণনা এবং বোখারীতে উল্লেখিত হজরত আনাস রা.এর বর্ণনাকে আমরা দলিল হিসেবে পেশ করছি। রসূল স. তাঁর বেবা (বর্ম) বিশ সা ঘরের বিনিময়ে এক ইহুদীর কাছে বন্ধক রেখেছিলেন। তাঁর কিরোখান পর্যন্ত সেবাটি ইহুদীর কাছেই ছিলো।

বিনিময় ছাড়া বন্ধক রাখা যাবে না। ইমাম আজম, ইমাম আহমদ এবং ইমাম শাফেরী এই মত পোষণ করেন। ইমাম মালেক বলেছেন, বিনিময় নিতে স্বীকৃত হলেও বন্ধক রাখা যাবে। কিন্তু বন্ধকদাতার নিকট থেকে বন্ধক গ্রহণ করার অধিকার বাধ্যতামূলক। আমরা বলি, অধিকৃত বন্ধকের দ্বারাই বন্ধক জায়েয হওয়া প্রমাণিত হয়েছে।

ইমাম আজম বলেছেন, বন্ধকের জন্য অধিকার শর্ত। তাঁর মতে, বন্ধকের বস্তুর উপর বন্ধক দাতার একক মালিকানা থাকতে হবে যে বস্তুর মালিক একাধিক সেই বস্তু বন্ধক দেয়া যায় না। সে বস্তুটি ভাগ করার উপযোগী হোক বা না হোক। সম্মিলিত মালিকানার ক্ষেত্রে স্খাপারটি দাঁড়াবে এরকম — এক মালিক বন্ধক দিলো অন্য মালিক অথবা মালিকেরা দিলোনা। বন্ধকদাতা যদি বলে, একদিনের জন্য বন্ধক দিলাম। পরের দিন বন্ধক থাকবে না। কারণ, আমি ছাড়াও এ বস্তুর অন্য মালিক আছে যে বন্ধক দেয়নি। এভাবে তৃতীয় দিন থাকবে, চতুর্থ দিন থাকবে না — এ পদ্ধতিটি ভুল। কারণ (রেহেন) বন্ধক অর্থ আবদ্ধ করে রাখা (কর্ত্ত আদায় পর্যন্ত)। বন্ধক গ্রহণকারীর সার্বক্ষণিক অধিকার থাকে চাই। যা কেবল একজনের মালিকানাধীন বস্তুর ক্ষেত্রেই সম্ভব। বন্ধক কিছু হেবার (দানহুদের) মতো নয়।

ইমাম আবু হানিফা বলেছেন, যে সমস্ত বস্তু ভাগ করা সম্ভব, সে সমস্ত বস্তুর ক্ষেত্রে অধিকার প্রতিষ্ঠিত না হওয়া পর্যন্ত হেবা শুদ্ধ হয় না। ভাগ করে দেয়া হেবাকারীর দায়িত্ব পক্ষান্তরে যে সমস্ত বস্তু ভাগ করা যায় না যেমন, রাজ্য, জায়গীর ইত্যাদি — এ সমস্ত ক্ষেত্রে অধিকার প্রতিষ্ঠিত না হলেও বৈধ।

মাসআলা ৪ সকল অবস্থায় এককের বস্তুর উপর বন্ধক দাতার মালিকানাই বলবৎ থাকে। বন্ধক দেয়ার পর বন্ধক গ্রহণকারীর কেবল সাময়িক অধিকার প্রতিষ্ঠিত হয়। তার অধিকারে থাকা পর্যন্ত বন্ধক দাতা বন্ধককৃত বস্তু থেকে

কোনো প্রকার উপকার গ্রহণ করতে পারবে না। আরোহনের জন্তু, পোশাক পরিচ্ছদ, বাড়ি — যে কোনো জিনিসই বন্ধক দেয়া হোক না কেনো, বন্ধকবস্থায় বন্ধক গ্রহীতা তার কোনোকিছুই ব্যবহার করতে পারবে না। বন্ধক দাতা অনুমতি দিলে ভিন্ন কথা — এটা ইমাম আজমের অতিমত।

হজরত ইমাম শাফেয়ী বলেন, রেহেন দেয়া মালের দ্বারা উপকার গ্রহণ করা রেহেন দাতার জন্য জায়েয। কেননা রসূল স. বলেছেন, বেহেনের জন্তুর উপর আরোহন করা যায় এবং দুধ দোহন করা যায়। এই হাদিস দারাকুতনী এবং হাকেম, আমাস থেকে, তিনি আবু সালেহ ও আবু হোবায়রা থেকে উদ্ধৃত করেছেন। ইবনে আদী হাতেম বলেছেন, হাদিসটি মুআত্তা (দুর্বল সনদযুক্ত)। বলেছেন, আমার পিতা অবশ্যই এই হাদিসকে একবার মারফু হিসেবে বলেছেন। পরে বর্ণনা করেছেন মওকুফ হিসাবে (সূত্র পরস্পরা রসূল পাক স. পর্যন্ত পৌঁছলে মারফু এবং সাহাবী পর্যন্ত পৌঁছলে মওকুফ বলা হয়)। দারাকুতনী ও যায়হাকী মওকুফের পরিবর্তে মারফুকেই প্রাধান্য দিয়েছেন।

আমরা বলি, হাদিসটি সংশ্লিষ্ট। এখানে বন্ধক দেয়া জন্তুর উপরে আরোহন করা রেহেন দাতার জন্য হতে পারে, আবার রেহেনগ্রহীতার জন্যও হতে পারে। এখানে বৎ রেহেনদাতার জন্য লাজায়েয হওয়াটাই প্রমাণিত হয়েছে।

মাসআলা : রেহেনকৃত মালের উপর রেহেনদাতার অধিকার না থাকাই শরিয়তসম্মত। অধিকারের প্রমাণ পাওয়া গেলে, বুঝতে হবে — এক্ষেত্রে রেহেন গ্রহণকারীর আদেশ অথবা অনুমতি আছে। এরকম অধিকার বাতিল। কিন্তু বোচাকেনা এবং হেবার ক্ষেত্রে অধিকার বাতিল হয়না। যেমন, গোলাম অন্ধান করা — এ ক্ষেত্রে বাড়িলের সুযোগ নেই। মালিকানা রেহেন দাতার, তাই অধিকার রেহেনগ্রহীতার হওয়াই যুক্তিযুক্ত। রেহেন দাতা সম্পদশালী হলে আজাদ করা গোলামের সমমূল্যের মাল রেহেন গ্রহীতাকে দিবে। দরিদ্র হলে দিবে গোলামের শ্রমের সমমূল্য — বলেছেন ইমাম আজাম ও ইমাম আহমদ। ইমাম মালেক বলেন, বোচাকেনার মতো রেহেনগ্রহণকারীর হুকুম অথবা রেহেন ছেড়ে দেয়ার উপর নির্ভরশীল থাকবে। ইমাম শাফেয়ী বলেন, রেহেনদাতা সম্পদশালী হলে সকল অবস্থাতেই তার অধিকার বলবৎ থাকবে। তাকে রেহেনকৃত মালের পরিবর্তে অন্য মাল রেহেন গ্রহণকারীর নিকট জমা রাখতে হবে। দরিদ্র রেহেন দাতার কোনো অধিকার থাকবে না।

মাসআলা : রেহেন দাতা যেহেতু রেহেনকৃত বস্তুর মালিক, তাই রেহেনকৃত বস্তুর সম্পূর্ণ খবচ তাকেই বহন করতে হবে। রেহেনকৃত বস্তু থেকে যা কিছু উৎপন্ন হয় — যেমন, বাচ্চা, দুধ, ফল ইত্যাদি রেহেন দাতাই পাবে। রসূল স.

এবশ্যাদ করেছেন, যা কিছু লাভ হবে, তা রেহেন দাতার এবং যা কিছু ক্ষতি হবে, তাও তারই।

বিভিন্ন বর্ণনায় বলা হয়েছে, ইমাম আহমদের মতে, রেহেনকৃত বস্তু থেকে উৎপন্ন বস্তুর মালিকানা রেহেন গ্রহণকারীর। কিন্তু অনুসন্ধান করে ইবনে জাওজী লিখেছেন, রেহেনকৃত বস্তুজাত বস্তুর মালিক বেহেন দাতাই। এটাই আসলে ইমাম আহমদের মত। তিনি আরো লিখেছেন, রেহেনগ্রহীতা রেহেনকৃত বস্তুর জন্য যদি কিছু খরচ করে, তবে তা রেহেনকৃত বস্তুর দুধ, ফসল ইত্যাদি থেকে উসূল করতে পারবে।

মাসআলা : রেহেনকৃত বস্তুর মতোই রেহেনকৃত বস্তুজাত সবকিছুর অধিকার রেহেন গ্রহণকারীর থাকবে, মালিকানা থাকবে রেহেন দাতার। এজন্য রেহেনগ্রহীতা রেহেনকৃত বস্তুর জন্য কোনো খরচও করতে পারবে না, তা থেকে কোনো উপকারও গ্রহণ করতে পারবে না। করলে সূদ হবে।

মাসআলা : রেহেন গ্রহণকারী যদি বেহেন দাতার হুকুম রেহেনকৃত মালের জন্য কিছু খরচ করে, তবে তা হবে তার পাওনা। হুকুম ব্যতীত খরচ করলে, সে এক প্রকার উপকার করলো। পাওনা দাবী করতে পারবে না। ইমাম আহমদ বলেছেন, হুকুম বেহকুম সকল অবস্থাতেই রেহেন গ্রহীতা পাওনাদার হবে। সে রেহেনকৃত বস্তুজাত জিনিস হতে তার পাওনা নিয়ে নিতে পারবে। ইবনে জাওজী এ মতের সমর্থনে — ‘আরোহন করতে পারবে, দুধ দোহন করতে পারবে’ — ওই হাদিসটিকে দলিল হিসেবে পেশ করেছেন। হজরত আবু হোরায়ারা থেকে শাখীর মাধ্যমে বোখারী বর্ণিত হাদিসটিকে তিনি দলিল হিসেবে পেশ করেছেন। হাদিসটি এই, রসূল শ. এরশাদ করেছেন, রেহেনগ্রহণকারী রেহেনকৃত বস্তুর জন্য কিছু খরচ করলে, সে তার দুধ ও সওয়ারী থেকে উপকার গ্রহণ করতে পারবে — ওই পরিমাণ, যে পরিমাণ সে খরচ করেছে।

আবু দাউদের বর্ণনায় দুধ পান করার স্থলে দুধ দোহন করার কথা রয়েছে। তাহাবী বলেছেন, আরোহী হাতে ও দুধ দোহন করে পান করতে পারবে। ইবনে জাওজী আরো বলেছেন, রেহেনকৃত বস্তুজাত জিনিসের জন্য খরচ করলে সে আরোহণ করার এবং দুধবতী পত্তর দুধপান করার অধিকার রাখবে। খরচের দায়িত্বও তার।

আমরা বলি, এই হাদিস থেকে বোকা যায়, রেহেনকৃত বস্তুর খরচের দায়িত্ব রেহেনগ্রহীতার। কিন্তু ঐকমত্য এই যে, খরচের দায়িত্ব রেহেন দাতার। সুতরাং বুঝতে হবে, এই হুকুম সূদ হারাম হওয়ার পূর্বে ছিলো।

এই হাদিসের উদ্দেশ্য এই যে, কর্ত্তের বিধিমতে রেহেন রাখলে রেহেনের মাল কর্ত্তের জিদ্দাদার হিসেবে থাকে। কর্ত্ত রেহেনকৃত মালের সমমূল্যেরও হতে পারে।

কম কিংবা বেশীও হতে পারে। রেহেনকৃত মাল বিনষ্ট হয়ে গেলে কর্ত্ত কর্ত্ত বাতিল হয়ে যাবে। কিন্তু ওই আমানতটুকু খাবী থাকবে, যতটুকু হবে কর্ত্তমূল্য অপেক্ষা বেশী।

মাসআলা ৪ বন্ধক দাতার মৃত্যু হলে বন্ধককৃত মাল বিক্রয় করে বন্ধক গ্রহণকারীর ঋণ পরিশোধ করা হবে। বন্ধককৃত বস্তুর উপর বন্ধক গ্রহণকারীর অধিকার থাকে বলে তার মালিকানাই এখানে অগ্রগণ্য। বন্ধকের শর্ত এরকম যে, বন্ধক দাতা কর্ত্ত পরিশোধ করতে না পারলে বন্ধক গ্রহণকারী বন্ধককৃত বস্তু থেকে তার কর্ত্ত উসূল করে নিবে।

মাসআলা ৫ বন্ধক থাকাবস্থায় বন্ধক গ্রহণকারীর অনিচ্ছা সত্ত্বেও বন্ধকের মাল নষ্ট হয়ে গেলে বন্ধক গ্রহণকারীকে জরিমানা দিতে হবে — বলেছেন ইমাম আবু হানিফা ও ইমাম মালেক। জরিমানা অর্থ পূর্যাপূরি পরিশোধ হয়ে যাওয়া। এরপর বন্ধক দাতার নিকট কর্ত্ত দাবী করলে তা হবে সুদ। ইমাম মালেকের মতে, বন্ধককৃত বস্তুর প্রচলিত বাজার মূল্য দিতে হবে বন্ধক দাতাকে। ইমাম আজমের মতে, বন্ধক গ্রহণকারীর জরিমানার পরিমাণ হবে ততটুকু, বন্ধককৃত মালের যতটুকু মূল্য হবে কর্ত্তের তুলনায় বেশী। বাকি অংশ আমানত হিসেবে থাকবে। তাহাবী এবং হজরত ওমর রা.এর সিদ্ধান্ত এরকম। কাজী শোরহিহু হাসান বসরী এবং শা'বা বলেছেন, বন্ধককৃত বস্তু নষ্ট হয়ে গেলে তার মূল্য কম হোক বা বেশী হোক ব্যাপারটার এখানেই নিশ্চিন্তি হয়ে যাবে। কারো উপরে কারো দাবী অবশিষ্ট থাকবে না।

ইমাম শাফেয়ী এবং ইমাম আহমদ বলেছেন, রেহেনের মাল আমানত। গ্রহণকারীর ভুলে নষ্ট হলে তাকে জরিমানা দিতে হবে। অন্যথায় দিতে হবে না। হনুল ল. এরশাদ করেছেন, বন্ধক দাতা বন্ধকের মাল নিজের কাছে রাখতে পারে না। মাল বন্ধক গ্রহণকারীর কাছে থাকলেও মালিকানা বন্ধক দাতারই। মাল থেকে প্রাপ্ত উপকার ও ক্ষতি দু'টোই তার। ইবনে হাওয়াল বলেছেন, হাদিসটি সहीহ। দারাকুতনি এবং হাকেম জিয়াদ বিন সাআদ জুহরী থেকে, তিনি সাঈদ বিন মুসাইয়েব থেকে, তিনি হজরত আবু হোরায়রা থেকে মারফু হিসেবে এই হাদিসটি বর্ণনা করেছেন। দারাকুতনি লিখেছেন, জিয়াদ বিন সাআদ হাকেম ও সিকাহ ছিলেন (যে হাদিসের মধ্যে আদালত ও জবৃত পূর্ণ মত্ভায় থাকে তাকে সিকাহ বলে)। জিয়াদ আরো বলেছেন, হাদিসটি হাসান ও মোত্তাসিলুস সনদ (দুর্বল স্মৃতিশক্তি সম্পন্ন রাবীর সনদকে হাসান বলে। আর পূর্ণ ধারাবাহিকতাসম্পন্ন হাদিসকে বলে মুত্তাসিল)। ইবনে মাজা ইসহাক বিন রাশেদ থেকে জুহরীর মাধ্যমে এই হাদিসটি বর্ণনা করেছেন। হাকেম বর্ণনা করেছেন মারফু হিসেবে বিভিন্ন নিয়মে হজরত আবু হোরায়রা থেকে আওজরী, ইউনুস এবং ইবনে আদী জি-ব জুহরীর বর্ণনা থেকে, তিনি সাঈদ বিন মুসাইয়েব থেকে মুরসাল হিসেবে উদ্ধৃতি দিয়েছেন।

ইমাম শাফেয়ী, ইবনে আবী ফদির ও ইবনে আবী শাব্বা থেকে, তিনি ওয়াকিহ থেকে তিনি আবী জি-ব থেকে এবং আবু দাউদ, বাযযার এবং দারাকুতনি বলেছেন, হাদিসটি মুরসাল। দারাকুতনি এবং বাযযারী একে অন্য সনদ থেকেও উদ্ধৃত করেছেন। কিন্তু ওই সমস্ত সনদ দুর্বল। ইবনে হাজার এবং দারাকুতনি শাব্বা — ওয়াকিহ — ইবনে আবী জি-ব-জুহরী — সাঈদ বিন মুশাইয়েব ও আবু সালমা বিন আবদুর রহমান থেকে, তিনি আবু হোরায়রা থেকে বলেছেন, রসূল স এরশাদ করেছেন, রেহেনকে বন্ধ করে রাখা যায় না। রেহেন, রেহেন দাতার। রেহেনের লাশও তার ক্ষতিও তার। হাদিসটিকে ইবনে হাজার হাসান, ইবনে আবদুল বার সহীহ এবং আবদুল হক মুত্তাফিল বলেছেন।

হাকেকা ইবনে হাজার লিখেছেন, এই সন্দেহের এক রাবীর নাম আবদ বিন নসর। তার বর্ণিত হাদিসগুলো মুনকার (অত্যধিক দুর্বল রাবীর হাদিসকে মুনকার বলে)। ইমাম শাফেয়ী বলেছেন, এই হাদিস দৃষ্টে বোঝা যায়, বন্ধক দাতাই বন্ধককৃত মালের আসল মালিক। বন্ধক গ্রহণকারীর শুধু আবদ্ধ করে রাখার অধিকার আছে। আমরা বলি, আসল অর্থ প্রকাশিত হয়েছে ইবনে জাওজী বর্ণিত হাদিসে। তিনি ইব্রাহিম নাখরীর মাধ্যমে লিখেছেন, মানুষ যার নিকট বন্ধক রাখে তাকে বলে, আমি অমুক যদি কর্ত্ত আপায় করি তবে তো ভালোই। নয়তো মাল তোমার হয়ে যাবে। অতঃপর রসূল স, বলেছেন, নির্ধারিত সময়ে বন্ধকের মূল্য পরিশোধ করা না হলেও ওই মালের উপর গ্রহণকারীর মালিকানা প্রতিষ্ঠিত হবে না। তাহাবীও নিজ সূত্রে ইব্রাহিম নাখরীর বর্ণনা উদ্ধৃত করেছেন। মালেক বিন আনাস এবং সুফিয়ান বিন সাঈদও এরকম ব্যাখ্যা করেছেন। মাল ভালো থাকলেও বন্ধক দাতার, নষ্ট হয়ে গেলেও বন্ধক দাতার। বন্ধককৃত মাল থেকে গ্রাণ্ড সুবিধা, যেমন বাচ্চা, দুধ — এগুলোও বন্ধক দাতার। বন্ধককৃত মালের খরচ যেমন, পতনের খানাপিনা — ইত্যাদিও বন্ধক দাতার।

আমরা জরিমানা ওয়াজিব হওয়ার কথা বলেছি। দলিল ওই হাদিস যা তাহাবী ধারাবাহিকভাবে মোহাম্মদ বিন খুজাইমা থেকে, তিনি ওবারদুল্লা বিন মোহাম্মদ তাইমি থেকে, তিনি আবদুল্লাহ বিন হুবারক থেকে, তিনি মাসআব বিন সাবেত থেকে, তিনি আতা বিন আবী রাবাহ থেকে বর্ণনা করেছেন, একজন এক ঘোড়া বন্ধক নিলো এবং বন্ধক থাকাবস্থায় সেটা মরে গেলো। রসূল শাক স, এরশাদ করেছেন, তার হক চলে গেলো। এই হাদিসটি মুরসাল এক্ষেত্রে মুরসাল আমাদের নিকট দলিল হিসেবে গণ্য। অর্থ এই যে, বন্ধককৃত মালের মূল্যের অতিরিক্ত অংশ কর্ত্ত হিসেবে গণ্য হবে এবং আমানত হিসেবে থাকবে।

বহুত দাতা ও বহুত গ্রহীতা পরস্পর বিশ্বাসভাজন হলে সেবার প্রয়োজন পড়েনা। বলা হয়েছে, তারা যেনো আমানত পরস্পরকে প্রত্যর্পণ করে। হজরত আনাস বর্ণনা করেন, রসূল স. তাঁর এক ভাষণে বলেছেন, যার আমানতদারী নেই তার ইমান নেই এবং যার মধ্যে প্রতিশ্রুতি পালন নেই তার ধর্ম নেই। বারহাকী।

প্রকৃত ইমানদার আত্মাহুকে ভয় করে এবং আমানত খেয়ানত থেকে বেঁচে থাকে। মুনাফিকরা এর বিপরীত। আমানত খেয়ানত করাই তাদের স্বভাব বৈশিষ্ট্য। এক্ষেত্রে সাক্ষীদেরকে সতর্ক করা হয়েছে এই বলে, যেনো তারা সাক্ষ্য গোপন না করে। সত্য সাক্ষ্য দিতে হবে। যার বিরুদ্ধেই যাক। যে সাক্ষ্য গোপন করে তার অস্তর অপরাধী। অস্তর হচ্ছে মানুষের সমস্ত অঙ্গ প্রত্যঙ্গের সম্মুখি। রসূল স. এরশাদ করেছেন, মানুষের শরীরে এক টুকরো গোপন আছে। ওই গোপনভাগটি শুদ্ধ হলে সমস্ত শরীরই শুদ্ধ হয়ে যায়। নষ্ট হয়ে গেলে সমস্ত শরীর নষ্ট হয়ে যায়। জেনে রাখো, ওই গোপনভাগটিই অস্তর (কল্ব)। বোখারী, মুসলিম।

এই আয়াতের শেষ কথা, 'ওয়ালাহু বিমা তা'মালুনা আলীম' — অর্থ তোমরা যা কিছু করো তিনি সে সম্পর্কে সম্যক অবহিত। সাক্ষ্য দেয়া অথবা গোপন করা কোনো কিছুই তাঁর জ্ঞানর বাইরে নয়। স্পষ্ট বোঝা যাচ্ছে, সাক্ষ্য গোপন করা হারাম। সাক্ষীকে ডাকা না হলেও নিজ উদ্যোগে সাক্ষ্য দিতে যেতে হবে। যার জন্য সাক্ষ্য প্রয়োজন সে যদি না যায়, তবুও সাক্ষীর দায়িত্ব এই যে — এ সংবাদ তাঁকে জানাবে। কোনো কোনো আলেম বলেন, না ডাকলে সাক্ষ্য দিতে যাওয়া ভালো নয়। হজরত ইমরান বিন হোসাইন বর্ণনা করেন, রসূল স. এরশাদ করেছেন, সর্বোত্তম যুগ আমার যুগ। এরপর সাহাবীদের যুগ। তারপর তাবেবীদের যুগ। এরপর এমন যুগ আসবে যে যুগের মানুষেরা বিনা ডাকে সাক্ষ্য দিতে যাবে। তারা আমানতদার হবে না। মাল্লত পূরা করবে না। সাধারণত তারা হবে ধোকাবাজ। দ্বিতীয় বর্ণনায় এসেছে, প্রয়োজন না পড়লেও তারা কসম খাবে। বোখারী, মুসলিম।

হজরত ওমর ইবনে খাত্তাব বর্ণনা করেন, রসূল স. এরশাদ করেছেন, আমার সাহাবীদের প্রতি সখান প্রদর্শন করো। এরা তোমাদের মধ্যে সর্বোত্তম। তার পরের মর্যাদা ওই সমস্ত মানুষের, যারা তাদের ঘনিষ্ঠতম। এর পরের মর্যাদা তাদের নিকটতম জনদের। এরপর মিথ্যার বিস্তৃতি ঘটবে। এমনকি মানুষ অপ্রয়োজনে কসম খাবে এবং বিনা আহ্বানে সাক্ষ্য দেবে। নাসাই। এই হাদিসের সনদ সহীহ। হজরত আবু হোরায়ারা থেকেও এরকম বর্ণনা রয়েছে। হজরত ইবনে মাসউদের বর্ণনা এরকম, তাদের সাক্ষ্য কসমের আগে এবং কসম সাক্ষ্যের আগে হবে।

আমরা বলি, মস্ক সাক্ষী অর্থ মিথ্যা সাক্ষী। শেষ দিকের অবস্থা হবে এরকম — আমানতের খেয়ানত, মিথ্যা কসম, মাল্লত অমান্য এবং অসীকার ভঙ্গ।

অন্যদিকে তাহাবী, মালেকের মাধ্যমে হজরত জায়েদ বিন খালেন জেহেবীর বর্ণনা উপস্থাপন করেছেন এভাবে, রসূল স. বলেছেন, শোনাও, উত্তম সাখী কে। উত্তম সাখী এই ব্যক্তি যে প্রয়োজনের আগেই সাক্ষ্য দেয় অথবা সাক্ষ্য তলব করার আগেই নিজের সাখী হওয়ার সংবাদ জানিয়ে দেয়।

সূরা বাকারা : আয়াত ২৮৪

يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَا تَتَّبِعُوا فِيْ السَّعٰتِ وَمَا فِى الْاَرْضِ وَاَمَّا فِىْ اَنْفُسِكُمْ
اَوْ تَخٰوْفُهُمْ فَاَعِيبْكُمْ بِهٖ ۙ اِنَّ اللّٰهَ فَيَغْفِرُ لِمَنْ يَّشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَنْ
يَّشَاءُ ۗ وَاللّٰهُ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ ۝

□ আসমাণ ও ঘামিনে যাহা কিছু আছে সমস্ত আত্মাছেরই। তোমাদের মনে যাহা আছে তাহা প্রকাশ কর অথবা গোপন রাখ আত্মাছ উহার হিসাব তোমাদের নিকট হইতে গ্রহণ করিবেন। অতঃপর যাহাকে ইচ্ছা তিনি ক্ষমা করিবেন এবং যাহাকে খুশী শাস্তি দিবেন। আত্মাছ সর্ব বিষয়ে সর্বশক্তিমান।

কোনো কোনো বলেম বলেন, আত্মাছ ছাড়া অন্য সকল বস্তুর অবয়ব আছে। কোনো সৃষ্ট বস্তুই অবয়বহীন নয়। নিরাবয়ব কোনো কিছুর মালিকানা দাবী করা দুষ্কর। তাই এই আয়াতের শুরুতেই আকাশ ও পৃথিবীর সকল শরীরবিশিষ্ট সৃষ্টির মালিকানা প্রতিষ্ঠায় ঘোষণা দেয়া হয়েছে। এই মালিক তুল। সকল সৃষ্টি শরীরবিশিষ্ট নয়। শরীরহীন সৃষ্টিও রয়েছে অনেক। যেমন, রূহ সমূহ, কেরেশতা ইত্যাদি। তারা কি জানেন না, রূহ, সের, খফি, আখফা — এ সমস্ত কিছুই আকারবিহীন। আত্মাছতায়ালাই জানেন তার সাকার ও নিরাকার সৃষ্টির সংখ্যা কতো। এই আয়াতে কেবল আকাশ ও পৃথিবী এবং এতদন্তরের মধ্যে দৃশ্যমান সৃষ্টবস্তু সমূহের কথা উল্লেখ করা হয়েছে। কারণ সকলের দৃষ্টি এসবের প্রতি নিবদ্ধ। তাই সৃষ্টির অস্তিত্ব প্রমাণ করার জন্য এই উল্লেখকেই যথেষ্ট মনে করা হয়েছে। আবশ্য কুরসীর কথাও এখানে বলা হয়নি। কারণ, এগুলো আকাশ ও পৃথিবীর সীমাত্ত নয়। এগুলোর অস্তিত্ব সর্বসাধারণের দৃষ্টিবহির্ভূত। আত্মাছতায়ালার অন্তর বাহির সবই জানেন। মানুষের বাইরের দোষ তবু দেখা যায়। অন্তরের দোষ দেখা যায়না। কিন্তু আত্মাছতায়ালার সবকিছুই দেখেন। অন্যায় চিন্তা, পৃথিবীপ্রীতি, বে ব, অহংবোধ, কামনাবাসনা, লোভ, মৈত্রাশ্য, বৈবর্ষ্যচুতি, পরশ্রীকাতরতা — এ সমস্ত হচ্ছে অন্তরের ব্যাধি

হজরত জুবাইর বিন মুতঈম কর্তৃক বর্ণিত হয়েছে, রসূল স. এরশাদ করেছেন, ওই ব্যক্তি আমার উম্মত নয়, যে অন্তরে দুর্বৃত্ততার প্রতি আকর্ষণ বোধ করে অথবা আশঙ্ক্য করে। আবু দাউদ।

হজরত হারেসা বিন ওহাব বর্ণনা করেন, রসূল স. এরশাদ করেছেন, আমি কি তোমাদেরকে জানাবোনা বেহেশতী কে? বেহেশতী ওই ব্যক্তি যে তোমাদের দৃষ্টিতে দুর্বল। সে আত্মাহুত প্রতি নির্ভর করে কসম করলে, আত্মাহুতায়ীলা কসম পূর্ণ করে দেন। তিনি স. আরো বলেছেন, আমি কি তোমাদের বলাবোনা, দোজখবাসী কে? দোজখবাসী ওই ব্যক্তি যে দায়িক, বোখালী, মুসলিম।

হাসান বসরী মুরসাল হিসেবে বর্ণনা করেন, রসূল স. এরশাদ করেছেন, পৃথিবীপ্রেম সমস্ত পাণের অগ্রণী। বায়হাকী।

হজরত আনাস বর্ণনা করেন, রসূল স. এরশাদ করেছেন, আবুবকর ও ওমরের প্রতি ভালোবাসা পোষণ করাই ইমান। এবং তাদের প্রতি হিংসা পোষণ করা মুনাফিকী। ইবনে আলী।

হজরত জাবের মারকু হিসেবে বর্ণনা করেছেন, হজরত আবুবকর ও হজরত ওমরকে ভালোবাসা ইমানের অঙ্গ তাদেরকে হিংসা করা কুফরী। আনসারদেরকে মহব্বত করা ইমান এবং তাদের সাথে হিংসা রাখা কুফরী। আরবদের সাথে মহব্বত রাখা ইমানের নিদর্শন এবং তাদের সাথে শত্রুতা করা কুফরী। যে আমার সাহাব্যকে গালি দিবে, তার উপর আত্মাহুত লানত আর যে আমাব ভালোবাসার কারণে তাদেরকে ভালোবাসবে, কিয়ামতের দিন আমি তার সাথে উত্তম আচরণ করব। ইবনে আসাকের।

হজরত রসূল স. এরশাদ করেছেন, আলীকে ভালোবাসা ইবানত। হজরত আলী বলেছেন, যিনি বীজ থেকে সবুজ ঘাস সৃষ্টি করেন এবং জীবনবিশিষ্ট অস্তিত্বের সৃজন নিশ্চিত করেন, ওই জাতের কসম দিয়ে বলছি, আমাকে রসূল স. জানিয়েছেন, ইমানদার ছাড়া অন্য কেউ তোমাকে ভালোবাসতে পারেনা এবং মুনাফিক ছাড়া অন্য কেউ তোমার শত্রু হতে পারে না। মুসলিম

হজরত আলী আরো বর্ণনা করেছেন, রসূল স. এরশাদ করেছেন, তোমার দুষ্টাণ্ড হজরত ইসা নবীর মতো। ইহুদীরা শত্রুতাবশতঃ তাঁর জননীকে ব্যভিচারের অপবাদ দিয়েছে। অপর দিকে খৃষ্টানেরা অতি ভালোবাসার কারণে তাঁকে এমন মর্যাদায় পৌঁছিয়েছে, যা তাঁর জন্য শোভনীয় নয়। (অর্থাৎ তারা তাঁকে আত্মাহুত পুত্র বলেছে)। এই হাদিস বর্ণনা করার পর হজরত আলী বলেছেন, আমার কারণে দু'ধরনের মানুষ ধ্বংস হয়ে যাবে। একদল ধ্বংস হবে নীচাভিমান ভালবাসার কারণে, আরেক দল ধ্বংস হবে হিংসাজাত শত্রুতার কারণে। আহমদ।

হজরত আবু হেরায়রা বলেছেন, আল্লাহ্‌তায়ালার এরশাদ করেছেন, অহংকার আমার উত্তরীষ এবং মহব্ব আমার পবিত্র — যে ব্যক্তি এগুলো ছিনিয়ে নিতে চাইবে, আমি তাকে অগ্নিকুন্ডে প্রবেশ করাবো। মুসলিম।

হজরত আতিয়া, সায়দীর মরফু বিবরণে বলেছেন, রাগ শয়তানের প্রভাবে হয়ে থাকে। আবু দাউদ।

বাহাস বিন হাকিম তার দানার মাধ্যমে হাকেমের মরফু বর্ণনায় উল্লেখ করেছেন, রাগ ইমানকে এইভাবে বিপর্যস্ত করে দেয়, যেমন মুসাব্বার নষ্ট করে মধুক। বায়হাকী।

আমর বিন শোয়াইব তাঁর পিতার মাধ্যমে তাঁর দানার মরফু বিবরণ দিয়েছেন এক্ষেপে, এই উহহের প্রথম প্রাপ্তি বিশ্বাস এবং দুনিয়ানিয়ুসাতা এবং প্রথম ক্ষতি কার্ণাণ ও কামনা। বায়হাকী।

হজরত সাঈদ বর্ণনা করেন, রসূল স এরশাদ করেছেন, আল্লাহর সিদ্ধান্তে সন্তুষ্ট থাকা সৌভাগ্য এবং অসন্তুষ্ট থাকা হতভাগ্যতা। আহমদ, তিরমিজি।

হজরত মুআজ বিন জাবালের মরফু বর্ণনায় আছে, শাবান মাসের পনের তারিখের রাতে আল্লাহ তাঁর সৃষ্টির দিকে বিশেষ দৃষ্টি নিবদ্ধ করেন এবং শিরিক ও পবিত্রীকৃতরতা ব্যতীত অন্য সকল গোনাহ ক্ষমা করে দেন। দান্না কুতনি।

ভালো ও মন্দার নির্দেশ করে উপরোক্ত হাদিসগুলো বর্ণিত হলো। এই আয়াতের তাকসীর শা'বী ও ইকরান এভাবে করেছেন, অনেক দোষ প্রকাশ করার ইচ্ছা তোমাদের অন্তরে উদয় হলে তা স্বপ্ররোচিত হয়ে প্রকাশ কোর না। আল্লাহ্‌তায়ালার হিসাব গ্রহণকারী মুকাতিল তাকসীর করেছেন এভাবে — কার্ণের সঙ্গে বহুদেহর বাসনা অন্তরে জন্মিত হলে, একে প্রকাশ করো অথবা গোপন করো — আল্লাহ তাঁর হিসাব গ্রহণ করবেন। এই আয়াতে এই ইঙ্গিতই রয়েছে।

কেউ কেউ বলেছেন, 'মা ফী আনফুসিকুম' এর উদ্দেশ্য, পাপ কাজের নিশ্চিত সংকল্প। আবদুল্লাহ বিন মোবারক সুফিয়ান সওয়ারীকে জিজ্ঞেস করেছিলেন, অন্তরের ইচ্ছার হিসাবও কি আল্লাহ্‌তায়ালার গ্রহণ করবেন? তিনি বলেছিলেন, হ্যাঁ। যদি ইচ্ছা দৃঢ়সংকল্পের রূপ পরিগ্রহ করে।

আমরা বলি, দৃঢ় সংকল্প, সংকল্পই এই পাপ অন্তরের পাপ রূপে গণ্য। যদিও ভিতর ও বাহিরের সব পাপের হিসাব গ্রহণ করা উচিত, তবুও সহীহ হাদিসে এসেছে রসূল স এরশাদ করেছেন, পাপধারণা অন্তরে লালন করলেও তা কার্ণে রূপ না নেয়া পর্যন্ত লেখা হবে না। লেখা হবে ততটুকুই যতটুকু সে আমল করে

কিয়ামতের হিসাব সভ্য। আল্লাহ্‌তায়ালার যাকে ক্ষমা করতে ইচ্ছা করবেন, তাঁর হিসাব গ্রহণ করবেন সহজভাবে। আর যাকে শাস্তি দিবেন, তাঁর হিসাব করে

নেবেন কঠিন। কারণ, আল্লাহ্ সর্ববিষয়ে পূর্ণ ক্ষমতাবান। তাঁর শক্তি ও ক্ষমার বিষয়ে আপত্তি উত্থাপন করবে, এমন সাধা কার? ছোট পাপের কারণে শাস্তি এবং বড় পাপের কারণে ক্ষমা নির্ধারণ করতে তিনি পূর্ণ স্বাধীন।

আহলে সুন্নত ওয়াল জামাতের ঐকমত্য এই যে, জ্ঞানের দাবী অনুযায়ী বাহ্যিক ও অভ্যন্তরীণ ছোট ও বড় সকল গোনাহুর জন্য শাস্তি নির্ধারিত হওয়াই সমীচীন। কিন্তু এরকম করতে আল্লাহ্‌তায়ালার বাধ্য নন।

মোতাজিল্লা ও রাফেহী সম্প্রদায় পরকালের হিসাব বিশ্বাস করে না। মোতাজিলারা বলে, পাপের শাস্তি দেয়া বাধ্যতামূলক।

হজরত আয়েশা বর্ণনা করেন, রসূল স. এরশাদ করেছেন, কিয়ামতের দিন যার হিসাব নেয়া হবে সে ক্ষণে হয়ে যাবে। আমি আরজ করলাম, আল্লাহ্‌তায়ালার কি বাক্সেনি, 'তবে তার নিকট থেকে সহজ হিসাব নেয়া হবে' রসূল স. এরশাদ করলেন, তখনতো শুধু উপস্থিতিই হবে। কিন্তু যার হিসাব বারবার হবে সে ক্ষণে হয়ে যাবে। বোখারী, মুসলিম।

হজরত ওমর বর্ণনা করেন, রসূল স. বলেছেন, আল্লাহ্ বিধ্বংসী বান্দাকে অতি নিকটে রাখবেন। আপনি হাতে ঢেকে রাখবেন তাকে। বলবেন, তোমার ওই গোনাহুর কথা কি মনে আছে, ওই পাপের কথা কি স্মরণ আছে? বান্দা আরজ করবে, হে আমার আল্লাহ্! আমার মনে আছে। পাপের স্বীকৃতি দানের পর সে ভাববে আমি তো ক্ষমস হয়ে গেলাম। আল্লাহ্ বলবেন, পৃথিবীতে আমি তোমার পাপ গোপন রেখেছিলাম (তোমাকে লজ্জিত করি নাই) আজ আমি তোমাকে ক্ষমা করলাম। এরপর তার হাতে দেয়া হবে উত্তম আমলনামা। আর কাকের এবং মুনাক্কিরের হিসাব নিকাশের পর বলা হবে, 'এরা ওই লোক যারা তাদের প্রতিপালকের উপর মিথ্যারোপ করেছিলো। জেনে নাও, এমন জালেমের উপর আল্লাহ্‌র লানত।' বোখারী, মুসলিম।

হজরত আয়েশা বর্ণনা করেন, এক স্বক্তি রসূল স. এর নিকট নিবেদন করলেন, হে আল্লাহ্‌র রসূল! আমার কতিপয় পোলাম আছে। তারা আমার সাথে মিথ্যা বলে, আমার সম্পদ নষ্ট করে এবং অব্যবহৃত করে। আমি তাদেরকে গাল দেই এবং হুঁহার করি। এরকম আচরণ সঙ্গত কি? রসূল স. বললেন, কিয়ামতের দিনে তাদের মিথ্যা, খেয়ানত, নাস্করমানী এবং তোমার শাস্তির হিসাব নেয়া হবে। তোমার শাস্তি তাদের ভুলের সমান হলে, ব্যাপারটা মিটে যাবে স্ববন্দই। এতে করে তোমার উপকারও হবেনা, ক্ষতিও হবে না। শাস্তি ভুলের চেয়ে কম হলে তোমার উপকার হবে (যে পোনার শাস্তি তুমি দাওনি তার সওয়াব পাবে) আর যদি শাস্তি ভুলের চেয়ে বেশী হয়, তবে বেশীর বিনিময় তোমার কষ্ট থেকে নিয়ে তাদেরকে দেয়া হবে। তিরমিযি

কোনো কোনো মানুষ বিনা হিসেবে বেহেঁশেতে প্রবেশ করবে। হজরত আবু উমামা বর্ণনা করেন, আমি রসূল স কে বলতে শুনেছি, তিনি বলেছেন, আমার প্রতিপালক আমাকে কথা দিয়েছেন, তিনি আমার উম্মতের সত্তর হাজার মানুষকে হিসাব কিতাব ছাড়াই জান্নাতে প্রবেশ করাবেন তাদের প্রত্যেকের সাথে আরো সত্তর হাজার করে মানুষ থাকবে। তারাও জান্নাতে প্রবেশের অধুমতি পাবে। আহমদ, তিরমিডি, ইবনে মাজা।

হজরত আসমা বিনতে ইয়াজিদ বর্ণনা করেন, রসূল স. বলেছেন, কিয়ামতের দিন মানুষকে একত্রিত করার পর একজন আহ্বানকারী দাঁড়িয়ে বলবে, ওই লোকেরা কোথা? যাদের বাহ গোষাক সংলগ্ন নয়। — এই আহ্বান শুনে অল্পসংখ্যক লোক দাঁড়িয়ে যাবে। তাদেরকে হিসাব ছাড়াই জান্নাতে প্রবেশ করানো হবে। অবশিষ্ট মানুষকে হিসাবের জন্য প্রতৃত করা হবে। বায়হাকী।

হজরত ইবনে আব্বাস বর্ণনা করেন, রসূল পাক স. এরশাদ করেছেন, আমার উম্মতের সত্তর হাজার লোক বিনা হিসাবে জান্নাতে প্রবেশ করবে। তারা ওই সমস্ত লোক যারা ঝড়ফুক করেনি, নজর নেয়াজ নেয়নি, আত্মাহুই ছিলেন তাদের নির্ভরতা। বোখারী, মুসলিম।

আমার বক্তব্য এই যে, কোরআন ও হাদিসের বর্ণনায় বোঝা যায়, বিনা হিসাবে জান্নাতে প্রবেশকারীরা হবে তাসাউফপন্থী কারণ তারা আত্মাহুইশ্রেমিক। এই আত্মাহুই নির্দেশনা প্রকাশ্য, গোপন দুই দিকের সঙ্গেই সম্পৃক্ত। দু'টি দিকই হিসাবের আওতাভূত। বাহ্যিক অঙ্গ প্রত্যঙ্গের আমলের হিসাব নেয়া হবে। সরাসরি নফসের হিসাব নেয়া হবে না। তবুও নফসের প্রতিক্রিয়া হবে ভয়াবহ ও কঠিন। কারণ মূল দোষ তারই। শরীয়েত বিভিন্ন অংশের গোনাহ তার সিদ্ধান্তেই সঞ্চিত হয়েছে। নফসের পরিতৃপ্তি এবং কলবের পবিত্রতা অর্জিত হওয়ার পর গোনাহর আমল হয় খুব কম এজন্যই বাতেনী গোনাহর হিসাবের কথা বলা হয়েছে। কলবের পবিত্রতার উপর শারীরিক পবিত্রতা নির্ভরশীল — এ সম্পর্কীয় হাদিসটি ইতোপূর্বে বর্ণনা করা হয়েছে।

নফস ও কলবের পরিচ্ছন্নতা ও প্রশান্তি অর্জিত হওয়ার পরও কোনো কোনো সময়ে হঠাৎ গোনাহ হয়ে যাওয়া সম্ভব। এরকম হলে তাৎক্ষণিক অনুতাপ, লজ্জা ও তওবার মাধ্যমে গোনাহর সংশোধন হয়। এমনকি গোনাহগুলোকে পুণ্যে পরিবর্তিত করে দেয়া হয়। আত্মাহু গড়কব রহীম।

হজরত ইবনে মাসউদ মারফু হিসেবে বর্ণনা করেছেন, গোনাহ থেকে তওবাকারী গোনাহহীনদের মতো। ইবনে মাজা, বায়হাকী।

শরহে মুনায হজরত ইবনে মাসউদের মন্তব্য হাদিসে বর্ণিত হয়েছে, গোনাহর জন্য অনুতপ্ত হওয়াই তওবা।

সুফী বলে ওই সমস্ত মানুষকে, যাদেরকে হাদিস শরীফে উল্লেখ করা হয়েছে ফেকরার ও মোমেনীন নামে রসূল স. এরশাদ করেছেন, আমিই প্রথম জালাত্তের দরোজার শিকল নাড়াবো। জালাত্তের দরোজা প্রথম খুলে নেয়া হবে আমার জন্যই আমি প্রবেশ করবো — ঐ সময় আমার সঙ্গে থাকবে ফকির ও মোমেনীন। আমার এই কথা গৌরববিমুক্ত।

যার কিছুই নেই তাকে বলে ফকির। সুফীদের কিছুই থাকে না। তাঁরা তাঁদের অস্তিত্বকে আল্লাহর ইচ্ছার অনুকূলে উৎসর্গ করে দেন। উদ্দেশ্য থাকে আল্লাহপ্রাপ্তি। প্রবৃত্তির শীড়া এবং গোপন পাশ তাঁদেরকে ছেড়ে চলে যায়। তাঁরাই পূর্ণ মানুষ। কামালত বা পূর্ণতাকে তাঁরা ভাবেন আল্লাহর আমানত এবং অনুগ্রহমণ্ডিত সৈচ্ছল। তাঁরা তাঁদের প্রত্যেক পুণ্য কাজের সম্পর্ক দেখেন আল্লাহর দিক থেকে। এজন্য পুণ্য লাভ করার পর তাঁরা আত্মপৌরষের শিকার হন না। উল্লেখিত হাদিসে রসূল স. সত্তর হাজার উম্মতের বিনা হিসাবে জালাত্তে প্রবেশ করার কথা বলার পর, আরো বলেছেন, ওই লোকদের প্রত্যেকের সঙ্গে আরো সত্তর হাজার লোক থাকবে। অর্থাৎ তাঁরা কামেল এবং অন্যদের কামেল হওয়ার পথ প্রদর্শক। তাঁরা আফিয়া, আউলিয়া, মোর্শেদ। তাঁদের প্রত্যেকের সাথে যে সত্তর হাজার মানুষেরা থাকবে তাঁরা ওলামায়ে রাশেদীন, আউলিয়া, সিদ্দিকীন এবং সালেহীন। প্রথম দল পথ প্রদর্শক এবং মোর্শেদ। প্রথম দল কামেলদের। এবং দ্বিতীয় দল যাদেরকে কামেল বানানো হয়েছে তাঁদের। এরপর তিনদল লোক বেহেশতে প্রবেশ করবে। একদল হবে আল্লাহর রাস্তায় জীবন দানকারী শহীদদের। দ্বিতীয় দল হবে তাঁরা যারা আল্লাহর সন্তোষ অর্জনের জন্য সমস্ত জীবন সত্যানুসরণের কাজে ব্যয় করেছে। তাঁরা এমন সুহৃদের দল যাঁরা সম্পর্ক স্থাপন করেছেন কামেলীন ও মোকাম্মেলীনদের সঙ্গে। তৃতীয় দল তাঁরা, যারা আল্লাহর সন্তোষার্থে তাঁদের সম্পদ ব্যয় করেছেন। এই দল প্রথম ও দ্বিতীয় দলের অনুসারী।

আল্লাহনির্ভরতা সুফীদের অভ্যন্তরীণ বৈশিষ্ট্য। তাঁদের গভীর রাতের জিকির ও ইবাদত বাহ্যিক নিদর্শনস্বরূপ।

বোখারী, মুসলিম এবং ইমাম আহমদ হজরত আবু হোরায়রার বর্ণনা থেকে এবং মুসলিম ও অন্যান্যরা হজরত ইবনে আক্বাস থেকে উল্লেখ করেছেন যে, 'তোমাদের সনে যাহা আছে তাহা প্রকাশ কর অথবা গোপন থাক আল্লাহ উহার হিসাব তোমাদের নিকট হইতে গ্রহণ করিবেন।' এই আয়াত নাযিল হলে সাহাবীগণ খুবই দুশ্চিন্তাগ্রস্ত হলেন। ব্যাপারটি তাঁদের কাছে কঠিন মনে হতে লাগলো। তাঁরা নতজানু হয়ে নিবেদন করলেন, হে আল্লাহর রসূল! আপনাদের নির্দেশিত নামাজ, রোজা, জেহাদ এবং দান থরবার পালন করার শক্তি আমাদের আছে। কিন্তু সদা অবতীর্ণ এই আয়াত সহ্য করার শক্তি আমাদের নাই। রসূল স.

বদলেন, তোমরা যে পূর্বের উদ্ভূতের মতো কথা বলতে শুরু করেছো। তারা বলেছিলো, ‘আমরা শুনলাম কিছু আমল করতে পারবোনা।’ এমন কথা বোল না। বরং এ রকম বোলো, ‘তারা সকলে বললে—আমরা শুনলাম এবং সাননে আনুগত্য স্বীকার করলাম, আমরা আপনাদের নিকট ক্ষমা প্রার্থনা করছি।’ এরপর সাহাবীগণ এই আয়াত বারবার উচ্চারণ করতে লাগলেন। তখন অবতীর্ণ হলো নিচের আয়াতটি।

সূরা বাকারা : আয়াত ২৮৫

أَمِنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ كُلٌّ آمَنَ بِاللّٰهِ
وَمَلِكِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ تَوَّ
قَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا غُفْرَانَكَ رَبَّنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ ۝

□ রসুল, তাহার প্রতি তাহার প্রতিপালকের পক্ষ হইতে যাহা অবতীর্ণ হইয়াছে তাহাতে সে বিশ্বাস স্থাপন করিয়াছে, এবং বিশ্বাসীগণও। তাহাদের সকলে আত্মাহু, তাহার ফেরেশতাগণে, তাহার কিতাবসমূহে এবং তাহার রসুলগণে বিশ্বাস স্থাপন করিয়াছে। তাহারা বলে, ‘আমরা তাহার রসুলগণের মধ্যে কোন তারতম্য করি না’ আর তাহারা বলে, ‘আমরা শুনিয়াছি এবং পালন করিয়াছি! তে আমাদের প্রতিপালক! আমরা তোমার ক্ষমা চাই আর প্রত্যাবর্তন তোমারই নিকট।’

আমি বলি, পূর্ববর্তী আয়াতটি নাজিল হওয়ার পর যখন সাহাবীগণ বুঝলেন, আত্মাহু নফসের ভুলেরও (ওয়াসওয়াসা) হিসাব গ্রহণ করবেন, তখন তাঁরা নফসের কুমন্ত্রণার সঙ্গে নিজেকে সশ্রদ্ধ দেখতে পেয়ে কঠিন অবস্থার সম্মুখীন হলেন। রসুল স. তখন তাঁদেরকে তসলীম, রেজা এবং তাওয়াক্কুলের উপায় বলে দিলেন। নফসে মোতমাইয়্যার বৈশিষ্ট্য এরকমই। আত্মাহুতায়্যালা তাঁদেরকে সাপ্তনা দিলেন এই বলে যে, তোমাদের ইমান সত্য। নিয়তও বিতৃষ্ণ। তোমাদের নফস পবিত্র এবং অন্তরও পরিশুদ্ধ। অপবিত্র নফস পবিত্র করা ইমানের দাবী। এই আয়াতে সাহাবীগণ যে মুমিন তার সাক্ষ্য দিয়েছেন আত্মাহু পাক। এখানে ইমান অর্থ পূর্ণ (কামেল) ইমান। নফসের দোষত্রুটি ফানা হয়ে যাওয়াই পূর্ণ ইমানের চাহিদা। এই আয়াতে বিশ্বাসীগণ বলতে সাহাবীগণকে বোঝানো হয়েছে। তখন মুমিন ছিলেন তাঁরাই। অন্য এক আয়াতে বলা হয়েছে, ‘হে নবী, আত্মাহুই আপনার ও

বিশ্বাসীদের জন্য যথেষ্ট * এখানেও বিশ্বাসীগণের অর্থ সাহায্যের কথাই। অবশিষ্টরা হচ্ছেন, আহলে সুন্নত ওয়াল জামাতের অন্তর্ভুক্ত। তাঁদের ইমান সাহাবীদের ইমানের মতো। তাদের আমলও সাহাবীদের আমলের মতো।

রসুল পাক স. এরশাদ করেছেন, বনি ইসরাইলরা ছিলো বাহাতির দলে বিভক্ত আর আমার উম্মতেরা বিভক্ত হবে তিয়্যাকুর দলে। একদল ছাড়া অন্য সব দলগুলো হবে জাহান্নামী। সাহাবীগণ আরজ করলেন, হে আল্লাহর রসুল! নাজাতপ্রাপ্ত দল কোনটি! তিনি স. বললেন, যে দল হবে আমার এবং আমার সাহাবীদের অনুসারী।

আমাদের প্রথমে রসুলের বিশ্বাস স্থাপনের কথা বলা হয়েছে। পরে বলা হয়েছে 'এবং বিশ্বাসীগণ'। বোঝা যায় রসুলের ইমান প্রত্যক্ষ। সাহাবা ও অন্যদের ইমান তাঁর মাধ্যমে পরোক্ষ। রসুলের ইমান চাক্ষুস দর্শনভিত্তিক। আর অন্যদের ইমান দলিল প্রমাণ নির্ভর।

বিশ্বাস্য বিষয় সমূহ হচ্ছে, আশ্চর্য, তাঁর ফেরেশতাগণ, তাঁর কিতাবসমূহ এবং তাঁর রসূলগণ। নবী ও রসূলগণের ব্যাপারে ইমানের বিশেষ ঘোষণা এই যে, 'আমরা তাঁর রসূলগণের মধ্যে তারতম্য করি না।' অর্থাৎ আমরা তাঁদের কারো প্রতি ইমান রাখি কারো প্রতি রাখিনা — এরকম নয়। সকলের প্রতিই আমাদের বিশ্বাস আছে। ইমদীরা বলতো, আমরা কারো প্রতি ইমান রাখি কারো প্রতি রাখি না। এ রকম কথায় ইমান থাকে না।

আমরা শুনেছি এবং পালন করেছি — এ রকম কথা পূর্ব ইমানের নির্দেশন। বাগবী হজরত জাব্বেরের মাধ্যমে বর্ণনা করেন, এই আয়াত অবতীর্ণ হওয়ার পর হজরত জিব্রাইল রসুল স. কে বললেন, আল্লাহ আপনার ও আপনার উম্মতের প্রশংসা করেছেন। আপনি আল্লাহর নিকট কিছু যাক্বা করুন। আপনার প্রার্থনা গৃহীত হবে। রসুল স. নিবেদন জানালেন, হে আমাদের প্রতিপালক! আমরা তোমার ক্ষমা চাই। আর প্রত্যাবর্তন তো তোমার দিকেই। 'প্রত্যাবর্তন' শব্দটিতে দ্ব্যর্থের স্বীকৃতি রয়েছে। সুতরাং আবেব্বাতের বিশ্বাসও ইমানের অন্তর্ভুক্ত।

সামি'না (আমরা শুনেছি) সাহাবা কেরামের এই কথাটি ছিলো এই আয়াত অবতীর্ণ হওয়ার আগে। পরে আল্লাহতায়ালা তাঁর কলামে এই শব্দের উদ্ধৃতি দিয়ে সাহাবায়ে কেরামের প্রশংসা করেছেন — এই ব্যাখ্যাই সঠিক।

لَا يَكُفُّ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ
رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا إِنْ نَسِينَا أَوْ أَخْطَأْنَا هَ رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْ عَلَيْنَا
إِصْرًا كَمَا حَمَلْتَهُ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِنَا هَ رَبَّنَا وَلَا تُحَمِّلْنَا مَا لَا طَاقَةَ
لَنَا بِهِ وَاعْفُ عَنَّا وَاعْفُ لَنَا وَارْحَمْنَا أَنْتَ مَوْلَانَا فَانصُرْنَا
عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ٥

□ আল্লাহ্ কাহারো উপর এমন কোন কষ্টদায়ক দায়িত্ব অর্পণ করেন না যাহা তাহার সাধ্যাতীত। সে ভাগ যাহা উপার্জন করে তাহা তাহারই এবং সে মশ যাহা উপার্জন করে তাহাও তাহারই। হে আমাদের প্রতিপালক! যদি আমরা বিমুগ্ধ হই অথবা ভুল করি তবে তুমি আমাদের উপর অপরায়ী করিও না। হে আমাদের প্রতিপালক! আমাদের পূর্ববর্তীগণের উপর যেমন গুরু দায়িত্ব অর্পণ করিয়াছিলে আমাদের উপর তেমন দায়িত্ব অর্পণ করিও না। হে আমাদের প্রতিপালক! এমন ভার আমাদের উপর অর্পণ করিও না যাহা বহন করার শক্তি আমাদের নাই। আমাদের পাপ মোচন কর, আমাদের ক্ষমা কর, আমাদের প্রতি দয়া কর, তুমি আমাদের অভিভাবক। সুতরাং সত্য প্রত্যাহ্বানকারী সম্প্রদায়ের বিরুদ্ধে আমাদেরকে জয়যুক্ত কর।

আল্লাহ্ কাউকে আদেশ পালনে বাধ্য করেন না। তাঁর হুকুম প্রতিপালন অবশ্যই মানুষের সাধ্যতৃত।

জ্ঞাতব্য : আশায়েরাদের মত এই যে, কোরআন মজীদে করা অসম্ভব এমন কোনো আদেশের হুকুম দেয়া হয়নি। বোঝাকে কথা বলতে বলা, পশুকে হাঁটতে বলা, উমানকে চৈতন্যোদয়ের নির্দেশ দেয়া — এ রকম অসম্ভব হুকুম কোরআনে নেই। যেমন, যারা সম্পদশালী নয় তাদেরকে জাকাত নিতে বলা হয়নি। আল্লাহর আহকাম প্রয়োজন নির্ভর নয়। তাঁর হুকুম পালন করা না করার প্রয়োজন থেকে পবিত্র (বায়বাবী) একজন মানুষকে অসম্ভব কাজের হুকুম যদি দেয়াও হয়, তবু তাকে জ্ঞানবিরুদ্ধ বলা যাবে না। সাধা থাকলে করবে, অন্যথায় করবে না। সকল অবস্থায় হুকুম, হুকুমই থাকবে।

মানুষ তার প্রকৃতিগত স্বভাবের উপরই দাঁড়িয়ে থাকে। আমাদের নির্দেশ আসে পরে। প্রকৃতিগত স্বভাব অবস্থান নেয় হুকুমের পক্ষে আবার কখনো বিপক্ষে। হজরত শূহ আ. এর সম্প্রদায়, ফেরাউল, আবু জেহেল এবং আবু লাহাব দাঁড়িয়ে ছিলো আব্দুল্লাহর হুকুমের বিরুদ্ধে। তাদেরকে উল্লেখ করে শক্তির কথা বলা হয়েছে। আব্দুল্লাহ তাদের অন্তরে উদাসীনতার মোহর এবং চোখে মূর্খতার যবনিকা স্থাপন করেছেন বলেছেন, তিনি যাকে ইচ্ছা সঠিক পথে প্রতিষ্ঠিত রাখেন। কোবআন ওই ব্যক্তিকে হেদায়েত দান করবে যে প্রকৃত পথান্বেষী। হেদায়েত লাভ করতে যা কিছু প্রয়োজন তার সবকিছু মানুষকে দেয়া হয়েছে। যেমন, নৃষ্টির জন্য চোখ, শ্রুতির জন্য কান, বুঝবার জন্য মস্তিষ্ক নবী রসূলগণের মাধ্যমে হেদায়েতের আহবান জানানো হয়েছে। তাঁরা সত্য ও মিথ্যার পার্থক্য স্পষ্ট করে দিয়েছেন। মানুষকে স্থাপন করেছেন তাঁদের আহবানের পরিসরে। এখন, যে চায় সে সোজা পথে চলতে পারে আর যে চায় না, সে মুখ ফিরিয়ে নিতে পারে। অন্যত্র বলা হয়েছে, ‘আব্দুল্লাহর ইচ্ছা ছাড়া তোমাদের কোনো ইচ্ছা নেই।’ আব্দুল্লাহর ইচ্ছা মানুষের আয়ত্তের অতীত। মানুষের ইচ্ছাকে আব্দুল্লাহর ইচ্ছার সঙ্গে সম্পৃক্ত করা সহজ নয়। একে তওক্বিকে এলাহি বলে।

জাতব্য : ভাফসীরকার লিখেছেন, শক্তি ও ফিতরত আসলে দু’টি ভিন্ন বৈশিষ্ট্য। এ সবার ভিত্তিতে মানুষ কাজ করে। বান্দার কাজের ক্ষমতা তার স্বভাবজ ব্যাপার। কিন্তু জমহুরের মতে, ক্ষমতা কার্য সম্পাদনের জন্য শর্ত নয়। প্রকৃত ব্যাপার এই যে, বান্দা কোনো কাজের ইচ্ছা করলে তার যোগ্যতার ভিত্তিতে আব্দুল্লাহুতায়ালাই ক্ষমতা দান করেন। ফলে সে ভালো অথবা মন্দ কাজ করে থাকে। এই ক্ষমতাদান অবিলাখে হওয়াই সমীচীন। না হলে তা হবে জড় পর্যায়তুল্য। ক্ষমতাদানের অর্থ দু’রকম। প্রথমত কেবল যোগ্যতা ও সজ্জাবনা — যা দেয়া হয় প্রথমের। এই ক্ষমতা অসম্পূর্ণ। দ্বিতীয় প্রকার ক্ষমতাদানকে বলে তওক্বীক। এই দ্বিতীয়টি প্রথমটির সঙ্গে সংযোজিত হলেই কার্য সুস্পষ্ট হয়।

মোতাজিলারা বলে, যোগ্যতা প্রদর্শনের ক্ষমতা মানুষের মধ্যে থাকে প্রথম থেকেই। কাজের সময় ক্ষমতা সংযোজন হয় না। এ রকম হলে, ক্ষমতা ও কাজ একত্রিত হওয়া অবশ্যাব্যী হয়। কেননা শক্তি লাভ হয় যোগ্যতা অনুসারে। আর কাজ প্রকাশ্য ব্যাপার এই ধারণার ভিত্তিতে মোতাজিলাদের বিশ্বাস জন্মেছে, বান্দার নিজেরাই তাদের কাজের স্রষ্টা। তাদের ধারণা ভ্রান্ত ও ঐকমত্যবিরোধী।

বিষয়টি জটিল। সুস্বাস্তিসুস্থ। এই স্থানে চিন্তাতাবনাকে অতিরিক্ত প্রশ্রয় দেয়া সমীচীন নয়। আব্দুল্লাহুতায়ালার কথা বিশ্বাস করার নামই ইমান। বুঝতে পারার জ্ঞান হচ্ছে অতিরিক্ত সংযোজন বিশ্বাস রাখতে হবে—যুঝতে পারলেও না পারলেও। সুতরাং নীরবতাই শ্রেয়।

বোখারী ও মুসলিম, হজরত আবু হোরায়রা মাধ্যমে বলেছেন, পূর্ববর্তী আয়াত যখন সাহাবীদের কাছে অত্যন্ত কঠিন বলে মনে হচ্ছিলো, তখন রসূল পাক স. তাঁদেরকে বলতে বলেছিলেন, ‘আমরা শুনেছি এবং পালন করছি।’ এরপর আত্মাহুতায়াল্লা, ‘কষ্টদায়ক দায়িত্ব অর্পণ করেন না’ এই আয়াত অবতীর্ণ করে পূর্ববর্তী আয়াতটি রহিত করে দেন।

আমি বলি, হজরত আবু হোরায়রা রহিত বলেছেন ঐক্য হিসাবে। কেননা রহিতকরণ প্রকৃত পক্ষে হুকুম প্রদানের ক্ষেত্রে হয়ে থাকে। রহিতকরণের অর্থ নতুন হুকুমের প্রবর্তনাব মাধ্যমে পূর্বের হুকুমকে অকার্যকর ঘোষণা করা। বিজ্ঞপ্তি সংক্রান্ত ঘোষণায় সে একম সুযোগ নেই। আলোচ্য দু’টি আয়াতই বিজ্ঞপ্তি বিষয়ক। প্রথম আয়াতে অন্তরের গোনাহুর জিজ্ঞাসাবাদের সংবাদ দেয়া হয়েছে। এবং পরের আয়াতে দেয়া হয়েছে, সাধ্যাভীত দায়িত্ব অর্পণ না করার সংবাদ। তাই এখানে রহিতকরণ প্রসঙ্গ আসে না।

বিজ্ঞপ্তি সংক্রান্ত হলেও অন্য দৃষ্টিকোণ থেকে এই আয়াতকে হুকুম সংক্রান্ত বলার অবকাশও আছে। কারণ, পরোক্ষভাবে নব্বুসের অপবিত্রতা যে হাদ্রাম এ কথা এখানে বোঝা যায়। যেমন অন্যত্র উল্লেখিত, ‘তোমাদের উপর সওম বা রোজা ফরজ করা হয়েছে।’ — এই আয়াত বিজ্ঞপ্তি হওয়া সত্ত্বেও রোজার হুকুম ফরজ হওয়ার প্রমাণ। অতএব, ‘আর যা তোমাদের অন্তরে তা প্রকাশ করো বা গোপন রাখো তার হিসাব আত্মাহুতায়াল্লা তোমাদের কাছ থেকে নিবেন’ এই আয়াতটিও বিজ্ঞপ্তি হওয়ার সাথে সাথে নব্বুসের অপবিত্রতা হাবামের হুকুমটিকেও প্রমাণ করছে।

হজরত আবু হোরায়রা বর্ণনা করেন, রসূল স. এরশাদ করেছেন, অন্তরের কুমন্ত্রণা কথা ও কাজে রূপ না নেয়া পর্যন্ত পাপ বলে গণ্য হবে না। আত্মাহুতায়াল্লা এই উদ্ঘাের জন্য এটা ক্ষমা করে দিয়েছেন। বোখারী, মুসলিম।

বাণবী লিখেছেন, হজরত ইবনে আক্বাস, আতা এবং অধিকাংশ তাকসীরকারদের নিকট, ‘তোমাদের মনে যা আছে.....’ এই আয়াতে অন্তরের কুমন্ত্রণার কথাই বলা হয়েছে। আমি বলি, দু’টি আয়াতের হুকুমই সাধারণ। অবশ্য নব্বুসের অপবিত্রতার বিশেষ হুকুমও এতে শামিল আছে। আর এই বিশেষ হুকুমটি রহিত হয়েছে ধরা যায়।

জ্ঞাতব্য : যখন প্রমাণিত হলো, নব্বুসের অপবিত্রতার হিসাব শারীরিক আমলের হিসাবের চেয়ে কঠিন এবং সাধ্যাভীত দায়িত্ব মানুষকে অর্পণ করা হবে না, তখন বান্দার তো উচিত হবে, অন্তরের কুমন্ত্রণাসমূহ দূর করার চেষ্টায় রত থাকে এবং কামলা হাসলাফ অদুসারী না হওয়া। অপবিত্রতা দূর করার জন্য যারা সুহীদদের (হকানী নীর মোর্শেদের) সঙ্গে সম্পর্ক অটুট রাখার চেষ্টায় রত থাকে,

আশা করা যায় যে, আত্মাহু তাদের সমস্ত গোনাহু মাফ করে দিবেন। হিসাব নিবেন না। কেননা, তারা সাধ্যমত চেষ্টা করেছে। সাধ্যাভীত বিষয় তো আত্মাহত্যারূপে ধরবেনই না। পক্ষান্তরে যারা উদাসীনতার বশবতী হয়ে এ রকম চেষ্টা সাধনা থেকে বিমুখ থাকবে, তারা অবশ্যই নোজবে যাবে

প্রমাণিত হলো যে, সুফীগণের ভবিষ্যৎ চলা, জীবন দরবেশদের সঙ্গে সম্পর্ক স্থাপন করা ফরজ। যেমন ফরজ আত্মাহু কিতাব তেলাওয়াত এবং তার আহকাম শিক্ষা করা। রসুলে পাক স, এরশাদ করেছেন, আমি তোমাদের জন্য দু'টি জিনিস রেখে গেলাম, কিতাবুল্লাহ ও আহসে বাইত (বংশধর)। অন্তঃপর আত্মাহু কিতাবের হুকুম মেনে চলা এবং আত্মাহু নৈকট্য লাভের জন্য আত্মাহু কালামকে আশ্রয় করা জরুরী। সাথে সাথে আত্মাহুতায়ালার সমস্তোশ শাভাৰ্বে নিত্য অন্তর এবং প্রশান্ত প্রবৃত্তি অর্জনের জন্য রসুল স, এর বংশধরদের (কহানী ও হিসমানী) সাথে সম্পর্ক রাখাও জরুরী।

আয়াতে ভালো ও মন্দ উভয় প্রকার আমল সম্পর্কে বলা হয়েছে। ভালো মনের প্রতিফল আমলকারীই পাবে। 'কাসাব' শব্দের অর্থ অর্জন বা উপার্জন। পুণ্য কাজের দিকে প্রবৃত্তির আকর্ষণ থাকে কম। সেই জন্য ভালো কাজের জন্য কাসাব (অর্জন) শব্দটি ব্যবহার করা হয়েছে। কারণ শ্রমসাধ্য কাজের বিলম্বিতকেই অর্জন বা উপার্জন বলা যেতে পারে। অপরদিকে মন্দ কাজের ক্ষেত্রে 'আকসাব' শব্দটি ব্যবহৃত হয়েছে। আকসাব অর্থ নিজের জন্য কোনো কাজ করা। নিষিদ্ধ কাজের দিকে স্বভাবগতভাবেই মানুষ আকর্ষণ বোধ করে। তাই ভালো কাজ অপেক্ষা মন্দ কাজ সহজসাধ্য। কাসাব ও আকসাব শব্দ দু'টি শ্রমসাধ্য ও সহজসাধ্য কাজের পার্থক্যকে এখানে সুশষ্টি করে দিয়েছে।

শেষ প্রার্থনায় বলা হয়েছে, হে আমাদের প্রতিপালক! আমরা ভুল করলে, তুমি আমাদেরকে অপরাধী কোর না — অর্থাৎ বিশ্ব্তিবশত কোনো অপরিহার্য নির্দেশ যদি লংঘন করি কিংবা উল্লাসিকতার প্রভাবে কোনো কাজ সুস্থ সম্পাদনে যদি ত্রুটি করি তবে তুমি তা উপেক্ষা কোর।

গোনাহু বিষ় তুল্য। ভুল করে পান করলেও যার প্রতিজ্ঞা অবশ্যম্ভাবী। গোনাহু শাস্তি তাকে আনে। অন্তরকে করে কলিমালিষ্ট। হজরত শেখ শহীদ তাঁর শায়েখ নূর মোহাম্মদ বদায়ুনী সম্পর্কে বলেছেন, শায়েখ বদায়ুনীর নিকট আহ্বার বস্তু অথবা অন্য কোনো হানিয়া এলে তিনি সেদিকে তাঁর অন্তর্দৃষ্টি নিক্ষেপ করতেন। তারপর কখনো কখনো বেয়ে ফেলতেন অথবা ব্যবহার করতেন, না হয় অন্যকে দিয়ে দিতেন। আবার কখনো হানিয়ার সামগ্রী মাটিতে পুঁতে ফেলতেন। একবার এক ব্যক্তি তাঁকে জিজ্ঞেস করলো, আপনি এমন করেন কেনো? অন্য

কাউকে দিবে দিলেই তো পারেন তিনি বললেন, সুবহানাল্লাহ্' বিধ মিশ্যানো খাদ্য কি ঝাওয়া যায় না অন্যকে দেয়া যায়।

রসূল স. এরশাদ করেছেন, মুফতীর ফতোয়া পাওয়ার পৰও অন্তরের ফতোয়া তলব করো। অন্তর সাথ না দিলে কোর না। দিলে কোর।

হাদিস ও এজমা দ্বারা প্রমাণিত হয়েছে যে, এই উম্মতের ভুলত্রুটি আল্লাহ্‌তায়ালার মাফ করে দিবেন। রসূল স. এরশাদ করেছেন, আমার উম্মতের ভুল ও অক্ষমতাজনিত ত্রুটি হিসাবের আওতাবহির্ভূত করে দেয়া হয়েছে। এই হিসাব আখেরাতের হিসাব। আখেরাতে এ ব্যাপারে অভিযুক্ত করা হবে না কিন্তু দুনিয়াতে ভুল হলে, স্বরণ হওয়া মাত্র সংশোধন করে নিতে হবে। যেমন, নামাজ পড়ার কথা ভুলে গেলে, স্বরণ হওয়ার সাথে সাথে তা আদায় করে নিতে হবে। নামাজের ভিতরে ভুল হলে সোহ সেজদা ওয়াজিব হয় ভুলবশতঃ করলে কাফফারা ওয়াজিব হয়।

মাসআলা : নামাজে ভুলবশতঃ কথা বললে নামাজ ভঙ্গ হয়ে যায়। ইমামে আজম এ কথা বলেছেন। ইমাম শাফে'রী বলেছেন, ভঙ্গ হয় না কেননা হজরত আবু হোরায়রা বলেছেন, রসূল স. একবার জোছর অথবা আসরের নামাজ দুই রাকাত পড়ে সালাম ফিরালেন : এরপর মসজিদের কিবলার সিকে এগিয়ে গিয়ে একটি পাথরের কাছে হেলান দিয়ে উপবেশন করলেন তখন তিনি ছিলেন রোযতত্ত। হজরত আবু বকর ও হজরত ওমর উপস্থিত ছিলেন। তাঁরা কথা বলতে পারছিলেন না। কেউ কেউ ভাড়াভাড়া মসজিদ থেকে বের হয়ে গেলেন এবং বলতে লাগলেন, নামাজ কসর হয়ে গিয়েছে। জুলিয়াদাইন নাঁড়িয়ে আরজ করলেন, হে আল্লাহর রসূল! আপনি কি ভুলে গিয়েছেন না নামাজ কসর হয়ে গিয়েছে (হাভাবিক পরিমাণের চেয়ে বেশী লম্বা হাত বিশিষ্ট জনৈক সাহাবীকে জুলিয়াদাইন বলা হতো)। রসূল স. ডানে বামে দেখে নিয়ে বললেন, জুলিয়াদাইন বলে কী। অন্যদ্বারা বললেন, সে ঠিকই বলেছে। আপনি দু'রাকাতই পড়েছেন। তৎক্ষণাৎ রসূলে পাক স. দু'রাকাত পড়ে নিয়ে সালাম ফিরালেন। তকবীর বললেন, সেজদা করলেন আবার তকবীর বলে মাথা ওঠালেন। পুনরায় তকবীর বলে সেজদা করলেন আবার তকবীর বলে মাথা ওঠালেন (এভাবে পোছর দুই সেজদা করলেন)। বোখারী, মুসলিম

এ প্রসঙ্গে আমাদের বক্তব্য, 'তোমরা আল্লাহর জন্য হুপচাপ নাঁড়িয়ে যাও' — এই আয়াত অবতীর্ণ হওয়ার মাধ্যমে উল্লেখিত হাদিসটি মনসুখ (রহিত) হয়ে গিয়েছে।

মাসআলা : জমহুরের নিকট হজ্ঞ অবস্থায় ভুল করে সহবাস করলে হজ্ঞ ফাসেদ হয়ে যায়। ইমাম শাফে'রীর মত এর বিপরীত আমাদের নিকট ভুলবশতঃ

ও বলপ্রয়োগ উভয় অবস্থায় তালুক শাস্ত্র হতে যায়। ইমাম শাফেঈ বলেছেন, হয় না। তিনি বলেন, দুনিয়াতেও তুলের শাস্তি দেয়া যাবে না। আমরা বলি, তুলের অভিযোগ আখেরাতে আনা হবে না, কিন্তু দুনিয়াতে হবে।

মাসআলা : ভুলে কিছু খেয়ে ফেলেলে রোজা ভঙ্গ হয় না — বলেছেন ইমাম আবু ইউসুফ, ইমাম মোহাম্মদ, এবং ইমামে আজম। জমহুরের মতেও ফাগেল হয় না। হজরত আবু হুরায়রা বলেছেন রসুল স, এরশাদ করেন, তোমাদের কেউ যদি (ভুলে) খার অথবা পান করে তবে সে যেনো তার রোজাকে পূর্ণ করে। আত্মাহুই তাকে পন্যাহার করিয়েছেন। বোখারী, মুসলিম

মাসআলা : জবেহ করার সময় বিসমিল্লাহ বলতে ভুলে গেলে জবেহ হারাম হয়ে যায় একথা বলেছেন ইমাম মালেক। আমাদের নিকট হারাম হয় না। ইনশাআল্লাহ এই মাসআলার আলোচনা আমরা সূরা আনআমে করবো।

‘হে আমাদের প্রতিপালক! এমন তার অর্পণ করিও না’—এখানে বলা হয়েছে, পূর্ববর্তী ইহুদীদের উপর যে কঠিন বোঝা চাপানো হয়েছিলো, আমাদের উপর সে রকম বোঝা চাপিও না। ইহুদীদের উপর পঞ্চাশ ওয়াক্ত নামাজ ফরজ ছিলো। জমাসো সম্পদের এক চতুর্থাংশ জাকাত ফরজ ছিলো। ছতুম ছিলো, কাশড়ে নাপকি লেগে গেলে কাপড় কেটে ফেলে দিতে হবে। কেউ গোনাহ করলে সকালে সে দেখতে পেতো তার ঘরের দরোজায় লেখা রয়েছে ‘গোনাহগার’ গোবৎসের পূজা করার পর হুকুম দেয়া হলো, ‘এখন তোমরা আপন স্রষ্টার সমীপে তওবা করো, তারপর একে অপরকে হত্যা করো’ তাদের ঘরের নিধন ছিলো, কবীরা গোনাহকারীকে হত্যা করতে হবে। বারা বাছুর পূজা করেছিলো তাদেরকে হত্যা করেছিলো তারা যারা পূজা করেনি। আয়াতে ‘ইসরান’ বলতে ওই গোনাহকেই বোঝানো হয়েছে, যার তওবা হয় না। কোনো কোনো আলেম একথা বলেছেন। মোট কথা, প্রার্থনার অর্থ এ রকম। এমন গোনাহ থেকে আমাদেরকে মুক্ত রাখো অথবা আমাদের শরিয়তে এমন গোনাহ দিও না, যার তওবা হয় না।

আত্মাহুই পাকের অশেষ মেহেরবানী আমাদের শরিয়তে এমন কোনো কঠিন নির্দেশই নেই যা বহন করতে আমরা অপারগ। অতএব আমাদের প্রার্থনা, হে আমাদের প্রতিপালক! আমাদের পাপ মোচল করো, দমা করো। পাপমুক্তি ও পূণ্যার্জন তো তোমার দয়ারই প্রতিফল। তুমি আমাদের অভিভাবক, সংরক্ষক, আমাদেরকে বিজয়ী করো অবিস্থানীদের উপর। এখানে অবিস্থানী বলতে অস্থানীয় জিন, ইনসান, নফসে আখরা সবকিছুই হতে পারে। এই দোয়া সকল ধরনের অনাধ্যাত্ম উপরে বিজয়ী হওয়ার দোয়া।

বাগবী লিখেছেন, হজরত মুআজ সূরা বাকরা পাঠ শেষে অমীন বলতেন। বোখারী ও মুসলিমে হজরত আবু হুরায়রা হাদিসে এসেছে, রসুল স বলেছেন, সূরা বাকরার শেষ চারটি বাক্য পাঠ করার সময় প্রতিবাক্যের শেষে আত্মাহুতায়রা বলেন, সাধু, সাধু। যেমন, ‘আও আখদু’না শেষে, ‘মিন ক্বলিলা’ শেষে; ‘মা লা তু কুতালানা বিহ’ শেষে, এবং ‘ফাহসুরনা আলাল ক্বওমিল কাফেরীন’ শেষে।

মুসলিম ও তিরমিজিতে হজরত ইবনে আক্বাসের বর্ণনায় 'সাধু, সাধু' এর পরিবর্তে বলা হয়েছে, 'আমি এমনই করেছি'।

হজরত আক্বাসের দ্বিতীয় বর্ণনায় এসেছে, 'শোফরানাকা' পড়ার পর অন্তাহ বলেন, হুদ গফারত্ব লাকুম (আমি তোমাদেরকে ক্ষমা করে দিয়েছি)। আও আবহু'না পড়ার পর বলেন, লা উহাবিয়ুকুম (আমি তোমাদের হিসাব নিব না)। লা তাহমিল আলহিনা এর পরে বলেন, লা আহমিল আলহিকুম, লা তুহামিলনা এর পরে লা উহামিলকুম এবং ওয়াহু আল্লাহ পরে বলেন, 'আমি তোমাদের গোনাহ মাফ করে দিয়েছি, ক্ষমা করে দিয়েছি। তোমাদের উপর রহমত দান করেছি এবং কাফেরদের উপর তোমাদেরকে বিজয়ী করেছি'।

এই হাদিস প্রমাণ করছে যে, আল্লাহর নিকট থেকে দোয়া কবুল করিয়ে নেয়া হয়েছে। ভুলত্রুটি অভিযোগ তোলা হবে না। এ অবস্থা সমস্ত উম্মতের জন্যে। এটা ঐকমত্য। কারণ, এই কোরআনের কোনো হুকুম, বিজ্ঞাপি আর কখনো রহিত হবে না। পরিবর্তিত ও পরিবর্ধিতও হবে না। সুতরাং বিজয়ের সংবাদ সকল উম্মতের জন্য। তবে রসুল স. ও সাহাবায়ে কেরামের সঙ্গে এর সম্পর্ক বিশেষভাবে, অন্যদের সঙ্গে সাধারণভাবে

আয় আল্লাহ উম্মতে মোহাম্মদী স. কে ক্ষমা করে দিন। তাদের উপর রহমত করুন। এবং তাদের আমল সংশোধন করে দিন। আমীন।

সূরা ফাতিহার ফযীলত এসঙ্গে হাদিস শরীফে এসেছে, এক ফেরেশতা আকাশ থেকে নেমে এসে রসুল স. কে বললেন, আপনাকে দু'টি নূরের সুসংবাদ দেয়া হচ্ছে, যা আপনার কোনো নবীকে দেয়া হয়নি। ফাতিহাতুল কিতাব (সূরা ফাতিহা) এবং সূরা বাকারার শেষ আয়াত আপনি ওই দু'টি থেকে যা পাঠ করবেন তা আপনাকে অবশ্যই দেয়া হবে যেমন, 'ইহদিনাস সিরতুল মুত্তাকীম' (তোমাদেরকে সরল পথ প্রদর্শন করুন) পড়লে আল্লাহ অবশ্যই সরল পথ দেখাবেন। আবার 'রব্বানা লা তোয়াযিবনা ইন্না লিনা' থেকে সূরার শেষ পর্যন্ত পড়লে আল্লাহ কবুল করবেন এবং ওতে যা চাওয়া হয়েছে সবই দান করবেন। এ কারণেই আপনার পরে আপনার উম্মত কখনো পথভ্রষ্ট হবে না। রসুল স. এরশাদ করেছেন, আমার উম্মত পথভ্রষ্টতার উপর একত্রিত হবে না।

বোখারী ও মুসলিমে হজরত মুরাবিয়া রা. এর বর্ণনায় এসেছে, আমার উম্মতের একদল সর্বদা আল্লাহর হুকুমের উপর কায়ম থাকবে। কেউ তাদের সাহায্য না করলেও ক্ষতি নেই। বিরুদ্ধবাদীরা তাদের ক্ষতি করতে পারবে না। এ রকম অবস্থাতেই কিয়ামতের হুকুম এসে যাবে।

হজরত আবদুল্লাহ বিন মাসউদ বর্ণনা করেন, মেরাজ রজনীতে তিনি স. সিন্দরাতুল মুনতাহা পর্যন্ত পৌঁছলেন। সিন্দরাতুল মুনতাহার অবস্থান ষষ্ঠ আকাশে। পৃথিবীবাসীদের ভ্রাম্য ওই স্থান পর্যন্ত পৌঁছে যেতে পারে। এবং উর্ধ্বজগতের হুকুম শ্রবণে ওই স্থানে অবতীর্ণ হয়। সিন্দরাতুল মুনতাহাকে ঘিরে রয়েছে স্বর্ণ পত্তনতুল্য ফেরেশতাদের ঋক। তাঁরা রসুল স. এর সন্দর্শন চাইলে আল্লাহ অনুমতি প্রদান করেন। এখানে রসুল স. লাভ করলেন তিনটি নেয়ামত। ১. পাঁচ ওয়াক নামাজ

২. সূরা বাকারার শেষ আয়াত এবং ৩. তাদের জন্য শাফায়াতের অনুমতি, যারা শিরিকমুক্ত কিন্তু কবীরা গোনাহ করেছেন।

মুশরিক না হলে কবীরা গোনাহের ক্ষমার প্রতিশ্রুতি দিয়েছেন আল্লাহপাক। এই ক্ষমা প্রদর্শন তওবার কারণে হতে পারে। তওবা ব্যতীত শুধু রহমতের মাধ্যমে হতে পারে। আবার ব্যতীত অথবা আযাবের পরেও হতে পারে। আসল কথা হলো, কবীরা গোনাহের কারণে কোনো মুমিনের চিরস্থায়ী দোজখ বাস হবে না।

মোতাজিলা ও রাফেজীদের ধারণা সঠিক নয়। মোতাজিলারা কবীরা গোনাহকারীকে ইমানহীন বলে কিছু কাকের বলে না। রাফেজীরা কাকের বলে। আবার দু'মলই বলে কবীরা গোনাহকারীর দোজখ বাস চিরস্থায়ী।

হজরত আবু মাসউদ আনসারী বর্ণনা করেন, রসূল স. এরশাদ করেছেন, সমস্ত রাতের জন্য সূরা বাকারার শেষ দুই আয়াত তেলাওয়াত করাই যথেষ্ট আল আরেফাতুস্ সিরাহ।

হজরত নোমান বিন বশীর বর্ণনা করেন, রসূল স. এরশাদ করেছেন, আকাশ ও পৃথিবী সৃষ্টির দু'হাজার বছর আগেই আল্লাহপাক লিপিবদ্ধ করে রেখেছিলেন, যে ঘরে এই দুই আয়াত তিন রাত পড়া হবে, সেই ঘরের অধিবাসীর নিকট শরতান আসতে পারবে না বাগবী।

হজরত আবু মাসউদ আনসারীর মারফু বর্ণনা এই যে, আল্লাহ জাহান্নামের সম্পদসম্ভারের অন্তর্ভুক্ত রেখেছেন এই দুই আয়াতকে। মক্কক সৃষ্টির দু'হাজার বছর আগে তিনি এই আয়াত দু'টি আপন হাতে লিখে রেখেছিলেন। যে ব্যক্তি এশার নামাজের পরে পড়ে দিবে, রাতের জন্য তা—ই তার পক্ষে যথেষ্ট হবে। আখরা বিন আবী কামেল।

হজরত আবু সাহিদ খুদরী বর্ণনা করেন, রসূল স. এরশাদ করেছেন, ওই সূরা যার মধ্যে সূরা বাকারার উল্লেখ আছে, তা হচ্ছে কোরআনের মিজান (তুলাদণ্ড)। তোমরা একে শিক্ষা করো। এই শিক্ষার রয়েছে বরকত। ছেড়ে দিলে আক্ষেপ। বাতিলগণ এ থেকে নূর নিতে পারবে না। অরজ করা হলো, বাতিলিন কে? রসূল স. বললেন, যাদুকর। দায়লামী।

আলহামদুলিল্লাহ সূরা বাকারার তাকসীর এখানেই শেষ। আল্লাহতায়ালায় কৃতজ্ঞতা প্রকাশ করি। তিনিই এই ফকিরকে সূরা বাকারার তাফসীর সমাপ্ত করবার তওফিক দিয়েছেন।

জ্ঞাতব্য : বায়হাকী শোয়াবুল ইমানে সলসালের বর্ণনা থেকে দুর্বল সনদে মারফু হিসাবে বর্ণনা করেছেন, যে ব্যক্তি সূরা বাকারার পড়বে তাকে জাহান্নামের ভাঙ্গ পরানো হবে। দায়লামী মারফু হিসাবে হজরত আবু হোরাযরার বর্ণনা উদ্ধৃত করেছেন, কোরআনের দুইটি আয়াত আছে সূরা বাকারার শেষে। এই আয়াত দু'টি শাফায়াত করবে। দু'টিই আল্লাহর প্রিয়। হজরত আবু ওবানো বর্ণিত এক হাদিসে রয়েছে, যে ঘরে সূরা বাকারার পড়া হয়, সে ঘর থেকে শরতান বের হয়ে যায়। এ রকম হাদিস আরো এসেছে হজরত ইবনে মাসউদ, হজরত আবু হোরাযরা এবং হজরত আবদুল্লাহ বিন মোগাক্ফাল থেকে। ইমাম আহমদ, হজরত বোরায়রা

থেকে বলেছেন, সূরা বাকার! শেখো। এ শেখায় বরকত আছে। জেড়ে দিলে আক্ষেপ করতে হবে। যাদুকরেরা এ থেকে দূর গ্রহণ করতে পারে না। সূরা বাকার! ও সূরা আলে ইমরান শেখো এই দুইটি আনানের দুটি ফুল (কিয়ামতের দিন পার্ঠকারীর উপর ছায়া স্বরূপ হবে)।

ইবনে হাক্বান ও অন্যান্যরা হজরত সহল বিন সাআদ থেকে উল্লেখ করেছেন, সবকিছুর একটি উচ্চ শৃঙ্খ আছে। কোরআনের উচ্চ শৃঙ্খ হচ্ছে সূরা বাকার। যে যবে দিলে পড়া হবে, সে যবে তিন দিন পর্যন্ত শয়তান এবেশ করতে পারবে না। আর যে যবে রাতে পড়া হবে সেখানে সে তিন রাত পর্যন্ত গ্রবেশ করতে পারবে না। হজরত আবু ওবাদা হজরত ওমর থেকে বলেছেন, যে ব্যক্তি সূরা বাকার! ও আলে ইমরান রাতে তেলাওয়াত করবে সে হবে বিনয়ী।

দারেমী, হজরত মুগীরা বিন শায়ীয থেকে বর্ণনা করেছেন, যে ব্যক্তি শয্যাগ্রহণের সময় সূরা বাকার! দশ আয়াত পড়বে, সে কোরআনকে ভুলবে না। প্রথম দিক থেকে চার আয়াত, আত্মাতুল কুরআনী এক আয়াত, এর পরের দুই আয়াত, তার পরে শেষের তিন আয়াত।

সূরা আলে ইমরান : আয়াত ১,২,৩,৪

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 اَللّٰهُمَّ اِنَّا اِلٰهَكَ الْاَهْوَا نَحْيُ الْقِيَوْمُ ۝ نَنكَلُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ
 بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَاَنْزَلَ التَّوْرَةَ وَالْاِنْجِيلَ ۝
 مِنْ قَبْلُ هُدًى لِّلنَّاسِ وَاَنْزَلَ الْفُرْقَانَ ۝ اِنَّ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا
 بِاٰيٰتِ اللّٰهِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيْدٌ ۝ وَاللّٰهُ عَزِيْزٌ ذُوْا نِقَامٍ ۝

□ আলিফ — লাম — মী — ম। 'আল্লাহ' ব্যতীত অন্য কোন ইলাহ নাই, তিনি চিরঞ্জীব ও অনাদি স্বাধিষ্ঠ, বিশ্বধাতা।

□ তিনি সত্যসহ তোমায় প্রতি ক্ষিতাব অবতীর্ণ করিয়াছেন, যাহা উহার পূর্বের ক্ষিতাবের সমর্থক। আর তিনি অবতীর্ণ করিয়াছিলেন তাওরাত ও ইনজীল—

□ পূর্বে তিনি মানব জাতির সংপথ প্রদর্শনের জন্য; এবং তিনি ফুরকানও অবতীর্ণ করিয়াছেন। যাহারা আল্লাহের নিদর্শনকে প্রত্যাখ্যান করে তাহাদের জন্য কঠোর শাস্তি আছে। আল্লাহ মহাপরাক্রমশালী, দণ্ডবিধায়ক, দাতা।

ইবনে আবী হাতেম, রবী বিন আলাস থেকে বর্ণনা করেছেন, একদিন কতিপয় খৃষ্টান রসূল স. এর দরবারে হাজির হয়ে হজরত ইসা আ. সম্বন্ধে বিতর্ক শুরু করে দিলো। তখন আব্রাহাতায়ীরা সুরা আলে ইমরানের শুরু থেকে আশি নং আয়াত পর্যন্ত নাজিল করেন। তাফসীরকারণ লিখেছেন, চুরাশি আয়াত পর্যন্ত। তার পরের আয়াত শুরু হয়েছে পথপ্রদর্শনের সম্পর্কে। ইবনে ইসাহাক বর্ণনা করেন, আমাকে মোহাম্মদ বিন সহল বিন আবী উমায়্য বলেছেন, নাজরানের এক খৃষ্টান প্রতিনিধিদল রসূল স. এর সকাশে হাজির হয়ে হজরত ইসা বিন মরিয়ম আ. সম্পর্কে বিভিন্ন প্রশ্ন করতে শুরু করলেন। তখন সুরা আলে ইমরানের প্রথম আশিটি আয়াত অবতীর্ণ হয়। যাহায্যী। বাগবী ও কলবী, রবী বিন আনােসের উক্তি উল্লেখ করে লিখেছেন, এই আয়াতসমূহ নাজরানের ঘটকন খৃষ্টান সম্পর্কে নাজিল হয়েছে তারা উটে চড়ে এসেছিলো। প্রধান দলপতির নাম ছিলো আকব। নেতা ছিলো তিনজন। উপনেতা ছিলো চৌদ্দজন। দলপতির পরামর্শ ছাড়া তারা কোনো কাজ করতো না। দলপতি আকবের আরেক নাম ছিলো আবদুল মসীহ। এক অর্মিরের নাম ছিলো আইহাম। তাদের সঙ্গে ছিলো মাজহাবী আলেম, পাদরী আবুল হারেসা বিন আলকামাহ আছরের নামাজের পর এই দলটি মসজিদে প্রবেশ করলো। তাদের পরিচ্ছদ ছিলো ইয়ামেনী নকশা খচিত। সেবতে মনে হচ্ছিলো তারা খুব ভালো মানুষ। সবাই বলাবলি করছিলো, এ ধরনের প্রতিনিধি দল আগে দেখিনি। নামাজের সময় হয়ে গেলো। রসূল স. তাদেরকে অনুমতি দিলেন, তারা পূর্বনিকে মুখ করে নামাজ পড়লো। এরপর শুরু হলো কথাবার্তা। রসূল স. তাদেরকে ইসলামের প্রতি আহ্বান জানালেন। দলপতি আকব এবং নেতা আইহাম উত্তরে বললো, আমরা আপনার পূর্বে ইসলাম গ্রহণ করেছি। রসূল স. বললেন, ভুল বলেছো। তোমরা আব্রাহার পুত্র স্বীকার করে থাকো। ক্রুশের পূজা করো এবং শুকরের গোশত খাও। তারা বললো, ইসার পিতা যদি বোদা না হয় তবে তার পিতা কে? রসূল স. এরশাদ করলেন, তোমরা কি জানো না আমাদের প্রতিপালক চিরঞ্জীব। কিন্তু ইসা আ. এর মৃত্যু হবে। প্রতিবাদ দল বললো, জানি। রসূল স. পুনরায় বললেন, তোমাদের কি এ কথা জানা নেই যে, তিনিই সমস্ত কিছু সৃষ্টি করেছেন। সবকিছু সংরক্ষণ ও বিজিত দানের দায়িত্ব তাঁরই। তারা উত্তর দিলো, জানি। রসূল স. বললেন, এ রকম গুণ কি ইসার আছে? তারা উত্তর দিলো, না—নেই। রসূল স. বললেন, তোমরা কি এই জ্ঞান রাখো না যে, আকাশ, পৃথিবীর কোনোকিছুই আব্রাহার আর্গোচর নয়। তারা বললেন, জানাবো না কেনো। রসূল স. বললেন, এ রকম গুণ কি ইসার আছে? তারা বললো, না। তিনি স. বললেন, আমাদের প্রতিপালক ইসাকে তাঁর মায়ের উদরে সৃষ্টি করেছেন। আমাদের আব্রাহ পানাহারের প্রয়োজন থেকে মুক্ত। তারা বললো, হ্যাঁ। রসূল স.

বললেন, তোমরা কি এটুকুও ধোঁষনা, তাঁর মা হজরত ইসাকে অন্যান্য গর্ভধারিণী স্ত্রীলোকদের মতই আপন উনয়ে ধারণ করেছিলেন। এসবও করেছিলেন অন্য মহিলাদের মতো। তারপর তিনি আহ্বার দিয়েছিলেন যেমন অন্য শিশুদেরকে দেয়া হয়। তিনি পানাহার করতেন এবং প্রকৃতির প্রয়োজন পূরো করতেন। তারা বললো, একথা আমরা জানি। রসূল স. বললেন, এরপরও তোমরা তাকে আত্মাহুত পূত্র মনে ক'রো কিভাবে? খুঁটাসেরা নির্বাক হয়ে গেলো। তখন আত্মাহ সুবা আলে ইমরানের ধারত থেকে আশি আয়াত পর্যন্ত অবতীর্ণ করলেন। আত্মাহ ব্যতীত কোন মাবুদ নাই। তিনি চিরজীব, সকল কিছুর সংরক্ষণকারী। ইতোপূর্বে আয়াতুল কুরসীর ব্যাখ্যায় এ বিষয়টি আমরা বিস্তারিত আলোচনা করেছি।

ইবনে আবী শ'বা, তিবরানী এবং মারনুফিয়া হজরত আবু উমামার মারফু হাদিসে উল্লেখ করেছেন, আত্মাহর ইসমে আজম তিনটি সুরায় রয়েছে। বাকরা,আলে ইমরান ও তোরা হা'য। আবু উমামার ছাত্র কাশেম বলেছেন, আমি অনুসন্ধান করে 'হাইউল কুইয়ুম' শব্দটি তিনটি সুরার মধ্যে পেয়েছি। সুরা বাকরায় পেয়েছি আয়াতুল কুরসীর মধ্যে, আলে ইমরানে পেয়েছি এই আয়াতে এবং তোরাহা'য় উল্লেখ দেখেছি, 'ওয়ানাছিল উজুহু লিল হাইয়াল কুইয়ুম' (আর সকল চেহারা ই সেই চিরজীব ও চিরস্থায়ী আত্মাহর সমুখে অবনমিত থাকবে)।

জাজরী তাঁর পুস্তক হেসনে হসিনে লিখেছেন যে, আমি বলি ইসাম আজম হলো, 'লা ইলাহা ইল্লা হুয়াল হাইয়াল কুইয়ুম।' এই বাক্যটি এই তিনটি সুরায় আছে। আমি আরও বলি, ইসমে আজম হলো, 'লা ইলাহা ইল্লা হুয়াল হাইয়াল কুইয়ুম।' হজরত আসমা বিন ইয়াকিন বর্ণনা করেছেন, আমি রসূল স. কে বলতে শুনেছি, ইসমে আজম রয়েছে এই দুই আয়াতের মধ্যে— 'ওয়া আল হিকমুল্লাহ ওয়াহিদ লা ইলাহা ইল্লা হুয়াল রহমানুর রহীম (আর যিনি তোমাদের মাবুদ হওয়ার যোগ্য তিনি এক। তিনি ব্যতীত অন্য কোনো মাবুদ নাই। তিনি পরম দয়ালু ও করুণাপরবশ) এবং আত্মাহ লা ইলাহা ইল্লা হুয়াল হাইয়াল কুইয়ুম।' তিরমিজি, ইবনে মাজা, আবু নাউদ ও দারেমী।

হজরত সা'দ বিন আবী ওক্বাস বর্ণনা করেন, রসূল স. এরশাদ করেছেন, হজরত ইউনুস আ মাহের পেটে থাকাবস্থায় তাঁর আপন প্রতিপালকের নিকট প্রার্থনা করেছিলেন, 'যা ইলাহা ইল্লা আহতা সুবহানাকা উন্নি কুহু মিনাজ্ জুলেমিন।' (তুমি ব্যতীত কোনো উপাস্য নাই। তুমি পবিত্রতম। নিশ্চয় আমি অত্যাচারীদের অন্তর্ভুক্ত)। কেউ যদি এই দোয়ার সাথে আত্মাহতায়ালার কাছে কিছু চায়, আত্মাহপাক তা কবুল করেন আহমদ, তিরমিজি।

এই দোয়ার নাম দোয়ায়ে ইউনুস। হাকেম লিখেছেন, দোয়ায়ে ইউনুসই আল্লাহর ইসমে আজম। এই দোরার মাধ্যমে দোয়া করলে আত্মাহু কবুল করবেন এবং কিছু চাইলে দান করবেন।

হজরত ইয়াজিদ বলেন, হে আল্লাহর রসুল! আমি এক ব্যক্তিকে এই বলে দোয়া করতে দেখেছি, 'আয় আল্লাহ! নিশ্চয়ই আমি তোমার নিকট চাই, আমি যেহেতু সাফা দেই তুমি ব্যতীত কোনো মাবুদ নেই। তুমি এক, অমুখাপেক্ষী, তুমি কারো সন্তান নও। তোমারও কোনো সন্তান-সন্ততি নেই। তোমার সমতুল্য কেউ নেই। রসুল স, বললেন, আল্লাহর নিকট এমন ইসমে আজম পড়ে দোয়া করে কেউ কিছু চাইলে তিনি দান করেন, দোয়া করলে কবুল করেন। আহমদ, আবু দাউদ, দাশাঈ, ইবনে মাজা, তিরমিযি, হাকেম, ইবনে হাক্কাম।

হজরত আনাস বলেছেন, আমি মসজিদে বসেছিলাম। এমন সময় এক ব্যক্তি নামাজ পাঠরত অবস্থায় বলতে লাগলো, হে আমার আল্লাহ! আমি তোমারই নিকট প্রার্থনা করি। সমস্ত প্রশংসা তোমার। তুমি ব্যতীত কোনো মাবুদ নেই। তুমি অতি দয়ালু ও অনুগ্রহ দাতা। আসমান ও জমিনের সৃষ্টিকর্তা। হে প্রতাপশালী ও সম্রাটশালী হে তিরঞ্জীব হে সংরক্ষককারী। রসুল স. এরশাদ করলেন, ওই ব্যক্তি এমন ইসমে আজম নিয়ে দোয়া করলো, যে নাম নিয়ে দোয়া করলে আত্মাহু কবুল করেন এবং কিছু চাইলে দান করেন। উল্লেখিত হাদিসগুলোর ব্যাখ্যার ও তিনটি সূরার ইসমে আজম রয়েছে।

হজরত জাবেরের একটি মারফু হাদিস এই যে, 'লা ইলাহা ইল্লাল্লাহ' উত্তম জিকির। তিরমিযি।

হজরত মুআজের মারফু হাদিসও এরকম, 'লা ইলাহা ইল্লাল্লাহ' জান্নাতের চাবি। হাদিসটি বহুবিস্তৃত (মুতাওয়াতির)।

জ্ঞাতব্য : লা ইলাহা ইল্লাহ, লা ইলাহা ইল্লা আংতা, লা ইলাহা ইল্লাল্লাহ — এগুলোকে হাদিস শরীফে ইসমে আজম বলা হয়েছে, হুয়া (তর্জান) এবং আংতা (তুমি) এর উদ্দেশ্য আত্মাহুই। এই সর্বনাম দুটির মাধ্যমে বর্ণিত বাক্যের মর্যাদা অনেক বেশী। এগুলোর উদ্দেশ্য আত্মাহুর জাতের (অস্তিত্বের) প্রতি প্রবর্তিত হয়। আর জাত, সিফাতের (গুণাবলীর) সন্নিহিত অবস্থা এ জন্যই সকল গুণবাচক নামের তুলনায় জাতী নামের (আত্মাহু) গুরুত্ব অধিক। আত্মাহু শব্দে সমস্ত সিফাত (গুণ) একত্রিত রয়েছে। অন্যান্য নাম ও গুণ সমূহ জাতকে পূর্বরূপে নির্দেশ করেনা। সুস্বীকৃত সবচেয়ে বেশী ফলদায়ক জিকির হিসেবে, লা ইলাহা ইল্লাল্লাহ কে বেছে নিয়েছেন — উদ্দেশ্য, অন্যান্য নাম এবং গুলনমূহ ব্যতীতই যেহেতু খালেক জাত পর্যন্ত সম্পর্কিত হওয়া সম্ভব হয়

আমি বলি, ইসমে আজম দু'রকম। ইয়া বোধক এবং না বোধক। এর কারণ রয়েছে। ইয়া বোধক ইসমে আজমের মাধ্যমে বোঝা যায়, সমস্ত কামালিয়াত বা পূর্ণতা তাঁর জ্ঞানের মধ্যে বিদ্যমান। এবং এর মধ্যে কোনো ত্রুটিবিচ্ছিন্নতা নেই। জ্ঞাত সমস্ত গুণকে একত্রিতকারী। আর ত্রুটিবিচ্ছিন্নতামুক্ত না হলে আবুদ হওয়ার যোগ্যতা থাকেনা। এই অবস্থায় যে কলেমা 'আল্লাহ্ বাতীত' বোষণার দ্বারা সমস্ত কিছুর উপর আল্লাহর অস্তিত্ব প্রমাণ করবে তাকেই ইসমে আজম বলা হবে। এ কারণেই 'লা ইলাহা ইল্লাল্লাহ্' ইসমে আজম হয়েছে।

আসমানী কিতাব অবতীর্ণ হওয়া প্রসঙ্গে দু'টি শব্দ ব্যবহৃত হয়েছে। তানখিল এবং আনযালা। তওরাত ও ইঞ্জিল নির্ধারিত সময়ে সম্পূর্ণ কিতাব একত্রে অবতীর্ণ হয়েছে। আর কোরআন অবতীর্ণ হয়েছে অল্প অল্প করে দীর্ঘ দীর্ঘ সময় ধরে। এজন্য কোরআনের ক্ষেত্রে তানখিল শব্দটি এসেছে। ইঞ্জিল ও তওরাতের ক্ষেত্রে ব্যবহার করা হয়েছে আনযালা শব্দটি। পূর্ণ কিতাব একই সঙ্গে অবতীর্ণ হয়েছে দু'থ্যে আনযালা শব্দটি অধিক উপযোগী। তওরাত মুসা আ. এর প্রতি অবতীর্ণ কিতাবের নাম শব্দটি ইবরানী। ইঞ্জিল সুরিয়ানি শব্দ। ইঞ্জিল অবতীর্ণ হয়েছে হজরত ইসা আ. এর উপর আর কোরআন আরবী শব্দ নাখিল হয়েছে আমাদের নবী হজরত মোহাম্মদ মোস্তফা আহমদ হুজতাবা স. এর উপর। আয়াতে হুদান্দি' নাম বলতে, সমস্ত মানুষের হেদায়েতের জন্য একথা বোঝানো হয়েছে। কোনো কোনো আলেম বলেছেন, এখানে আনু' নাম বলে হজরত মুসা আ. ও হজরত ইসা আ. এর উল্লেখগণকে বোঝানো হয়েছে। কিন্তু একথা বলার কোনো কারণ নেই। প্রকৃতপক্ষে 'আনু'নাম' অর্থ সমস্ত মানুষ। কারণ, কোরআন সমস্ত আসমানী কিতাব এবং পূর্ববর্তী সমস্ত নবী রসুলকে মেনে নেয়ার জন্য সকল মানুষকে দাওয়াত দিয়েছে। কোরআন পূর্ববর্তী সমস্ত কিতাবের সত্যায়নকারী। আর মোহাম্মদ স. এর এসে পূর্ববর্তী সমস্ত আসমানী কিতাব উল্লেখ করেছে।

তুলেব অপনোমন : কোরআন হজীদের হুকুম দ্বারা পূর্ববর্তী আসমানী কিতাবের হুকুম আহকাম মনসুখ হয়ে গিয়েছে। এমতাবস্থায় 'সমস্ত মানুষের হেদায়েতের জন্য' একথা বলার অর্থ কী? উত্তর এই যে, পূর্ববর্তী কিতাবের কোনো কোনো হুকুম রহিত হওয়া সত্ত্বেও সকল মানুষের হেদায়েতের নির্দেশাদি কোরআনে পূর্ণরূপে বিদ্যমান। বোধ কোরআনেরই অনেক আহকাম অন্য আহকাম দ্বারা মনসুখ হয়ে গিয়েছে। একধার অর্থ এই নয় যে, পূর্ববর্তী আহকাম ভুল ছিলো। বরং অর্থ এই — পূর্ববর্তী হুকুম ছিলো নির্দিষ্ট সময়ের জন্য। মেয়াদ শেষে তাই নতুন হুকুম জারি করা হয়েছে। ইমাম শাফে'রী বলেছেন, আগের নবীদের শরিয়ত অনুযায়ী কোনো আমল করা আমাদের জন্য অপরিহার্য নয়। কিন্তু আমাদের জন্য সবকিছু জানা জরুরী এবং মনসুখ হুকুম আহকাম ছাড়া অন্যান্য বিষয় থেকে ধারণা নেয়া জরুরী।

‘ওয়া আনযালা ফুরকুন’—অর্থ হক ও বাস্তবতার পার্থক্য সূচক আসমানী কিতাবসমূহ এই শব্দটির মধ্যে शामिल রয়েছে তওরাত, ইঞ্জিল এবং কোরআন ছাড়াও অন্যান্য সকল আসমানী কিতাব অথবা শুধু কোরআন ২৫১। ‘ফুরকুন’ শব্দটি প্রশংসা, মহত্ত্ব ও সম্মান প্রকাশার্থে দু’বার কোরআনের উল্লেখ করা হয়েছে। সকল কিতাবই প্রেমিত কিতাব। কিন্তু কোরআন মোজেরা হওয়ার কারণে স্থায়ী পার্থক্য সৃষ্টি করেছে। দু’বার আনযালা উল্লেখ করার কারণ দু’টি। ১. দু’বার উল্লেখিত না হলে সন্দেহের অবকাশ ছিলো যে, ফুরকুন, তওরাত ও ইঞ্জিলের সমার্থক। (‘ফুরকুন’ শব্দটির মধ্যে তওরাত, ইঞ্জিল এবং কোরআন ছাড়াও অন্যান্য সকল আসমানী কিতাব রয়েছে) ২. আনযালা দু’বার উল্লেখের অর্থ, কোরআন মজীদ দু’বার নাযিল হয়েছে। একবার সম্পূর্ণ কোরআন মুনিয়্যার আসমানে। দ্বিতীয়বার কিছু কিছু করে পৃথিবীতে।

সুন্দী কসেছেন, আনযালা শব্দ দু’বার উল্লেখ করার কারণ, আগে এবং পরের বর্ণনার ভিন্নতা। আগে বলা হয়েছে ‘মানুষের হেদায়েতের জন্য’ এবং পরে বলা হয়েছে ‘দিক্‌য়হ্‌ যারা আন্তাহ্‌র অবতীর্ণ আয়াতকে অস্বীকার করেছে, তাদের জন্য রয়েছে কঠোর শাস্তি’।

ওয়াহাাহ্‌ অজীজ অর্থ, আল্লাহ মহাপরাক্রমশালী। তিনি শাস্তি দিতে চাইলে রস করার কেউ নেই। ‘জুন্নতিকান্ন’ অর্থ প্রতিশোধ গ্রহণকারী, দণ্ড বিধায়ক, দাতা। আসমানী কিতাব মানবীয় ক্ষমতাজূত নয়। তাই তাকে মেনে নিতে হবে। অস্বীকারকারী নিশ্চিত শাস্তিযোগ্য।

সুবা অলে ইমরান : আয়াত ৫, ৬

إِنَّ اللَّهَ لَا يَخْفَىٰ عَلَيْهِ شَيْءٌ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ ۚ هُوَ
الَّذِي يُصَوِّرُكُمْ فِي الْأَرْحَامِ كَيْفَ يَشَاءُ ۚ لَآ إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ
الْحَكِيمُ ۝

□ আল্লাহ, আলমাস ও জমিনে কিছুই তাহায় লিফট গোপন থাকে না। তিনিই মাতৃ-গর্ভে যেভাবে ইচ্ছা তোমাদের আকৃতি গঠন করেন। তিনি ব্যতীত অন্য কোন ইলাহ্‌ নাই; তিনি প্রবল পরাক্রমশালী, প্রজ্ঞাময়।

আল্লাহ্‌তায়ালা সব কিছুই জানেন। কোনো কিছুই আল্লাহ্‌তায়ালায় নষ্ট থেকে গোপন নয়। এই আয়াতে প্রথমে পৃথিবী, তার পরে আকাশের কথা উল্লেখ করা হয়েছে। উদ্দেশ্য এই যে, বাস্তব আশ্রয়ের স্থান পৃথিবী। পৃথিবীবাসীদের আমল

ভাঁর সম্যক জ্ঞান আছে বলেই তিনি তাদের পুরস্কার অথবা শাস্তি নির্ধারণ করেন। তিনি ব্যতীত কোনো উপাস্য নেই। তাঁর জ্ঞান ছাড়া কোনো জ্ঞান নেই। তাঁর ক্ষমতা ছাড়া কোনো ক্ষমতাও নেই। সৃষ্টি করেন তিনিই। মাতৃগর্ভে মানব শিশুর আকৃতিদান করেন তিনিই। তিনি পরাক্রমশালী, মহা জয়দী।

হজরত ইবনে মাসউদ বর্ণনা করেন, আব্দুল্লাহর সত্য নবী মোহাম্মদ স. এরশাদ করেছেন, আব্দুল্লাহপাক তোমাদেরকে মাতৃ উদরে চল্লিশ দিন পর্যন্ত বীজ আকারে, তার পরে চল্লিশ দিন রক্তপিণ্ডের আকারে তার পরে চল্লিশ দিন মাংসপিণ্ডের আকারে রাখেন। তারপর আব্দুল্লাহ ফেরেশতাকে চারটি বিষয় লিপিবদ্ধ করার জন্য প্রেরণ করেন। হুতুম অনুযায়ী ফেরেশতা তার রিজিক, হারাত, আমল এবং শেষ পরিণাম লিপিবদ্ধ করেন।

রসূল স. এরশাদ করেছেন, তোমাদের কেউ কেউ নেক আমল করতে করতে এমন পর্যায়ে পৌঁছবে যখন জান্নাত ও তার মধ্যে দূরত্ব থাকবে এক গজ। তখন তবদীর প্রবল হবে এবং এই ব্যক্তি দোজখীদের ন্যায় আমল করতে থাকবে এবং নোজখে চলে যাবে। আবার কেউ কেউ দোজখের উপযোগী আমল করতে করতে এমন পর্যায়ে পৌঁছবে, যখন দোজখ ও তার মধ্যে দূরত্ব থাকবে মাত্র একগজ। সহসা তবদীর প্রবল হবে এবং সে বেহেশতের অনুকূল আমল শুরু করবে এবং বেহেশতে চলে যাবে। বোখারী, মুদলিম।

হজরত হোজায়ফা বিন উসাইন মারফু হিসাবে বর্ণনা করেছেন, মাতৃ উদরে চল্লিশ অথবা পয়তাল্লিশ দিন থাকার পর মানবশিশুর নিকট এক ফেরেশতা আসবে এবং আরজ করবে, হে আব্দুল্লাহ। সে কি বদবখত নাকি নেকবখত? যে নির্দেশ আসবে ফেরেশতা তাই লিখে দিবে। অতঃপর আরজ করবে, হে প্রভু। নাস্তী না পুরস্ব? ফেরেশতা তাই লিখে দিবে যা তাকে নির্দেশ করা হবে বাগবী।

সূরা আলে ইমরান : আয়াত ৭

هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ كُلٌّ مِّنْ عِندِ رَبِّنَا وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ ۝

□ তিনিই তোমার প্রতি এই কিতাব অবতীর্ণ করিয়াছেন বাহার কতক আয়াত সুস্পষ্ট, দৃঢ়তর, এইগুলি কিতাবের মূল অংশ; আর অন্যগুলি রূপক;

যাহাদের অন্তরে সত্য-লংঘন প্রবণতা রহিয়াছে শুধু তাহারা ই কিন্না এবং কুল ব্যাখ্যার উদ্দেশ্যে যাহা রূপক তাহার অনুসরণ করে। আল্লাহ ব্যতীত অন্য কেহ ইহা য়ে ব্যাখ্যা জানে না। আর যাহারা জানে সুগভীর তাহারা বলে, ‘আমরা ইহা বিশ্বাস করি, সমস্তই আমাদের প্রতিপালকের নিকট হইতে আগত;’ এবং বোধ-শক্তি সম্পন্নরা ব্যতীত অপর কেহ শিক্ষা গ্রহণ করে না।

কোরআন শরীফের কিছু আয়াত সুস্পষ্ট, কিছু আয়াত রূপক। সুস্পষ্ট আয়াতের শব্দসম্ভার, বাক্যাবলী, সবই সুস্পষ্ট। সম্বেদনশীল গভীর অভিনিবেশ ছাড়াই এগুলোর অর্থ বোঝা যায়। যেমন, ‘আপনি বলে দিন তোমরা এসো এবং পড়ো যা তোমাদের প্রতিপালক তোমাদের উপর হাবাস করিয়াছেন, তোমাদের প্রভুপ্রতিপালক আদেশ করেছেন; তোমরা তাঁকে ছাড়া অন্য কারো উপাসনা করো না; তাঁর সমতুল্য কিছুই নেই; তিনি সবকিছু শোনেন এবং দেখেন’ ইত্যাদি। কিছু আয়াত বুঝতে অবশ্য যৎসামান্য অভিনিবেশ প্রয়োজন। এগুলোও সুস্পষ্ট আয়াতের আওতায় পড়ে। যেমন, চুরি সংক্রান্ত আয়াত। এর মধ্যে যে পকেট কাটাও পড়ে, সামান্য চিন্তাতেই তা স্পষ্ট হয়ে যায়। আবার কাফন চুরি এই আয়াতের হুকুমের মধ্যে পড়ে না। কারণ মৃত ব্যক্তি কাফনের মালিক নয়। মৃতের উত্তরাধিকারীরাও কাফনের মালিক নয়। অন্য এক আয়াতে আল্লাহ তায়ালা বলেছেন, ‘পা ধৌত করো টাখনু পর্যন্ত’। এই আয়াতে যৌত করার শেষ সীমা নির্দেশ করা হয়েছে। একটু চিন্তা করলে বোঝা যায়, এখানে ‘টাখনু পর্যন্ত’ অর্থ হবে টাখনুসহ এই ব্যাপারে তাই ঐকমত্য হয়েছে। এক বর্ণনায় আছে, ‘সালাসাতা কুর’ — এর অর্থ ইমাম শরফরীর নিকট ঋতু থেকে পবিত্রাবস্থা। হানারীদেবর মতে ঋতু (হারেজ) অবস্থা। একটু চিন্তা করলে বোঝা যায় এখানে তিন ঋতুই উদ্দেশ্য। ভূহর বা পবিত্র অর্থ হলে তিন সংখ্যা পূরা হয় না কেননা তালীক ভূহর থেকে শুরু হয় ইদতের সময় ভূহর থেকে গণনা করলে তিন ভূহর পূরা হয় না। গণনা না করলে তিন ভূহরের বেশী হয়ে যায়। এজন্যই বুঝতে হবে, এখানে তিন হারেকই অর্থ অন্য একটি আয়াত ‘ঐ কাঁচ বৌপ্য নির্মিত হবে;’ একটু চিন্তা করলেই বোঝা যায়, কাঁচ বলতে ওই পাত্র বোঝানো হয়েছে যা তৈরী হবে রূপ দিয়ে এবং যার পরিচ্ছন্নতা হবে চকচকে গীসার মতো। এ ধরনের আয়াতকেই আয়াতে মোহকামাত বা সুস্পষ্ট (মোহকাম) আয়াত বলে। হজরত ইবনে আব্বাসের বনৌলতে আপাতদৃষ্টিতে স্পষ্ট নয় এ রকম আয়াতও মোহকাম আয়াতের অন্তর্ভুক্ত হয়েছে। এ রকম হয়েছে তাঁর বিজ্ঞানেচিহ্ন তাকসীর (ব্যাখ্যা) এর কারণে। মোহাম্মদ জাকব বিন জোবায়ের বলেছেন, ‘মোহকাম’এর অর্থ চাঞ্চলীনতা, বিকল্প অর্থের সম্ভাবনা যাতে নেই। কেউ কেউ বলেছেন, ‘মোহকাম’ অর্থ প্রসিদ্ধ। এর উপস্থাপনা সম্পূর্ণতাই প্রকাশ্য।

বলা হয়েছে, এই মোহকাম আয়াতগুলোই কিতাবের মূল ভিত্তি (উমূল কিতাব)। কামুস এন্থ্রে রয়েছে, 'উম' শব্দের অর্থ মা। প্রত্যেক বস্তুই আসল উৎসকে বলা হয় উমূল কওম। 'উম' এর আরেক অর্থ একত্বকারী। আমি বলি, এখানে কিতাব শব্দের অর্থ হবে মাকতুব। মাকতুব অর্থ ফরজ করা। যেমন বলা হয়েছে, 'কুতিবা আলাইকুমুস সিয়াম' (তোমাদের উপর রোজা ফরজ করা হয়েছে) এখানে কুতিবা অর্থ ফরজ করা হয়েছে। অর্থাৎ এই মোহকাম আয়াতগুলোই কোরআনের ভিত্তিমূল।

দ্বিতীয় প্রকারের আয়াত হচ্ছে আয়াতে মোতাশাবেহাত (কপক আয়াত)। এ সমস্ত আয়াত বুকতে গেলে বিজ্ঞ ব্যাখ্যাকারীদের যথাযথ ব্যাখ্যার সাহায্য গ্রহণ করতে হয়। কেননা ভাষা যা লাহিত্য জ্ঞানশেই এগুলোই অর্থ বোঝা যাবে না। বিভিন্ন সুবার তত্ত্বতে উল্লেখিত হরফে মোকাত্তাহাত (বিভিন্ন বর্ণরাজি যেমন, আলিফ লাম মীম, ইয়া সীন, হোয়াহা ইত্যাদি) — এগুলোও রপক। কোরআন মজীদে রপক আয়াত রয়েছে অনেক। যেমন, 'আল্লাহর হাত তাদের হাতের উপর', 'আল্লাহ আরশের উপরে অধিষ্ঠিত' — এগুলোর সোজাসুজি অর্থ বোঝা দুকহ। কোনো কোনো আল্লাহর পরিচয়প্রাপ্ত ব্যক্তি (আরিক) আল্লাহ প্রদত্ত জ্ঞান এবং এলহামের মাধ্যমে এ সমস্ত আয়াতের অর্থ বুঝতে পারেন। যেমন, হজরত আদম আ. কে আল্লাহ সমস্ত কিছুর শিরোনাম সমস্ত জ্ঞান দান করেছিলেন। এ সমস্ত আয়াতের জ্ঞান লাভ হয় মেশকাতুন নবুয়ত (নবুয়তের তাক) থেকে শব্দে ছুদুরের (বক সম্প্রসারণের) পর। ভাবার মাধ্যমে এই জ্ঞান আহরণ করা সম্ভব নয়। আলোচনা এখানে অচল। অক্ষমতা এই পথের পরিণতি। তাই অতিরিক্ত আলোচনা অসমীচীন।

একটি ধারণা : আলিফ লাম র কিতাবি আহকামাতি . . অর্থ এটা এমন কিতাব যার আয়াতগুলো প্রমাণাদি দ্বারা সুদৃঢ়। এ কথায় প্রমাণ হয় যে, সমস্ত আয়াতই মোহকাম। কিতাবি মোতাশাবিহা — এ কথায় বোঝা যায় সম্পূর্ণ কোরআনই মোতাশাবেহ। — এর কারণ কী?

জবাব : মোহকাম হওয়ার অর্থ এই যে, সম্পূর্ণ কোরআন অসংহতি ও স্বর্ণনার দুর্বলতা হতে সুরক্ষিত। এর কোনো আয়াতের ত্রুটি নির্দেশ করা এবং এর সঙ্গে প্রতিদ্বন্দ্বিতা করার ক্ষমতা কারো নেই। অপরদিকে মোতাশাবেহ বলার অর্থ এই যে সম্পূর্ণ কোরআনই সৌন্দর্য ও পূর্ণতার এক রহস্যময় সমন্বয়। এই অর্থে সম্পূর্ণ কোরআনই মোতাশাবেহ। তাই এই আয়াতে দু'টি দিককেই একই সঙ্গে স্বীকার করে নিয়ে বলা হচ্ছে, এর কিছু অংশ মোহকাম এবং কিছু অংশ মোতাশাবেহ, যা ব্যাখ্যা বিশ্লেষণ ব্যতীত বোঝা যায় না।

‘মাহাদের অন্তরে সত্য—সংঘন প্রবণতা রহিয়াছে’ — এই কথাই ইঙ্গিত করা হয়েছে নাজিবানের সেই খুঁটান প্রতিনির্দিষ্টলের প্রতি। তারা রসুল স. কে বলতে লাগলো, আপনি ইসা আ.কে কলেমা তুলু হ ও গুহুগুহ বলেন ন। তিনি স. বললেন, কেনো বলবো না তারা বললো, আমাদের জন্য এই যথেষ্ট। তখন এই আয়াত নাজিল হলো।

কালান্বী বলেছেন, এই আয়াত এক দল ইহুদীদের উদ্দেশ্যে নাজিল হয়েছে। হজরত ইবনে আব্বাস বর্ণনা করেন, ছুয়াই ইবনে আখতার এবং কাব বিন আশরাফ সহ ইহুদীদের এক দল রসুল স. এর নিকটে এলো ছুয়াই বললো, আমরা জানতে পারলাম আপনার উপর আলিফ লাম মীম অবতীর্ণ হয়েছে। আমরা আপনাকে কসম দিয়ে বলছি, ঘটনাটি কি সত্যি? রসুল স. বললেন, হ্যাঁ। আবজাদ গণনার মাধ্যমে ছুয়াই বললো, এ কথা সত্য হলে আপনার উম্মতের স্থায়ীত্ব হবে একাত্তর বৎসর — গণনাতে ভাই আসে। এছাড়া অন্য কিছু কি অবতীর্ণ হয়েছে? তিনি স. বললেন হ্যাঁ। আলিফ লাম মীম ছুদ নাজিল হয়েছে। ছুয়াই বললো, তবে তো সময় বেড়ে গেলো। এবার হলো একশ’ একষটি বৎসর। আর কিছু— রসুল স. এরশাদ করলেন, আলিফ লাম, র। সে বললো, তবে তো আরো বেশী হয়ে গেলো—সু’শো একুশ বৎসর। আর কী নাজিল হয়েছে? রসুল স. বললেন, আলিফ লাম মীম র। সে বললো, অনেক সময় হয়ে গেলো যে দুইশ একাত্তর বৎসর। আপনি যে আমাদের গণনা বিশ্বাস করে দিলেন। আমরা বুঝতে পারছিলাম, বেশী সময় নির্ধারণ করবো না কম সময়। আমরা এলব মানি না। তখন এই আয়াত অবতীর্ণ হয়েছে।

ইবনে জারির বলেছেন, এই আয়াত অবতীর্ণ হয়েছে মুলাফিকসের উদ্দেশ্যে। হাসান বলেছেন, খারেজীদের উদ্দেশ্যে। ইমাম আহমদ ও অন্যান্যরা হজরত আবু উমায়্য থেকে বলেছেন, কাতানা রা. যখন এই আয়াত পড়তেন — তখন বলতেন, এই আয়াতের উদ্দেশ্য হরোরিয়া এবং সাবীরা দল যদি না হয় তবে আমি জানি না তারা কে। কেউ কেউ বলেছেন, যাদের উদ্দেশ্যে হোক না কেনো তারা সবাই বেলাতী।

হজরত আরেশা বর্ণনা করেন, রসুল স. একবার এই আয়াত পাঠ করার পর বললেন, যদি কাউকে দেখো কোরআনের মোতাশাবেহ আয়াত নিয়ে মেতে আছে তখন বুঝবে তারা ওই লোক — যাদের কথা আগ্নাহুতায়ীরা এই আয়াতে উল্লেখ করেছেন। তাদের সাথে সম্পর্ক স্থাপন থেকে বিরত থাকবে বোখারী। হজরত আবু মালেক আশখরাবী বর্ণনা করেন, আমি রসুল স. কে বলতে শুনেছি, আমি আমার উম্মতের তিনটি বিষয়ে আশংকা করি। একটি এহ যে, কোনো কোনো মানুষ কিতাব খুলে মোতাশাবেহ আয়াতের ব্যাখ্যা উদ্ধারে গলদঘর্ম হবে।

এসময়ের প্রকৃত অর্থ আত্মাহুই জ্বলেন। বিদ্যানগণ বলেন, আমরা এই কোরআনে বিশ্বাস রাখি। এই কোরআন এসেছে আমাদের প্রভুপ্রতিপালক থেকে। এর উপদেশ ইমানদার ও জান্না ব্যক্তি ব্যতীত কেউ গ্রহণ করে না।

যাদের অন্তরে সীমানাঘন প্রবণতা (বক্ততা) রয়েছে, তারা এই কেবল মোতাশাবেহ্ আয়াত সম্পর্কে অনাবশ্যক অনুসন্ধিৎসা দেখায়। অর্থাৎ যারা বেদাভী তারা তাদের প্রবৃত্তিপ্রসূত অভিলাষ চরিতার্থ করার জন্য মোতাশাবেহ্ আয়াতের আশ্রয় নেয়। তারা মোহকাম আয়াতের দিকে আকৃষ্টি বোধ করে না, হাদিস শরীফেরও ধারণা হয় না। কর্তব্য এই যে, আমল করতে হবে মোহকাম আয়াত ও হাদিস শরীফ অনুযায়ী। মোতাশাবেহ্ আয়াত সম্পর্কে কেবল একথা বিশ্বাস করতে হবে যে, মোহকাম আয়াতের মতো মোতাশাবেহ্ আয়াতও আমার প্রভুপ্রতিপালকের স্বাধীন। আনুমানিক ব্যাখ্যা এক্ষেত্রে শিথিল।

উম্মতের ঐকমত্য এবং সুবিদিত হাদিস শরীফের মাধ্যমে প্রমাণিত যে, কিয়ামতের দিন ইমানদারগণ আত্মাহুতায়াল্লাকে দেখবেন চতুর্দশী চাঁদের মতো। সুতরাং একথা আমাদেরকে বিশ্বাস করতে হবে। নিবৃত্ত হতে হবে অতিরিক্ত ব্যাখ্যা থেকে। অন্য আয়াতে যেমন বলা হয়েছে, 'কিয়ামতের দিন বহু দুঃখমতল উজ্জ্বল হবে এবং আপন প্রতিপালকের দিকে তাকাবে।' এক্ষেত্রেও করণীয় একই। অর্থাৎ বিশ্বাস করতে হবে, কিন্তু অনাবশ্যক ব্যাখ্যার দিকে অগ্রসর হওয়া যাবে না। 'আত্মাহুত হাত তাদের হাতের উপর', 'আত্মাহুত আরশের উপরে অধিষ্ঠিত' — এ সমস্ত আয়াত মোতাশাবেহ্। এগুলোকে মোহকাম আয়াত 'তার মতো কোনো কিছুই নয়' এর আওতায় এনে মীরবতা অবলম্বন করতে হবে। যারা এরকম করবে তারা এই বিশৃঙ্খলা সৃষ্টিকারী (ফেতলাবাদ)।

জাতব্যঃ হাজারত হাজার ওমর রা. থেকে বর্ণনা করেছেন, অতিসবুদ তোমাদের নিকট এমন লোকের আবির্ভাব হবে, যে বচসা শুরু করবে কোরআনের মোতাশাবেহ্ আয়াত নিয়ে। তখন তোমাদের কর্তব্য হবে রসুল স. এর সুনুত দ্বারা এর মোকাবেলা করা। কেননা আহলে সুনুত ওয়ালে জামাতই কিতাবুল্লাহ সম্পর্কে অধিক জ্ঞাত।

হাজারত আবু হোরায়রা বর্ণনা করেন, আমরা একবার হাজারত ওমরের নিকট উপস্থিত হিলাম, এমন সময় একব্যক্তি এসে কোরআন সম্পর্কে জিজ্ঞাসাবাদ করতে শুরু করলো। সে বললো, কোরআন মখলুক না গায়ের মখলুক (সৃষ্ট না অসৃষ্ট)? হাজারত ওমর তাকে ধরে ফেললেন এবং তাকে টেনে নিয়ে হাজারত আলীর কাছে গিয়ে বললেন, হে আবুল হাসান! এই লোকের কথা শুনুন। সে বলছে, কোরআন মখলুক না গায়ের মখলুক? হাজারত আলী বললেন, এই অনাসৃষ্টি আপনার খেলাফত কালে প্রকাশিত হচ্ছে। আমার খেলাফতে হলে আমি এর

শিবোচ্ছদ করতাম। দারেমীর এত্বে হজরত সুলায়মান ইবনে ইয়াসার সূত্রে বর্ণিত হয়েছে যে, এক ব্যক্তি মদীনাতে এসে কোরআনের মোজাশাবেহাত আয়াত সম্পর্কে প্রশ্ন শুরু করলো। তার নাম ছিলো সাবিণ। হজরত ওমর খেজুরের খোঁসা চাবুক হাতে নিয়ে তাকে তলব করলেন। সে এলে বললেন, তুমি কে? সে জবাব দিলো, আমি আত্মাহূর বাখা সাবিণ। হজরত ওমর বললেন, আমি আত্মাহূর বাখা ওমর, একথা বলেই তিনি চাবুক দিয়ে তাকে মারতে শুরু করলেন এবং তার মাথা রক্তাক্ত করে দিলেন। সাবিণ চিৎকার করে বলে উঠলো, আমিরুল মুমিনীন থামুন! যে চিণ্ডা আমার মাথায় ছিলো, এখন আর তা নেই।

আবু ওসমান সূত্রপন্থার বর্ণনা করেছেন, হজরত ওমর বসরায় এই কথা বলে চিঠি লিখে পাঠিয়েছিলেন যে, সাবিণের সাথে কেউ ওঠাবসা কোর না। এরপর থেকে আমাদের মজলিশে সাবিণ এসে পড়ার সাথে সাথে আমরা পৃথক হয়ে যেতাম। মজলিশই ভেঙে দিতাম, শতসোকের মজলিশ হলেও। হজরত মোহাম্মদ বিন শিরিন বলেছেন, হজরত ওমর হজরত আবু হুসা আশআরীকে লিখেছিলেন, সাবিণের সাথে ওঠাবসা কোরনা এবং তার মাসিক বেতনের পারিশ্রমিক দিওনা।

ইমাম শাফেঈ বলেছেন, আহলে কলাম (মোতাজিলা, কুদরিয়া ইত্যাদি) দের শাস্তি এটাই যা হজরত ওমর নির্ধারণ করেছিলেন সাবিণের জন্য। তাদেরকে কশাখাত করতে হবে এবং উটে চড়িয়ে তাদের আপন গোত্রের দিকে পাঠিয়ে দিতে হবে এবং বলে দিতে হবে, যারা কোরআন ও সুন্নতকে ছেড়ে দিয়ে এলমে কালামের উপর পূর্ণ নির্ভরশীল হয়েছে তাদের শাস্তি এটাই।

বর্ণিত হয়েছে, ইসলামের ব্যাপক প্রসার দেখে ইহুদীরা হিংসার আতনে দগ্ধ হতে লাগলো। তাদের দৃঢ় বিশ্বাস জন্মালো, মুসলমানদের এই উন্নতি ইসলামের কারণেই হচ্ছে। ইসলামকে প্রতিহত করবার জন্য তারা দু'টি উপায় অবলম্বন করলো — ধোঁকা দেবার জন্য প্রকর্ষণে ইসলাম গ্রহণ করলো এবং ভুল ব্যাখ্যা দিতে লাগলো মোতাশাবেহ আয়াত সমূহের। গড়ে তুললো ইসলামের নামে ইসলামবিরোধী দল উপদল তাদের পরিকল্পনা অনুযায়ী গড়ে উঠতে লাগলো, হারুরিভা, মোতাজিলা, রাফেজী ইত্যাদি খাতিল সম্প্রদায়।

মোতাশাবেহ আয়াতের মর্মার্থ কেবল আত্মাহূই জানেন। আরবী ভাষা ও সাহিত্যের বিপুল জ্ঞান মোতাশাবেহ আয়াতের অর্থ জানার জন্য যথেষ্ট নয়, তবে, রসুলে পাক স, এবং তাঁর উম্মতের বিশেষ বিশেষ ব্যক্তির এ অর্থ জানেন। আত্মাহূই জানান বলেই জানেন। যেমন, এক আয়াতে এসেছে, 'আকাশ ও পৃথিবীর কেউ গায়েব জানে না, আত্মাহূই ব্যতীত' — একথার অর্থ আত্মাহূই না জানালে নিজে নিজে কেউ গায়েব জানেনা এক আয়াতে আত্মাহূতায়ালো বলেছেন, হুখা ইল্লা

আলাইনা বায়ানাহ (অতঃপর এটা বর্ণনা করে দেয়া আমার দায়িত্ব) — এই আযাতদুটে বোকা যায়, কোরআনের মোহকাম এবং মোতাশাবেহ উভয় প্রকারের আযাতের অর্থ জানা রসূলপাক স. এর জন্য জরুরী। কোরআনের কিছু অংশ জানা এবং কিছু অংশ অজানা — এককম অবস্থা রসূল স. এর জন্য শোভনীয় নয়। অন্যথায় কোরআন অবজীর্ণ হওয়ার উদ্দেশ্য ব্যর্থ হবে এবং আল্লাহুতায়ালার হবেন প্রতিশ্রুতি ভঙ্গকারী (কারণ তিনি বলেছেন, বর্ণনা করে দেয়া আমার দায়িত্ব)।

বিগত মত এটাই, যা আমরা সূরা বাকারার ব্যাখ্যায় প্রথমে লিখে দিয়েছি। প্রকৃতপক্ষে মোতাশাবেহ একটি গোপন রহস্য, আল্লাহু এবং আল্লাহুর রসূলের মধ্যে। এই জ্ঞান সাধারণের জন্য নয়, বরং সাধারণদের পক্ষে এই জ্ঞান লাভ করা সম্ভবই নয়। তবে কামেন ব্যক্তির এর ব্যতিক্রম। তাঁরা এলেন লাগুনীম মাধ্যমে এই জ্ঞান লাভ করতে পাবেন আল্লাহুতায়ালার জ্ঞাত এবং সেক্ষেত্রেব সঙ্গে সম্পর্ক স্থাপনকারীরা এই জ্ঞান পেয়ে থাকেন। চেষ্টা কিংবা চিন্তা গবেষণা এফেক্রে অচল।

‘যাহাবা জ্ঞানে সুগভীর তাহারা বলে, ‘আমরা ইহা বিশ্বাস করি’ — জ্ঞানে সুগভীর যারা তারাই সুন্নত ওয়াল জামাত। তাঁরা সুদৃঢ়ভাবে মোহকামকে ধারণ করেছে এবং কোরআন মজীদের তাফসীরে সাহাবা এবং তাবেরীদের একজমাকে মেনে নিয়েছে। মোতাশাবেহকে করেছে মোহকামের অনুকূল। তাঁরা কুথব্বির কামনা ও অপরিচ্ছন্নতা থেকে মুক্ত। কেউ কেউ বলেছেন, ‘জ্ঞানে সুগভীর’ বলতে ওই সমস্ত আহলে কিতাবদেরকে বোঝানো হয়েছে যারা মুসলমান হয়ে গিয়েছিলেন। আমি বলি, এককম মনে করার কোনো কারণ নেই। ঘারেক্ষতবিনগণ বলেন, জ্ঞানে সুগভীর ওই সমস্ত লোক, যারা মফস ও ইন্দ্রিয়গ্রন্থতাকে কান্না করে কামনাবাসনা থেকে পুরাপুরি পৃথক হতে পেরেছেন। আল্লাহুতায়ালার জাতী নূরের রহস্যস্বরূপ তাঁরা এককম নিমজ্জিত যে, সন্ধেহের উদ্বেগ তাঁদের মধ্যে হয়ই না। তাঁরা এমন বলেন, পর্দা উঠিয়ে নিলেও যতটুকু বিশ্বাস আমাদের রয়েছে তার চেয়ে বেশী হবে না। অর্থাৎ আমাদের বিশ্বাসে অতিরিক্ত কিছু প্রবেশাধিকার নেই। আমাদের ইমান আইনে মোশাহেদা (প্রত্যক্ষগোচরতা নির্ভর) আমাদের হকূল একীন হাসিল হয়ে গিয়েছে (সুফীপণের পরিভাষায় আল্লাহুর নূর অবলোকন করাকে মোশাহেদা বলে)।

তিবরাণী ও অন্যান্যরা হজরত আবু দারদা থেকে উল্লেখ করেছেন, একবার রসূল স. কে ওয়াল রসেখীনা ফিল ইলম (জ্ঞানে সুগভীর) সম্পর্কে প্রশ্ন করা হলে তিনি বললেন, যার জিহ্বায় সত্য কসম উচ্চারিত হয়, অন্তর হির থাকে এবং উদর ও লজ্জাস্থান হারাম থেকে মুক্ত তারাই জ্ঞানে সুগভীর। আমি বলি, এই বৈশিষ্ট্য সুফীদের মধ্যে পাওয়া যায়। আযাতের শব্দবিশ্লেষণের মধ্যে হানাতী ও শাফেরীদের মতানৈক্য রয়েছে। একদল বলেন যে, ‘ওয়াল রসিখুন’ বাক্যের

‘ওয়াও’ অব্যয়টি সংযোজক হওয়ার কারণে অর্থ দাঁড়াবে এরকম — মোতাশাবেহাত আল্লাহ্ জানেন এবং ওলামায়ে রসিখিনও জানেন ইয়াকুলুনা আমান্না বিহি - অর্থাৎ ওলামায়ে রসিখিন বলেন, মোতাশাবেহাত এর এই জ্ঞানটুকু আমরা রাখি যে, সম্পূর্ণ কোরআনই আমাদের প্রভুপ্রতিপালক অবতীর্ণ করেছেন আর আমরা এর উপর ইমান এনেছি। এর প্রমাণ রক্তপ বলা হয়েছে — লিল ফুহুবা ইল্লাজিনা উখরিজু মিন দিয়ারিহিম — ওয়াল্লাজীনা তাবাউউয়াহু দমারা ওয়াল ইমান অতঃপর বলা হয়েছে ওয়াল্লাজীনা জা-উ মিমবা‘দিহিম ইয়াকুলুনা রক্বানাফ্ফিরলানা ওয়ালিইখওয়া মিনাল্লাজীনা সাবাকুনা বিল ইমান এখানে ইয়াকুলুনা অর্থাৎ ‘তারা বলে’ এই কথাটি ওলামায়ে রসিখিনের বিশ্বাসপূর্ণ অবস্থা - এরকম বর্ণনা করেছেন মুজাহিদ এবং হজরত ইবনে আক্বাস বা বলেছেন, আমি ‘ওয়ার রসিখুনা ফিল ইলম’ এর অন্তর্ভুক্ত - অর্থাৎ আমি মোতাশাবেহর তাফসীর জানি। অন্য বর্ণনায় এসেছে, মুজাহিদ বলেছেন, যারা মোতাশাবেহর অর্থ জানেন আমিও তাদের মধ্যে একজন।

অধিকাংশ আলেমের মত এই যে, ‘ওয়ার রসিখুন’ এর ‘ওয়াও’ বিগত বাক্য ইল্লাহ্ এর উপর শেষ হয়েছে। শুরু হয়েছে নতুন বাক্য। হজরত উবাই বিন কাব, হজরত আয়েশা এবং হজরত ওরওয়া বিন আব্বাসের বর্ণনাও এরকম ছিলো। তাঁদের বর্ণনায় এই বক্তব্যের সম্পর্ক হজরত ইবনে আক্বাসের নিকট প্রত্যাভর্তিত হয়েছে। হাসান বসরী এবং অধিকাংশ তাবয়ীদের মত ছিলো এরকমই কুসাই, ফারা এবং আখফাসের নিকট এই বক্তব্যই পছন্দনীয় ছিলো এর সমর্থন রয়েছে হজরত ইবনে মাসউনের দ্বিতীয় ক্বেরাতের খারাও। তাঁর ক্বেরাত অনুযায়ী ‘ওয়ার রসিখুন’ এর সংযোগ আল্লাহর উপর হওয়া সম্ভব নয়। হজরত উবাই ইবনে কাবের ক্বেরাতেও এই খারগার সমর্থন মিলে। এইজন্য ওমর বিন আবদুল আজীজ র. বলেছেন, তফসীরে কোরআনের বিন্যাস ‘আমরা ইহা বিশ্বাস করি’ এই কথাটি রসিখীন (জ্ঞানে সুগভীর) এর জ্ঞানের শেষ সীমা।

‘সমস্তই আমাদের প্রতিপালকের নিকট হইতে আগত’ — এখানে সমস্ত বলতে মোহকাম, মোতাশাবেহ, নাসেব, মনসুব এবং যার মর্মার্থ জানা যার এবং যার মর্মার্থ জানা যায় না — সমস্ত কিছুকেই বোঝানো হয়েছে।

আমি বলি, রসেখীনের হাপ ওই সমস্ত লোকের হালের বিপরীত, প্রবৃতির কামনা-বাসনার প্রভাবে যাদের অন্তর্বির্কৃতি ঘটেছে। তাদের মত প্রবৃত্তিগ্রস্ত। যখন জ্ঞানের আলো তাদের সমুখে প্রতিভাসিত হয় এবং শরিয়তের কোনো হুকুম তাদের খারগার অনুকূলে আসে তখন সেই প্রতিভাস তাদেরকে অল্প কিছুদূর যেতে সাহায্য করে তখন তারা তাকে মেনে নেয়। কিন্তু কোরআনের কোনো হুকুমের খ্যাখ্যা না বুঝলে তারা হয়ে পড়ে হতবিহ্বল। শরিয়তের হুকুম তখন হয়ে উঠে তাদের মতের প্রতিকূল। তারা হয়ে পড়ে অমান্যকারী।

বাণবী পিবেছেন, এই বক্তব্য আয়াতের প্রকাশ্য অর্থমত্ৰিত এবং আরবী ব্যাকরণের পূৰ্ব অনুকূল।

‘এবং বোধশক্তি সম্পন্নদেরা ব্যতীত অপর কেহ শিক্ষা গ্রহণ করে না’ — বিতজ্ঞ জ্ঞানের পরিচয় এই বাক্যাংশটিতে ফুটে উঠেছে। যার জ্ঞান নেই তাকে জ্ঞানীদের উপর নির্ভর করতে হবে। না জ্ঞানার কারণে জ্ঞানার ইচ্ছাকে রুদ্ধ করা, মুর্থদের সাথে একাত্ম হয়ে অজ্ঞতাকে মেনে নিয়ে বিভ্রান্তিতে নিপতিত থাকা কোনো জ্ঞানীর কাজ নয়।

সূরা আলে ইমরান : আয়াত ৮

رَبَّنَا لَا تُزِغْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا وَهَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً ۚ
إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ ۝

□ হে আমাদের প্রতিপালক! সরল পথ প্রদর্শনের পর তুমি আমাদের অন্তরকে সত্য-সংঘন প্রবণ করিওনা এবং তোমার নিকট হইতে আমাদের কাছে করুণা দাও, তুমিই মহা দাতা।

এই আয়াতটি একটি পবিত্র প্রার্থনা। বক্তব্য হচ্ছে, হে আমাদের প্রতিপালক! কুটিলতাকন্টকিত মানুষের মতো আমাদের অন্তরকে সত্যবিমুখ কোর না। তুমি আসমানী গ্রন্থ অবতীর্ণ করে আমাদেরকে পথ-প্রদর্শন করেছো। মোহকাম ও মোতাশাবেহর উপর বিশ্বাসবান হতে সুযোগ দান করেছো। আমাদেরকে রহমত অর্থাৎ সহায়তা এবং ইমানী শক্তি দান করো। নিশ্চয়ই তোমার দান সূচনুর। প্রয়োজন পূরণ করো তুমি ই

এখানে প্রমাণিত হচ্ছে, হেদায়েত কিংবা পোমরাহী সবকিছুই আল্লাহুতায়ালার সিদ্ধান্তনির্ভর। সবকিছুই নির্ভব হবে তাঁর সহায়তা (তওফিক) দেখা না দেখাব উপর। তিনি আপন বান্দাদের প্রতি মেহেরবান। কিন্তু মেহেরবানী করতে বাধ্য নন।

হজরত নাওয়াল বিন সামওয়ান বর্ণনা করেন, কোনো অন্তরই আল্লাহুতায়ালার দুই আঙ্গুলেও আঘতাবহির্ভূত নয়। তিনি অন্তরসমূহকে ইচ্ছা করলে সোজা ধ্বংস, ইচ্ছা করলে বক্ষ করে দেন। রসূল স. প্রার্থনা করতেন, হে অন্তরের আবর্তনবিবর্তনকারী আমাদের অন্তরসমূহ তোমার ধর্মে প্রতিষ্ঠিত রাখো।

সম্মান, অনন্মান আল্লাহুতায়ালার সিদ্ধান্ত অনুসারেই হয়ে থাকে। কিয়ামত পর্যন্ত তিনি কোনো সম্প্রদায়কে সম্মানিত এবং কোনো সম্প্রদায়কে অসম্মানিত করতে থাকবেন। এই ধরনের হাদিস ইমাম আহমদ এবং তিরমিজি হজরত উমে

সালমা থেকে এবং মুসলিম হজরত আবদুল্লাহ্ বিন ওমর থেকে এবং তিরমিযি ও ইবনে মাজা হজরত আনাস থেকে বর্ণনা করেছেন। বোখারী ও মুসলিম জননী আয়েশা এবং হজরত আবু মুসা আশখারী থেকে বর্ণনা করেছেন, রসূল স. বলেন, অন্তর সমূহ এরকম — যেমন কোনো পালক খোলা মাঠে পড়ে রয়েছে এবং বাতাস তাকে এদিক ওদিক করে দিচ্ছে। আহমদ।

সূরা আলে ইমরান : আয়াত ৯

رَبَّنَا إِنَّكَ جَامِعُ النَّاسِ لِيَوْمٍ لَا رَيْبَ فِيهِ إِنَّ اللَّهَ لَا يُغْلِبُ الْمِعَادَةَ

□ হে আমাদের প্রতিপালক! তুমি মানবজাতিকে একদিন একত্রে সমাবেশ করবে ইহাতে কোনো সন্দেহ নাই; আল্লাহ্ নির্ধারিত সময়ের ব্যতিক্রম করেন না।

এই আয়াতটিও একটি পুতপবিত্র প্রার্থনা। বলা হায্জ, হে আমাদের প্রভুপ্রতিপালক! আমরা বিশ্বাস করি, কিয়ামত নিশ্চিত। তুমি সেদিন বিচারের জন্য সকলকে একত্রিত করবে — একথাও নিশ্চিত। তোমার নির্ধারিত সময়ের ব্যতিক্রম হয় না। তোমার প্রতিশ্রুতি অবশ্যই বাস্তবায়িত হবে। অস্বীকার ভয় তোমার মর্যাদার পক্ষে অশোভনীয়।

এই বাক্যের প্রেক্ষিতে ক্ষমা করার উদ্দেশ্যে শান্তির মেয়াদকে দীর্ঘায়িত করা আমাদের মতে বৈধ। তওবা করা হলেও। না হলেও। মোতাজিলারা বলে, শান্তির অস্বীকার বিলম্বিত হওয়া বৈধ। এমাম হিলাবে তারা এই আয়াতকে পেশ করে।

আমরা বলি, এই আয়াত মতলক নয় মুকাইয়েদ অর্থাৎ আসল বয় বরং শর্ত। মন্দের শান্তি শর্তহীন। ফাসেক যদি তওবা না করে তবে শান্তি হবে। তওবা করলে হবে না। তওবা না করার কারণে শান্তি হলে, ক্ষমা না করার কারণে শান্তি হবে। অর্থাৎ পাপীদেরকে আদ্বাহ্ ক্ষমা না করলে আদ্বাহ্ হবে। আল্লাহ্ তায়ালা বলেছেন, 'নিশ্চয়ই আল্লাহ্ তাঁর সঙ্গে শরীক করার অপরাধ ক্ষমা করবেন না। অন্যায় পাপগুলো তিনি ইচ্ছা করলে ক্ষমা করে দিবেন।' আরো বলেছেন, 'তিনি যাকে ইচ্ছা ক্ষমা করবেন — যাকে ইচ্ছা শাস্তি দিবেন।' অন্যত্র বলেছেন, 'বিপৎপাখীরা ব্যতীত আদ্বাহ্ রহমত থেকে কেউ নিরাশ হয়না।' আরো বলেছেন, 'আদ্বাহ্ রহমত থেকে নিরাশ হওয়া না।' এই প্রসঙ্গের হাদিস রয়েছে অনেক।

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَنْ تُخْفِيَ عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا ۚ وَأُولَٰئِكَ هُمْ وَقُودُ النَّارِ ۝ كَذَّابِ آلِ فِرْعَوْنَ
وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ۚ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَآخَذَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ
وَاللَّهُ سَرِيدُ الْعِقَابِ ۝ قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا سِتْغَابُونَ وَتَحْشُرُونَ
إِلَىٰ جَهَنَّمَ وَيَسُوسُ إِلَيْهَا ۝

□ যাহারা সত্য প্রত্যাখ্যান করে তাহাদের ধনৈশ্বর্য ও সন্তান সন্ততি আল্লাহের নিকট কোন কাজে লাগিবেনা; এবং ইহারা ই আগ্নেয় ইছন।

□ ফেরাউনী সম্প্রদায় ও তাহাদের পূর্ববর্তিগণের অভ্যাসের ন্যায় ইহারা আমার আরাভকে মিথ্যা মনে করিয়া অস্বীকার করিয়াছিল, ফলে আল্লাহ তাহাদের পাপের জন্য তাহাদিগকে শাস্তিদান করিয়াছিলেন। আল্লাহ সন্তদানে অভ্যস্ত কঠোর

□ বাহারা সত্য প্রত্যাখ্যান করে তাহাদিগকে বল, 'তোমরা শীঘ্রই পরাভূত হইবে এবং তোমাদিগকে জাহান্নামে একত্রিত করা হইবে। আর উহা কত নিকৃষ্ট আবাস স্থল।'

কাকের (সত্য প্রত্যাখ্যানকারী) বলতে এখানে ইহুদী, খৃষ্টান এবং সকল প্রকার মূর্তিপূজককে বোঝানো হয়েছে। তাদের সম্পদ ও সন্তান সন্ততি আসল কাজের বেলায় নিষ্ফল হবে। এসবের কারণে তারা আল্লাহ পাকের গ্রহমতও লাভ করতে পারবে না, আল্লাহ তায়ালায় আজাবও রোধ করতে পারবে না। তাহাই দোজখের ইছন। তাদের আচরণ ফেরাউন সম্প্রদায়ের মতো। ফেরাউন সম্প্রদায় নবীদেরকে মিথ্যাবাদী প্রতিপন্ন করতো। এরাও তাই করে। ফেরাউন সম্প্রদায়ের পূর্বে যারা ছিলো, তাদের সাথেও এদের বিশ্বাস ও কর্মগত সাদৃশ্য রয়েছে। তারা আল্লাহর নিদর্শন সমূহকে মিথ্যাম্বল্ল করেছে — তাই আল্লাহ তাদের কৃতকর্মের কারণে তাদেরকে পাকড়াও করেছেন এবং শাস্তি দিয়েছেন। নিচরই আত্মা কঠোর শাস্তি প্রদানকারী। আর তাঁর শাস্তিও সুদৃঢ়।

আবু দাউদ, ইবনে জারীর এবং বায়হাকী মোহাম্মদ বিন ইনাহকের ধারাবাহিকতায় সাইদ বিন জোবায়ের ও ইকরামার মাধ্যমে হজরত ইবনে আব্বাসের উক্তি উল্লেখ করেছেন এভাবে, বদরবিজয়ের পর রসুলে পাক স. মদীনায় ফিরে এসে বনী কাযনুকার বাজারে ইহুদীদেরকে একত্রিত করলেন। বললেন, শোনো ইহুদীরা! ইতোপূর্বে তোমাদের উপর কোরায়েশদের মতো বিপদ নেমে এসেছিলো, সুতরাং মুসলমান হয়ে যাও। ইহুদীরা বললো, মোহাম্মদ! কোরায়েশদের কিছু লোকদের হত্যা করেছে বলে অহংকার কোর না। তারা তো অনভিজ্ঞ। যুদ্ধবিদ্যা তারা জানেই না। আমাদের সাথে যুদ্ধ করলে বৃথাবে আমরা কেমন। আমাদের তুলা কেউ নেই। এই কথোপকথনের পর আব্বাহতায়াল্য জানালেন, 'হে নবী! আপনি কাফেরদেরকে অর্থাৎ ওই সমস্ত ইহুদীদেরকে বলে দিন, অতি সত্ত্বর তোমরা পরাজিত হবে।' আব্বাহতায়াল্যর যোগা সফল হলো। বনী কোরাইজাকে হত্যা করা হলো। বনী শাজিরকে ভাঙিয়ে দেয়া হলো। খবরব দুর্গ বিজিত হলো। এবং লেখানকার ইহুদীদের উপর জিজিয়া কর নির্ধারিত হলো।

মুকাতিল রা. বর্ণনা করেন, এই আঘাত বদর যুদ্ধের পূর্বে অবতীর্ণ হয়েছে। 'কাফের' দ্বারা এখানে মক্কার মূর্তিপূজকদেরকে উদ্দেশ্য করা হয়েছে অর্থাৎ বলা হয়েছে, আপনি মক্কার কাফেরদেরকে বলে দিন, তোমরা বদরে পরাজিত হবে। রসুল পাক স. তাদেরকে বদরের দিন বলেছিলেন, আব্বাহ তোমাদের উপর আক্রমণোদ্যত। তোমাদেরকে জাহান্নামের দিকে ভাঙিয়ে নিয়ে যাওয়া হবে।

আবু সালেহের বর্ণনা থেকে কালবী, হজরত ইবনে আব্বাসের উক্তি উল্লেখ করেছেন, বদর যুদ্ধে অংশীবাদীরা পরাজিত হলে মদীনায় ইহুদীরা বলতে শুরু করলো, আব্বাহর কসম। তিনি তো ওই নবী যার সুসংবাদ হজরত মুসা আ. দিয়েছিলেন। তাঁর পতাকা অগ্রভিরোধ। তারা সিদ্ধান্ত গ্রহণ করলো, রসুল স. এর অনুসারী হওয়াই উত্তম। কেউ কেউ বললো, এতো চাড়াভাঙি কেনো? আরো দু'একটি ঘটনা লেখে যাও। এরপর উহল যুদ্ধে সাহাবীগণ পরাজিত হলে ইহুদীরা বিধানীর্ণ হয়ে পড়লো। প্রবৃত্তি প্রবল হলো, তারা আর মুসলমান হলো না। মুসলমান ও ইহুদীর মধ্যে যে সন্ধি ছিলো, তা তারা ভঙ্গ করে ফেললো নির্ধারিত সময়ের আগেই। কার বিন আশরাফ সাত সদস্যের এক দল নিয়ে মক্কার পৌছলো এবং মক্কাবাসীদেরকে যুদ্ধে উৎসাহিত করতে লাগলো। সিদ্ধান্ত হলো, তারা একযোগে রসুল স. এর বিরুদ্ধে যুদ্ধ করবে। তখন আব্বাহতায়াল্য ওহি অবতীর্ণ করে জানালেন, তোমাদেরকে জাহান্নামের দিকে ভাঙিয়ে নিয়ে যাওয়া হবে আর জাহান্নাম কতোই না নিকট আবাস।

تَدَّكَانَ لَكُمْ آيَةٌ فِي فَيْتَيْنِ التَّقَاتِ وَفِي تَقَاتِلِ فِي سَبِيلِ
اللَّهِ وَأُخْرَى كَافِرَةٌ يَرَوْنَهُمْ مِثْلَيْهِمْ رَأَى الْعَيْنِ وَاللَّهُ يُؤَيِّدُ
بِنَصْرِهِ مَنْ يَشَاءُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةً لِّأُولِي الْأَبْصَارِ ۝

□ দুইটি দলের পরস্পর সম্মুখীন হওয়ার মধ্যে তোমাদের জন্য নিদর্শন ছিলো। একদল আল্লাহের পথে সংগ্রাম করিতেছিল, অন্যদল সত্য প্রত্যাখ্যানকারী ছিলো; তাহারা উহাদ্বয়কে চোখের দেখায় দ্বিগুণ দেখিতে ছিল। আল্লাহ বাহাকে ইচ্ছা নিজ সাহায্য দ্বারা শক্তিশালী করেন। নিশ্চয় ইহাতে অতদৃষ্টি-সম্পন্ন লোকের জন্য শিক্ষা রহিয়াছে।

যুদ্ধের প্রান্তরে মুখোমুখি দুই দল এই অবস্থা আল্লাহতায়ালার মহান নিদর্শন। সত্য প্রত্যাখ্যানকারী দল ইহুদী অথবা মুশরিক আরাভের উদ্দেশ্য ইহুদীরা। যদি পূর্ববর্তী আরাভের উদ্দেশ্য ইহুদীরা হয়, অথবা মুশরিকেরা যদি পূর্ববর্তী আরাভের উদ্দেশ্য মক্কার মুশরিকেরা হয় দ্বিতীয় ব্যাখ্যা এই যে, হে মুশরিকের দল সেখা, আমার নবুয়তের নিদর্শন এবং প্রমাণ কীভাবে প্রকাশিত হয়েছে। আল্লাহর পথে সংগ্রামকারীরা সংখ্যায় ছিলেন তিনশ' তেরজন। সত্তরজন মুহাজির এবং দুইশ' ছত্রিশজন আনসার। মোহাজিরদের পতাকা বহন করছিলেন হজরত আলী — এটাই নিদৃষ্ট বর্ণনা। কেউ কেউ অবশ্য বলেছেন পতাকা বহনকারী ছিলেন হজরত মুসয়াব বিন উমাইর আনসারদের নিশানবাহী ছিলেন, হজরত সাদ বিন ওবাদা। সেনাদলের উট ছিলো সত্তরটি, ঘোড়া দুইটি। একটি হজরত মেকদাদ বিন আমরের এবং অন্যটি হজরত মারসাদ বিন আবী মারসাদের। এছাড়া অন্য সবাই ছিলেন পদাতিক। অস্ত্রশস্ত্রের মধ্যে ছিলো, ছয়টি বর্ম এবং আটটি তরবারী।

অপর দলটি মক্কার মুশরিকদের। তাদের সৈন্য সংখ্যা নব্বুশত পঞ্চাশ। সেনাপতি ছিলো উম্মা বিন রবীয়া বিন আবদে শামশ। পাঁচশ ঘোড়া ছিলো তাদের। এ যুদ্ধ সংঘটিত হয়েছিলো বদর প্রান্তরে। এ যুদ্ধ উপস্থিত ছিলেন বসুল পাক স. স্বয়ং। এটাই মুসলমান ও কাফেরদের প্রথম যুদ্ধ। হিজরতের আঠার মাস পরে দ্বিতীয় হিজরীতে রমজান মাসে এই যুদ্ধ সংঘটিত হয়েছিলো। কাফেররা মুসলমান বাহিনীকে দ্বিগুণ দেখছিলো এবনে কাফের বলতে ইহুদীদেরকে বোঝানো হলে, দুগুণত হবে, ওই সময়ে ইহুদীরা দ্বারা বদর প্রান্তরে পৌছেছিলো এই উদ্দেশ্যে যে, দেখা যাক যুদ্ধের মোড় কোন দিকে যোয়ে। অবস্থা এ রকম

ছিলো যে, কখনো মুসলমানরা কাফেরদেরকে দ্বিগুণ দেখছিলো আবার কখনো কাফেররা দ্বিগুণ দেখছিলো মুসলমানদেরকে। 'দ্বিগুণ' অর্থ এখানে অধিক অথবা অত্যধিক। সংখ্যাগত গণনার ভিত্তিতে দ্বিগুণ নয়। যুদ্ধের প্রথম দিকে কাফেররা দেখেছিলো, মুসলমানদের সংখ্যা অনেক কম। এই অবস্থা তাদেরকে উদ্ধত করে তুললো। যুদ্ধ শুরু হওয়ার পর তারা দেখলো মুসলমানদের সংখ্যা দ্বিগুণ। তখন তারা ভীত হলো, মুহুড়ে পড়লো। পরিশেষে পরাজয় বরণ করলো। অপর দিকে কাফেরদের সংখ্যা কম দেখতে পেয়ে মুসলমানরা দৃঢ়চিত্ত হলো। আর দৃঢ়চিত্ততার ফল স্বরূপ বিজয়ী হলো। তাদের দৃঢ়চিত্ততার মূল কারণ অবশ্য ছিলো, আত্মাহুতায়ালার প্রতিশ্রুতি, 'অতঃপর যদি তোমাদের মধ্যে একশতজন দৃঢ়পদ থাকে, তবে তারা সুইশল জামের বিরুদ্ধে বিজয়ী হবে।'।

হজরত ইবনে হাসঈদ বলেন, প্রথমে আমরা কাফেরদেরকে দ্বিগুণ দেখতে পাচ্ছিলাম। পরে দেখলাম, তারা ও আমরা সমান সংখ্যক। এরপরে আমাদের দৃষ্টিতে তাদের সংখ্যা গেলো কমে। আমি আমার সামনের জনকে বললাম, আশ্চর্য! আমাদের একজনকে তো সত্তবজন মনে হচ্ছে। তিনি বললেন, আমার তো মনে হচ্ছে, একশ'।

আত্মাহুতায়ালার যাকে চান তাকে আপন শরণ দানে শক্তিশালী করেন। এই ঘটনা তার প্রকৃষ্ট প্রমাণ। কহফকে বেশী দেখানো এবং প্রায় নিরস্ত্রদেরকে পূর্ণ সশস্ত্রদের উপরে বিজয়ী করা আত্মাহুতায়ালার ইচ্ছা ও সাহায্যেই সম্ভব। এই ঘটনা প্রত্যক্ষকারী যারা একদল অপর দলকে দেখেছে অথবা যারা উভয় দলকে দেখেছে তাদের জন্য নিশ্চিত নিদর্শন।

সূরা আলে ইমরান : আয়াত ১৪

زَيْنَ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ وَالْبَنِينَ وَالْقَنَاطِيرِ
الْمُقَنْطَرَةِ مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَالْخَيْلِ الْمُسَوَّمَةِ وَالْأَنْعَامِ
وَالْحَرْثِ ذَلِكَ مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَاللَّهُ عِنْدَهُ حُسْنُ الْمَاٰبِ

□ নারী, সন্তান, রাসিকৃত স্বর্ণরৌপ্য আর চিহ্নিত অশ্বরাজি, পশুদিপ্ত এবং ক্ষেত খাম্বরের প্রতি আসক্তি মানুষের নিকট সুন্দর করা হইয়াছে। এই সব ইহ জীবনের ভোগ্যবস্তু। আর আত্মাহুতাহ, তাহার নিকট উত্তম আশ্রয়স্থল।

সৌন্দর্যের প্রতি আসক্তি মানুষের স্বভাবজ ব্যাপার। কামা বহু সকল সময়ের জন্যই প্রিয়। পার্থিব সৌন্দর্য পৃথিবীপ্রেমীদেরকে মোহিত করে। শারীরিক শক্তি, সুন্দর অবয়ব, সুন্দর পোশাক, ঘোড়া অথবা বৈতন, সম্মান — এ সমস্তকে সুশোভিত করে সেয়া হয়েছে। নৈসর্গিক সৌন্দর্য মানুষকে অভিভূত করে। আল্লাহতায়ালার বলেছেন, 'আমি নিকটবর্তী আকাশকে প্রলীপপুঞ্জ দ্বারা সুশোভিত করেছি।' অভ্যন্তরীণ সৌন্দর্যের দিকেও মানুষের আকৃষ্টি রয়েছে। এই আকৃষ্টি বিতর্কিত ও দিকের হতে পারে। অবিচ্ছিন্নভাবে দিকের হতে পারে। যেমন, অশা আয়ততে উল্লেখ করা হয়েছে, 'এবং তিনি তোমাদের অন্তরকে দিয়েছেন ইমানের প্রতি অনুরাগ।' বিপরীত দিকের দৃষ্টান্ত এ বকম, 'তোমাদের মন আমল তোমাদের চোখে সুশোভিত করা হয়েছে।'

কামনা বাসনা প্রিয় বস্তুসমূহের প্রতি ধাবিত হয় সৌন্দর্য নির্ধারিত হয় অন্তরের আকর্ষণের ভিত্তিতে। প্রেম, প্রেমাস্পদ, কামনা, দুই ধরনের সৌন্দর্য সৃষ্টি করে।

১. সদুপদেশ এবং সত্যান্বেষণ মিলিতভাবে এক প্রকার আকর্ষণ সৃষ্টি করে।

২. স্বাভাবিক বৃত্তি মানুষকে মগ্ন করে রাখে সম্পদ, সম্ভান সন্তুতি ও রমনীদের প্রতি। বিতর্কতার প্রশ্ন এক্ষেত্রে মুখ্য কিছু নয়। লাইলী এবং লাইলীর মহকবত দুইই ছিলো কায়সের কাছে প্রিয় সে বলেছিলো, ইয়া ইলাহি, লাইলীর মহকবত থেকে আমাকে বিচ্ছিন্ন কোর না।

সাহেবে কাশাফ লিখেছেন, আল্লাহতায়ালার নিকট থেকে পুণ্যার্জনের অভিলাষকে প্রবল করার মাধ্যমে পার্থিব শোভন সামগ্রীসমূহের আকর্ষণমুক্ত হওয়া সম্ভব। সত্যত্বতা ও বিয়ত থাকার অনুশীলন থাকতে হবে। পার্থিব আকর্ষণ মূলত এ পন প্রবৃত্তিরই আকর্ষণ। এই আকর্ষণ মানবসত্তাকে পৃথাপথ থেকে সরিয়ে রাখে। সুশোভিত বস্তুসমূহের স্রষ্টা আল্লাহ। এ সমস্তের প্রতি আকর্ষণও সৃষ্টি করেছেন তিনিই। করেছেন এ কারণে যে, বিপরীত পরিস্থিতির মাধ্যমেই পরীক্ষা সম্পন্ন হতে পারে। যেমন তিনি বলেছেন, 'তুপুষ্ঠের সমস্ত কিছুকে আমি সৌন্দর্যের উপকরণ করে দিয়েছি, যেনো আমি মানুষকে পরীক্ষা করে নিই — অধিকতর উত্তম আমল সম্পাদনকারী কারা।' বিতর্কিতঃ পৃথিবী আমলের স্থান, তৃতীয়তঃ পার্থিব সৌন্দর্যরাজি যেনো কৃতজ্ঞতা প্রকাশের কারণ হয়। চতুর্থতঃ আখেরাতের কল্যাণ নিষিদ্ধতা বর্জনের মাধ্যমে। পঞ্চমতঃ এই পরীক্ষার মাধ্যমে ফেরেশতাদের উপর মানুষের শ্রেষ্ঠত্ব প্রমাণিত হয়। ষষ্ঠতঃ কাকেরদের পতনের পথ সুগম করে দেয়া হয়। যেমন বলা হয়েছে, 'তিনি যাকে ইচ্ছা হেদয়েত দান করেন এবং যাকে ইচ্ছা পথ ভ্রষ্ট করেন।' অতপর এ কথা সহজে অনুমেয় যে, জীবনের এই বৈপরীত্যের মধ্যে, রয়েছে হিকমত। রয়েছে চিরস্থায়ী জীবন লাভের নীতি লাভের সুযোগ।

সৌন্দর্যের স্রষ্টা আত্মাহুত। সাধারণভাবে সৌন্দর্যের প্রতি আকৃষ্টি ক্ষতিকর নয়। আত্মাহুত্যালা বলেছেন, 'আপনি বলুন কে হারাম করলে আত্মাহুত সৃষ্ট পোশাক যা তিনি স্বীয় বান্দাদের জন্য বানিয়েছেন।' কিন্তু সৌন্দর্যের প্রতি আকর্ষণ যদি সৌন্দর্যের স্রষ্টা সম্পর্কে উদাসীন করে দেয়, তবেই বিপদ। এই বিশ্বরণের কারণ শয়তান এবং শয়তানের কুমন্ত্রণা। বিম্বৃত মানুষ তার আপন কর্মেই মগ্ন। আত্মাহুত্যালা বলেছেন, 'আর এমনভাবে আমি সুশোভিত করে দিয়েছি প্রত্যেক উদ্ভবের জন্য তাদের কার্যসমূহকে।'

এবং আমি সুসজ্জিত করেও রেখেছি তাদের কার্যাবলীকে। তাই তারা উদ্ভবের শিকার।' অন্যত্র বলেছেন, 'শয়তান তাদের কাজগুলোকে তাদের দৃষ্টিতে শোভনীয় করে রেখেছে।' আরো বলেছেন, 'শয়তান তাদের কার্যগুলোকে আকর্ষণীয় করে রেখেছে এবং তাদেরকে সংগঠিত করে দূরে রেখেছে।' এই আয়াতে পার্থিব সৌন্দর্যের তালিকায় রমণী, সম্ভ্রম-সমুদ্র, বিপুল বিত্ত-বৈভব, চিত্রিত অশ্বরাশি, গবাদি পশু এবং ক্ষেত্রখামারের কথা বলা হয়েছে। বিপুল বিত্ত-বৈভবের সংজ্ঞা সুনির্ধারিত নয়। হজরত মুআজ্জ বিন জাবাল বলেছেন, এর পরিমাণ দুইশত আউকিয়া। হজরত ইবনে আক্বাল বলেছেন, বার শত মিসকাল অথবা বার হাজার দিরহাম অথবা এক হাজার দিনার। হজরত সাঈদ বিন জোবায়ের এবং হজরত ইকরামা বলেছেন, শত হাজার এবং শত সের শত রোতল (পাউন্ড) এবং শত মিসকাল এবং শত দিরহাম (অর্থাৎ প্রত্যেক বস্তুর পরিমাণ একশত)। সুকী বলেছেন, চার হাজার মিসকাল। হাকেম বলেছেন, আকাশ ও পৃথিবীর সমস্ত কিছুকেই বিপুল বিত্ত-বৈভব (দিনতর) বলা যেতে পারে। কেউ কেউ বলেন, পাখীর চামড়া ভর্তি মেশক হলো দিনতর। বিষয়টি মতানৈক্যমণীর্ণ।

দিনতরের পরের শব্দটি 'মুদ্বনতর' এর অর্থ, পুঞ্জীভূত সম্পদ বা রাশিকৃত বৈভব। জুহাক বলেছেন, এর অর্থ — সুদৃঢ় (মজবুত)। সাদী বলেছেন, এর অর্থ সম্পদ জমানোর স্থান (ব্যাংক)। ফারাহ বলেছেন, কয়েক গুণ অর্থাৎ দ্বিগুণ চতুর্গুণ — এর অর্থ।

মুদ্বনতরের পরের শব্দ বাহাব-এর এক অর্থ যাওয়া। আসল অর্থ বর্ণরৌপ্য। যাওয়া আসা স্বর্ণরৌপ্যের স্বভাব।

এর পূর্বের উল্লেখ রয়েছে চিত্রিত অশ্ব এবং গবাদিপশু — উট, গাভী, মহিষ, বকরী ইত্যাদির কথা। সব শেষে রয়েছে শস্যক্ষেত্র। আত্মাহুত্যালা জানিয়েছেন, এ সমস্ত বস্তু মনকে ভোলায়। এমনভাবে ভোলায় যে, এ সবের সৃষ্টিকর্তা আত্মাহুত্যালায় কথা আর মনে পড়ে না। আত্মাহুত্যালা স্বরণ করিয়ে দিচ্ছেন, এ সমস্ত কিছু ক্ষণস্থায়ী; প্রকৃত আশ্রয় আত্মাহুত্যালাই। হজরত কাতাদা বলেন, হজরত ওমর এই আয়াত পাঠ শেষে বলতেন, হে আমার আত্মাহুত্যা! আমার ও

আমার সন্তান সন্ততির জন্য ইহকালে ও পরকালে কল্যাণ নির্ধারণ করুন এবং দান করুন আবেবাতের উত্তম অংশ। আর আবেবাতই তো স্থায়ী।

সূরা আলে ইমরান : আয়াত ১৫

قَدْ أَوْفَيْنَاكُمْ بِخَيْرٍ مِّنْ ذَٰلِكُمُ الْبَٰلِغِينَ اتَّقُوا عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنَّتْ
تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَأَنْزَلْنَا بِهَا مَطَّهْرًا وَرِضْوَانًا
مِّنْ أَعْيُنِ اللَّهِ وَبَصِيرَاتِ الْعِبَادِ ۝

□ বল, আমি কি তোমাদিগকে এই সব বন্ধু হইতে উৎকৃষ্টতর কোন কিছুর সংবাদ দিব? যাহারা সাবধান হইয়া চলে তাহাদের জন্য উদ্যানসমূহ রহিয়াছে যাহাদের পাদদেশে নদী প্রবাহিত, সেখানে তাহারা স্থায়ী হইবে, তাহাদের জন্য পবিত্র সঙ্গিনী এবং আত্মাহুত নিকট হইতে সত্ত্বটি রহিয়াছে। আত্মাহু তাহার দাসদের দ্রষ্টা।

পার্বিষ ধ্বংসশীল সৌন্দর্যের বিপরীতে আত্মাহুতাত্মা সংবাল দিয়েছেন জান্নাতের, পূতপবিত্র রমণীদের, যারা কতুবতী হওয়া থেকে পবিত্র, প্রাকৃতিক প্রয়োজনাদি থেকে মুক্ত এবং কুমারী। শেষে বলেছেন, আত্মাহুতাত্মার সন্তোষভাজন হওয়ার কথা। সন্তান সন্ততির উল্লেখ করেন নি। কেননা, সন্তান লাভের ইচ্ছা এবং পল্লোলন হয় পৃথিবীতে ঘোড়া, চতুষ্পদ জন্তু এবং স্বর্ণবৌপ্যেরও উল্লেখ করেননি। কারণ এ সমস্তের প্রয়োজনও বেহেশতবাসীরা অনুভব করবেন না।

হজরত আবু সাঈদ খুদরী বলেছেন, রসূল স. এরশাদ করেছেন, আত্মাহুতাত্মা বলবেন, হে বেহেশতীবন্দ। বেহেশতীরা উত্তর দিবে, হে আত্মাহু, আমরা উপস্থিত। কল্যাণসমূহ তোমারই। আত্মাহুতাত্মা বলবেন, তোমাদেরকে যা দেয়া হয়েছে তা কি আরো বাড়িয়ে দেবো? তাঁরা বলবেন, হে আমাদের প্রতিপালক আরো কিছু কি আছে। আত্মাহু বলবেন, আমি তোমাদের উপর অবতীর্ণ করবো আমার সন্তোষ। কখনো আর অসন্তুষ্ট হবো না। বোধারী, মুসলিম

আমি বলি, এই আয়াতে বেহেশতের উল্লেখ করে মানুষের অন্তরের সমস্ত কামনা বাসনা চরিতার্থ হওয়ার সংবল দেয়া হয়েছে। আত্মাহু বলেছেন, বেহেশতে তোমরা যা চাইবে তাই পাবে। তোমাদের চোখ জুড়িয়ে যাবে। সন্তান সন্ততি,

আশনজন বেহেশতে একত্রিত হবে। পরস্পরের দেখা সাক্ষাৎও হবে। আল্লাহ বলেছেন, আমি তাদের সন্তান সন্ততিদেরকে সম্মর্যাদাভূত করবো তাদের আমলসমূহ বিন্দু পরিমাণও সংকুচিত করবো না। এতবার রসুলে পাক স, কে জিজ্ঞেস করা হলো, জান্নাতে কি কোনো শিশু ভূমিষ্ঠ হবে? রসুল স, বললেন, সন্তান লাভের ইচ্ছা হলে পর্চধারণের ঘটনা ঘটবে এক ঘটনার মধ্যেই জন্মলাভ করার পর শিশুর বয়স নির্ধারিত হবে জান্নাতবাসীর ইচ্ছানুসারে। তিরমিজি।

তিরমিজি বলেছেন, এই হাদিসটি হাসান। বায়হাকীও এই বর্ণনাটি উদ্ধৃত করেছেন। হান্নাদ তাঁর জুহুদ গ্রন্থে উল্লেখ করেছেন হজরত আবু সাঈদের বর্ণনা থেকে। আরো উল্লেখ করেছেন হাকেম এবং ইসপাহানী।

জান্নাতে সর্বমোপাঙ থাকবে। বর্ণিত হয়েছে, আত্মাহুতাত্তালার লোক জান্নাত এ রকম, যার ভবনসমূহ নির্মিত হয়েছে রূপা ও সোনার ইট দিয়ে, এগুলোকে জোড়া দেয়া হয়েছে মেশক আধার দিয়ে বায়হার, তিবরানী। বায়হাকী হজরত আবু সাঈদ থেকে মারকু হাদিস বর্ণনা করেছেন, দুটি বেহেশত থাকবে রৌপ্য নির্মিত, যার তৈজসপত্র এবং আসবাবসামগ্রী সবই হবে ওপার। দুটি বেহেশত হবে শোনার, তার তৈজসপত্র এবং আসবাবাদি সোনারই হবে। বোখারী, মুসলিম।

বেহেশতে ঘোড়া ও চতুষ্পদ জন্তু থাকার কথাও জানা যায়। একবার এক বেদুইন বললেন, হে আল্লাহর রসুল, আমি ঘোড়া ভালোবাসি বেহেশতে কি ঘোড়া থাকবে? রসুল স, বললেন, তুমি বেহেশতে প্রবেশ করলে তোমাকে দেয়া হবে ইয়াকুতের ঘোড়া। তার দুটি পাখা হবে তোমাকে তাতে বসানো হবে। তারপর তুমি যেমনটি চাইবে, ঘোড়া তোমাকে তেমনিভাবে উড়িয়ে নিয়ে যাবে। হাদিসটি বর্ণনা করেছেন তিরমিজি, হজরত আবু আইয়ুব থেকে।

ইবনে মোবারক হজরত শফী বিন মাসে থেকে লিখেছেন, রসুল স, বলেছেন, জান্নাতের আনন্দসম্ভারের মধ্যে এরকম ব্যবস্থা থাকবে যে, তাঁরা একে অপরের নিকট সাক্ষাত করতে গেলে উট এবং ঘোড়ায় চড়ে যাবে এবং জুমআর দিনে তাদেরকে দেয়া হবে লাগামবিশিষ্ট জীন সজ্জিত ঘোড়া। সেগুলো কখনো মলমূত্র পরিত্যাগ করবে না। আল্লাহ জান্নাতীদেরকে এগুলোর উপরে চড়িয়ে যেখানে নিতে ইচ্ছা করেন নিয়ে যাবেন।

হজরত ইবনে আবুদুনিয়া এবং আবু শারোখ ও ইসপাহানী হজরত আলীর মারকু হাদিসে বর্ণনা করেন, বেহেশতের এক বৃক্ষের উচ্চ অংশ থেকে পোশাক পরিচ্ছদ এবং নিচের অংশ থেকে শাদা কালো মিশ্রিত সোনার ঘোড়া সৃষ্ট হবে। সেগুলোর জীন হবে মেতির এবং লাগাম হবে ইয়াকুতের তৈরী। সেগুলোর দুটি করে ডানা থাকবে। ডানাগুলো হবে দৃষ্টিসীমা পর্যন্ত বিস্তৃত। ঘোড়াগুলো মলমূত্র পরিত্যাগ করবে না। এগুলোর আরোহী হবেন আল্লাহর ওলীগণ। তাঁরা উড়ন্ত

যোড়ায় চড়ে দেখানে ইচ্ছা সেখানে যেতে পারবেন। নিচের মানুষেরা বলবেন, তাঁরা তো আমাদের আলোকে অন্ধকার করে দিয়েছেন। (আব্বাহ অথবা ফেরেশতা) বলবেন, তারা আব্বাহর পথে ব্যর্থ করতো আর তোমরা করতে পার্ণ। তারা করতো জেহাদ আর তোমরা ছিলে জেহাদবিমুখ।

ইবনে মোবারক, হজরত ইবনে ওমরের উক্তি উল্লেখ করেছেন, জান্নাতে উত্তম অর্থ এবং উচ্চ মানের উট থাকবে। ওত্সেলের আরোহী হবে জান্নাতিরা। ইবনে ওহাব, হাসান বসরীর উক্তি উল্লেখ করেছেন, রসূল স. এরশাদ করেছেন, সবচেয়ে নিম্নমর্যাদাধারী জান্নাতবাসীর থাকবে হাজার হাজার গেলমান (অল্পবয়স্ক পরিচারক)। তারা ইয়াকুতের লাল যোড়ার উপর চড়বে। যোড়াগুলোর ডানা হবে স্বর্ণনির্মিত।

জান্নাতে চাষাবাদের বিবরণও পাওয়া যায়। বোখারী হজরত আবু হোরায়রা থেকে বর্ণনা করেছেন, রসূল স. এরশাদ করেছেন, একজন জান্নাতবাসী আব্বাহত্যাগালার নিকট কৃষিকর্মের অনুমতি চাইলে আব্বাহ বলবেন, জান্নাত কি তোমার অভিশাপ পূরণে যথেষ্ট নয়? বেহেশতবাসী আরজ করবেন, কেনো নয়। কিন্তু আমি যে চাষাবাদ করতে চাই। সে চাষাবাদ শুরু করবে। চোখের পলকে তার প্রান্তর হয়ে উঠবে শস্যময়। ফসল কর্তনের পর তার ফসল জমা হয়ে বাবে পাহাড় পরিমাণ। আব্বাহ বলবেন, হে আদম সন্তান! আমি তোমার কোনো ইচ্ছা অপূরণীয় রাখবো না।

তিবরানী এবং আবু শায়েখও এই হাদিসটি বর্ণনা করেছেন। তাঁদের বর্ণনায আরো রয়েছে, ক্ষেতের একেকটি সজী হবে বারো হাত লম্বা এবং এর জন্য তাকে কোনো পরিশ্রমও করতে হবে না। স্থবীকৃত ফসল হয়ে বাবে টিলার মতো।

এবার সন্তান সন্তুতি প্রসঙ্গ। সন্তান-সন্তুতি তাড়াই লাভ করবে পৃথিবীতে যাদের সন্তান হয়েছিলো। যাদের হয়নি তারাও ইচ্ছা করলে সন্তান সন্তুতি লাভ করবে। সাধারণভাবে জান্নাতবাসীদের সন্তান লাভের বাসনা থাকবে না। হজরত আবু সাঈদ খুদরী থেকে বর্ণিত হয়েছে, জান্নাতবাসী কেউ সন্তান চাইলে, পাবে। কিন্তু এ ধরনের ইচ্ছা সাধারণত হবে না।

এরপর আব্বাহ পাক এমন এক নেয়ামতের উল্লেখ করবেন, যা অনুভবসাপেক্ষ নয়। এটাই সর্বোচ্চ নেয়ামত — আব্বাহত্যাগালার সন্তুতি। আব্বাহত্যাগালার সন্তুতিই পৃথিবীর নেয়ামত থেকে জান্নাতের নেয়ামতসমূহকে সমানিত করেছে। পৃথিবী অভিসম্পাতগ্রস্ত এবং এর মধ্যে যা কিছু রয়েছে সবই অভিশপ্ত। অবশ্য পৃথিবীর জাকেরীণ (আব্বাহর স্বরণকারী), আলোমে দীন এবং দীনের এলেম অন্বেষণকারীগণ এর ব্যতিক্রম। তিবরানী হজরত ইবনে মালউল থেকে, হজরত আবু দায়দা থেকে এবং ইবনে মালা হজরত আবু হোরায়রা থেকে এ রকম বর্ণনা করেছেন।

রবিয়া হারামী রা. বর্ণনা করেন, রসূল স. এরশাদ করেছেন, আমাকে হাগে ফা হয়েছে, একজন নেতা একটি গৃহ নির্মাণ করলেন। আপ্যায়ণের জন্য আহাব প্রস্তুত করলেন। তারপর নিযুক্ত করলেন একজন আহবানকারীকে। যে সাড়া দিলো, সে ওই ঘরে প্রবেশ করতে পারলো এবং পানাহার করে পরিতৃপ্ত হলো। গৃহস্থামী (নেতা)ও আনন্দিত হলেন। যে বিষ্ময় থাকলো সে গৃহে প্রবেশ করতে পারলো না, পানাহারের সুযোগও পেলো না। তদুপরি গৃহস্থামী অসন্তুষ্ট হলেন। এর ব্যাখ্যায় রসূল স. বললেন, গৃহস্থামী হলেন আব্লাহ। আহবানকারী মোহাম্মদ স.। গৃহটি ইসলামের গৃহ। আর নিমন্ত্রণের স্থান বেহেশত। দারেমী।

আমি বলি, পৃথিবীর বিস্ত-বৈভবকে আব্লাহ ভালোবাসেন না। তাই এদিকে মগ্ন হওয়া বাঞ্ছনীয় নয়। আব্লাহতায়াল্লা বলেছেন, ‘আর আপনি কখনো ওই সমস্ত বস্তুর প্রতি দৃষ্টি নিবদ্ধ করবেন না, যদ্বারা ভোগোন্মত্ত কাফেরেরা পরিতৃপ্ত হয়, ওসব তো শুধু পার্থিব জীবনের চমক।’ জাল্লাতের বিস্ত-বৈভব আব্লাহতায়াল্লা পছন্দনীয়। এর প্রতি যারা আকৃষ্ট হয় তারাই প্রশংসার পাঠ। এ মতন আকৃষ্টিই আব্লাহতায়াল্লা চান। যেমন আব্লাহতায়াল্লা বলেছেন, ‘এ রকম বস্তুর প্রীতি লাগসা করা উচিত।’ পৃথিবীর সব কিছু ফসেনীল, নতুনত্বের কলকে কলংকিত। এ সমস্ত ফসেনীল বস্তু আব্লাহতায়াল্লা পূর্ণত্বের প্রতিচ্ছবিকে অবলম্বন করে অস্তিত্ব লাভ করে এবং চোখ ধাঁধিয়ে দেয়। এ সমস্তের অস্তিত্ব আব্লাহতায়াল্লা অস্তিত্বের প্রতিস্থায়ী ত্বা। যেমন, অজ্ঞতা অস্তিত্বশীল হয় প্রজ্ঞারূপে আব্লাহতায়াল্লা জ্ঞানের আবির্ভাবে অক্ষমতা রূপ নেয় ক্ষমতার, আব্লাহতায়াল্লা ক্ষমতার সহায়তায় সৃষ্টির এ রকম জ্ঞান ও ক্ষমতা প্রতিবিম্বনির্ভর। এভাবেই চলছে নিত্য নতুন সৃজনশীলতা। এতে কোনো কল্যাণ নেই, পূর্ণতাও নেই। এর পরিণাম নিশ্চিত ফল। কিন্তু আখেরাত এর বিপরীত। আখেরাত আব্লাহতায়াল্লা গুণাবলীর সাথে সম্পর্কিত বলে এর অস্তিত্ব হবে অক্ষয়, চিরস্থায়ী। তাই আখেরাতের আকর্ষণ আব্লাহতায়াল্লা আকর্ষণের মতো। আখেরাতের ভালোবাসা প্রকৃত অর্থে আব্লাহতায়াল্লাই ভালোবাসা।

হজরত মোজাম্মেদে আলফে সাদী র. লিখেছেন, নবী এবং ওলীখণের আকর্ষণ আব্লাহ বাতীত আর কারো দিকে হয় না। কিন্তু দেখা যায় হজরত ইয়াকুব আ. হজরত ইউসুফ আ. এর প্রতি অত্যধিক আকৃষ্ট ছিলেন। রহস্য এই যে, হজরত ইউসুফ আ. এর সৌন্দর্য ছিলো অকিল জালাতবাসীদের সৌন্দর্য। তাই তাঁর প্রতি মহব্বত প্রকৃতপক্ষে আব্লাহতায়াল্লাই মহব্বত ছিলো। রসূলে পাক স. এরশাদ করেছেন, আমি যদি কাউকে খলিল (বন্ধু) হিসাবে গ্রহণ করতাম, তবে গ্রহণ করতাম আবু বকরকে। কিন্তু তোমাদের সাথে যে আব্লাহকেই খলিল রূপে গ্রহণ করে নিয়েছে। মুসলিম।

জ্ঞাতব্য : মুমকিনুল ওজুদ বা প্রত্যেক সম্ভাব্য বস্তুই বিলম্বশীল। চিরন্তন নয়।

ইচ্ছাক্রমের ইচ্ছানীরা এবং তাদের অভিভাবকগণ সম্ভাব্য বস্তুনিচয়কে চিরন্তন বলে থাকে। তারা বলে, প্রত্যেক সম্ভাব্য বস্তু নিজে নিজেই হয়, কেউ সৃষ্টি করে না। কিন্তু কারণের দিক থেকে এদের অস্তিত্ব চিরন্তন, যার কোনো আশ্রয় নেই। আমরা বলি, সম্ভাব্য বস্তু সমূহের মূল বিন্যাস ও ক্ষতিগ্রস্ততা ক্ষতিগ্রস্ততা থেকে অস্তিত্বের অভ্যাসের সম্ভব নয়। সৃষ্টিজগতের সকল কর্মকর্তা আত্মাহতাত্মালাভ জ্ঞান ও কর্মতার মাধ্যমে দৃষ্টিগোচর হয়েছে। সৃষ্টিজগতের উপর আত্মাহতাত্মালাভ ওণাবলীর প্রতিচ্ছায়া পতিত হলে সৃষ্টি বিকশিত হয়ে ওঠে। অতঃপর এই ছায়াকেই প্রকৃত অস্তিত্ব মনে করে থাকে। অস্তিত্ব অর্থ, চিরন্তন অস্তিত্ব। কিন্তু সৃষ্টি তো চিরন্তন নয়। চোখের সামনে আমরা প্রতিনিয়ত দেখছি, সবকিছুর গতি ও পরিণতি ধ্বংস ও ক্ষতির দিকে। সুতরাং বিলম্বমানতাই যার পরিণতি তা কখনো কল্যাণকর হতে পারে না। পূর্ণ সৌন্দর্যমন্ডিতও হতে পারে না। প্রতিচ্ছায়ার প্রকৃত ভিত্তি নেই। স্থায়ী সৌন্দর্যও নেই। অপরদিকে আশেরাতের নেয়ামত সম্ভার এবং বিপদ মুসিবত চিরস্থায়ী। তার শুরু আছে শেষ নেই। বরং তা যেনো আত্মাহতাত্মালাভ পূর্ণ ওণাবলীর প্রকাশ। সেখানে প্রতিবিম্বজাত কিছু নেই। আত্মাহতাত্মালাভ দয়া এবং নির্দয়তা সেখানে চিরস্থায়ী। তাই নবী এবং ওলিগণ এবং তাদের পথ প্রদর্শন প্রচেষ্টা কল্যাণকর। কারণ, তারা পৃথিবীতে অবস্থানকালেও আশেরাতের অতিলাসী। আত্মাহ পাখি ডালো জানেন।

সূরা আলে ইমরান : আয়াত ১৬, ১৭

الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا إِنَّكَ آتِنَا فِرْلَانًا ذُوْبِنًا وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ ۝ الصَّابِرِينَ وَالصَّادِقِينَ وَالْقَنِتَّةِينَ وَالْمُتَّقِينَ ۝ وَالْمُسْتَغْفِرِينَ بِالْأَسْحَارِ ۝

□ যাহারা বলে, 'হে আমাদের প্রতিপালক। আমরা বিশ্বাস করিয়াছি; সুতরাং তুমি আমাদের পাপ ক্ষমা কর এবং আমাদের আত্মার আত্মার ইহাতে রক্ষা কর;'

□ তাহারা ধৈর্যশীল, সত্যবাদী, অনুগত, ব্যয়কারী এবং উষাকালে ক্ষমা প্রার্থী।

আমরা বিশ্বাস করেছি, সুতরাং তুমি আমাদেরকে ক্ষমা করো — এ রকম কথায় প্রমাণিত হচ্ছে, শুধুমাত্র ইমানই ক্ষমা লাভের জন্য যথেষ্ট। হজরত মুআজ বর্ণনা করেন, রসূল স. বলেছেন, বান্দাদের উপর আত্মাহর দাবী এই যে, তারা তাঁর

ইবাদত করবে আর কোনোকিছুকে তাঁর অংশী করবে না। এবং আল্লাহর উপর বান্দাদের দাবী এই যে, মুশরিক (অংশীবাদী) ব্যক্তিই কাউকে শান্তি দেয়া হবে না। হজরত মুআজ বগলেন, হে আল্লাহর রসুল। আমি কি মানুষকে এই সুসংবাদটি জানাবো না? রসুল স বললেন, না। কারণ, এ কথাই উপর ভরসা করে মানুষ বসে থাকবে (আমল করবে না)। বোখারী, মুসলিম।

‘ধৈর্যশীল’ অর্থ প্রবৃত্তির বিরুদ্ধাচরণকারী। পরিত্যাগ করতে হবে প্রবৃত্তির শেলিহান আকাওয়া এবং যা কিছু অসৎ। যেন নিতে হবে আল্লাহতায়ালায় আনুগত্য এবং যা কিছু স্তব্ধ।

‘সত্যবাদী’ অর্থ কথোপকথনে, প্রার্থনায় এবং সাফা প্রদানে সত্যনিষ্ঠ হওয়া। আর সবচেয়ে প্রেষ্ঠ সত্যটিকে প্রকাশ করা। সে সত্যটি হচ্ছে — “না ইনাহা ইল্লাল্লাহ মোহাম্মাদান আবদুহ ওয়া রসুলুহ।”

জ্ঞাতব্য : সত্য শব্দের পরিসর ব্যাপক। মিথ্যা শব্দটিও ব্যাপক অর্থসম্পন্ন। সাধারণভাবে বক্তব্য, দাবী, ঘটনার বিবরণ, সাফাদান — সকল ক্ষেত্রেই সত্য মিথ্যার ব্যাপক সীমানা রয়েছে। সুধীগণের পরিভাষায়, সত্য মিথ্যার অন্য অর্থেরও অবকাশ আছে। সালেহ (আধ্যাত্মিক পথ পরিক্রমণকারী) যখন সূণুকের (আধ্যাত্মপথে) পথে বিভিন্ন মজিল অতিক্রম করতে থাকে তখন অসতর্কতা ও অজ্ঞতার কারণে এ সমস্ত মজিলের কোনো একটিতে মূল পন্থা হুল বলে ভুল করে বসে। এ রকম অবস্থায় তারা যা কিছু বলে তা অসত্য। এ রকম অবস্থাও প্রকৃত সত্যবাদী বলে বিবেচিত হওয়ার অন্তরায়। ওয়াল্লাহু আলাম।

‘অনুগত’ অর্থ প্রতিনিয়ত আল্লাহতায়ালায় আনুগত্যসংলগ্ন থাকা। উদ্দেশ্য, আল্লাহতায়ালায় সন্তোষ লাভ।

‘ব্যয়কারী’ অর্থ আপন সম্পদ আল্লাহতায়ালায় সন্তুষ্টি অর্জনার্থে ব্যয়কারী।

‘উম্মাকালে ক্ষমা প্রার্থনা’ বলতে বোঝানো হয়েছে আল্লাহতায়ালায় ডয়ে আপন অক্ষমতাকে স্বীকার করে ক্ষমা যাওয়া করা। প্রকৃত কথা এই যে, আল্লাহতায়ালায় পরাক্রম ও মর্যাদার উপযোগী ইবাদত বান্দার আওতায় নেই, তাই বান্দা যদি মনে করে আমার সমস্ত সৎকর্ম ও অন্যান্য কার্যনিচয় আল্লাহতায়ালাই সৃষ্টি করেছেন, তিনিই সুযোগ দান করেছেন ইবাদতের, তখন সে জানতে পারে ইবাদত করুল হওয়াও আল্লাহতায়ালায় নিছক অনুগ্রহ বৈ অন্য কিছু নয়। এই সেরামতের প্রকৃত কৃতজ্ঞতা প্রকাশও সত্ত্ববপর নয়। তাই আল্লাহ তাঁর ক্ষমা ও সন্তোষ দ্বারা যদি সমস্তকিছুকে আবৃত করে নেন, তবেই মুক্তি। আল্লাহতায়ালা বলেছেন, ‘তিনি নিজ অনুগ্রহে মুসলমান করে নিয়েছেন। হে আমার প্রেমাম্পদ, আপনি তাদেরকে জাদিয়ে দিন — মুসলমান হয়ে যাওয়ায় আমাকে কোনো অনুগ্রহ কবা হয়নি এবং আল্লাহতায়ালাই তাঁর আপন অনুগ্রহে তোমাদেরকে ইমান গ্রহণের সুযোগ দিয়েছেন (তোমরা স্বীকার করবে) যদি তোমরা সত্যবাদী হও।’

উষাকালে প্রার্থনা বলতে এখানে সেহেরীর সময় ক্ষমা প্রার্থনাকে বোঝানো হয়েছে। এই সময়ই প্রার্থনা গৃহীত হওয়ার প্রকৃষ্ট লগ্ন। হজরত আবু হোরায়রা বর্ণনা করেন, রসূল স. এরশাদ করেছেন, রাতের শেষ তৃতীয়াংশে আত্মাহতায়াল্লা প্রেমোত্তাপযাবশতঃ অবতরণ করেন পৃথিবীর নিকটতম আকাশে এবং বলেন, 'আমি বিশ্বসমূহের অধিপতি। কেউ প্রার্থনা জানালে আমি প্রার্থনা মঞ্জুর করবো, যাওয়া করলে দান করবো, ক্ষমাপ্রার্থী হলে ক্ষমা করবো। বোখারী ও মুসলিম।

মুসলিম শরীফের এক বর্ণনায় এসেছে, পরম প্রভুপ্রতিপালক তাঁর যুগল বাহু বিস্তার করে বলতে থাকেন, 'কে আছে ঋণশীড়িত আমার কাছ থেকে গ্রহণ করো।' উম্মার অভ্যুদয় পর্যন্ত অনুরণিত হতে থাকে প্রেমময় প্রভুপ্রতিপালকের এই আহবান।

বাগবী হাসান বসরীর উক্তি উল্লেখ করে বলেছেন, হজরত লোকমান তাঁর ছেলেকে বললেন, তুমি মোরগের চেয়ে পশ্চাদবর্তী হয়ো না। সেহেরীর সময় মোরগ জেগে ওঠে আর তুমি তখন শয্যাশায়ী থাকো।

হজরত জায়েদ বিন আসলাম বলেছেন, উষাকালে ক্ষমাপ্রার্থী তাঁরাই যারা ফজরের নামাজ জামাতেব সাথে সম্পন্ন করে থাকেন। হাসান বসরী বলেছেন, ওই ব্যক্তি যিনি তার তাহাজ্জুদ নামাজকে সেহেরী পর্যন্ত দীর্ঘায়িত করেন এবং ক্ষমা প্রার্থনা করেন। নাকে বলেছেন, হজরত ইবনে ওমর সারারাত ইবাদত করতেন। বলতেন, হে নাকে। সেহেরীর সময় হয়েছে নাকি? আমি বলতাম, এখনো হয়নি। তিনি পুনরায় নামাজ শুরু করতেন। আবাবো প্রশ্ন করলে, আমি যখন বলতাম জী হ্যাঁ, তখন তিনি ক্ষমা প্রার্থনা করতেন এবং সকাল পর্যন্ত সোয়া করতে থাকতেন।

এই আয়াতে ধৈর্যশীল বলতে পবিত্র অন্তর এবং পবিত্র প্রবৃত্তিধারীদেরকে বোঝানো হয়েছে। সুফী সম্প্রদায় এ সমস্ত গুণের অধিকারী। মুজাহিদ এবং শহীদও ধৈর্যশীল সন্ধানের যোগ্য। সত্যবাদী বলতে ওই সমস্ত আলেমকে বোঝায়, যারা যীদের বিভিন্ন বিবরণকে অবিকৃতভাবে বর্ণনা করে থাকেন।

অনুগত বাগ্য তাঁরাই, যাদের নামাজ দীর্ঘ কুরাত বিশিষ্ট হয়। যাদের প্রার্থনা উপস্থাপিত হয় ভয় ও আশার মাধ্যমে।

যায়ফরী বাগ্য তাঁরা, যারা তাদের বৈধ উপার্জন আত্মাহতায়াল্লার পথে খরচ করেন। আর ক্ষমাপ্রার্থী বাগ্যরা হলেন সেই সমস্ত মানুষ, যারা অসাবধানতাবশতঃ ভুল করে ফেললে ভওবা করে ফেলেন। হজরত আবু হোরায়রা বর্ণনা করেছেন, রসূল স. এরশাদ করেন, কসম ওই পবিত্র ব্যক্তিত্বের যার কুদরতের আওতায় আমার জীবন, তোমরা পাপ না করলে আত্মাহতায়াল্লা তোমাদেরকে উঠিয়ে নিতেন (ধ্বংস করে দিতেন) এবং তোমাদের স্থলাভিষিক্ত করতেন ওই সমস্ত মানুষকে

যারা পাপ করতো। তওবাও করতো। এবং আল্লাহ তাদের পাপ ক্ষমা করে দিতেন। মুসলিম, ইমাম আহমদ।

আবু ইয়্যাসী হজরত আবু সাঈদ থেকে এ রকমই বর্ণনা করেছেন।

সূরা আলে ইমরান : আয়াত ১৮

شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولُو الْعِلْمِ قَائِمًا
بِالْقِسْطِ ۚ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ

□ আল্লাহ সাক্ষ্য দেন যে, তিনি ব্যতীত অন্য কোন ইলাহ নাই। ফেরেশতাগণ এবং ন্যায় প্রতিষ্ঠিত জ্ঞানীগণও সাক্ষ্য দেয় যে আল্লাহ ব্যতীত অন্য কোন ইলাহ নাই এবং তিনি ন্যায়-নীতিতে প্রতিষ্ঠিত, পরাক্রমশালী, প্রজ্ঞাময়।

বাপবী, কাপাবী থেকে বর্ণনা করেছেন, শামদেশের দু'জন ইহুদী আলেম রসুল পাক স এর দরবারে হাজির হলেন। মনীনার এসেই তাঁরা বলতে শুরু করলেন, এ তো সেই শহর যেখানে অবিস্মৃত হবেন শেষ নবী মোহাম্মদ। রসুল স. কে দেখেই তাঁরা চিনতে পারলেন। বললেন, আপনি কি মোহাম্মদ? তিনি বললেন, হ্যাঁ। তাঁরা পুনরায় বললেন, আপনি কি আহমদ? রসুল স. বললেন, আমি আহমদও। মোহাম্মদও। তাঁরা বললেন, আমরা একটি প্রশ্ন করতে চাই? উত্তর দিতে পারলে আমরা আপনাকে মেনে নেবো। রসুল স. বললেন, বলুন। তাঁরা বললেন, আল্লাহর কিতাবে সবচেয়ে বড় সাক্ষ্য কোনটি? এই প্রশ্নের পরিশেষেই এই আয়াতটি অবতীর্ণ হয়েছে। অতঃপর ইহুদী আলেম দু'জন মুসলমান হয়ে গিয়েছিলেন। হজরত ইবনে আকাস বলেছেন, আল্লাহ সকল প্রাণীর শরীর তৈরীর চার হাজার বছর আগে রূহ (প্রাণ) সৃষ্টি করেছেন। তারও চার হাজার বছর আগে নির্ধারণ করেছেন তাদের রিজিক। সৃষ্টির অভ্যুদয়ের পূর্বে আল্লাহ ছিলেন একা। আকাশ পৃথিবী ছিলো না। পাপ পুণ্যও ছিলো না। তখনই তিনি তাঁর এককত্বের সাক্ষ্য ঘোষণা করেছিলেন।

আল্লাহতায়ালার সাক্ষ্য ঘোষণার পর এই আয়াতে ফেরেশতা এবং ন্যায় প্রতিষ্ঠিত জ্ঞানীগণের সাক্ষ্য দানের কথা বলা হয়েছে। ন্যায় প্রতিষ্ঠিত জ্ঞানীগণ আল্লাহতায়ালাকে ন্যায়নীতিতে প্রতিষ্ঠিত বলে বিশ্বাস রাখেন। দান এবং জ্ঞান — সকল বিষয়েই আল্লাহ ন্যায়নীতিতে সুস্থির। তিনি মালিকুল মূলক, সারা জাহানের অধিপতি। আপন পরিকল্পনা অনুযায়ী তিনি তাঁর বিশাল রাজ্য পরিচালনা করেন। পুণ্য প্রদান করতে অথবা শাস্তি প্রদান করতে তিনি বাধ্য নন। তিনি যাকে ইচ্ছা ক্ষমা করে দিতে পারেন। এই আয়াতের তাকসীর মোতাজিলার মতের সম্পূর্ণ

বিরুদ্ধে। তাদের মতে পুণ্যশীল এবং পানীদেরকে সওয়াব ও শান্তি প্রদান করতে তিনি বাধ্য (নাজিযুল্লাহ)। আল্লাহতায়ালার মহাপরাক্রমশালী, মহাজ্ঞানী। প্রথমে ক্ষমতা এবং পরে জ্ঞান। তাই এখানে হাকিম (মহাজ্ঞানী) এর পূর্বে আজিজ (মহাপরাক্রমশালী) এর উল্লেখ করা হয়েছে (আজিজুল হাকিম)।

সূরা আলে ইমরান ৪ আয়াত ১৯

إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ وَمَا خْتَلَفَ الَّذِينَ أُوْتُوا الْكِتَابَ
الْأَمْنُ بَعْدَ مَا جَاءَ مُمُ الْعِلْمُ بِغِيَابِ بَيْنَهُمْ، وَمَنْ يَكْفُرْ
بِآيَاتِ اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ ۝

□ ইসলাম আদ্দাহের নিকট একমাত্র ধর্ম। যাহাদিগকে কিতাব দেওয়া হইয়াছিল তাহারা পরস্পর বিবেচনায় বশতঃ তাহাদের নিকট জ্ঞান আসিবার পর তাহাদের মধ্যে মতানৈক্য ঘটাইয়াছিল। আর, কেহ আদ্দাহের নিদর্শনকে প্রত্যাখ্যান করিলে আল্লাহ হিসাব গ্রহণে অত্যন্ত তৎপর।

হজরত কাতান বর্ণনা করেন, সমস্ত নবী লা ইলাহা ইল্লাল্লাহ (আল্লাহ ছাড়া কোনো উপাস্য নাই) এই সাক্ষ্যসহ অবিকৃত হয়েছিলেন। পরবর্তী সময়ে আউলিয়া সম্প্রদায়ের মাসনীয় ও আচরণীয় মত এটিই। এই মত ও পথই ইসলাম। এই ইসলামই আদ্দাহতায়ালার নিকট একমাত্র ধর্ম হিসাবে গৃহীত।

ইমানকে ইসলামের অন্তর্ভুক্ত বলে মেনে নেয়া যেতে পারে। কিন্তু ইমানকে মূল ইসলামের সমার্থক না বলে আংশিক ইসলাম ধরা হয়েছে। যেমন, ইসলামের ব্যাখ্যায় রসূল স. বলেন, এ কথার স্বীকৃতি দেয়া যে, লা ইলাহা ইল্লাল্লাহ মোহাম্মাদুস রসূলুল্লাহ (ইমান), সামাজি কায়ের ক্ষমা, ভ্রাতৃত্ব দেয়া, রমজান শরীফের রোজা রাখা এবং সামর্থ্যে কুলালে হজ্জ করা। ইসলামের এই ব্যাখ্যা তিনি দিয়েছিলেন জিব্রাইল আ এর প্রশ্নের প্রেক্ষিতে। হাদিসটি দীর্ঘ, যার পূর্ব বিবরণ রয়েছে বোখারী ও মুসলিমে।

ইসলাম বলতে কেবল শরিয়তে মোহাম্মদী স. কেও বুঝে নেয়া যেতে পারে। পূর্ববর্তী সমস্ত ধর্মমত রহিত করে মোহাম্মদ স. এর শরিয়ত প্রতিষ্ঠিত হয়েছে। রসূল স. এরশাদ করেছেন, এখন নবী মুসা জীবিত থাকলে আমার অনুসরণ ছাড়া তাঁর গত্যন্তর ছিলো না। হজরত জাবের থেকে এই হাদিসটি বর্ণনা করেছেন আহমদ ও বায়হাকী। হজরত আনাস তাহাজ্জুদ নামাজ পাঠকালে যখন শাহেদ আল্লাহ আয়াতটি পড়তেন তখন বলতেন, আমি ওই সাক্ষ্যই নিষিদ্ধ যা আল্লাহ

দিমোছেন। আমি আমার সাক্ষ্যকে আল্লাহর নিকট জমা রাখছি আর ইসলাম আল্লাহর নিকট একমাত্র ধীন — আমার এই সাক্ষ্য আল্লাহর নিকট আমার জমাদো সম্পদ। নামাজ শেষে তাঁর এ সমস্ত কথা সম্পর্কে কেউ জিজ্ঞেস করলে তিনি উত্তর দিতেন, আমাকে আবদুল্লাহর বর্ণনাসূত্রে আবু ওয়ায়েল বলেছেন, রসুল স. এরশাদ করেছেন, এ রকম সাক্ষ্যদাতাকে যখন কিয়ামতের দিন আল্লাহর সকাশে দভায়মান করানো হবে; তখন আল্লাহ বলবেন, 'এই বান্দার জন্য আমার নিকটে রয়েছে এক অঙ্গীকার, এখনই আমার অঙ্গীকার পূরণের সময়। আমি আমার এই বান্দাকে বেহেশতে প্রবেশ করাবো।' বাগবী, ভিবরানী, বায়হাকী।

বায়হাকীর বর্ণনাসূত্রটি অবশ্য দুর্বল।

আল্লাহতায়ালার মনোনীত ধর্ম যে ইসলাম — একথা উওয়াত ও ইজিলেও ঘোষিত হয়েছে। কিন্তু আহলে কিতাবগণ আল্লাহতায়ালার এই চূড়ান্ত সিদ্ধান্তের ব্যাপারেও মতানৈক্য করবার দৃষ্টতা দেখিয়েছে। তাদের কেউ কেউ অঙ্গীকার করেছে মোহাম্মদ স. এর নবুয়তকে। আবার কেউ কেউ বলেছে, তিনি কেবল আরববাসীদের নবী। তাদের এ সমস্ত মতানৈক্য অস্বস্ত্যবশতঃ ছিলো না, ছিলো হিংসাবশতঃ। নেভু ও রাজত্বের অবসান চিত্তাই তাদেরকে হিংসুক করে তুলেছিলো।

ইবনে জারীর, হজরত মোহাম্মদ বিন জাফরের উক্তি উল্লেখ করেছেন, এই আয়াত নাজরানের খৃষ্টানদের সম্পর্কে নাজিল হয়েছে। তাদেরকে দেখা হয়েছিলো ইজিল, যাতে তাদের বিকৃতবিশ্বাসবিরোধী প্রমাণ মণ্ডল ছিলো। তবু তারা প্রচার করতো, হজরত ইসা আল্লাহতায়ালার পুত্র। অপরদিকে ইহুদীরাও ছিলো আল্লাহতায়ালার প্রমাণের সাথে মতানৈক্যকারী। তারা আল্লাহতায়ালার এই ঘোষণা জানতো যে, হজরত ইসা আল্লাহতায়ালার বান্দা ও রসুল। তবুও কটিলতাশ্রয়ী ইহুদীরা হিংসা বশতঃ মতানৈক্য করলো। হজরত ইসার নবুয়তকে অঙ্গীকার করলো তারা, তাঁর পবিত্রা জননীকে নিলো ব্যাভিচারের অপবাদ।

ইবনে আদী হাতেম, রবী'র উক্তি উদ্ধৃত করে বলেছেন, হজরত মুসা আ. মৃত্যুর পূর্বক্ষেপে বনী ইসরাইলের সন্তরজন আলোমকে ডাকলেন এবং তাদের কাছে আমানত রাখলেন পবিত্র তওরাত। তাঁর স্থলাভিষিক্ত করলেন ইউশা ইবনে নুনকে। তিনশ' বছর অভিযোজিত হলো, তার পর দেখা দিলো মতপার্থক্য। এই আঘাতে মতপার্থক্য বলতে ওই সন্তরজন আলোমের অধস্তন অপদার্থ সন্তানদেরকেই বোঝানো হয়েছে। কেবল মতপার্থক্য নয়, তারা শুরু করলো রক্তক্ষয়ী ঝান্ডানি। বিশৃঙ্খলা যখন চরম রূপ নিলো, তখন আল্লাহতায়ালো তাদের উপরে অত্যাচারী রাজা বশত নসরকে প্রবল করে দিলেন।

আয়াতের শেষে আল্লাহতায়ালো কাফেরদেরকে ঈশিয়ার করে দিয়েছেন এই বলে যে, আল্লাহতায়ালার নিদর্শন প্রত্যাখ্যানকারীদের হিসাব গ্রহণে অথবা শাস্তি প্রদানে তিনি অত্যন্ত তৎপর।

فَإِنْ حَاجُّوكَ فَقُلْ أَسْلَمْتُ وَجْهِيَ لِلَّهِ وَمَنِ اتَّبَعَنِ وَقُلْ
لِلَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَالْأُمِّيِّينَ أَسْلَمْتُ فَإِنْ أَسْلَمُوا فَقَدِ
اهْتَدَوْا وَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّا عَلَيْكَ بَصِيرٌ يَا أَيُّهَا

□ যদি তাহারা তোমার সহিত বিতর্কে লিপ্ত হয় তবে তুমি বল, 'আমি ও আমার অনুসারীগণ আগ্রাহের নিকট আত্মসমর্পণ করিয়াছি।' এবং বাহাদিগকে কিতাব দেওয়া হইয়াছে তাহাদিগকে ও নিরক্ষরদিগকে বল, 'তোমরাও কি আত্মসমর্পণ করিয়াছ?' যদি তাহারা আত্মসমর্পণ করে তবে নিশ্চয় তাহারা পথ পাইবে। আর যদি তাহারা মুখ ফিরাইয়া লয় তবে তোমার শুধু প্রচার করা কর্তব্য। আল্লাহ দাসদের দ্রষ্টা।

আগ্নাহতায়ালার তাঁর শ্রিয় নবীর মাধ্যমে কাফেরদের প্রতর্কপ্রবণতার জবাব শিক্ষা দিয়েছেন এই আয়াতে। তাদের বিতর্কবিষয়িতার জবাবে জানিয়ে দিতে হবে, আমরা তো আগ্নাহতায়ালার নিকট আত্মসমর্পণকারী। আমরা আমাদের অন্তর বাহির আগ্নাহতায়ালার নির্দেশে সমর্পণসর্ব্বম করে নিজেছি। যে নবী আপনি বলে দিন, যখন একথা স্বতঃপ্রমাণিত এবং তওরাত ও ইঞ্জিল সমর্থিত যে, আগ্নাহতায়ালার নিকট মনোনীত ধর্ম ইসলাম — এরপরও কি যে কাফের সম্প্রদায় তোমরা দূতপদ থাকবে তোমাদের কুফরীর উপরেই? এই প্রশ্নটি এক অর্থে আদেশও। বলা হচ্ছে তোমরাও মুসলমান হয়ে যাও। বার বার তোমরা বাদানুবাদে লিপ্ত হচ্ছে। তোমরা কি এতোই কুও জানো না যে, স্বর্ণভাবিবাদের কোনো প্রশ্নই প্রকৃত ইসলামে নেই। দেখো, প্রকৃত ইসলাম পেশ করেছে আমরাই। তোমরা আগ্নাহতায়ালার শরিয়ত মানে না। কোনো নবীকে বলে, আগ্রাহের পুত্র। কোনো নবীকে বলে, ব্যতিচারজাত। লজ্জাহীন তোমরা। আগ্নাহতায়ালার সাথে শরীক করতে, আগ্নাহতায়ালার পরগণার এবং তাঁর কিতাব সমূহকে অস্বীকার করতে তোমরা এতোটুকু লজ্জাও অনুভব করেনি। অথচ তোমরা তোমাদের জঘন্য মতবাদকে বলে থাকো ইসলাম। দেখো আমাদেরকে। আমাদের ইসলামকে। আত্মঅহমিকা এবং প্রবৃত্তিজাত কামনা বাসনা আমাদের নেই। আমরা তো আমাদের প্রবৃত্তিকে আগ্নাহতায়ালার সন্তোষনির্ভর করেছি। তোমরা লজ্জিত হও। পরিত্যাগ করো সকল অন্তর্ভকে। মুসলমান হয়ে যাও আমরা যেমন হয়েছি। আহলে কিতাবগণ জবাব দিলো এভাবে, আমরা তো প্রথম থেকেই মুসলমান। রসূল পাক স. বললেন, আমরা তো ইসা আ. কে আবদুল্লাহ, আগ্রাহের রসূল এবং

কালেমাতুল্লাহ বলি। তোমরা কি একথা স্বীকার করো? তারা বললো, আল্লাহর সাহায্য চাই। ইসা কি বান্দা? আল্লাহতায়ালার প্রত্যুত্তরে তাঁর সিয়তম নবীকে জানাপেন, হে নবী! আপনার কর্তব্যকর্ম তো কেবল প্রচার করা। তারা যদি মুখ ফিরিয়ে নেয় তবে এতে আপনার কোনো ক্ষতি নেই হেনায়েত দান নয়, হেনায়েতের বাণী পৌঁছে দেয়াই আপনার কাজ। আমার দৃষ্টি মুমিন ও কাফের সকলের প্রতি নিবদ্ধ। তাদের উপযুক্ত প্রতিদান আমারই আওতাভূত।

সূরা আলে ইমরান : আয়াত ২১

إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ النَّبِيَّ بِغَيْرِ حَقٍّ
وَيَقْتُلُونَ الَّذِينَ يَأْمُرُونَ بِالْقِسْطِ مِنَ النَّاسِ فَبَشِّرْهُمْ
بِعَذَابٍ أَلِيمٍ

□ যাহারা আল্লাহের নিদর্শন প্রত্যাখ্যান করে, অন্যায় রূপে নবীদের হত্যা করে এবং মানুষের মধ্যে যাহারা ন্যায় পরায়ণতার নির্দেশ দেয় তাহাদিগকে হত্যা করে তুমি তাহাদিগকে মর্মভ্রদ শাস্তির সংবাদ দাও।

আল্লাহতায়ালার নিদর্শন প্রত্যাখ্যানকারীরূপে এখানে ইহুদীদেরকে উদ্দেশ্য করা হয়েছে। তারা প্রত্যাখ্যান করেছে কোরআন ও ইঞ্জিলকে এবং তওরাতের ওই সমস্ত আয়াতকে, যাতে রসূল স. এর প্রশংসাসূচক বিবরণ ছিলো। তাদের পূর্বপুরুষরা নবীগণকে অন্যায়ভাবে হত্যা করেছে রসূল স. এর সঙ্গে তারা সে রকমই আচরণ করতে চায়। তারা রসূল স. এর বিরুদ্ধে যুদ্ধ করতে উদ্যত হয়েছে। যাদুব মাধ্যমে তাঁকে কষ্ট দিয়েছে। আমঙ্গিত অভিব্যক্তি করে খাদো বিষমিশ্রিত করে দিয়েছে। পরবর্তীতে সেই বিষক্রিয়াই হয়েছিলো তাঁর পার্শ্ববর্তীকন্যাসানের স্বাধীন। কেবল নবী রসূলই নয়, তাঁদের প্রকৃত অনুসারী নায়পরায়ণতার নির্দেশ দানকারীদেরকেও তারা হত্যা করেছে।

ইবনে জারীর বর্ণনা করেন, নবী ইসরাইলের নবীদের নিকট ওহি আসতো। কিন্তু সকলে পূর্ণ কিতাবধারী ছিলেন না, তারা ওহি অনুসারে মানুষকে সদুপদেশ দিতেন। তাঁদেরকেও শহীদ করে দেখা হয়েছে। পরবর্তীতে তাঁদের অনুসারীরা সদুপদেশ দানের দায়িত্ব কক্ষে তুলে নিয়েছিলেন, তাঁদেরকেও শহীদ করে দেখা হয়েছে।

বাগবী, হজরত ওয়ায়দা বিন জাবরাহুর উক্তি বর্ণনা করেন, হজরত জাবরাহ বলেছেন, আমি রসূল স. এর নিকট আরজ করলাম, হে আল্লাহর রসূল! কিয়ামতের দিন সবচেয়ে কঠিন আদাব হবে কার? রসূল স. বললেন, যে ব্যক্তি কোনো নবীকে হত্যা করেছে অথবা তাঁকে অমান্য করতে উদ্যত হয়েছে এবং সংকাজ করতে নিষেধ করেছে। এরপর রসূল স. 'যারা নবীদেরকে অন্যায়ভাবে হত্যা করে, ...তাদের কোনো সাহায্যকারী নেই' এই আয়াত তেলাওয়াত করলেন। অতঃপর পুনঃ এরশাদ করলেন, হে ওয়ায়দুগ্গাহ! বনী ইসরাইলেরা একই সময়ে তেডাপ্পিশজন নবীকে হত্যা করেছিলো। এ হত্যাকাণ্ডগুলো সংঘটিত হয়েছিলো দিনের প্রথম ভাগে তাদের প্রকৃত অনুসারী একশত বিশজন পুণ্যশীল ব্যক্তি সংকাজের আদেশ ও অসং কাজের নিষেধ করতে যখন উদ্যত হলেন, তখন তাঁদেরকেও শহীদ করে দিলো পাপিষ্ঠরা। এ হত্যাকাণ্ড সংঘটিত হয়েছিলো দিবসের শেষ ভাগে। ওই পাপিষ্ঠদের প্রতি ইঙ্গিত করা হয়েছে এই আয়াতে। আয়াতের শেষাংশে আল্লাহতায়ালা তাঁর প্রিয়তম নবীকে নির্দেশ দিয়েছেন, আপনি তাদেরকে মর্মভূদ শক্তির সংবাদ দিন।

সূরা আল ইমরান : আয়াত ২২

أُولَٰئِكَ الَّذِينَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَّاصِرِينَ ۝

□ এই সব লোক, ইহাদের ইহকাল ও পরকালের কার্যাবলী নিষ্ফল হইবে এবং তাহাদের কোন সাহায্যকারী নাই।

ইবনে মুন্জির, ইবনে ইসহাক, ইবনে আব্বীয এবং ইবনে আবী হাতেম, হজরত ইকরামার বর্ণনায় হজরত ইবনে আব্বাসের উক্তি উল্লেখ করেছেন, রসূল স. একবার ইহুদীদের এক বিদ্যায়তনে গমন করে ইহুদীদেরকে আল্লাহতায়ালায় দিকে আহ্বান জানালেন। ইহুদী নাবিম বিন আমর এবং হারেস বিন জায়েদ জিজ্ঞেস করলো, মোহাম্মদ তুমি কোন ধর্মে আছো? তিনি স. বললেন, ইব্রাহিমের ধর্মে আছি। তারা বললো, ইব্রাহিম তো ইহুদী ছিলেন। রসূল স. বললেন, তবে এম্মো। আমাদের ও তোমাদের মধ্যে কয়সালা হোক তওরাতের মাধ্যমে। এ প্রস্তাব তারা মানলোনা। তখন অবতীর্ণ হলো দিবের আয়াত —

اَلَمْ تَرَ اِلَى الَّذِيْنَ اٰتُوْا نَصِيْبًا مِّنَ الْكِتٰبِ يُدْعَوْنَ اِلَى
كِتٰبِ اللّٰهِ لِيَحْكَمَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ يَتَوَلّٰى فِرْقًا مِّنْهُمْ وَهُمْ
مُّغْرِضُوْنَ ۝

□ তুমি কি তাহাদিগকে দেখ নাই যাহাদিগকে কিতাবের কিছু অংশ প্রদান করা হইয়াছিলো? তাহাদিগকে আনুত্বের কিতাবের নিকে আহ্বান করা হইয়াছিলো যাহাতে উহা তাহাদের মধ্যে মীমাংসা করিয়া দেয়; অতঃপর তাহাদের একদল ফিরিয়া দাঁড়ায়, আর তাহারাই পরাঙমুখ;

এখানে আহলে কিতাবদের সম্পর্কে বলা হয়েছে, তওরাত সম্পর্কে তাদের জ্ঞান সামান্যই। তাছাড়া তওরাতের সকল হুকুম আহকামের প্রতি তারা বিশ্বাসীও নয়। তাই রসূল স, তাদেরকে তওরাতের সিদ্ধান্তের প্রতি আহ্বান জানালে তারা গভ্রিসি করেছে।

কালারী, আবু সালেহর বর্ণনা হতে হজরত ইবনে আক্বাসের উক্তি উল্লেখ করেছেন, খয়বরের একজন পুরুষ ও একজন নারী ব্যভিচার করলো। তওরাতের নির্দেশ হচ্ছে, তাদেরকে রজম করতে হবে (কোমর পর্যন্ত মাটিতে পুঁতে প্রস্তরখাতে হত্যা করতে হবে)। অপরাধী ও অপরাধিনী ছিলো প্রভাবশালী। তাই ইহুদীরা তাদেরকে রজম করার ব্যাপারে বিধাবিহিত হলো। তারা বিষয়টি রসূল স, এর নিকটে এই ধারণায় পেশ করলো যে, হয়তো রজম থেকে রক্ষা পাওয়া যাবে। কিছু রসূল স, অপরাধীদ্বয়কে রজম করতে নির্দেশ দিলেন নোমান বিন আউফা এবং বাহরী বিন আমর বললো, মোহাম্মদ! আপনার সিদ্ধান্ত ভুল। রসূল স, এরশাদ করলেন, তওরাত আনো। মীমাংসা হবে তওরাত অনুযায়ী। তারা বললো, আপনি ঠিকই বলেছেন। রসূল স, বললেন, তোমাদের মধ্যে তওরাতের সবচেয়ে বড় আলেম কে? তারা বললো, ফদকের অধিবাসী ইবনে সুরিয়া। এর পর ইবনে সুরিয়াকে ডেকে আনা হলো মদীনায়। ইত্যবসরে তার অবস্থা সম্পর্কে হজরত জিব্রাইল আ, রসূল স, কে জানিয়ে দিলেন। সে হাজির হলে রসূল স, বললেন, তুমি কি ইবনে সুরিয়া? সে জবাব দিলো, হ্যাঁ। রসূল স, বললেন, ইহুদীদের মধ্যে সবচেয়ে বড় আলেম কি তুমি? সে বললো, মানুষেরা এ রকমই মনে করে। রসূল স, তাকে তওরাত পড়তে নির্দেশ দিলেন। সে পড়তে শুরু করলো পড়তে পড়তে সে যখন রজমের আয়াতের নিকট এলো, তখন আয়াতটি

হাত দিয়ে ঢেকে ফেলাগো। এবং এর পর থেকে পড়তে শুরু করলে হজরত আবদুল্লাহ ইবনে সালাম বললেন, হে আব্দুল্লাহর রসূল! সে রজমের আয়াত ছেড়ে দিয়েছে। এই বলে তার কাছ থেকে ভগ্নাত কিতাবটি নিয়ে তিনি নিজেই ইহুদীদেরকে শুনিয়ে দিলেন যে, বিবাহিত পুরুষ ও বিবাহিতা নারীর ব্যভিচার সাক্ষ্যসহ প্রমাণিত হলে সসেসার করে দাও আর ব্যভিচারিণী গর্ভবতী হলে প্রসবকাল পর্যন্ত শাস্তি স্থগিত রাখো। রসূল স. এবার সসেসারের জন্য চূড়ান্ত নির্দেশ দিলেন। ইহুদীরা মনঃকুণ্ণ হয়ে চলে গেলো। তখন এই আয়াত অবতীর্ণ হলো।

হজরত কাতালা বলেন, আয়াতের অর্থ — ইহুদীদেরকে আব্দুল্লাহর কিতাব অর্থাৎ কোরআনের দিকে ডাকা হলো। কিন্তু তারা মুখ ফিড়িয়ে নিলো।

হজরত ইবনে আক্বাস থেকে জ্বাহর বলেছেন, আব্দুল্লাহতায়্যাল্লা ইহুদী ও নাসারাজা সম্প্রদায় এবং রসূল স. এর মধ্যে কোরআনকে মীমাংসাকারী নির্ধারণ করেছেন আর কোরআন সিদ্ধান্ত দিয়েছে, ইহুদী ও নাসারাগণ সত্যানুসারী নয়। তাই তারা কোরআনের প্রতি বিমুখ।

সূরা আলে ইমরান : আয়াত ২৪, ২৫

ذٰلِكَ بِاَنَّهُمْ قَالُوْا كُنْ تَسْنَا النَّارِ الْاَيَّامَ مَعْدُوْدَاتٍ سُوۡرَۃٓ عٰرٰفُ ۝۱۰۷ فِيۡ دِيۡنِهِمْ مَّا كَانُوۡا يَفْتَرُوۡنَ ۝۱۰۸ فَكَيْفَ اِذَا جُمِعْتُمْ لِيَوْمِ الْاٰرِثِ فِيۡهِ سُوۡرُوۡقِيۡتٌ كُلُّ نَفْسٍ مَّا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُوۡنَ ۝۱۰۹

□ এই হেতু যে তাহারা বলিয়া থাকে ‘অগ্নি দিন কতক ব্যতীত আমাদিগকে স্পর্শ করিলে না।’ তাহাদের নিজাদের ধীন সম্বন্ধে তাহাদের মিথ্যা উদ্ভাবন তাহাদিগকে প্রবঞ্চিত করিয়াছে।

□ কিন্তু সেই দিন, যাহাতে কোন সন্দেহ নাই, তাহাদের ধী অবস্থা হইবে? যে দিন আমি তাহাদিগকে একত্র করিব এবং প্রত্যেককে তাহার অর্জিত কর্মের প্রতিদান পূর্ণভাবে দেওয়া হইবে, এবং তাহাদের প্রতি কোন অন্যায় করা হইবে না।

আব্দুল্লাহতায়্যাল্লার আযাব সম্পর্কে সম্যক ধারণা না থাকার কারণে ইহুদীরা বিষয়টিকে হাকা মনে করতো। তাদের ধারণা, দোজখের আগুন তাদেরকে স্পর্শ করতেই পারে না। যদি করে তবে তা মাত্র চতুর্দশ দিনের জন্য করবে। এবং তা করবে তাদের পূর্বপুরুষদের চতুর্দশ দিনের বাছুর পূজার জন্য আর সে শাস্তিও পূর্ণ

শান্তি হবে না। শান্তি হবে নামমাত্র। তাদের এই মনগড়া ধারণাই তাদেরকে প্রবলীকৃত করেছে। তারা আরো ধারণা করে, তাদের পূর্বপুরুষগণ যেহেতু নবী ছিলেন, তাই তাঁদের সুপারিশ তারা পাবেই। তাদের সামনে হজরত ইয়াকুব আ. এর সঙ্গে আন্তাহতায়ালার কৃত প্রতিশ্রুতির বিষয়টিও ছিলো। আন্তাহতায়ালার প্রতিশ্রুতি দিয়েছিলেন যে, ইয়াকুব আ. এর বংশধরদেরকে তিনি শান্তি দিবেন না।

কিন্তু সেই দিন তাদের কী অবস্থা হবে, যেদিন আন্তাহতায়ালার তাদেরকে একত্রিত করবেন এবং প্রত্যেকের অর্জিত কর্মের প্রতিফল দান করবেন। হজরত কাতাদা বলেছেন, আমাদের নিকট বর্ণনা করা হয়েছে, রসূল স. প্রার্থনা করেছেন, হে আমার প্রতিপালক! পারস্য ও রোমের শাসনভার আমার উম্মতকে দান করো।

বাগবী লিখেছেন, হজরত ইবনে অক্বাস এবং হজরত আনাস বিন মালেক বলেছেন, মক্কা বিজয় শেষে রসূল স. তাঁর উম্মতের পারস্য ও রোম রাজ্যের শাসনভার লাভের সুসংবাদ পেলেন। খুনাফিক ও ইহুদীরা বলতে লাগলো, কোথায় মোহাম্মদ আর কোথায় প্রবল পরাক্রান্ত পারস্য ও রোম সাম্রাজ্য। মোহাম্মদ স. এর জন্য কি মক্কা এবং মদীনাই যথেষ্ট নয়। তাদের মন্তব্যের পরিপ্রেক্ষিতে আন্তাহতায়ালার অবতীর্ণ করলেন পরবর্তী আঘাত।

উপরের বর্ণনা দু'টিতে বিরোধভাস রয়েছে। কিন্তু আঘাত অবতীর্ণ হওয়ার প্রেক্ষিতে একটিই। আন্তাহতায়ালার নিকট রোম ও পারস্য রাজ্যের শাসনভার লাভের প্রার্থনা এবং সরাসরি বিজয়লাভের সংবাদ প্রচার দু'টোই সঠিক। প্রথমে প্রার্থনা। তারপর প্রার্থনা মঞ্জুর হওয়ার পর সুসংবাদ প্রচার। প্রার্থনা মঞ্জুরের বিষয়টি তিনি জানতে পেরেছিলেন ওহির মাধ্যমে। বায়যাবী লিখেছেন, বন্দক যুদ্ধের সময় যখন রসূল স. পরিখা খনন শুরু করলেন, তখন এই সিদ্ধান্ত দিলেন যে, প্রতি দশজন মিলে বিশ হাত মাটি খনন করতে হবে। খনন কার্য চলার সময় একস্থানে দেখা গেলো একটি বৃহৎ পাথর, যা ভাঙা সম্ভব হচ্ছিলোনা। অপসারণ ছিলো দুর্ভব। হজরত সালেমান ফারসীর মাধ্যমে সংবাদ পেয়ে রসূল স. ঘটনাস্থলে এলেন এবং কোনালা দিয়ে পাথরটির গায়ে এমনভাবে আঘাত করলেন যে, পাথরটি চূর্ণবিচূর্ণ হয়ে গেলো। আঘাতকালে এমন একটি আলো বিচ্ছুরিত হলো, যাতে দৃষ্টিপোচের হলো মদীনার দুই প্রান্তরেখা। রসূল স. তকবীর উচ্চারণ করলেন। সাহাবীগণও উচ্চারণ করলেন, আন্তাহ আকবর। রসূল স. বললেন, এই আঘাতের আলোর আমার সামনে উদ্ভাসিত হয়ে উঠলো হেরা (পারস্যের স্বকণ্ঠস্বপূর্ণ শহর)। রসূল স. পুনরায় আঘাত করলেন এবং বললেন, এই আঘাতে আমার দৃষ্টির সম্মুখে প্রত্যক্ষগোচর হয়ে উঠলো রোম সাম্রাজ্যের লাল টিলা সমূহ। পুনরায় আঘাত করলেন রসূল স.। বললেন, এবার আমার সামনে প্রতিভাসিত হলো ইয়ামেনের সানাতা শহরটি। জিব্রাইল আমাকে জানিয়ে দিলেন, আমার উম্মতেরা এ সমস্ত রাজ্য জয় করবে।

মুনাফিকেরা বলতে লাগলো, কী অশুভ কথা মোহাম্মদ যে তোমাদেরকে মিথ্যা প্রতিশ্রুতি দিচ্ছে। কারণ, তোমরা তো মদীনা হেফাজত করতেই হিমসিম বাচ্ছে। শত্রুর ভয়ে মদীনার চার পশে বন্দন করছে পরিষ। বায়হুকী এবং আবু নাসিমাও এই ঘটনা বর্ণনা করেছেন। কিন্তু তারা এই ঘটনাকেই পরবর্তী আয়াত অবতীর্ণ হওয়ার কারণ বলে উল্লেখ করেন। অপরনিকে ইবনে খাজিমা হজরত কাতাদা থেকে যে সংকিণ্ড বিবরণটি দিয়েছেন তাতে বলা হয়েছে, এই ঘটনাটি নিম্নের আয়াত অবতীর্ণ হওয়ার কারণ।

সূরা আলে ইমরান : আয়াত ২৬

قُلِ اللَّهُمَّ نِلَّكَ الْمُلْكُ تَوَتَّى الْمُلْكِ مَنْ تَشَاءُ وَتَزِعُ الْمُلْكَ
مِمَّنْ تَشَاءُ وَتُعْزِزُ مَنْ تَشَاءُ وَتُذِلُّ مَنْ تَشَاءُ يَسِيدُكَ الْخَيْرُ
إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝

□ বল হে সার্বভৌম শক্তির মালিক আল্লাহ্‌ তুমি বাহাকে ইচ্ছা ক্ষমতা প্রদান কর এবং যাহার নিকট হইতে ইচ্ছা ক্ষমতা কাড়িয়া লও; যাহাকে ইচ্ছা তুমি পরাক্রমশালী কর, আর যাহাকে ইচ্ছা তুমি হীন কর। কল্যাণ তোমার হাতেই। তুমি সকল বিষয়ে সর্ব শক্তিমান।

মালিকুল মুলক অর্থ সাম্রাজ্য সমূহের মালিক। সাম্রাজ্য সমূহের নিরঙ্কুশ অধিকার তাঁর। তিনি যেমন ইচ্ছা করেন তেমনটিই হয়। যাকে যত ইচ্ছা দান করেন তাঁর অনুমোদন ব্যতিরেকে রাজ্যাবিপত্তি হওয়ার অধিকার কারো নেই। যাকে ইচ্ছা তিনি সম্বলিত করেন যাকে ইচ্ছা লাঞ্ছিত করেন সহায়তা দানের মাধ্যমে কাউকে করেন পৃথালভের উপযোগী অর্থান্যায়মভিত করেন পৃথিবী ও আর্থেব্রাত উভয় স্থানে। আবার সহায়তা সংকোচন করে কাউকে করেন অপমানিত, শাস্তিযোগ্য সমূহ কল্যাণ তাঁরই অধিকারাধীন। আলমগণ বলেন, এই আয়াতে কেবল কল্যাণের কথাই উল্লেখ করা হয়েছে কারণ, বিষয়টি ছিলো রসুলে পাক স, এর উম্মতের রোম ও গাফল্য বিজয় সম্পর্কিত সুসংবাদ। কেউ কেউ বলেন, কল্যাণই মূল। কল্যাণ দানের সংবাদে অকল্যাণের প্রসঙ্গ অনুল্লেখ্য থাকাই শোভনীয়। অথবা এমন বলা যায়, কেবল আদব রক্ষার্থেই এখানে অকল্যাণ প্রকাশের বক্তব্য স্থপিত রাখা হয়েছে।

আমি বলি, আল্লাহ্‌তায়ালার কেবলই কল্যাণ। তাঁর পবিত্র সত্তা সকল ক্ষতি ও বিনাশ থেকে পবিত্র। অকল্যাণ তো দুমকিনাতে অজুদের (সম্ভাব্য অস্তিত্বের) জন্য।

অনুদে হাকিকী (প্রকৃত অস্তিত্ব অর্থাৎ আত্মাহুতায়াল) নিহক কল্যাণ। সত্তাব্য অস্তিত্ব তো মূলে ছিলো আদম (শাস্তি)। সুতরাং আদম বা শাস্তি জ্ঞাত অকল্যাণের উল্লেখ এই আয়াতের প্রার্থনার নেই। তাই ‘কল্যাণ তোমার হাতেই’ - একথা বলা সম্ভব হয়েছে।

জ্ঞাতব্য : মুমকিনুল অজুদ (সত্তাব্য অস্তিত্ব) আসলে বিলিনতা (ফান্য) আর বিলিনতায় কোনো কল্যাণ থাকেনা। সুতরাং সত্তাব্য অস্তিত্ব যেহেতু প্রতিলিপনাত, মূল নয় — তাই আমবা বলি, প্রতিবিম্বের অধিকারও যেহেতু তাঁর, সেহেতু যাবতীয় ক্ষতি ও ক্ষম তাঁর অধিকারভূত। কিন্তু এর মালিকানা উল্লেখ করা অর্থহীন। কারণ অস্তিত্বহীনতার মালিকানা হয় না।

নিশ্চয়ই আত্মাহুত সর্ব বিমতে পূর্ণ ক্ষমতাসম্পন্ন। বাস্তবের ক্ষমতা একধরনের ধারণানির্ভর ব্যাপার। যার কারণে তাদেরকে কর্মক্ষম বলা যেতে পারে। তাদের অস্তিত্ব ও কর্ম সমূহের শ্রুতি আত্মাহুতায়ালই। যেমন তিনি বলেছেন, ‘এবং আত্মাহুত তোমাদেরকে সৃষ্টি করেছেন, তোমরা কি জানো না?’

আমরা বলি, নিম্নলিখিত আত্মাহুত ২৭ সমূহের উপরেও ক্ষমতাবান। যেমন ক্ষমতাবান কল্যাণের উপর। অতঃপর এটাই স্বতঃসিদ্ধ যে, আত্মাহুত কল্যাণের ইচ্ছা করলেই কল্যাণ লাভ হয়। না করলেই ক্ষতি, কারণ ক্ষতি সৃষ্টির মূল অবলম্বন।

সূরা আলে ইমরান : আয়াত ২৭

تَوَلَّىٰ أَيْلَافَ النَّهَارِ وَتَوَلَّىٰ أَيْلَافَ اللَّيْلِ وَتَخْرِجُ الْحَيَّ
مِنَ الْمَيِّتِ وَتَخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ وَتَرْتَرُقُ مَنْ تَشَاءُ
بِغَيْرِ حِسَابٍ ۝

□ তুমিই রাত্রিকে দিবসে পরিণত এবং দিবসকে রাত্রিতে পরিণত কর; তুমিই মৃত হইতে জীবন্তের আনির্ভাব ঘটাইও, আবার জীবন্ত হইতে মৃতের আনির্ভাব ঘটাইও। তুমি যাহাকে ইচ্ছা অপরিমিত জীবনোপভোগ দান কর

আত্মাহুতায়াল রাতের এক অংশকে দিনের মধ্যে এবং দিনের এক অংশকে রাতের মধ্যে প্রবেশ করিয়ে দেন। একটিকে বৃদ্ধি করে অপরটিকে সংকুচিত করেন। এভাবে এগিয়ে চলেছে সময়। দিনের পরে রাত, রাতের পরে দিন। তিনিই মৃত থেকে জীবনের উদ্ভব ঘটান। জীবনকে করে তোলেন মৃত্যুনিষর। রোমন, ডিম থেকে পাখা, পাখা থেকে ডিম। শীত থেকে বৃক্ষ, বৃক্ষ থেকে শীত। হজরত ইবনে হাসউদ, সাঈদ বিন জোবায়ের, মুজাহিদ, কাতাদা, ইকরামা,

কাশাবী এবং খুজাজ এককমই বলেছেন কিছু হাসান বসরী এবং আতা বলেছেন, আল্লাহ কাকের থেকে মুমিন এবং মুমিন থেকে কাকের সৃষ্টি করেন : কাকের মৃত, মুমিন জীবিত ।

যাকে খুশী তাকে অপরিমিত রিজিক দান করেন আল্লাহ । বাগবী তাঁর আপন বর্ণনাসূত্রে হজরত আলী রা. থেকে বলেছেন, রসূল স. এরশাদ করেছেন, সূরা ফাতিহা, আয়াতুল কুরসী, সূরা আলে ইমরানের দুই আয়াত (আয়াত নং ১৮, ইনশাআল্লাহ ইনশাআল্লাহ ইসলাম পর্যন্ত এবং আয়াত নং ২৬ — ২৭) শাফায়াতের জন্য কবুল করে নিয়েছেন আল্লাহর সঙ্গে এগুলোর কোনো পর্দা নেই । তারা বলে থাকে, হে আমাদের প্রতিপালক ! তুমি পৃথিবীতে আমাদেরকে এমন মানুষের নিকট পাঠাতে চাও, যারা তোমার অবস্থা ছাবে । আত্মজ্ঞানময় এবং এতদূর, আমার জ্ঞানের কমই । আমার বান্দাদের মধ্যে যারা প্রত্যেক নামাজের পর তোমাদের কাউকে তেলাওয়াত করবে, আমি তাদের আবাস হিসাবে নির্ধারণ করবো জান্নাতকে । দান করবো খাতিরাতুল কুদস (একটি স্বর্গীয় স্থান) । আমি অবশ্যই তাদের প্রতি নিবন্ধ করবো রহমতের দৃষ্টি এবং প্রতিদিন তাদের প্রার্থনা পূরণ করবো সত্তার একমের, যার নিম্নতম স্তরটি হবে গোনাহসমূহের মাগফেরাত । প্রয়োজনসমূহ হবে আখেরাত সম্পর্কিত । পৃথিবীর প্রয়োজন নয় । আর গোনাহসমূহের ক্ষমা আখেরাতের ন্যায়তমসমূহের মধ্যে নিম্নতম । আমি তাদেরকে শত্রু এবং শত্রুর হিসাব থেকে রক্ষা করে বিজয়ী করে দেবো ।

তিবরানী, হজরত মুআজ থেকে বর্ণনা করেছেন, রসূল স. বলেছেন, আমি তোমাকে এমন একটি সোয়া শিক্ষা দেবো, যা পড়লে আল্লাহ তোমার দ্বন্দ্ব পরিশোধ করে দেবেন, কণ পাহাড় সমতুল্য হলেও । আল্লাহ্‌র মাদিনুল মূলক থেকে বিগইরি হিসাব পর্যন্ত এবং রহমান্দুনিয়া ওয়াল আখিরাতে ওয়া রহিমাহ্‌ মা তু'তি মানতাশাতি মিনহুমা ওয়া তামনাউ মানতাশাউ ইরহামনি রহমাতান তুগমিনি বিহা আন রহমাতি বিমান সিওয়াকা ।

‘হে পৃথিবী ও আখেরাতের করুণাশীল আল্লাহ । আমার প্রতি করুণা বর্ষণ করো উভয় জগতের । তুমি যাকে ইচ্ছা দান করো এবং যাকে ইচ্ছা দান থেকে বিরত থাকো । তোমার রহমত দ্বারা আমাকে অভাব মুক্ত করে দাও, তুমি ছাড়া রহমত বর্ষণকারী আর কেউ নেই ।’

ইবনে জারীর, সাঈদ এবং ইকরামার বর্ণনাসূত্রে হজরত ইবনে আক্বাসের বর্ণনা থেকে উল্লেখ করেছেন, হেজাজ বিন আমর, আমর বিন আশরাফের মিত্র ছিলো এবং ইবনে আবীল হাকীক এবং কাসেস বিন জায়েদের সাথে আনসারদের কিছু লোকের গোপন বন্ধুও ছিলো এই মর্মে যে, বেলা ঘর থেকে তাদেরকে সন্ধ্যা নিয়ে যেতে পারে ।

রেফায়া বিন মুমজির এবং আবদুল্লাহ বিন জোবায়ের এবং সাঈদ বিন খাইসুমা আনসারদের বললেন, আপনারা ইহুদীদের সম্পর্কে সতর্ক থাকুন যাতে তারা আপনাদেরকে পথচ্যুত না করতে পারে। আনসারগণ বললেন, তাঁরা তাঁদের গোপন বন্ধুত্ব ছাড়তে পারবেন না। তখন অবতীর্ণ হলো নিম্নের আয়াত।

সূরা আলে ইমরান : আয়াত ২৮

لَا يَتَّخِذِ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ
وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَلَيْسَ مِنَ اللَّهِ فِي شَيْءٍ إِلَّا أَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ
تَقَةً، وَيَحْذَرُكُمْ اللَّهُ نَفْسَهُ، وَإِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ ۝

□ বিশ্বাসীগণ যেন বিশ্বাসীগণ ব্যতীত অশ্বাসীগণকে অভিভাবকরূপে গ্রহণ না করে, যে কেহ এইরূপ করিবে তাহার সহিত আত্মাহের কোন সম্পর্ক থাকিবে না; তবে ব্যতিক্রম, যদি তোমরা তাহাদের নিকট হইতে কোন ভয় আশংকা কর তবে তোমরা তাহাদের সম্বন্ধে সতর্কতার সহিত সাবধানে থাকিবে। আর আত্মাহ তাঁহার নিজের সম্বন্ধে তোমান্নিককে সাবধান করিতেছেন। এবং আত্মাহের দিকেই প্রত্যাবর্তন।

এই আয়াতে কাফেরদের সঙ্গে বন্ধুত্ব স্থাপন করতে নিষেধ করা হয়েছে। কারণ এতে মুসলমানদের পারস্পরিক বন্ধুত্ব ক্ষতিগ্রস্ত হয়। বাণবী মুকাতিসের উক্তি উদ্ধৃত করে বলেছেন, হাতেম ইবনে আবী বালতাকে উদ্দেশ্য করে এই আয়াত অবতীর্ণ হয়েছে। তিনি মক্কাব কাফেরদের সাথে সম্পর্ক রাখতেন। বাণবী, আবু সালেহের বর্ণনাসূত্রে কলবীর উক্তি উল্লেখ করে আরো বলেছেন, এই আয়াত আবদুল্লাহ বিন ডবাই এবং তার মুনাফিক সঙ্গীদের সম্পর্কে অবতীর্ণ হয়েছে, যারা মুশরিক এবং ইহুদীদের সাথে সম্পর্ক রাখতো। তাদের মাধ্যমে রসুল স, সম্পর্কে বিভিন্ন তথ্য সংগ্রহ করতো কাফেরেরা। কাফেরদের উদ্দেশ্য ছিলো গোপন তথ্যের জিজ্ঞাসে রসুল স, এর ক্ষতি সাধন করা। আত্মাহ তাযালা এই আয়াত নাজিলের মাধ্যমে বিশ্বাসীগণকে কাফেরদের সঙ্গে সম্পর্কচ্যুত করে দেন।

জ্ঞাতব্য : আত্মাহ ওয়াশে বন্ধুত্ব এবং আত্মাহর ওয়াশে শত্রুতা ইমানের একটি মহামর্গাদামঙ্গিত দ্বার। হজরত ইবনে মাসউদ বর্ণনা করেছেন, রসুল স, এরশাদ করেন, মানুষ তারই সাথী হবে, যার সঙ্গে তার বন্ধুত্ব থাকবে অর্থাৎ যে যে সম্প্রদায়ের অনুসরণ করবে, কিয়ামতের দিন হাশরের ময়দানে সে তাদের সঙ্গে

থাকবে। হজরত আনাসের বর্ণনার শব্দগুলো এ বকম, তারই সঙ্গী হবে তুমি যার প্রতি থাকবে তোমার ভালোবাসা। বোখারী, মুসলিম।

হজরত আবু মুসা বর্ণনা করেন, রসূলুল্লাহ স. এরশাদ করেছেন, সৎ এবং অসৎ মানুষের সংসর্গ বখাডমে কন্ডুরী বিক্রোতা ও কর্মকারের মতো। কন্ডুরী বিক্রোতা হয়তো তোমাকে কিছু কন্ডুরী দিয়ে দিতে পারে অথবা তুমি তার নিকট থেকে কিছু কন্ডুরী কিনে নিতে পারো। কমপক্ষে কন্ডুরীর সুবাস তো পাবেই। পক্ষান্তরে কর্মকারের পাশে থাকলে আগুনের ফুলকি এসে তোমার পবিধেযকে পুড়িয়ে দিতে পারে। কমপক্ষে ধোয়ার দুর্গন্ধ তো পাবেই। বোখারী, মুসলিম। হজরত আবদুল্লাহ ইবনে আব্বাস থেকে বর্ণিত হয়েছে, রসূল স. হজরত আবু জর রা. ফে বলালেন, হে আবু জর! ইমানের কোশ ত্তরটি সর্বাপেক্ষা সুদৃঢ়? তিনি বললেন, আব্লাহ ও তাঁর রসূলই সম্যক জ্ঞাত। রসূল স. বললেন, কেবল আব্লাহতায়ালার সন্তোষার্থে পারস্পরিক সখ্য স্থাপন করা। আব্লাহর জন্যই কাউকে ভালোবাসা এবং আব্লাহর জন্য কাউকে ঘৃণা করা। বায়হাকী।

হজরত আবু জর বর্ণনা করেছেন, রসূল স. এরশাদ করেছেন, মহব্বত ফিল্লাহ ও বৃগহু ফিল্লাহ (আব্লাহর জন্যই বন্ধুত্ব ও আব্লাহর জন্যই শত্রুতা) আব্লাহর নিকট সর্বাধিক প্রিয়। আহমদ, আবু দাউদ। এ ধরনের হাদিস রয়েছে অনেক।

কাফেরদের সঙ্গে বন্ধুত্ব করলে আব্লাহতায়ালার সঙ্গে সম্পর্ক থাকবে না। মুমিনদের সঙ্গে যেমন কাফেরদের মহব্বত হতে পারে না; তেমনি আব্লাহতায়ালার সাথেও কাফেরদের সখ্য হতে পারে না। তবে কাফেরদের দ্বারা যদি কোনো বিপদাশংকার সম্ভাবনা থাকে, তখন বাহিতিকভাবে বন্ধুত্ব স্থাপন করা বৈধ। অন্তরের বন্ধুত্ব কোনো অবস্থাতেই জায়েয নয়। সকল অবস্থায় সতর্ক থাকতে হবে যেনো মুসলমানদের কোনো গোপন তথ্য তারা জানতে না পারে। কারণ, গোপন তথ্যের ভিত্তিতে কাফেররা মুসলমানদের ক্ষতি করতে সদা সচেষ্ট থাকে। কেউ কেউ বলেন, ইসলাম পূর্বরূপে প্রতিষ্ঠিত হওয়ার পর তাকিয়া করা নাজাজেজ (তাকিয়া অর্থ যন চায়না তবুও বিপদাশংকার কারণে করতে হয়)। হজরত মুআজ বিন জাবাল বলেন, প্রথম দিকে যখন ইসলাম পূর্ববিকশিত হয়নি, তখন তাকিয়া জায়েয ছিলো। কিন্তু এখন শত্রুর সাথে তাকিয়া করা মুসলমানদের জন্য বৈধ নয়।

আব্লাহতায়ালার নিজের সম্পর্কে সাবধান করে দিচ্ছেন। শরণ করিয়ে দিচ্ছেন, তাঁর নিকেই প্রত্যাবর্তন করতে হবে সক্ষমকে। তখন তাঁর কঠোর হিসাবের শাস্তি থেকে বের হওয়ার শক্তি কারো হবে না। সুকরাং সাবধান। কাফেরদের বন্ধুত্ব পরিত্যাগ করতেই হবে।

قُلْ إِنْ تَحْفُوا مَا فِي صُدُورِكُمْ أَوْ تُبْذَرُوا يَعْلَمُهُ اللَّهُ وَيَعْلَمُ
 مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ، وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝ يَوْمَ
 تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُخَضَّرًا ۖ وَمَا عَمِلَتْ مِنْ سُوءٍ
 تَوَدُّ لَوْ أَنَّ بَيْنَهَا وَبَيْنَهُ أَمَدًا بَعِيدًا ۖ وَيُحَذِّرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ
 وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ ۝

❏ বল, তোমাদের অন্তরে যা যা আছে তাহা যদি তোমরা গোপন অথবা
 ব্যক্ত কর আল্লাহ উহা অবগত আছেন এবং আসমান ও জমিনে যা কিছু আছে
 তাহাও অবগত আছেন। আল্লাহ সর্ব বিষয়ে সর্বশক্তিমান।

❏ যে দিন প্রত্যেকে সে যে — ভাল কাজ করিয়াছে এবং সে যে — মন্দ
 কাজ করিয়াছে তাহা বিদ্যমান পাইবে সেদিন সে কামনা করিবে তাহার ও উহার
 মধ্যে দূর ব্যবধান। আল্লাহ তাঁহার নিজের সম্বন্ধে তোমাদিগকে সতর্ক
 করিতেছেন। আল্লাহ দাসদের প্রতি অত্যন্ত দয়ালু।

আল্লাহতায়ালাই সকল কিছুকে অনন্তিৎ থেকে অস্তিত্বে এনেছেন। তাই তাঁর
 কাছে কোনোকিছু গোপন থাকতেই পারে না। সুতরাং অব্যাহতা ও উন্মাদিকতা
 চরম বুদ্ধিহীনতার পরিচায়ক নয় কি? আল্লাহতায়ালাই শক্তি অত্যন্ত কঠোর।
 আশেপাশে শক্তি তো হবেই, পৃথিবীতেও শক্তি হতে পারে। সুতরাং কাফেরদের
 মহকুত অবশ্য বর্জনীয়।

সামনে সেই দিন, যেদিন সকলের সামনে এসে দাঁড়াবে ভালো অথবা মন্দ।
 নবী রসুলদের সামনে উপস্থিত হবে শুধুই পুণ্য, মন্দ কোনোকিছুই তাঁদের
 আমলনামায় নেই। কাফেরদের অবস্থা ঠিক এর বিপরীত। অস্থিহীন ও
 অংশীবাণীতার কারণে তাদের সকল আমলই হবে মন্দ, শুধুই মন্দ। আর সাধারণ
 ইমানদারদের হবে কিছু ভালো, কিছু মন্দ, কিন্তু আল্লাহতায়ালা তাঁর বিশ্বাসী
 বান্দাদের প্রতি অত্যন্ত দয়ালু। তিনি মুমিনদের উত্তম আমল প্রকাশ্যে তাদের
 সম্মুখে উপস্থিত করবেন। কিন্তু মন্দ আমল প্রকাশ করবেন না। আমলকারী তার
 পাপসমূহ দেখতে পাবে এবং চাইবে আল্লাহ যদি পোনাহ সম্পর্কে না জানাতেন,
 জানাণেও যদি পর্দার ভেতরে কেবল তাকেই অবগত করাতেন বোখারী ও

মুসলিমে হাজারত ইবনে ওমরের বর্ণনাসূত্রে এসেছে, রসুল স. এরশাদ করেছেন, আল্লাহতায়ালার মুমিনকে ডেকে তার উপর আপন হাত স্থাপন করে একান্তে বলবেন, তোমার কি ওই গোনাহের কথা মনে পড়ে? তোমার কি ওই অপরাধ স্বরণে আছে? বান্দা আরজ করবে, নিশ্চয় হে আমার আল্লাহ! অপরাধ স্বীকারের পর বান্দা যখন শান্তির জন্য শংকিত হবে, তখন আল্লাহতায়ালার বলবেন, আমি পৃথিবীতে তোমাব গোনাহ গোপন রেখেছিলাম আজ সে গোনাহ যাজ করে দিচ্ছি। এরপর পুণ্যের আমলনামা তাকে সিয়ে দেয়া হবে। কাফের ও মুনাফিকদের অবস্থা হবে অন্য রকম তাদের অপরাধসমূহ সকলের সামনে প্রকাশ করে দেয়া হবে। বলা হবে, 'যারা আপন প্রতিপালককে মিথ্যা প্রতিপন্ন করেছে, তনে নাও এ রকম এ লেখকের প্রতি আল্লাহ অবশিস্প ত (পানত)।

আখেরাতে অবস্থা হবে এ রকম, প্রত্যেক মানুষ তার পুণ্য, পুণ্যের আমলনামা এবং পুণ্যের সওয়াব পাবে পুণ্য, আমলনামা ও সওয়াব উপস্থিত থাকবে তাদের সামনে। অগলা মন্ড আমল, মন্ড আমলনামা এবং আযাব লাভ করবে। তাদের সামনে উপস্থিত হবে, পোনোহ, পোনোহের আমলনামা এবং তার শাস্তি। ওই সময় তারা কামনা করবে, তাদের এবং বিনিময় দিনের মধ্যে যদি দূর্ব ব্যবধান থাকতো পুণ্যবানেরাও সেদিন আযাবের ভয়ে পুণ্য লাভের ইচ্ছা করবে না। হাসান বসরী বলেন, কোনো প্রকার মন্ডই যেনো তাদের সামনে উপস্থিত না হয়, প্রত্যেক মানুষ এরকমই ইচ্ছা করবে। কেউ কেউ বলেছেন, মানুষেরা মনে করতে থাকবে, হায়। যদি সে মন্ড আমল কোনোদিনই না করতো।

হাজারত আসী বিল হাতের বর্ণনা করেন, রসুল স. এরশাদ করেছেন, তোমাদের সঙ্গে আল্লাহ এমনভাবে বাক্যালাপ করবেন যে, মধ্যবর্তী কোনো ব্যাখ্যা বিশ্লেষক থাকবে না থাকবে না কোনো আড়াল ডান দিকে দৃষ্টি করলে সে দেখবে তার নেক আমলসমূহ বাম দিকে ডাকালে দেখবে মন্ড আমলসমূহ। আর সামনে দেখানো হবে আওন। অতএব, তোমরা সেই আওন থেকে বাঁচতে চেষ্টা করো, এক টুকরা খেজুর অথবা খোরমা দান করে হলেও। পূর্বের আয়াতে কাফেরদের প্রতি আল্লাহতায়ালার ব্যবহারের বর্ণনা ছিলো এই আয়াতের শেষে রয়েছে মুমিনদের প্রতি আল্লাহতায়ালার ব্যবহারের বর্ণনা। বলা হয়েছে, 'আল্লাহতায়ালার তাদের প্রতি অভ্যন্ত দয়ার্ণ।' তাই ভয় প্রদর্শনের মাধ্যমে দাসদের সংশোধনই দয়াময় প্রভু প্রতিপালকের অনুগ্রহপ্রকাশ অভিপ্রায়

قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ
ذُنُوبَكُمْ ۗ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۝ تَلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ ۚ إِن
تَوَلَّوْا فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْكَافِرِينَ ۝

□ বল, 'তোমরা যদি আল্লাহকে ভালবাস তবে আমাকে অনুসরণ কর, আল্লাহ তোমাদিগকে ভালবাসিবেন এবং তোমাদের অপরাধ ক্ষমা করিবেন। আল্লাহ অত্যন্ত ক্ষমাশীল পরম দয়ালু।'

□ বল, 'আল্লাহ ও রসূলের অনুগত হও।' যদি তাহারা মুখ ফিরাইয়া নয় তবে জানিয়া রাখ, আল্লাহ সত্য প্রত্যাখ্যানকারীগণকে ভালবাসেন না।

ইবনে জারীর এবং ইবনে মুন্জিব, হাসান এসবী থেকে মুতসল হিসাবে বর্ণনা করেছেন, রসূল স. এর উপস্থিতিতে কিছু লোক বলেছিলো, হে মোহাম্মদ। আল্লাহর কসম আমরা আপনার প্রতিপালককে ভালোবাসি। তখন এই আয়াত নাজিল হয়েছে।

ইবনে ইসহাক এবং ইবনে জারীর, মোহাম্মদ সিন জাফর বিন জোবারের উক্তি উদ্ধৃত করে বলেছেন, নাজরানের প্রতিনিবিল যখন বললো, আমরা মসীহের উপাসনা করি আল্লাহর মহলতে তখন এই আয়াত নাজিল হয়।

বাগবী লিখেছেন, ইহুদী ও নাসারাদের সম্পর্কে এই আয়াত নাজিল হয়েছে। তারা বলতো, আমরা শাল্লাহর পুত্র এবং তার প্রিয় পাত্র। হাজার ইবনে আব্বাসের উক্তি জুহাক বর্ণনা করেছেন এভাবে, কতিপয় কোরাইশ কাবাগৃহের ভিতরে মূর্তি স্থাপন করলো এবং তার সঙ্গে বুলিয়ে দিলো শতর মোরগের ডিম (শতর খুব বড় ধরনের মোরগ যা আফ্রিকা ও আরবে পাওয়া যায়) আর কানে পরিয়ে দিলো খালী তারপর সেজদা করতে শুরু করলো। এমন সময় রসূল স. এসেন কিছুক্ষণ দাঁড়িয়ে রইলেন তারপর বললেন, হে কোরাইশবন্ড, তোমরা তোমাদের পিতা ইব্রাহিম ও ইসমাইলের ধর্মমতের বিস্মৃতিচারণ করছো। তারা বললো, আমরা তো আল্লাহর মহলতেই মূর্তিপূজা করছি। যেনো মূর্তি আমাদেরকে আল্লাহর লিফট পৌছে দেয়। অন্তঃপর এই আয়াত নাজিল হয়েছে।

ব্রেকিংজন প্রেমাপদের স্রণেই বিভোর থাকে তার হৃগুতা এ মতোন প্রবল হয় যে, অন্য কোনোকিছুর খেয়াল থাকেই না। চিন্তা জুড়ে কেবলই বিরহবিভোরতা। উপায়বিহীনতা প্রেম ভালোবাসার প্রকৃতিই এই। প্রেম হচ্ছে অন্তরের আগুন, যে আগুনে প্রিয়তম ব্যতীত অন্য সব কিছু ভষীভূত হয়ে যায় এমনকি আপন অস্তিত্বের অনুভূতি পর্যন্ত তার দৃষ্টিগোচর হয় না। পরিধাম দাঁড়ায়

এই যে, সে পছন্দ করতে থাকে তাই, যা তার প্রেমাম্পদের শহন্দনীয় এবং ঘৃণা করতে থাকে ওই সমস্ত কপ্তকে যা তার প্রিয়তমের দৃষ্টিতে ঘৃণ্য। তার প্রিয়তমের ইচ্ছাই হয় তার ইচ্ছা। তখন শতাব্য লাভের বাসনা আর থাকে না। শান্তির ভয়ও অন্তরে জাগে না। যদিও তার পথবাক্সায় পরীক্ষিত হতে থাকে পুণ্যাকাংখা ও পাশাশংকা। তার উচ্চৈশ্বর্য সকল পবিসর ভরে যায় প্রিয়তমের সন্তোষ কামনায়। বান্দার মহকব্বের প্রকৃত তত্ত্ব এই।

আল্লাহর মহকব্বত এরকম নিমগ্নতা এবং বিরহবিধুরতা থেকে পাক্ব। তার মহকব্বতে বিম্বৃতি নেই। তাঁর প্রেম এমন এক শক্তি যা তাঁর বান্দাকে আপন সন্নিধানে টেনে আনে, যে আকর্ষণ ছিন্ন করার ক্ষমতা তাঁর প্রেমিক বান্দার নেই। তাঁর মহকব্বতের প্রতিফ্রিয়াকে বান্দা লাভ করে অক্ষয় প্রেমের আকৃতি। সম্বপিত হয় প্রেমপথে। বান্দার মহকব্বত আল্লাহতায়ালায় মহকব্বতের পাখা কিংবা ছায়া। প্রেম এসে থাকে আল্লাহতায়ালায় দিক থেকেই। আল্লাহতায়ালা বলেছেন, 'আর আমি আপন সকল থেকে তোমার উপর প্রেম ভালোবাসা ভেলে দিয়েছি।' অন্যস্থলে বলেছেন, 'তিনি তাদেরকে ভালোবাসেন এবং তাঁরাও তাঁকে ভালোবাসে' এতে প্রমাণিত হয় মহকব্বতের সূচনা হয় আল্লাহতায়ালায় দিক থেকেই। বান্দা তার অন্তরে তা ধারণ করে প্রেমিক হয়।

আমাদের এই বর্ণনা মহকব্বতে জাতী সম্পর্কীয় (সন্তাপ্ত মহকব্বতই মহকব্বতে জাতী)। কিন্তু বায়খাদী মহকব্বতের বিবরণ দিয়েছেন এই ভাবে, প্রেমিক তাঁর প্রেমাম্পদের বিশেষ কোনো গুণ বা কতিপয় গুণের প্রতি আকৃষ্ট হয়ে তাঁর সঙ্গে মিলনের আকাঙ্ক্ষী হয় — এরকম মহকব্বতের নাম মহকব্বতে লিকাভী যা মহকব্বতে জাতী থেকে কিছুটা দূরবর্তী। সন্তানের প্রতি মায়ের মহকব্বত মহকব্বতে জাতীয়ার মনুনা। তাৎপ গুণ নয় অন্তরের অন্তঃস্থলের আকর্ষণই এখানে প্রধান। মহকব্বতে ইলাহীত্ব স্তর কিছু এরকম অবস্থা থেকে অনেক উর্ধে। বক্তের সম্পর্ক, বংশের সম্পর্ক সেখানে কোনোই প্রণয় লাভ করে না।

বোখারী, মুসলিম ও অন্যান্য হাদিস গ্রন্থে হজরত আবু হোরায়রা, হজরত ইবনে আব্বাস এবং অন্যান্য সাহাবীপণের যে সমস্ত মারফু বিবরণ এসেছে, সেগুলোর শব্দবিন্যাস ভিন্ন হলেও অর্থ এক। আল্লাহতায়ালায় একশত রহমতের মধ্যে একটি রহমত তিনি সৃষ্টিকুলকে বটন করে দিয়েছেন, যার কারণে তারা পরস্পর পরস্পরের প্রতি ভালোবাসা অনুভব করে। বাকী নিরানব্বইটি রহমত তিনি রেখে দিয়েছেন তাঁর আউলিয়াদের জন্য (যায পূর্ণ গ্রহণ হবে কিয়ামতের দিন)। বাগবী বলেছেন, আল্লাহর প্রতি বান্দার ভালোবাসার নিদর্শন এই যে, সে তাঁর নির্দেশ মেনে চলবে, আনুগত্যকে আশ্রয় করবে এবং তাঁর ইচ্ছানুসারে জীবন যাপন করবে। আর বান্দার প্রতি আল্লাহতায়ালায় মহকব্বতের নিদর্শন এই যে, তিনি বান্দাদেরকে গ্রহণ করবেন, সত্ত্ব ব দান করবেন এবং ক্ষমা করবেন। বাগবীর এই বর্ণনা অবশ্য প্রকৃত মহকব্বত নয়, মহকব্বতের নিদর্শন ছাত্র।

আল্লাহ্‌তায়ালার ভালোবাসা পেতে হলে নবীর অনুসরণ ঘেনে নিতে হবে। মহকত যেহেতু আল্লাহ্‌তায়ালার দান, আর সকল দানের মাধ্যম যেহেতু নবী রসূলগণ, তাই তাঁদের অনুসরণের মাধ্যম ব্যতিরেকে ভালোবাসা পাওয়া সম্ভব নয়। আল্লাহ্‌র রসূলের অনুসরণ না হওয়াই ভালোবাসা না হওয়ার প্রমাণ। এবকম ভালোবাসার দাবীকে আল্লাহ্‌তায়ালার কিতাব মিথ্যা প্রতিপন্ন করেছে। বলা হয়েছে, আল্লাহ্‌তায়ালার ভালোবাসবেন তখনই, যখন মানুষ নবী-আনুগত্যকেই একমাত্র আচরণীয় জীবনাদর্শ করবে।

একটি প্রশ্ন : এই আয়াত থেকে বোঝা যায়, নবী আনুগত্যের পরিণামকলই আল্লাহ্‌তায়ালার ভালোবাসা। অর্থাৎ প্রথমে বান্দার ভালোবাসা আল্লাহ্‌তায়ালার প্রতি পরে আল্লাহ্‌তায়ালার ভালোবাসা বান্দাদের প্রতি। কিন্তু ইতোপূর্বে বলা হয়েছে মহকতের সূচনা হয় আল্লাহ্‌তায়ালার নিক থেকেই। জবাবে একথা বলা যেতে পারে, দু'টি অবস্থাই সঠিক। আল্লাহ্‌তায়ালার ভালোবাসা বান্দার পায় দুই ডাবেই। প্রথমে আল্লাহ্‌তায়ালার নিকট থেকে দান হিসেবে পরে নবী আনুগত্যের পরিণাম হিসেবে। প্রেম ভালোবাসার শেষ ফল ক্ষমা প্রতি। আল্লাহ্‌তায়ালার তাই বলেছেন, 'আল্লাহ্‌তায়ালার তোমাদের গোনাহ্‌ মাক করে দিবেন। আল্লাহ্‌তায়ালার ক্ষমাদীল দয়াময়।'।

বাগবী লিখেছেন, এই আয়াত অবতীর্ণ হওয়ার পর দুমতিক আবদুল্লাহ্‌ ইবনে উবাই তার সঙ্গীদেরকে বললো, দেখেছো, মোহাম্মদ তাঁর আনুগত্যকে আল্লাহ্‌র আনুগত্য হিসাবে চালিয়ে দিতে চায়। ভাবখানা এই যেনো আমরা তাঁকে ওরকম ভালোবাসি যেমন খৃষ্টানেরা ঈসাকে ভালোবাসে। তখন অবতীর্ণ হলো, 'হলো আল্লাহ্‌ ও রসূলের অনুগত হও।' এর অর্থ আল্লাহ্‌ এবং তাঁর রসূলের অনুসরণ সমার্থক। রসূল স. এর অনুসরণই আল্লাহ্‌তায়ালার অনুসরণ। এজন্য তিনি স. এরশাদ করেছেন, আমার সকল উম্মত বেহেশতী, অধীকারকারীরা হাড়া সাহাবী রা. গণ আরজ করলেন, 'হে আল্লাহ্‌র রসূল, অধীকারকারী কারা? তিনি বললেন, আমার কথা যারা মানবে তারা বেহেশতী আর যারা মানবেনা তারা অধীকারকারী। বোখারী ও মুসলিম।

এই হাদীসে রসূল স. তাঁর অনুসারীদের জাগ্রাতী বলেছেন। অন্যত্র বলেছেন, যে ব্যক্তি মোহাম্মদের অনুসরণ করলো, সে আল্লাহ্‌তায়ালারই অনুসরণ করলো এবং যে মোহাম্মদের অবাধ্য হলো সে আল্লাহ্‌তায়ালার অবাধ্য হলো। বোখারী।

আল্লাহ্‌ ও তাঁর রসূলের অনুসরণ থেকে যারা মুখ ফিরিয়ে নেয় তারা কায়ের। কায়েররা আল্লাহ্‌তায়ালার ভালোবাসার পাত্র নয়। আল্লাহ্‌তায়ালার মহকত কেবল মুমিনদের জন্যই নির্ধারিত, মূলকথা এই যে, রসূলের অনুসরণ থেকে বিরত থাকাই

আল্লাহ্‌তায়ালার ভালোবাসা না পাওয়ার প্রমাণ। ভালোবাসা না পাওয়ার কারণে তারা কমা থেকেও বঞ্চিত হবে।

সূরা আলে ইমরান : আয়াত ৩৩, ৩৪

إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ آدَمَ وَنُوحًا وَآلَ إِبْرَاهِيمَ وَآلَ عِمْرَانَ عَلَى الْعَالَمِينَ
ذُرِّيَّةً بَعْضُهَا مِنْ بَعْضٍ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ۝

□ আদম, নূহ ও ইব্রাহিমের বংশধর এবং ইমরানের বংশধরকে আল্লাহ বিশ্বজনগণের মনোনীত করিয়াছেন।

□ বংশানুক্রমে ইহারা একে অপর হইতে জাত। আল্লাহ সর্বশ্রোতা, সর্বজ্ঞ :

আদম আ. সকল মানুষের পিতা। বেহেশতে ফেরেশতা বা তাঁকে সেজদা করে সম্মান জানিয়েছিলো। তিনিই প্রথম নবী। সকল নবী রসূল তারই অধস্তন পুরুষ। এর পর প্রেরিত হলেন হজরত নূহ আ., যখন মানুষ হয়ে পড়েছিলো বিধাবিভক্ত। আশ্রয় নিয়েছিলো পরম্পরবিরোধী বলয়ে, বিশ্বাসে অথবা অবিশ্বাসে। হজরত নূহ আ. এর বদশোয়ার নেমে এসেছিলো মহাপ্লাবন। নিশ্চিহ্ন হয়েছিলো অবিদ্বাসীরা। অতঃপর হজরত ইব্রাহিম আ. এর বংশধর এবং ইমরানের বংশধরের মধ্য থেকে আল্লাহ্‌তায়ালার মনোনীত করেছিলেন নবী ও রসূল। হজরত ইব্রাহিম আ. থেকে ইসমাইল আ., ইসহাক আ., ইয়াকুব আ., ইসরাত আ., ইমরান আ. এবং সর্বশেষে মোহাম্মদ স.। মুকাতিবের উক্তি: বংশানুক্রমের বর্ণনা এরকম ইমরান বিন ইয়াসহাব বিন কাহাত বিন লাবী বিন ইয়াকুব আ., এই ইমরানই হজরত মুসা আ. এবং হজরত হারুন আ. এর পিতা ছিলেন। কেউ কেউ বলেন, ইমরান ছিলেন মাসানের পুত্র। মাসান ছিলেন হজরত সুলায়মান আ. এর বংশধর। এই ইমরান ছিলেন হজরত মরিয়ম আ. এর পিতা। হাসান বসরী এবং ওহাব বলেছেন, এই আয়াতে ইমরান বলতে ইমরান বিন মাসানকেই বোঝানো হয়েছে, কিন্তু তিনি মরিয়ম আ. এর পিতা ছিলেন না। বরং মরিয়ম আ. এর পিতা ইমরান ছিলেন আশহামের পুত্র। আশহাম ছিলেন আমূনের পুত্র। আমূন ছিলেন হজরত সুলায়মান আ. এর বংশভূত। ইমরান বিন মাসান এবং ইমরান বিন আশহামের মধ্যে এক হাজার আশি অথবা এক হাজার আটশত বছরের ব্যবধান ছিলো। উল্লেখ্য যে, এখানে ইমরান বলতে মরিয়ম আ. এর পিতাকেই বোঝানো হয়েছে। হজরত আদম, হজরত নূহ, হজরত ইব্রাহিম এবং হজরত ইমরান — এই চারজনের পৃথক উল্লেখ এ জন্যই করা হয়েছে যে, সকল নবী রসূল অথবা অধিকাংশ নবী রসূল

তাদের বংশসূত্রেই এসেছেন। ‘আলাল আলামীন’ অর্থ সমগ্র বিশ্বজগত, যাতে মনুষ্যজগত ও ফেরেশতা জগতও অন্তর্ভুক্ত। ইব্রাহিমের বংশধরের মধ্যে তিনি সহ মুসা আ, ঈসা আ, এবং হজরত মোহাম্মদ স. ও শামিল। প্রকাশ থাকে যে, তাঁরা সকল ফেরেশতা এবং সকল মানুষ থেকে উত্তম ছিলেন। তাই এই আয়াত বিশেষ মানুষকে বিশেষ ফেরেশতা অপেক্ষা উত্তম প্রমাণিত করেছে। বাগবী হজরত ইবনে আব্বাসের উদ্ধৃতি উল্লেখ কবেছেন, ইহুদীরা বলতো, আমরা ইব্রাহিম, ইসহাক এবং ইয়াকুবের সন্তান। আমরাই তাঁদের ঘিনের উপর প্রতিষ্ঠিত। তখন আব্বাহতায়াল্লা এই আয়াত নাখিল করেন উদ্দেশ্য, তাঁদের বংশ বা তাঁদের বংশের শেষ নবী হজরত মোহাম্মদ স. আব্বাহতায়াল্লায় মনোনীত অর্থ তোমরা তাঁর অনুসরণ নিযুক্ত। সুতরাং তোমাদের দাবী কীভাবে সত্য বলে গণ্য হতে পারে! বায়যাবী লিখেছেন, ইতোপূর্বে উল্লেখিত আয়াতে আব্বাহতায়াল্লা রসুলের আনুগত্যকে অপরিহার্য করে দিয়েছেন এবং প্রকাশ করে দিয়েছেন যে, রসুলের অনুসরণই আব্বাহতায়াল্লায় ভালোবাসা লাভের কারণ। তাই পরের আয়াতে পূর্ববর্তী নবী রসুলদের মর্যাদা বর্ণনা করে নবীদের আনুগত্যের প্রতি উদ্বুদ্ধ করা হয়েছে। কোনো কোনো আলোচক বলেছেন, এই আয়াতে নবী — আনুগত্যের মাধ্যমে আব্বাহতায়াল্লায় সন্তোষ লাভের কথা যেমন বিবৃত হয়েছে তেমনি অনুসরণবিমুখতার কারণে তাঁদের শত্রুদের লাঞ্ছনা এবং ক্ষয়ের নিকেও ইঙ্গিত করা হয়েছে। যেমন, আদম আ, এর দুশমন ইবলিসকে দেয়া হয়েছে অভিসম্পাত, নূহ আ, এর শত্রুদেরকে দেয়া হয়েছে সলিলসমাধি, হজরত ইব্রাহিম আ, এর সময়ের সমস্ত মানুষ ছিলো কাফের। তাদের বিরুদ্ধে তিনি নবী ইব্রাহিমকে মনোনীত করেছেন এবং তাঁর শত্রুদেরকে লাঞ্ছিত করেছেন। হজরত মুসা আ, এবং হাকুন আ, কে যাদুকরদের উপর বিজয়দান করেছিলেন। ফেরাউন ও তার সৈন্যদের বিশাল বাহিনীকে ভুঙ্কিয়ে দিয়েছিলেন নীল দরিয়ায়।

আমি বলি, হজরত ঈসা আ, কে আকাশে উঠিয়ে নেয়া হলে তাঁর অনুসারীরা অত্যন্ত বিপর্ষিত বোধ করলেন। কিন্তু আব্বাহতায়াল্লা তাদেরকে প্রবল করলেন এবং কাফেরদের উপরে কিস্যামত পর্বন্ত তাঁদেরকে প্রবল থাকার ঘোষণা দিলেন, ‘আর যাবা তোমার কথা মান্য করে তাদেরকে কিস্যামত পর্বন্ত সত্য প্রত্যাখ্যানকারীদের উপরে বিজয়ী করবে।’ হজরত আদম আ, হজরত নূহ আ, এবং আলো ইব্রাহিম ও আলো ইমরানের কথা এ কারণেই উল্লেখ করা হয়েছে। রসুলে পাক স, এর কথা উল্লেখ করা হয়নি এ কারণে যে, সমগ্র মানবতার উপরে তাঁর বিশাল বিজয়ের পরিকল্পনা রয়েছে সামনে। তাঁর বিজয়ের সূচনা হবে অতি সত্ত্বরই।

উপরোক্তবিধিত নবী চতুষ্টয়ের মাধ্যমে বাগবক বংশবিস্তৃতি ঘটেছে। তাঁরা ছিলেন একে অন্যের বংশ সম্পর্কিত এবং পরস্পর পরস্পরের সাহায্যপুষ্ট। তাঁদের

বহুবিভিন্ন সম্প্রদায়ের মধ্য থেকে কাউকে কাউকে আত্মাহুতায়াল্পা মনোনীত করেছিলেন। সুতরাং কোরাইশদের মধ্য থেকেও রসূল পাক স.কে আত্মাহুতায়াল্পা মনোনীত করেছেন — এতে কোবাইশদের বাঁধত হওয়ার কোনো কারণ নেই। আত্মাহুতায়াল্পা ওই ব্যক্তিদের কথা উত্তমরূপে শ্রবণ করেন এবং উত্তমরূপে জানেন, যারা সন্দেহ, বিশ্বাসের সোলায় দোদুল্যমান থাকে। তাদের অন্তরের উদ্দেশ্যসমূহ সম্পর্কেও তিনি সম্যক অবগত।

সূরা আলে ইমরান : আয়াত ৩৫

إِذْ قَالَتِ امْرَأَتُ عِمْرَانَ رَبِّ إِنِّي نَذَرْتُ لَكَ مَا فِي بَطْنِي
مُحَرَّرًا ۖ فَتَقَبَّلْ مِنِّي ۖ إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ۝

□ অরণ্য কর, যখন ইমরানের স্ত্রী বলিয়াছিল, 'হে আমার প্রতিপালক! আমার গর্ভে যাহা আছে তাহা একান্ত তোমার জন্য আমি উৎসর্গ করিলাম। সুতরাং তুমি আমার নিকট হইতে ইহা কবুল কর, তুমি সর্বশ্রোতা, সর্বজ্ঞ।'

ইমরানের পিতার নাম ছিলো মাসান অথবা আশহাম, মাসানের সন্তানেরা ছিলেন বলি ইলয়াইনের লেতা। তাদের মধ্যে অশেক হয়েছিলেন আলেম। ফেউ কেউ হয়েছিলেন বাদশাহ। ইমরানের স্ত্রীর নাম হান্না বিনতে কাকুদ। তিনি গুহন বৃদ্ধা। ইবনে জারীর, ইবনে ইসহাক ও ইকরামার বর্ণনায় এসেছে, একদিন একটি গাছের ছায়ায় বসেছিলেন তিনি। হঠাৎ দেখলেন, একটি পাবি তার বাম্ভার ট্রোটে ট্রোটে রেখে খাওয়াচ্ছে। এই দৃশ্য দেখে সন্তান লাভের অভিসাঘ জেগে উঠলে তাঁর অন্তরে। তিনি সন্তানের জন্য প্রার্থনা জানালেন। আত্মাহুতায়াল্পা তাঁর প্রার্থনা কবুল করলেন। গর্ভবতী হলেন তিনি। বললেন, হে আমার প্রতুপ্রতিপালক! আমার উদরের সন্তানকে আমি বাইতুল মুকাব্বাসের খেদমতে উৎসর্গ করবো। পৃথিবীর ব্যক্ততায় আমি তাকে সন্শ্রিষ্ট করবো না। সে স্বাধীনভাবে যেনো কেবল তোমার উপাসনায় নিয়োজিত থাকতে পারে।

ইহুদীদের ধর্মমতে এ ধরনের মানতের ব্যাপক প্রচলন ছিলো। ইবনে জারীর, ফাহানা ও দ্ববী থেকে এসেছে, তাদের আলেম এবং নবীদের মধ্যে এমন কেউ নেই, যারা তাদের সন্তানকে বাইতুল মুকাব্বাসের সেবায় উৎসর্গ না করেছেন। এ ধরনের উৎসর্গীকৃত সন্তানেরা যৌবনে পদার্পণ না করা পর্যন্ত গির্জার সেবায় মগ্ন থাকতেন। যৌবনে পৌছার পর ব্যাপারটি হতো তাঁদের ইচ্ছাধীন। ইচ্ছা করলে তাঁরা বাকি জীবন সেবায় নিয়োজিত থাকতে পারতেন। ইচ্ছা করলে অন্য কোথাও চলে যেতে পারতেন। উপ্তেখ্য, এ নিয়ম ছিলো শুধু পুত্রসন্তানের

বেলায়। কন্যাসন্তানকে উৎসর্গ করার নিয়ম ছিলো না। জীব প্রার্থনা শুনে ইমরান বললেন, কী বলছো তুমি? মেয়ে হলে কেমন হবে! দু'জনই চিন্তিত হয়ে পড়লেন। সন্তান এসবের আগেই মৃত্যু হলো। ইমরানের তারপর একটি কন্যা সন্তান প্রসব করলেন বিবি হান্না।

সূরা আলে ইমরান : আয়াত ৩৬

فَلَمَّا وَضَعَتْهَا قَالَتْ رَبِّ إِنِّي وَضَعْتُهَا أُنْثَىٰ ۖ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا
وَضَعْتُ ۖ وَلَيْسَ الذَّكَرُ كَالْأُنْثَىٰ ۖ وَإِنِّي سَمَّيْتُهَا مَرْيَمَ ۖ وَإِنِّي
أُعِذُّكَ بِكَ وَذُرِّيَّتِهِمَا مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ ۝

□ অতঃপর যখন সে উহাকে প্রসব করিল তখন সে বলিল, 'হে আমার প্রতিপালক! আমি কন্যা প্রসব করিয়াছি।' সে যাহা প্রসব করিয়াছে আল্লাহ তাহা সম্যক অবগত। 'ছেলে তো মেয়ের মতো নয়, আমি উহার নাম মরিয়ম রাখিয়াছি।' 'এবং অতিশু শয়তান হইতে তাহার ও তাহার বংশধরদের জন্য তোমার শরণ নাইভেছি।'।

প্রসবের পর বিবি হান্না বললেন, 'আমি যে কন্যা সন্তান প্রসব করেছি।' চিন্তিত হয়ে পড়লেন তিনি। এই মেয়ে কীভাবে খেদমত করবে বাইতুল মুকাব্বাসের। মেয়েদের যে কিছু শারিরীক প্রতিবন্ধকতা রয়েছে, যা সার্বক্ষণিক খেদমতের অন্তরায়। কিন্তু আল্লাহতায়ালার সকল সিদ্ধান্তই কল্যাণময়। বিশ্বাসিনী হান্না আল্লাহতায়ালার সিদ্ধান্তকে শিরোধার্য করে কন্যা সন্তানকেই উৎসর্গ করে প্রার্থনা জানালেন, অতিশু শয়তান থেকে এই শিশু কন্যা এবং তার বংশধরগণ যেনো নিরাপদ থাকে।

হজরত আবু হোরায়রা বর্ণনা করেছেন, রসূল পাক স. বলেছেন, এমন কোনো মানব শিশু নেই, ভূমিষ্টকালে শয়তান যাকে স্পর্শ না করে। কিন্তু মরিয়ম এবং তাঁর পুত্র ইসা এর ব্যতিক্রম। সমাজাত শিশু কেঁদে ওঠে শয়তানের স্পর্শের কারণেই। হজরত আবু হোরায়রার দ্বিতীয় বর্ণনায় রয়েছে, সদ্যভূমিষ্ট শিশুর চিংকার শয়তানের স্পর্শাঘাতেরই প্রতিক্রিয়া। মরিয়ম এবং ইসাকেও শয়তান স্পর্শ করতে উদ্যত হয়েছিলো, কিন্তু আল্লাহতায়ালার হেফাজতের অনড় অন্তরাল ছিলো মাঝখানে।

আমি বলি, বিবদ্ধ বর্ণনায় এসেছে, হজরত ফাতেমা এবং হজরত আলীর বিবাহকালে রসূল স. বলেছিলেন, ইলাহি! আমি তাঁকে ও তাঁর আওলাদকে

বিভাদিত শব্দতানের আত্মরূপ থেকে তোমার আশ্রয়ে সমর্পণ করলাম। হজরত আলী এরকম বলেছেন। হজরত আনাস থেকে এই হাদিসটি বর্ণনা করেছেন ইবনে হাখ্বান, উল্লেখ্য, বিবি হান্নার প্রার্থনা অপেক্ষা রসূল পাক স. এর প্রার্থনা গৃহীত হওয়ার অধিক উপযোগী। আমি ধারণা করি, হজরত ফাতেমা এবং তাঁর বংশধরদেরকেও আত্মাহুত্যাগালা শব্দতানের প্রভাব থেকে নিরাপদ রেখেছেন।

সূরা আলে ইমরান : আয়াত ৩৭

فَتَقَبَّلَهَا رَبُّهَا بِقَبُولٍ حَسَنٍ وَأَنْبَتَهَا نَبَاتًا حَسَنًا وَكَفَّلَهَا زَكَرِيَّا.
كُلَّمَا دَخَلَ عَلَيْهَا زَكَرِيَّا الْمِحْرَابَ وَجَدَ عِنْدَ هَارِزِ قَائًا قَالَ
يُمْرِئِمُ أَتَىٰ لِكَ هَذَا قَالَتْ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَرْزُقُ
مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ۝

□ অতঃপর তাহার প্রতিপালক তাহাকে ভালভাবেই গ্রহণ করেন এবং তাহাকে ভালভাবে মানুষ করেন এবং তিনি তাহাকে যাকারিয়ার তত্ত্বাবধানে রাখিয়াছিলেন। যখনই যাকারিয়া কক্ষে তাহার সহিত সাক্ষাত করিতে যাইত তখনই তাহার নিকট খাদ্য সামগ্রী দেখিতে পাইত। সে বলিত, 'হে মরিয়ম! এই সব ভূমি কোথায় পাইলে?' সে বলিত, 'উহা আল্লাহের নিকট হইতে।' আল্লাহ যাহাকে ইচ্ছা অপরিমিত ভাবে পুষ্করণ দান করেন।

আত্মাহুত্যাগালা পূর্ব সত্ত্বটির সঙ্গে কবুল করে নিলেন মরিয়মকে। সারা পৃথিবীর রমণীদের উপরে মর্যাদাবতী করলেন তাঁকে। পূর্ণ নিরাপদ করলেন পাপ থেকে এবং ঋতুভ্রাব থেকে আত্মাহুত্যাগালার বিশেষ দৃষ্টিতে প্রতিপালিত হতে লাগলেন বিবি মরিয়ম। অন্যান্য শিশু এক বছরে যতটুকু বেড়ে উঠতো তিনি ততটুকু বেড়ে উঠতেন একদিনেই।

ইবনে জারীর, ইকরামা, কাতাদা এবং সুদী বর্ণনা করেছেন, বিবি হান্না শিশু মরিয়মকে একটি কাপড়ে জড়িয়ে মসজিদের মাশায়েখের সামনে রেখে দিলেন। মাশায়েখ ছিলেন হারুনের সন্তান এবং বাইতুল মুকাদ্দাসের মোতাওয়ালী। হান্না বললেন, 'একে গ্রহণ করুন।' মরিয়ম ছিলেন বাইতুল মুকাদ্দাসের ইমামের কন্যা। তাই সকল মাশায়েখ তাকে গ্রহণ করতে চাইলেন। হজরত যাকারিয়া ঘলসেন, আমার অধিকার বেশী। এই শিশুর খালা আমার স্বী। মরিয়মের খালা নাম ছিলো

হাসিয়া বিনতে ফাকুদ। নবী ইয়াহিয়া আ. এবং জননী ছিলেন তিনি। তখন বাইতুল মুকাদ্দাসের মাশায়খ ছিলেন সর্বমোট সাতশ জন। তাঁরা লটাধীর মাধ্যমে শিত মরিয়মের অধিকার নিশ্চিত করতে সম্মত হলেন। গেলেন এক নদীর তীরে। সুন্দী বলেছেন, নদীটির নাম উরদুন। সবাই নিজেদের কলম নদীতে ফেলে দিলেন। যার কলম পানিতে স্থির দাঁড়িয়ে থাকবে, তাঁরই অধিকার প্রতিষ্ঠিত হবে — এই ছিলো সিদ্ধান্ত। হজরত যাকারিয়া আ. এর কলম পানিতে স্থির হয়ে ভেসে রইলো, অন্যদের কলম গেলো ভেসে।

শিত মরিয়মের অভিভাবকত্ব গ্রহণ করলেন হজরত যাকারিয়া। তিনি ছিলেন এভোনের সন্তান। এভোন ছিলেন মুসলিমের এবং মুসলিম ছিলেন সুদুনের সন্তান। সুদুন ছিলেন হজরত সুলতানমান আ. এর পুত্র। হজরত যাকারিয়া মরিয়মের জন্য একটি প্রকোষ্ঠ (হুজরা) নির্মাণ করলেন। দুগ্ধদানের জন্য এক মহিলাকে নিয়োজিত করলেন। পরিচর্যার জন্য নিযুক্ত করলেন ইয়াহিয়া জননীকে। যখন যৌবনবতী হলেন মরিয়ম, তখন মসজিদের মধ্যে একটি বালাখানা (মেহরাব) তৈরী করে দিলেন হজরত যাকারিয়া, যার দরোজা ছিলো মসজিদের ভিতরের দিকে। সিঁড়ি ছাড়া সে বালাখানায় ওঠা যেতো না। হজরত যাকারিয়া ছাড়া মরিয়মের বালাখানায় প্রবেশ করতো না কেউ। হজরত যাকারিয়া দেখতে পেতেন, মরিয়মের সামনে রয়েছে অমৌসুমী ফল। গ্রীষ্মের ফল শীতে এবং শীতের ফল গ্রীষ্মে দেখতে পেতেন তিনি। বলতেন, ফলগুলো কোথেকে এসেছে? মরিয়ম উত্তর দিতেন, আল্লাহর নিকট থেকে।

হজরত ইবনে আক্বাস থেকে ইবনে জারীর বর্ণনা করেছেন, মরিয়মের শাহার্সলু শাসতো ঝগ্নাত থেকে। হাসান বসরী বলেছেন, হজরত মরিয়ম কারো দুগ্ধ পান করেননি। তাঁর রিজিক আসতো জান্নাত থেকে। তাঁর পুত্র ইসার মতো তিনিও শিশুকালে কথা বলতেন।

‘আল্লাহ যাকে ইচ্ছা অপরিমিত জীবনোপকরণ দান করেন’ — এই বাক্যটি বিবি হান্নারও হতে পারে, আন্নাহুতায়ানারও হতে পারে।

এই ঘটনা থেকে আউলিয়াদের কারামতের প্রমাণ পাওয়া যায়। কেউ কেউ একে হজরত যাকারিয়ার নোজেহা বলেছেন। কিন্তু এটা ঠিক নয়। যাকারিয়ার জানা ছিলো না বলেই বলতেন, এ সব কোথেকে এসেছে?

হজরত জায়েয থেকে আতুল ইয়ালী বলেছেন, হজরত সাইয়দা ফাতেমা একবার রসূল স. এবং বেদমতে সামান্য রুটি ও যৎসামান্য গোশত হাদিয়া পাঠালেন। রসূল স. হাসিয়াসহ নিজেই হজরত ফাতেমার নিকট গিয়ে বললেন, জিয় কন্যা। এগুলো নাও। হজরত ফাতেমা নিলেন এবং ঢাকনা খুলে দেখলেন, ঝুহর রুটি ও গোশত। রসূল স. বললেন, এসব কোথেকে এসেছে? ফাতেমা বললেন, আল্লাহর নিকট থেকে। নিশ্চয়ই আল্লাহ যাকে চান তাতে অপরিমিত

রাজিক দান করেন। রসুল স. বললেন, আগ্লাহতায়ালার অশেষ কৃতজ্ঞতা প্রকাশ করছি। তিনিই তোমাকে বনীইসরাইলের নারীদের নেত্রী মরিয়মের মতো করে দিয়েছেন। অতঃপর তিনি স. তাঁর কন্যা, জামাতা এবং দুই নাতিসহ আহার করলেন। উদ্বৃত্ত আহাৰ্য বন্টন করে দেয়া হলো প্রতিবেশীদের মধ্যে।

সূরা আলে ইমরান : আয়াত ৩৮, ৩৯, ৪০, ৪১

هٰذَا لَكَ دَعَاذَكِرْيَا رَبُّهُ قَالَ رَبِّ هَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ ذُرِّيَّةً
طَيِّبَةً ۚ إِنَّكَ سَمِيعُ الدُّعَاءِ ۝ فَنَادَتْهُ الْمَلَائِكَةُ وَهُوَ قَائِمٌ
يُصَلِّي فِي الْمَحْرَابِ أَنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكَ بِيحْيَى مُصَدِّقًا لِمَقْدَمِهِ
وَمِنَ اللَّهِ وَسَيِّدًا وَحَصْرًا وَنَبِيًّا ۝ قَالَ رَبِّ
أَتَى يَكُونُ لِي غُلَامٌ وَقَدْ بَلَغَنِي الْكِبَرُ وَامْرَأَتِي عَاقِرٌ قَالَ كَذَلِكَ
اللَّهُ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ ۝ قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِي آيَةً ۚ قَالَ آيَتُكَ أَلَّا
تُكَلِّمَ النَّاسَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ إِلَّا رَمْزًا ۚ وَاذْكُرْ رَبَّكَ كَثِيرًا وَسَتُنِجَ
بِالْعَشِيِّ وَالْإِبْكَارِ ۝

□ সেখানেই যাকারিয়া তাহার প্রতিপালকের নিকট প্রার্থনা করিয়া বলিল, 'হে আমার প্রতিপালক! আমাকে তুমি তোমার নিকট হইতে সৎ বংশধর দান কর। তুমিই প্রার্থনা শ্রবণকারী।'

□ যখন যাকারিয়া কক্ষে সাল্যতে দাঁড়াইয়াছিলেন তখন ফেরেশতাগণ তাহাকে সন্বেদন করিয়া বলিল, 'আগ্লাহ তোমাকে ইয়াহইয়ার সুসংবাদ দিতেছেন, সে হইবে আগ্লাহের বাণীর সমর্থক, নেতা, জিতেন্দ্রিয় এবং পুণ্যবানদের মধ্যে একজন নবী।'

□ সে বলিল, 'হে আমার প্রতিপালক! আমার পুত্র হইবে কিরূপে? আমার তো বার্ষক্য আসিয়াছে এবং আমার স্ত্রী বন্ধ্যা।' সে বলিল, 'এইম্বেই।' আগ্লাহ যাহা ইচ্ছা তাহা করেন।

□ সে বলিল, 'হে আমার প্রতিপালক! আমাকে একটি নিদর্শন দাও।' তিনি বলিলেন, 'তোমার নিদর্শন এই যে, তিন দিন তুমি ইংগিতে ব্যাক্ত কণা বলিতে পারিবে না। আর তোমার প্রতিপালককে অধিক শ্রবণ করিবে এবং সন্ধ্যার ও প্রভাতে তাঁহার পবিত্রতা ও মহিমা ঘোষণা করিবে।'

বিবি মরিয়মের অলৌকিক বিভিন্ধ প্রাপ্তি থেকে একটি সুষ্ঠু ইচ্ছে জেগে উঠলো হজরত যাকারিয়া আ এর মনে। ব্যয়বৃদ্ধ ছিলেন তিনি। তাঁর স্ত্রীও গর্ভাবস্থায় বয়স পেরিয়েছিলেন অনেক আগেই। তবুও হজরত যাকারিয়া আ, আত্মাহত্যাধার কাছে প্রার্থনা জানালেন একটি সন্তানের জন্যে। আত্মাহত্যাধার ক্ষমতা অপার। তিনি যা চান তাই হয়। তিনি যেমন মরিয়মকে অলৌকিক উপায়ে আহ্বার দান করতে পারেন সেমনি সন্তান লাভের সময় বিগল হলেও সন্তান নিলে পারেন। তাই তিনি প্রার্থনা জানালেন, হে আমার প্রতিপালক! আমাকে তুমি তোমার নিকট থেকে সং সন্তান দান করো।

হজরত যাকারিয়া ছিলেন বাইতুল মুকাম্মাসের প্রধান মাশায়েখ। কোরবানী উপস্থাপন করা, কোরবানী গাধের দরোজা উন্মুক্ত করা — এ সমস্ত দায়িত্ব ছিলো তাঁর। বিনা অনুমতিতে তাঁর প্রকোষ্ঠে কেউ প্রবেশ করতে পারতো না। কিন্তু একদিন তিনি যখন নামাজে দভায়মান, তখন ধ্বংস পরিত্রিত এক যুবকরূপে প্রকোষ্ঠে প্রবেশ করলেন হজরত জিব্রাইল আ। তিনি সন্তোষন করলেন, যাকারিয়া! আত্মাহত্যাধার তোমাকে সুসংবাদ জানাচ্ছেন, তোমার পুত্র সন্তান হবে। তার নাম হবে ইয়াহুইয়া। সে হবে আত্মাহত্যাধার বাণীর সমর্থক (দীশা কালেমাতুল্লাহের সমর্থক)। হবে পুণ্যবানদের অন্তর্ভুক্ত একজন নবী, নেতা এবং ইন্দ্রিয় বিজয়ী। হজরত যাকারিয়া জিব্রাইল আ, এর প্রতি দৃষ্টিপাত না করেই তাঁর প্রার্থনায় নিবেদন করলেন, হে আমার প্রতিপালক! আমি বয়োবৃদ্ধ। আমার স্ত্রীও বন্ধ্যা পুত্রসন্তান কেমন করে হবে! এ ব্রকম বিষয়বোধ মানুষের স্বভাবজাত। প্রকৃতপক্ষে সন্তান লাভের অলৌকিক ঘটনাটি কীভাবে ঘটবে তাই জানতে চাইছিলেন তিনি। তাঁকে এবং তাঁর স্ত্রীকে কি যৌবনকাল ফিরিয়ে দেয়া হবে না কেবল স্ত্রীর বন্ধ্যাত্ব দূর করে দেয়া হবে। নাকি অন্য কোনো স্ত্রীর মাধ্যমে সন্তান দেয়া হবে, ইত্যাকার অনেক কৌতূহলের দোলায় দোদুল্যমান ছিলেন তিনি।

হজরত যাকারিয়ার বয়স ছিলো তখন বিয়ানব্বই বছর, কালাবী এ কথা বলেছেন। আর জুহাক বলেছেন, তাঁর বয়স ছিলো একশ' বিশ বছর এবং তাঁর স্ত্রীর বয়স ছিলো অষ্টানব্বই বছর।

আত্মাহত্যাধার কর্তৃক প্রেরিত সুসংবাদে পূর্ণ আস্থা রেখে হজরত যাকারিয়া যখন একটি নিদর্শন চাইলেন, তখন তাঁকে জানানো হলো, এক সময় যখন এমন হবে যে, আত্মাহত্যাধার অত্যধিক জিকির এবং সন্ধ্যা ও সকালে তাঁর পবিত্রতা ও

মহিমা ঘোষণায় ব্যাপ্ত থাকা সত্ত্বেও তিনি কথা বলতে পারবেন না কিছু বলতে চাইলে ইঙ্গিতে বোঝাতে হবে। আস্তা বলেন, কথা না বলতে পারার অর্থ তিন দিন রোজা রাখা। ওই সময়ের নিয়ম ছিলো, রোজাদারদেরকে ইশারায় কথা বলতে হবে। মুখে কথা বলা যাবে না।

নিদর্শন প্রকাশিত হলো একদিন। যথা সময়ে জনগ্ৰহণ করলেন আল্লাহর নবী হজরত ইয়াহুয়া আ. : হজরত ইসা আ. এর চেয়ে ছয় মাসের বড় ছিলেন তিনি। ছিলেন ইসা আ. এর সর্বপ্রথম সমর্থনকারী। বাল্য বেলায় খেলাধুলায়রত কিছু বালকের পাশ দিয়ে পথ অতিক্রমকালে সমবয়সীরা তাঁকে খেলাধুলার জন্য আহবান জানালে তিনি বলেছিলেন, খেলাধুলার জন্য আমি জনগ্ৰহণ করিনি। তিনি ছিলেন নিষ্পাপ।

ইবনে জারীর, ইবনে মুনজির, ইবনে আবী হাতেম এবং ইবনে আসাকের হজরত আমর বিন আস থেকে বর্ণনা করেছেন, রসুল স. এরশাদ করেছেন, আল্লাহুতায়ালার এমন কোনো বান্দা নেই, যে গোনাহ ব্যতীত তাঁর সম্মুখে দভায়মান হবে। ব্যতিক্রম কেবল ইয়াহুয়া বিন মাকারিয়া। তিনি ছিলেন নেতা। এলেম, ইবাদত, পরবেজগারী, চরিত্র সুদৃশ্য, সকল ক্ষেত্রেই তিনি ছিলেন নেতৃস্থানীয়। ছিলেন ইন্ড্রিবিজয়ী। এবং অবশ্যই নবীর বংশধর।

সূরা আলে ইমরান : আয়াত ৪২, ৪৩

وَأَقَالَتِ الْفَلَاسِفَةُ يَوْمَئِذٍ أَنَّ اللَّهَ اضْطَفَكَ وَظَهَرَ كَ وَاصْطَفَا
فُتِكَ عَلَى نِسَاءِ الْعَالَمِينَ يَوْمَئِذٍ أَتُتَى لِرَبِّكِ وَأَسْجُدِي
وَأَنْرُكِي مَعَ الزَّائِكِينَ ۝

□ স্বরণ কর যখন ফেরেস্তাগণ বলিয়াছিল, 'হে মরিয়ম! আল্লাহ তোমাকে মনোনীত ও পবিত্র করিয়াছেন এবং বিশ্বের নারীর মধ্যে তোমাকে নির্বাচিত করিয়াছেন।'

□ হে মরিয়ম! 'তোমার প্রতিপালকের অনুগত হও ও সিজ্জদা করো এবং যাহারা রুকু করে তাহাদের সহিত রুকু কর।'

আল্লাহুতায়ালার বিবি মরিয়মকে মনোনীত করেছিলেন জাতী তাজার্লীর জন্য সুধীগণ বলেছেন, এর অর্থ কামালিয়াতে নবুয়ত। নবীগণ মাধ্যম ব্যতীত সত্যগতভাবে এই কামালিয়াত লাভ করে থাকেন। আর সিদ্ধিকগণ এই কামালিয়াত লাভ করে থাকেন সাধারণ মর্যাদাপ্রাপ্ত নবীগণের মাধ্যমে। মরিয়ম ছিলেন সিদ্ধিকা। আল্লাহুতায়ালার তাঁকে পবিত্র করেছিলেন। এর অর্থ পাপ থেকে রক্ষা করে অথবা পাপধ্রাব্য খিটিয়ে দিয়ে শয়তানের পথ চিরক্ষণ করে দিয়েছিলেন। কেউ কেউ বলেছেন, তাঁকে পুরুষের স্পর্শ থেকে পবিত্র

বেবেছিলেন। এই পবিত্রতার মধ্যে খতুবতী হওয়া থেকে পবিত্র হওয়ার কথাও রয়েছে। আব্দুল্লাহু তাইয়ালী তাঁকে রমণীকুলের নেতৃত্ব এবং শ্রেষ্ঠত্ব দান করেছিলেন।

হজরত আলী বলেন, আমি রসূল স. কে বলতে শুনেছি, মরিয়ম বিনতে ইমরান তাদের সময়ে নারীদের মধ্যে উত্তম ছিলেন। আর আমাদের সময়ের সর্বোত্তমা হচ্ছেন হজরত খাদিজা। হজরত আনাস বলেছেন, রসূল স. এরশাদ করেছেন, বিশ্বের সমস্ত রমণীদের মধ্যে মরিয়ম বিনতে ইমরান, খাদিজা বিনতে খোয়াইলিন, ফাতেমা বিনতে মোহাম্মদ এবং ফেরাউনের স্ত্রী আসিয়া সর্বোত্তমা। তিরমিযি।

হজরত আবু মুসা আশআরী বর্ণনা করেছেন, রসূল স. এরশাদ করেন, পুরুষদের মধ্যে অনেকই কামেল (পূর্ণ) কিন্তু নারীদের মধ্যে কামেল মরিয়ম বিনতে ইমরান এবং ফেরাউনের স্ত্রী আসিয়া। আর অন্য নারীদের তুলনায় হজরত আরোশার ফযীলতের দৃষ্টান্ত এরকম যেমন সাধারণ আহার্যের তুলনায় খোলে ভেজা রুটি (শুকনায় ভেজানো নরম রুটি)।

আমি বলি, এই একশাসের অর্থ, মরিয়ম ও আসিয়া শ্রেষ্ঠ ছিলেন তাঁদের সময়ের নারীদের মধ্যে। কিন্তু হজরত আরোশার ফযীলত সকল নারীদের উপর। এমনকি মরিয়ম এবং আসিয়ার উপরেও।

বোখারী ও মুসলিমে জননী আরোশা বর্ণিত হাদিসে এসেছে, রসূল স. বলেছেন, ফাতেমা তুমি বেহেশতী রমণীদের নেত্রী হবে অথবা বলেছেন, বিশ্বাসবতীদের নেত্রী হবে। এ সংবাদে কি তুমি আনন্দিত নও?

আবু দাউদ, নাসাঈ এবং হাকেম হজরত ইবনে আক্বাস থেকে বর্ণনা করেছেন, বেহেশতীনীগণের মধ্যে সবচেয়ে বেশী মর্যাদাপ্রাপ্ত হজরত খাদিজা বিনতে খোয়াইলিন এবং ফাতেমা বিনতে মোহাম্মদ স.

আহম্মদ, তিরমিযি, নাসাঈ, ইবনে হুবায়ন এবং হাকেম হজরত হোজায়ফা থেকে বলেছেন, রসূল স. এরশাদ করেছেন, এক ফেরেশতা আকাশ থেকে অবতীর্ণ হলেন। আমাকে সালাম করলেন এবং সুসংবাদ দিলেন যে, ফাতেমা জালালতবাসিনীগণের নেত্রী। অন্য এক হাদিসে এসেছে, রসূল স. বলেছেন, ফাতেমা জালালতবাসিনীগণের অগ্রবর্তিনী, মরিয়ম ব্যতীত হজরত উম্মে সালামার উদ্ধৃতি দিয়ে তিরমিযি বলেছেন, হজরত ফাতেমা বলেন, আমাকে রসূল স. জানিয়েছেন, তুমি জালালতী ললনাদের নেত্রী, মরিয়ম বিনতে ইমরান ব্যতীত।

এই বর্ণনাটির দৃষ্টে বোঝা যায়, হজরত ফাতেমা মরিয়মের তুলনায় অনুত্তমা। কিন্তু এখানে একথাও প্রমাণিত হয়না যে, মরিয়ম ফাতেমা অপেক্ষা উত্তম। বোখারী ও মুসলিম হজরত মুসাওয়ার বিন মাশরামার বর্ণনাসুএ বলেছেন, রসূল স. এরশাদ করেছেন, ফাতেমা আমার অংশ। এরকম বর্ণনা করেছেন আহম্মদ,

তিরমিজি এবং হাকেম হজরত ইবনে জোবারের থেকে। এতে প্রমাণিত হয় যে, সকল পুরুষ ও রমণীদের উপর হজরত ফাতেমার শ্রেষ্ঠত্ব অর্জিত হয়েছে। ইমাম মালেক বলেছেন, আমাদের কাউকে রসুল স. এর টুকরাব মতো মনে করা হয়নি। কিন্তু জমহুর আহলে সুন্নতের মত, নবী রসুল এবং সিদ্দিকীন ছাড়া অন্যদের উপরে এই শ্রেষ্ঠত্ব মেনে নিতে হবে।

অতঃপর হজরত মরিয়মের প্রতি এরশাদ হচ্ছে, “বিনয়াবনত হও, সেজদা করো এবং যারা রুকু করে তাদের সাথে রুকু করো” একধায়ে প্রমাণিত হয় নামাজের ইমাম কোনো নারী হতে পারে না। তাই এই আয়াতে রুকুকারিণী নয়, রুকুকারীদের সঙ্গে রুকু করতে বলা হচ্ছে।

সূরা আলে ইমরান : আয়াত ৪৪

ذٰلِكَ مِنْ اَنْبِآءِ الْغَيْبِ نُوْحِيْهِ اِلَيْكَ ۚ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ اِذْ
يُلْقَوْنَ اَقْلَامَهُمْ اَيْتُهُمْ يَكْفُلْ مَرْيَمَ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ
اِذْ يَخْتَصِمُوْنَ ۝

□ ইহা অদৃশ্যলোকের সংবাদ — যাহা তোমাকে ঐশী-বাণী দ্বারা অবহিত করিতেছি মরিয়মের ভাবাবধানের দায়িত্ব তাহাদের মধ্যে কে গ্রহণ করিবে ইহার জন্য যখন তাহারা তাহাদের কলম নিষ্ক্ষেপ করিতেছিলো তুমি তখন তাহাদের নিকট ছিলোনা। এবং তাহারা যখন বাদানুবাদ করিতেছিল তখনও তুমি তাহাদের নিকট ছিলোনা।

জান অর্জিত হয় দেখে এবং শুনে। কিন্তু রসুলপাক স. এই ঘটনা সমূহ দেখেনওনি, শোনেনওনি। তিনি অক্ষরের অমুখাপেক্ষী (উম্মী) ছিলেন তাই কোনো পুস্তক পাঠ করে এসমস্ত সংবাদ তাঁর পক্ষে জানা সম্ভব হয়নি। এমন কোনো সংবাদদাতাও ছিলোনা যার মাধ্যমে সংবাদ জানা সম্ভব। তাঁর সময় এবং বিবি মরিয়ম ও হান্নার সময়ের কাবধান প্রায় পাঁচশত বছর। অতীতের এই ঘটনারাজি আলাহুতায়ালা জানাচ্ছেন প্রত্যাসেশের (ওহির) মাধ্যমে। এতেই তাঁর স. নবুরতের প্রমাণ স্পষ্ট হয়ে উঠেছে। তাঁকে জানানো হচ্ছে, মরিয়মের অভিভাবকত্ব নিয়ে বাদানুবাদের সংবাদ, লটারীর মাধ্যমে সিদ্ধান্তে উপনীত হওয়ার সংবাদ, নদীর পানিতে কলম নিষ্ক্ষেপের সংবাদ ইত্যাদি।

إِذْ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ يَرْزِقُكَ اللَّهُ يُبَشِّرُكَ بِكَسَّةٍ مِّنْهُ إِنَّهُ أَنَا مَنَّ
الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ وَجِيهًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمِنَ
الْمُقَرَّبِينَ ۝

□ অর্থ কর যখন ফেরেশতাগণ হলিল, হে মরিয়ম! আল্লাহ্ তাহার একটি কথার সুসংবাদ দিতেছেন। তাহার নাম মসীহ মরিয়ম তনয় ইসা, সে ইহলোক ও পরলোকে সম্মানিত এবং সান্নিধ্যপ্রাপ্তগণের অন্যতম হইবে।

হজরত জিবরাইল জানালেন, 'হে মরিয়ম! আল্লাহ্‌তায়ালার সুসংবাদ শ্রবণ করো। তিনি তোমাকে দান করবেন এক বাণী, যার নাম হবে মসীহ। ইহলোকে এবং পরলোকে তিনি হবেন সম্মানিত ও নৈকট্যভাজনদের অন্যতম মসীহ ইব্রানী শব্দ, এর অর্থ বরকতময়। কেউ কেউ বলেছেন তাঁকে মসীহ বলা হয়েছে এ কারণে যে, তিনি অপবিত্রতামুক্ত এবং পাপমুক্ত হজরত ইবনে আক্বাস বলেছেন, তাঁর পবিত্র হাতের স্পর্শে রোগগ্রস্ত ব্যক্তিরা নিরাময় লাভ করতেন — তাই তাঁর নাম মসীহ। আবার কেউ বলেছেন, স্থায়ী আবাস ছিলোনা তাঁর; থাকতেন মুসাফির হালে, তাই তাঁকে মসীহ বলা হয়েছে। ইব্রাহিম নাথরী বলেছেন, সত্যবাদী মসীহ হচ্ছেন হজরত ইসা আ. আর মিথ্যাবাদী মসীহ হচ্ছে দাজ্জাল। অনেকে বলেছেন, মসীহ ওই ব্যক্তি যে এক চকুবিশিষ্ট। অন্য এক বর্ণনায় এসেছে, দাজ্জাল বাম চকু বিশিষ্ট এবং হজরত ইসা ডান চকু বিশিষ্ট। অর্থাৎ দাজ্জাল থেকে যেমন উত্তম চরিত্র দূর করে দেয়া হয়েছে, তাকে বঞ্চিত করা হয়েছে ইমান, এলেম, জ্ঞান, ধৈর্য এবং অন্যান্য উত্তম গুণসমূহ থেকে, তেমনি হজরত ইসাকে মুক্ত করা হয়েছে সকল মন্দ স্বভাব — মুর্খতা, মোত, পৃথিবীপ্রীতি, কুণশতা ইত্যাদি থেকে। এক চকু বিশিষ্ট হওয়ার প্রকৃত অর্থ এই। কামুল দররিতা লিখেছেন, আমি শরহে মাশারেফুল আনোয়ার পুস্তকে মসীহ শব্দের পঞ্চাশ প্রকার অর্থ দেখছি।

ইসা শব্দটি আরবী। এর ইব্রানী প্রতিশব্দ ছিলো ইউশায়ু, অর্থ নেতা বা সর্দার। নাম ইসা উপাধি মসীহ এবং উপনাম ইবনে মরিয়ম বা মরিয়ম তনয়। সাধারণভাবে নামের সঙ্গে পিতৃনাম সংযুক্ত করা হয়। কিন্তু আল্লাহ্‌তায়ালার তাঁকে সৃষ্টি করেছেন পিতা ব্যক্তিরেকই। পরিত্রিতি দিয়েছেন মায়ের দিক থেকে। বলেছেন ইবনে মরিয়ম। এটা আল্লাহ্‌তায়ালার অসীম কুদরত। আল্লাহ্‌ জানিয়েছেন ইহ-পরকালে তাঁর সম্মানপ্রাপ্তি কথা আরো জানিয়েছেন, সান্নিধ্যপ্রাপ্ত যারা তিনি তাঁদের অন্যতম।

وَيَكَلِّمُ النَّاسَ فِي السَّهَرِ وَكَهْلًا وَمِنَ الصُّبْحِ ۖ قَالَتْ رَبِّ
أَنَّى يَكُونُ لِي وَلَدٌ وَلَمْ يَمْسَسْنِي بَشَرٌ ۖ قَالَ كَذَلِكَ اللَّهُ يَخْلُقُ
مَا يَشَاءُ ۖ إِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ۚ وَيَعْلَمُ
الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَالتَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ ۚ

□ সে দোলনায় থাকা অবস্থায় ও পরিণত বয়সে মানুষের সহিত কথা বলে এবং সে হইবে পুণ্যবানদের একজন।

□ সে বলিল, 'হে আমার প্রতিপালক! আমাকে কোন পুরুষ স্পর্শ করে নাই আমার সন্তান হইবে কী ভাবে?' তিনি বলিলেন, 'এই ভাবেই 'আল্লাহ্‌ যাহা ইচ্ছা সৃষ্টি করেন। তিনি যখন কিছু স্থির করেন তখন বলেন 'হও' এবং উহা হইয়া যায়।

□ এলং তিনি তাহাকে শিক্ষা দিবেন কিভাবে, হিকমত, তওরাত ও ইঞ্জিল

সদ্যভূমিষ্ঠ হজরত ইসা আ. দোলনায় থাকা অবস্থায় কথা বলবেন, এটা তাঁর প্রথম মোজেজা (অলৌকিকত্ব) পরিণত বয়সে কথা বলবেন তখন, যখন তিনি তাঁর বর্তমান আবাস চতুর্থ আকাশ থেকে নেমে আসবেন পৃথিবীতে। কারণ, পরিণত বয়সে পৌছানোর আগেই আল্লাহ্‌তায়ালার তাঁকে আকাশে উঠিয়ে নিয়েছিলেন। দুগ্ধপানকালে কথা বলার সংবাদ নিয়ে আল্লাহ্‌তায়ালার সান্নাধ্য নিয়েছেন বিবি মরিয়মকে। এতে ইঙ্গিত রয়েছে, আল্লাহ্‌তায়ালার কুদরত সম্পর্কে সন্নিহান মানুষদের প্রশংসা প্রতিহত করবেন সমাজাত শিত নিজেই। এতে প্রমাণিত হয় আল্লাহ্‌তায়ালার কুদরত, হজরত ইসা আ. এর রেসালত এবং তাঁর পুণ্যবানীতা।

বিস্ত্রিত হলেন হজরত মরিয়ম। কুদরত সম্পর্কে কৌতূহলী হয়ে নিবেদন করলেন, আমি তো পুরুষের স্পর্শযুক্ত, তবে হে আমার প্রতিপালক! আমি জননী হবো কী ভাবে? আল্লাহ্‌তায়ালার জানালেন, এইভাবেই - আল্লাহ্‌তায়ালার ইচ্ছা এবং কুদরত যেভাবে অবলম্বনীয় হয় স্বামী স্ত্রীর মাধ্যমে অথবা কেবল স্ত্রীর মাধ্যমে — সকল প্রকারই আল্লাহ্‌তায়ালার ক্ষমতাকৃত। তিনি যদি বলেন, 'হও' তৎক্ষণাৎ তা হয়ে যায়। তাঁর ইচ্ছা, কেবল মাতার মাধ্যমে জনাকে সৃষ্টি করবেন। তবে শাও

আল্লাহ তাঁর অপর ক্ষমতার নিদর্শন হিসাবে হজরত ইসকে শিক্ষা দিবেন কিভাবে, প্রজা (হিকমত)। শিক্ষা দিবেন তত্ত্বাত এবং ইঞ্জিল।

সূরা আলে ইমরান : আয়াত ৪৯

وَرَسُولًا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَءِيلَ أَنِّي قَدْ جِئْتُكُمْ بِآيَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ
أَنِّي أَخْلُقُ لَكُم مِّنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ فَأَنْفُخُ فِيهِ فَيَكُونُ
طَيْرًا بِإِذْنِ اللَّهِ وَأُبْرِئُ الْأَكْمَةَ وَالْأَبْرَصَ وَأُخْرِجُ السُّوْءَ بِإِذْنِ
اللَّهِ وَأُنَبِّئُكُم بِمَا تَاْكُلُونَ وَمَا تَدْخُرُونَ فِي بُيُوتِكُمْ إِنَّ فِي
ذَٰلِكَ لَآيَةً لَّكُم إِن كُنتُمْ مُّؤْمِنِينَ ۝

□ এবং তাঁহাকে বনি ইসরাইলের জন্য রসুল করিবেন। সে বলিবে, 'আমি তোমাদের প্রতিপালকের নিকট হইতে তোমাদের নিকট নিদর্শন আনিয়াছি। আমি তোমাদের জন্য কর্ণম দ্বারা একটি পক্ষী সদৃশ আকৃতি গঠন করিব; অতঃপর উহাতে আমি ফুৎকার দিব; ফলে আল্লাহের অনুমতিক্রমে উহা পাখী হইয়া যাইবে। আমি জন্মান্ত ও কুষ্ঠ ব্যধিগ্রস্তকে নিরাময় করিব এবং আত্মাহের অনুমতিক্রমে মৃতকে জীবন্ত করিব। তোমরা তোমাদের গৃহে যাহা আহার কর ও মওজুদ কর তাহা তোমাদিগকে বলিয়া দিব। তোমরা যদি বিশ্বাসী হও তবে ইহাতে তোমাদের জন্য নিদর্শন রহিয়াছে।'

হজরত ইসা আ. বনী ইসরাইলের জন্য রসুল। তাদের নামে তিনি আল্লাহপ্রদত্ত নিদর্শন পেশ করবেন। প্রথম নিদর্শন এই যে, তিনি মাটি দ্বারা প্রস্তুত করবেন একটি পাখির অকর। তাতে ফুঁ দিবেন। আল্লাহর হুকুমে তখন পাখিটি জীবিত হবে। বাগদী বলেছেন, বাদু প্রস্তুত করেছিলেন হজরত ইসা প্রাণীদের মধ্যে বাদুড়ের গঠন প্রকৃতি অধিকতর দৃঢ় এবং পূর্ণ। তারা শুভাশুভ, সুন্দর সন্তানশিশু। আবার স্ত্রী বাদুড় ঋতুবর্তীও হয়। এসব বৈশিষ্ট্য অন্য পাখিদের নেই। ওহাব বলেছেন, ফুৎকারের মাধ্যমে জীবিত পাখি উড়তে পারতো কেবল মানুষের দৃষ্টি সীমানায়। কিন্তু চোখের আড়াল হলেই মাটিতে পড়ে মরে যেতো। এ হচ্ছে আল্লাহতাবারালার সরাসরি সৃষ্টি এবং বাস্তব মাধ্যমে সৃষ্টির পার্থক্য। সৃষ্টি

আল্লাহ্‌তায়ালারই ক্ষমতাধীন। তাই আল্লাহ্‌তায়ালার হুকুমে পাখি জীবিত হবে
হজরত ইসা আ. একথাটিও বলবেন।

দ্বিতীয় নিদর্শন এই, তিনি জান্নাফকে দৃষ্টিদান করবেন। হজরত ইবনে
আব্বাস বলেছেন, এর অর্থ ওই ব্যক্তি যার দৃষ্টিশক্তি দুর্বল এবং চোখ দিয়ে পানি
পড়ে ইকরামা বলেছেন, ওই ব্যক্তি যে দিনে বা রাতে কখনোই দেখতে পায়না।

তৃতীয় নিদর্শন — তিনি কৃষ্ঠ রোগীকে নিরাময় করবেন। তাঁর সময়ে
চিকিৎসা বিজ্ঞান পৌছেছিলো অত্যন্ত উচ্চস্তরে। তাই তাঁকে এই মোজেন্জা দেয়া
হয়েছিলো, যাতে প্রমাণিত হয় মানুষের অর্জিত জ্ঞানবিজ্ঞান অপেক্ষা
আল্লাহ্‌তায়ালার নিদর্শনই শ্রেষ্ঠ। হজরত মুসা আ. এর সময়ে যাসুবিদ্যার উদ্ভূতি
ছিলো তুঙ্গে। তাই তাঁকে দেয়া হয়েছিলো এমন মোজেন্জা, যাতে যাদুর মর্পূর্ণ
হয়। হজরত রসুলে পাক স. এর সময়ে ভাষা ও সাহিত্যের সৌন্দর্য ও শক্তিমত্তা
সম্পর্কে পর্বিত ছিলো আরববাসীরা। তাই কোরআন নাজিল হয়েছে শ্রেষ্ঠতম
ভাষাশৈলী এবং সাহিত্যসুখসামান্য হয়ে এতে করে তাদের সাহিত্যদর্প ভো চূর্ণ
হয়েছেই তদুপরি এমন এক চ্যালেঞ্জের সম্মুখীন হয়েছে তারা, যার জবাব দেয়া
কখনোই সম্ভব নয়। বলা হয়েছে, তোমরা কোরআনের সুবার অনুরূপ একটি সুরা
বচনা করতো দেখি। আল্লাহ্‌তায়ালার নিদর্শন বা মোজেন্জায় উদ্দেশ্য এটাই, যেদো
মানুষ তার অহংকার চূর্ণ হতে দেখে বিনয় ও নম্রতার মাধ্যমে সহজে স্বীকার করে
নিতে পারে সত্যকে

ওহাব বিন মুনাফ্লাহ্‌ বর্ণনা করেছেন, কোনো কোনো দিন হজরত ইসার
কাছে পঞ্চাশ হাজারের মতো রোগী জমা হয়ে যেতো। কেউ আসতে না পারলে
তিনি নিজে তার কাছে চলে যেতেন এবং জন্মাত ও কুষ্ঠগ্রস্তদের জন্য সেয়া
করতেন, 'হে আল্লাহ্‌! তুমি আকাশ ও পৃথিবীবাসীদের প্রতিপালক আকাশ ও
পৃথিবীতে তুমিই উপাস্য নভঃমন্ডল ও ভূমন্ডলের সবকিছুর উপরই তে ম র
নিরঙ্কুশ প্রভাপ, তুমি ছাড়া আকাশ — পৃথিবীতে প্রতাপশালী কেউ নেই। তুমিই
নভঃবাসী এবং মুক্তিকারাসীদের প্রভূ। তুমি ছাড়া নভঃমন্ডল ও ভূমন্ডলের প্রভূ কেউ
নেই। তোমার অপার ক্ষমতা — মাটিতে, আকাশে, সবখানে। তুমি আকাশবাসী
ও পৃথিবীবাসীদের মহামহিম সস্ত্রাট। আমি তোমার জ্যোতির্ময় অবয়ব এবং
তোমার মহামর্যাদামণ্ডিত নাম নিয়ে তোমার সকাশে প্রার্থনা জানাই তোমার
সস্ত্রাজ্য চিরন্তন। নিশ্চয়ই তুমি সকল বিষয়ে পরিপূর্ণ ক্ষমতাসালী।'

اَللّٰهُمَّ اَنْتَ اِلٰهُ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْاَرْضِ لَا اِلٰهَ فِيْهَا غَيْرُكَ وَاَنْتَ جَبَّارٌ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَجَبَّاهُنَّ فِي الْاَرْضِ لَا جَبَّارَ فِيْهَا غَيْرُكَ وَاَنْتَ مَلِكٌ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَمَلِكٌ مَنْ فِي الْاَرْضِ لَا مَلِكَ فِيْهَا غَيْرُكَ قَدْ زَرَعْتَ فِي الْاَرْضِ كَقَدْ زَرَعْتَ فِي السَّمَاوَاتِ سُلْطَانُكَ فِي الْاَرْضِ كَسُلْطَانِكَ فِي السَّمَاوَاتِ اَسْأَلُكَ بِاسْمِكَ الْكَرِيْمِ وَوَجْهِكَ الْمُنِيْرِ وَمُلْكِكَ الْقَدِيْمِ اِنَّكَ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ

ওহায লিখেছেন, এই দোয়া পড়ে পাগল এবং প্রীতিগ্রস্তদেরকে ফুঁ দিলে অথবা লিখে পানি পান করালে ইনশাআল্লাহ্‌তায়ালার নিরাময় হয়।

জ্ঞাতব্য : হজরত ইসা আ. এর মাতৃভাষা ছিলো ইব্রানী অথবা সুরিয়ানী। এই দোয়া তাঁর সোয়ারই আরবী রূপে বর্ণিত হয়েছে।

চতুর্থ নিদর্শন হচ্ছে মৃতকে জীবিত করা। বলা হয়েছে, ‘বি ইজনিয়াহ্’ (আল্লাহর হুকুমে)। জীবন দান আল্লাহ্‌তায়ালার অধিপ্রায়ভূত। একথায প্রমাণ রয়েছে এই শব্দটিতে। ইমাম বাগবী লিখেছেন, হজরত ইবনে আক্বাস বলেছেন, হজরত ইসা চারজনকে জীবিত করেছিলেন। তাঁরা ছিলেন — ১. আজর ২. জাইনকা বৃদ্ধার ছেলে ৩. আশেরের কন্যা এবং ৪. শাম বিন নুহ। আজর ছিলেন তাঁর বন্ধু। মৃত্যুকালে আজরের বোন তাঁকে সংবাদ পাঠালেন যে, আপনার বন্ধু মরণোন্মুখ। বন্ধুর আবাস ছিলো তিন দিনের দূরত্বে। মৃত্যুর তিনদিন পর হজরত ইসা সহচরবৃন্দ সহ সেখানে পৌঁছলেন। তার বোনকে বললেন, আমাকে আজরের কবরের কাছে নিয়ে চলো। তারপর তার বোনের সঙ্গে আজরের কবরের নিকট গিয়ে হজরত ইসা আল্লাহ্‌তায়ালার কাছে আজরের জীবনভিক্ষা চাইলেন। আজর জীবিত হয়ে কবর থেকে উঠে এলেন। এরপর দীর্ঘদিন বেঁচে ছিলেন তিনি। তাঁর সন্তানও হয়েছিলো।

জাইনকা বৃদ্ধার ছেলের জানাযা যাচ্ছিলো হজরত ইসার পাশ দিয়ে। তিনি দোয়া করলেন। বৃদ্ধার ছেলে জীবিত হয়ে তাকে বহনকারী খাটের উপর বসে পড়লো। তারপর কাপড় পরিধান করে নিচে নেমে এসে সে খাটটি উঠিয়ে নিলো নিজের কাঁধে। তারপর নিজের ঘরে চলে গেলো। সেও অনেক দিন জীবিত ছিলো এবং সন্তানের পিতাও হয়েছিলো।

তার নাম ছিলো আশের। আশের অর্থ ওশর আশ্রয়কারী। তার এক কন্যা মীরা যাওয়ার একদিন পর হজরত ইসা'ব দোয়ায় পুনর্জীবিত হয়েছিলো। পরবর্তী জীবনে সে সন্তানের জননী হয়েছিলো।

শাম বিন নুহের কবরের কাছে গেলেন হজরত ইসা। আল্লাহর ইসমে আজম নিয়ে ডাকলেন তাকে। শাম বের হয়ে এলেন কবর থেকে। ভয় পেয়ে গেলেন তিনি মনে করলেন কিয়ামত সংঘটিত হবে বুঝি। ওই সময়ে মানুষের মাথার চুল পাকতো না। কিন্তু ভয়ে শামের মাথার অর্ধেক চুল শাদা হয়ে গেলো। বললেন, কিয়ামত কি হয়ে গিয়েছে? হজরত ইসা বললেন, আমি তোমাকে আল্লাহর ইসমে আজম নিয়ে ডেকেছি। এখন তুমি ইচ্ছা করলে আবার মতে যেতে পারো। শাম বললেন, বাকি আছি, যদি যুক্ত্যের শান্তি থেকে রক্ষা পাই। হজরত ইসা তার উদ্দেশ্য পূরণের জন্য দোয়া করলেন। দোয়া কবুলও হলো।

হজরত ইসা'ব আরেকটি নির্দেশন এই যে, মানুষেরা গৃহে যা কিছু আহার করতো এবং যা জমা করে রাখতো তিনি তার বিবরণ দিতে পারতেন। সুদী বসেছেন, হজরত ইসা বিদ্যালয়ের শিশুদেরকে বলতেন, তোমাদের পিতা ঘরে এই সমস্ত খাবার তৈরী করেছেন। কোনো কোনো শিশুকে বলতেন, গিয়ে দেখো তোমার ঘরের লোকেরা অমুক জিনিস খেয়েছে এবং অমুক জিনিস উঠিয়ে রেখেছে। শিশুরা ঘরে গিয়ে খাবারের জন্য কান্দতো। পিতামাতারা শেষ পর্যন্ত তাদেরকে খাবার দিতো এবং জিজ্ঞেস করতো, এ কথা তোমাদের কে বলেছে? শিশুরা বলতো, হজরত ইসা। গৃহবাসীগণ বলতো, ওই যাদুকরের সঙ্গে কখনো মেলামেলা করোনা। একবার এলাকার সকল শিশুকে একটি ঘরে আটকে রাখা হলো। হজরত ইসা বোজা দিতে দিতে সেখানে গেলেন এবং জিজ্ঞেস করলেন, শিশুরা কোথায়? লোকেরা বললো, এখানে কোনো শিশু নেই। তিনি বললেন, ওই আবদ্ধ ঘরে কারা? লোকেরা বললো, শুকন। তিনি বললেন, তাই হবে ঘর খুললে দেখা গেলো সব শিশুরাই পরিপূর্ণ হয়েছে শুকর শাবকে। সংবাদ ছড়িয়ে পড়লো চতুর্দিকে। বনীইসরাইলেরা নিছান্ত মিলো, ইসাকে হত্যা করতে হবে। বিবি মরিয়ম আশংকিত হলেন। তিনি প্রাণাধিক পুত্রকে নিয়ে গাধায় আরোহন করলেন চলে গেলেন মিশরে।

কাতাসা বলেছেন, ঘনিষ্ঠাটি মারেনা সম্পর্কিত। বনী ইসরাইলেরা যেখানে থাকতো, সেখানে তাদের কাছে আকাশ থেকে মারেনা (বাফ্র ভর্তি আহ্বার) অবতীর্ণ হতো। ওই আহ্বার ছিলো মানুষ ও সালুওয়ার মতো। তাদের প্রতি নির্দেশ ছিলো, ওই আহ্বার আত্মসাৎ করা যাবে না। লুকিয়েও রাখা যাবে না, কিন্তু দ্বারা নির্দেশ অমান্য করলো। হজরত ইসা তাদের এমনতো শপকর্ষের কথা

বলে দিতে পারতেন। ওই অব্যাহতাব জন্যই আত্মাহ্বাক তাদেরকে শূন্য বানিয়ে দেন।

সূরা আলে ইমরান : আয়াত ৫০, ৫১।

وَمَصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْرَةِ وَلِأَجْلِ لَكُمْ بَعْضُ
الَّذِي حُرِّمَ عَلَيْكُمْ وَجِئْتُكُمْ بِآيَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ فَاتَّقُوا اللَّهَ
وَأَطِيعُوا ۝ إِنَّ اللَّهَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ فَأَعْبُدُواهُ هَذَا صِرَاطٌ
مُسْتَقِيمٌ ۝

□ আমি আপনরাহ্ আমার সমুখে তওরাতের ঘাছা রহিয়াছে উহার সমর্থকরূপে ও তোমাদের জন্য যাহা নিষিদ্ধ ছিল উহার কতকগুলিকে বৈধ করিতে এবং আমিও তোমাদের প্রতিপালকের নিকট হইতে তোমাদের নিকট নিদর্শন অনিয়াছি। সুতরাং আত্মাহ্বকে ভয় কর আর আমাকে অনুসরণ কর।

□ ‘আত্মাহ্ আমার প্রতিপালক এবং তোমাদের প্রতিপালক সুতরাং তোমরা তাঁহার ইবাদত করিবে। ইহাই সরল পথ।’

প্রত্যেক নবী তাঁর পূর্ববর্তী নবীকে সমর্থন করেন। নবুরতের সূত্রপত্পরার নিয়মই এই। হজরত ইসা তাহি বলেছেন, তওরাতে যা রয়েছে ‘আমি তা সমর্থন করি। বলেছেন, ‘তওরাতের কিছু নিষেধাজ্ঞাকে আমি বৈধতা দিতে এসেছি।’ যেমন, চর্বি এবং গোশত তওরাতে হারাম ঘোষিত হলেও এখন তা হালাল। এভাবে পূর্ববর্তী হুকুম রহিত হওয়ারকে মনসুখ বলে। যে সমস্ত হুকুম বিশেষ কোনো সময়ের জন্য হয় সেগুলোকে পরবর্তী নবীর মাধ্যমে মনসুখ করাই আত্মাহ্বতায়ালার নিয়ম। কোরআনুল করীমেও এরকম কিছু হুকুম রয়েছে যা পরবর্তীতে রসুল স. এর উপস্থিতিতেই রহিত করা হয়েছে। নতুন হুকুম জারি করার অর্থ এই নয় যে, পূর্ববর্তী হুকুমটি ভুল ছিলো। পূর্ববর্তী হুকুমও ঠিক। পরবর্তী হুকুমও ঠিক। একটির মেয়াদ উত্তীর্ণ হওয়ায় অন্যটি বলবৎ হয়েছে।

নিদর্শনাবলীর উল্লেখ ইতোপূর্বে হওয়া সত্ত্বেও এখানে হজরত ইসা পুনরায় নিদর্শন এনেছেন বলেছেন। পূর্বের নিদর্শন সমূহ ছাড়াও এখানে তাঁর প্রতি অবতীর্ণ কিতাব ইঞ্জিল শরীফের সংযোজন করা হয়েছে। অথবা এও হতে পারে গুরুত্ব বৃদ্ধির জন্য এখানে পূর্ববর্তী নিদর্শন সমূহের পুনরোল্লেখ করা হয়েছে।

শেষে তিনি আহ্বান জানাচ্ছেন, আল্লাহ্ কে ভয় করতে এবং তাঁকে অনুসরণ করতে। অর্থাৎ তাঁর মাধ্যমে আল্লাহ্‌তায়ালার নির্দেশাবলীকে মান্য করতে।

আল্লাহ্ আমার ও তোমাদের প্রতিপালক — সুতরাং তাঁহুর ইবাদত কর — এই বাক্যটিতে পূর্ণ ইমান এবং পূর্ণ আমল সম্পাদনের আহ্বান রয়েছে। প্রতিপালক হিসাবে আল্লাহ্‌তায়ালাকে স্বীকার করলে এবং তাঁর ইবাদতে সমর্পিত হলে সকল ফেৎনার অবসান অবশ্যস্বাবী। তাই বলা হচ্ছে, ইহাই সঠিক পথ। এরকম কথা বলে গিয়েছেন রসুলে পাক স ও। একদ্যক্তি যখন বলেছিলেন, আমাকে এমন কথা বলে দিন যেনো অন্য কাউকে ডিজেন্স করতে না হয়। রসুল স বলেছিলেন, বলে আমি আল্লাহ্‌র উপর ইমান এনেছি এবং এই কথার উপর সুপ্রতিষ্ঠিত থাকো।

সূরা আলে ইমরান : আয়াত ৫২, ৫৩, ৫৪

فَلَمَّا أَحَسَّ عِيسَىٰ مِنْهُمُ الْكُفْرَ قَالَ مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ
قَالَ الْحَوَارِيُّونَ مَخْنُ أَنْصَارُ اللَّهِ أَمَّا يَا اللَّهِ وَاشْهَد بَأَنَّا
مُسْلِمُونَ ۝ رَبَّنَا أَمَّا بِمَا أَنْزَلْتَ وَاتَّبَعْنَا الرَّسُولَ فَاكْتُبْنَا مَعَ
الشَّاهِدِينَ ۝ وَمَكْرُؤًا مَكَرَ اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ ۝

□ যখন ইসা তাহাদের অবিশ্বাস উপলব্ধি করিল তখন সে বলিল, 'আল্লাহের পথে কাহারো আমার সাহায্যকারী?' শিষ্যগণ বলিল, 'আমরাই আল্লাহের পথে সাহায্যকারী। আমরা আল্লাহে বিশ্বাস করিয়াছি, আমরা গ্রন্থানুসরণকারী, তুমি ইহার সাক্ষী থাক।'।

□ 'হে আমাদের প্রতিপালক! তুমি যাহা অবতীর্ণ করিয়াছ তাহাতে আমরা বিশ্বাস করিয়াছি এবং আমরা এই রসুলের অনুসরণ করিয়াছি। সুতরাং আমাদেরগকে সাক্ষ্য বহনকারীদের তালিকাভুক্ত কর।'।

□ এবং তাহারা চক্রান্ত করিয়াছিল আল্লাহ্‌ও চক্রান্ত করিয়াছিলেন, আল্লাহ্ চক্রান্তকারীদের শ্রেষ্ঠ।

হজরত ইসা আ. এর মোজেল্লা যখন বারবার প্রত্যাখ্যাত হতে লাগলো, চতুর্গিকে মাথা তুলে দাঁড়ালো অবিশ্বাস, তখন তিনি চূড়ান্ত আহ্বান জানালেন, আল্লাহ্‌তায়ালার পথে কারা আমার সাহায্যকারী? তখন সাদা দিলেন

হাওয়ারীকুম্। বললেন, আমরা। আমরা আল্লাহকে বিশ্বাস করি এবং তাঁর নিকট আত্মসমর্পণ করি। আমরা বলি, আমরা বিশ্বাস করেছি আমাদের প্রতিপালক কর্তৃক অবতীর্ণ কিতাবে এবং অনুসরণ করি এই রসুলের। সুতরাং হে আমাদের আল্লাহ্! আমরা মেনো সাক্ষ্যদাতাদের অন্তর্ভুক্ত হই।

‘হাওয়ারী’ অর্থ বাঁটি বস্তু। আরেকটি অর্থ অত্যধিক ক্ষত্র। বন্দক হুন্দের সময় রসুল স. তিনবার উক্ত আওরাজে যখন মানুষকে ডেকেছিলেন তখন তিনবারই তুনিং সাদা দিয়েছিলেন জোবায়ের বিন আওয়ামি রসুল স. বলেছিলেন, প্রত্যেক নবীর হাওয়ারী থাকে আর আমার হাওয়ারী জোবায়ের। বোখারী, মুসলিম।

কামুস অভিধানে বলা হয়েছে, হাওয়ারী অর্থ সাহায্যকারী। অথবা নবীদের সাহায্যকারী। কিংবা ধোপা ও বাঁটি বস্তু। হজরত ইসার সহচরবৃন্দকে তাদের বিতর্কতার জন্য অথবা সাহায্যে এগিয়ে আসার জন্য হাওয়ারী বলা হয়। এরকম বলেছেন হাসান ও সুকিয়ান। কেউ কেউ বলেন, শাদা পোশাক পরিধান করতেন বলে তাদেরকে হাওয়ারী বলা হতো। ইবনে জারীর বলেছেন, তাঁরা ছিলেন ধোপা। মানুষের বস্ত্র ধোত করতেন তাঁরা। জুহাক বলেছেন, তাঁদের অন্তর ছিলো নির্মল, পাপমুক্ত ইবনে মোবারক বলেছেন, তাঁদের মুখমন্ডলে ছিলো ইবাদতের চিহ্ন এবং নূরের প্রভাব। কালাবী এবং ইকরামা বলেছেন, মনোনীত ব্যক্তি ছিলেন তাঁরা, সংখ্যায় ছিলেন তাঁরা যারোজন রুহ বিন কালেম যলেন, আমি হজরত কাতামাকে হাওয়ারী সম্পর্কে জিজ্ঞেস করলে তিনি বললেন, তাঁরা ছিলেন নবীর প্রতিনিধি মুজাহিদ এবং সুদী বলেছেন, তাঁরা জেলে ছিলেন। কেউ কেউ বলেছেন, মাঝি।

একবার ইহুদীদের এক দল হজরত ইসাকে ঘামুকর বললো এবং তাঁর পবিত্রা জননীকে ব্যতিচারের অপবাদ দিলো। হজরত ইসা তাদেরকে অভিসম্পাত দিলেন। আল্লাহ্‌তায়ালার হুকুমে তৎক্ষণাৎ তারা হয়ে গেলো শূন্য। তাদের মেতো ইহুদা এই ঘটনা দেখে ভয়ান্ত হলো। সে সবাইকে নিয়ে পরামর্শ করে সিদ্ধান্ত দিলো, হজরত ইসা মর্যাদে হত্যা করতে হবে। বধন তারা হত্যা করতে উদ্যত হলো, আল্লাহ্‌তায়ালার হজরত জিব্রাইল পাঠালেন। তিনি হজরত ইসাকে আকাশে উঠিয়ে দিলেন। ইহুদা পূহাভ্যন্তরে গিয়ে হজরত ইসাকে হত্যা করার জন্য তিতিয়ানুসকে নির্দেশ দিলো। আল্লাহ্‌তায়ালার তাঁর আকৃতি হজরত ইসার মতো করে দিলেন। লোকেরা ইসা মনে করে তাকে হত্যা করলো, তাই আল্লাহ্‌তায়ালার বলেছেন, তারা চক্রান্ত করেছিলো, আল্লাহ্‌তায়ালার চক্রান্ত করেছিলেন। আর আল্লাহ্‌তায়ালার চক্রান্তই ফলবতী হয়। এ হচ্ছে আল্লাহ্‌তায়ালার অপার ক্ষমতা। তাঁর ক্ষমতার কাছে সকল কিছুই পরাভব মানতে বাধ্য।

إِذْ قَالَ اللَّهُ يٰعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ إِنِّي مُؤَيَّدُكَ وَرَافِعُكَ إِلَىٰ وَمَطْعَمُكَ
 مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَجَاعِلُ الَّذِينَ اتَّبَعُوكَ فَوْقَ الَّذِينَ
 كَفَرُوا إِلَىٰ يَوْمِ الْقِيَامَةِ ثُمَّ إِلَىٰ مَرْجِعُكُمْ فَأَحْكُمُ بَيْنَكُمْ فِيمَا
 كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ ۝ فَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَأَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا
 شَدِيدًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمَالُهُمْ مِّنْ نَّصِيرِينَ ۝ وَأَمَّا
 الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيُوَفِّيهِمْ أُجُورَهُم ۖ وَاللَّهُ لَا
 يُحِبُّ الظَّالِمِينَ ۝

□ স্বরণ কর যখন আত্মাহু বললেন, 'হে ইসা ! আমি তোমার কাল পূর্ণ করিতেছি এবং আমার নিকট তোমাকে তুলিয়া লইতেছি এবং যাহারা সত্য প্রত্যাখ্যান করিয়াছে তাহাদের মধ্য হইতে তোমাকে মুক্ত করিতেছি। আর তোমার অনুসারীগণকে কিয়ামত পর্যন্ত সত্য প্রত্যাখ্যানকারীদের উপর শ্রেষ্ঠত্ব দিতেছি, অতঃপর আমার কাছে তোমাদের প্রত্যাবর্তন।' তারপর যে বিষয়ে তোমাদের মতান্তর ঘটিতেছে আমি উহার মীমাংসা করিয়া দিব।

□ যাহারা সত্য প্রত্যাখ্যান করিয়াছে আমি তাহাদিগকে ইহকাল ও পরকালে কঠোর শাস্তি প্রদান করিব এবং তাহাদের কোনো সাহায্যকারী নাই।

□ আর যাহারা বিশ্বাস করিয়াছে এবং সৎকার্য করিয়াছে তিনি তাহাদের প্রতিফল পূরাপূরিভাবে প্রদান করিবেন। আত্মাহু সীমালংঘনকারীগণকে ভালোবাসেন না।

হাসান, কালাবী এবং জারিহু এই ত্রয়্যাক্তের প্রথম বাক্যটির অর্থ করেছেন, আমি তোমাকে উত্তোলন করবো, মৃত্যু ব্যতীতই পৃথিবী থেকে উঠিয়ে আমার সকাশে আনবো। বাগবী অর্থ করেছেন দু'রকম। ১. আমি তোমাকে পূরাপূরি নিজেব কাছে উঠিয়ে দেবো, তাবা (ইসরাইলীরা) তোমার কোনো ক্ষতি করতে পারবেনা। ২. আমি তোমাকে আপন হেফাজতে নিয়ে আসবো অর্থাৎ নিরাপদ

রাখবে। ইবনে জারীর, এবী বিন আনাসের উক্তি উদ্ধৃত করে বলেছেন, 'তাওয়াফকি' অর্থ নিদ্রা, অর্থাৎ হজরত ইসা নিদ্রাভিভূত হয়েছিলেন এবং নিদ্রাবস্থায়ই তাকে আকাশে উঠিয়ে নেয়া হয়েছে। কেউ কেউ বলেছেন তাওয়াফকি অর্থ মৃত্যু। হজরত আলী বিন আবী তালহা থেকে হজরত ইবনে আক্বাস বলেছেন, ইম্নি মৃত্যুতওয়াফকিকা অর্থ নিশ্চয়ই আমি তোমাকে মৃত্যু প্রদান করবো। বাগবী লিখেছেন, এই দৃষ্টিকোন থেকে আয়্যাতের অর্থ হবে দু'রকম — ১. ওহাব বলেছেন, দিবসকালে তিন ঘন্টার জন্য হজরত ইসাকে মৃত অবস্থায় রেখে আকাশে উঠিয়ে নেয়া হয়েছে। মোহাম্মদ বিন ইসহাক বর্ণনা করেছেন, ইনায়াঁরা বলেন, আন্তাহুতারালা ইসা আ. কে দিবসকালে সাত ঘন্টা মৃতাবস্থায় রাখার পর পুনর্জীবিত করে উঠিয়ে নিয়েছেন। ২. জুহাক বলেছেন, অর্থ এই যে, প্লাবন থেকে অবতরণ করার পর ইহুদীদের হত্যা পরিকল্পনা থেকে নিরাপন বেখে জীবনের আয়ু পূর্ণ করে আমি তোমাকে মৃত্যু প্রদান করবো — কিন্তু এর পূর্বে আমি তোমাকে নিজের কাছে উঠিয়ে নেবো।

আমরা মনে কবি, তাওয়াফকি অর্থ মৃত্যু বাস্তবিকই আকাশে উঠিয়ে নেয়া। কেননা অন্যত্র বলা হয়েছে, 'ভাবা ইসাকে হত্যাও কবেদি শূলেও সেমদি।'

হজরত আবু হোরায়ারা বর্ণনা করেছেন, রসুল স. বলেছেন, আমার জীবনাধিকারী ওই জাত পাকের কসম! অতিসত্ত্বর ইসা ইবনে মরিয়ম ন্যায় নিভারক হয়ে পৃথিবীতে অবতরণ করবেন। ক্রুশ ধ্বংস করবেন, শূকর হত্যা করবেন, জিজিয়া কর রহিত করবেন এবং ধনসম্পদ এমন বিপুলাকার করে দেবেন যে, কেউ ধন গ্রহণে অগ্রসরী হবেনা। তখন একটি সেজদা হবে পৃথিবীর সমস্ত বস্তু অপেক্ষা উত্তম। হাদিসটি বর্ণনা শেষে হজরত আবু হোরায়ারা বলেছেন, যদি তোমরা তাঁকে মান্য করতে চাও তবে পড়, 'এবং নিশ্চয় আহলে কিতাবগণ তাঁর মৃত্যুর পূর্বে তাঁর উপর ইমান আনবে।' বোখারী, মুসলিম।

বোখারী, মুসলিমের দ্বিতীয় বর্ণনায় এসেছে, রসুল স. বলেছেন, ওই সময়ের অবস্থা কেমন হবে যখন হজরত ইসা তোমাদের মধ্যে অবতরণ করবেন এবং তোমাদের ইমাম হবে তোমাদের মধ্যে থেকেই। মুসলিমের এক বর্ণনায় অতিরিক্ত কয়েকটি কথা এসেছে, উটনীগুলোকে ছেড়ে দেয়া হবে, কিন্তু সেগুলোতে আরোহী হয়ে আক্রমণ করা যাবেনা। শত্রুতা, হিংসা এবং পরশ্রীকাতরতা উধাও হয়ে যাবে মানুষকে সম্পদ গ্রহণের জন্য আহ্বান করা হবে কিন্তু কেউ অগ্রহ প্রকাশ করবেনা

বাগবী হজরত আবু হোরায়ারা বর্ণনা সিপিষ্ট করেছেন, রসুল স. বলেছেন, তাঁর যুগে মুসলমান ছাড়া অন্য সকলেই ধ্বংস হয়ে যাবে। দাঙ্গালও নিভিহ হবে যাবে। পৃথিবীতে তিনি অবস্থান করবেন চল্লিশ বছর তারপর মৃত্যুবরণ করবেন স্বাভাবিক নিয়মে। মুসলমানেরা তাঁর জানাজা পড়বেন।

হজরত আবদুল্লাহ বিন ওমর থেকে ইবনে আবুগী বর্ণনা করেছেন, রসুল পাক স. এরশাদ করেছেন, ইসা ইবনে মরিয়ম পৃথিবীতে নেমে এসে বিয়ে করবেন।

সন্তানের তানক হবেন। পঁয়তাল্লিশ বছর পর ইন্তেকাল করবেন। তাঁকে দাফন করা হবে আমার কবরের পাশে। আমি, ইসা, আবুবকর এবং ওমর একসঙ্গে থাকবো।

হজরত জাবের বর্ণনা করেছেন, রসূল পাক স. বলেছেন, আমার উম্মতের একটি দল সত্যপ্রতিষ্ঠ হয়ে জেহাদবত থাকবে এবং কিয়ামত পর্যন্ত তারা ই বিজয়ী হবে। তারপর নেমে আসবেন নবী ইসা। মুসলমানদের নেত্রী তাঁকে নামাজ পড়তে বললে তিনি রাজী না হয়ে বলবেন, তোমরা বিভিন্ন জন বিভিন্ন জ্ঞানের নেত্রী। তিনি একথা বলবেন কেবল এই উম্মতের সম্মান প্রকাশার্থে। মুসলিম।

মেরাজের হাদিসে এসেছে, রসূলুল্লাহ স. ইসা ইবনে মরিয়মকে দ্বিতীয় আকাশে দেখেছেন। বোধারী ও মুসলিম।

আবুতাহতাবালা ঘোষণা করেছেন, 'তোমার অনুসারীদেরকে আমি প্রত্যাখ্যানকারীদের উপর কিয়ামত পর্যন্ত বিজয়ী করে রাখবো।' এর অর্থ তোমার অনুসরণকারীগণ দলিল প্রমাণে এবং অধিকাংশ সময়ে শক্তির দিক থেকেও কাফরদেরকে পরাভূত করে রাখবে। রসূল স. এর পূর্বে হজরত ইসার অনুসারীরা ছিলেন ইসরাইলী হাওয়ারীগণ। তাঁর স. আবির্ভাবের পর তাঁর অনুসারী বলতে মুসলমানদেরকে বুঝতে হবে। কারণ, মুসলমানরা তাঁকে নবী বলে মান্য করেছে এবং তাঁর তৌহিদের আহ্বানকে কবুল করেছে। মেনে নিয়েছে তাঁর সেই সুসংবাদকে, আমার পরে একজন নবী আসবেন যার নাম আহমদ — আমি তাঁর সুসংবাদদানকারী। কেউ কেউ বলেছেন, তাঁর অনুসরণকারী বলতে কেবল খৃষ্টানেরকে বোঝানো হয়েছে। তারা সব সময় ইহুদীদের উপরে বিজয়ী থাকবে।

'অতঃপর আমার কাছে তোমাদের প্রত্যাবর্তন' — এই অমোঘ ঘোষণা হজরত ইসা, তাঁর অনুসারী, সত্যপ্রত্যাখ্যানকারী — সকলের জন্য। এর পরেই সত্যপ্রত্যাখ্যানকারীদেরকে পৃথকভাবে সযোজন করে ইহকালে ও পরকালে কঠিন শাস্তির ভয় দেখানো হয়েছে। এই শাস্তি থেকে বাঁচবে এরকম সাহায্যকারী তাদের নেই। থাকতে পারে না। ইহকালে হত্যা, জিজিয়া করানো, লাঞ্ছনা এবং পরকালে দোজখের শাস্তি তাদের জন্য অবধারিত। আর ইমানদার ও সংকর্মশীলদের জন্য সেওয়া হয়েছে তাদের সংকর্ম সমূহের পূর্ণ বিনিময় এদানের আশ্বাস। সীমালংঘনকারীদেরকে আবুতাহতাবালা ভালোবাসেন না তাই তারা শাস্তিযোগ্য। ঐতিহাসিকগণ লিখেছেন, হজরত মরিয়মের তের বছর বয়সে হজরত ইসা জন্মগ্রহণ করেন। বাবেল শহরে সিকান্দরের আক্রমণের পঁয়তাল্লিশ বছর পর ছিলো তাঁর আবির্ভাব কাল। ওহি অবতীর্ণ হওয়ার পূর্বে তাঁর বয়স পৌঁছেছিলো তিরিশ বছরে। বয়স তেরিশে পৌঁছলে রমজান মাসের শবে কদরের দিন বায়তুল মুকাদ্দাস থেকে তাঁকে আবুতাহতাবালা আকাশে উঠিয়ে নেন। তাঁর নবুয়াদের সময় ছিলো মাত্র তিন বছর। এই ঘটনার পর হজরত মরিয়ম বেঁচে ছিলেন মাত্র ছয় বছর।

অন্য এক বর্ণনায় এসেছে, এক ব্যক্তিকে যখন ইসা আ. এর আকৃতিবিশিষ্ট করে দেয়া হলো তখন তাকে ধরে ক্রুশবিদ্ধ করলো ইহুদীরা। হজরত মরিয়ম এবং অন্য এক মহিলা (হজরত ইসাও পে.২।৪ যিনি উল্ল দিনী অবস্থা থেকে নিরাময় হয়েছিলেন) কাঁদতে কাঁদতে ক্রুশবিদ্ধ লাশের নিকটে গেলেন হঠাৎ হজরত ইসা প্রকাশিত হয়ে বললেন কাঁদছেন কেনো? আল্লাহুতায়ালার আমাকে প্রচুর তল্যাপসহ উঠিয়ে নিয়েছেন। তারা আমাকে কোনো কষ্ট দিতে পারেনি এরপর অদৃশ্য হলেন তিনি। সাত দিন পর আল্লাহুতায়ালার হুকুম করলেন, হে ইসা! পাহাড়ের ক্রন্দনবতা মবিরমেব নিকট অবতরণ করো। কারণ সে চিন্তিত, ব্যথিত এবং রোক্তদ্যমান। শুখানে গিয়ে হাওয়ারীগণকেও একত্রিত করো। তাদেরকে পাঠিয়ে দাও রাতের বিস্ত্র স্থানে। নির্দেশ দাও, যেনো তারা আল্লাহুতায়ালার দিকে মানুষকে ডাকতে থাকে। হজরত ইসা অবতরণ করলেন। নূর প্রজ্জ্বলিত হলো পাহাড়ে। হাওয়ারীগণ একত্রিত হলেন। তিনি তাদেরকে বিভিন্ন স্থানে পাঠিয়ে দিলে আল্লাহুতায়ালার তাকে পুনরায় উঠিয়ে নিলেন আকাশে। সকাল হলো হাওয়ারীগণ আদিষ্ট স্থানে পৌছে ওই স্থানের প্রচলিত ভাষায় কথা বলতে শুরু করলেন।

সূরা আলে ইমরান : আয়াত ৫৮

ذَٰلِكَ نَسُؤُهُ عَلَيْكَ مِنَ الْآيَاتِ وَالذِّكْرِ الْحَكِيمِ ۝

□ যাহা আমি তোমার নিকট বিবৃত করিতেছি তাহা নিদর্শন ও সারগর্ভ বাণী হইতে।

এই আয়াতটিও রসুলে পাক স. এর নবুয়তের প্রমাণ। এটা তাঁর মোজেরার অন্তর্ভুক্ত। কেননা অতীতের এসমস্ত ঘটনাবলী আল্লাহুতায়ালার না জানালে তিনি জানতেন না। অতএব তিনি যে আল্লাহর রসুল — এ বিষয়ে কোনো সন্দেহ থাকতে পারে না। ওহাজ্জিক্রিল হাকিম (সারগর্ভ বাণী হইতে) অর্থ লাওহে মাহফুজ। লাওহে মাহফুজ শব্দা মোতি নির্মিত এমন একটি দীর্ঘ রূপক যা পৃথিবী ও আকাশের মধ্যবর্তী শূন্য স্থানে আরশের সঙ্গে যুক্ত অবস্থায় বিদ্যমান।

সূরা আলে ইমরান : আয়াত ৫৯, ৬০

إِنَّمَا مَثَلُ عَيْسَىٰ عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ، خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ۝ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُنْ مِنَ الْمُنْزِينَ ۝

□ আল্লাহের নিকট ইসার দৃষ্টান্ত আদমের দৃষ্টান্ত সদৃশ। তাহাকে সৃষ্টিকা হইতে সৃষ্টি করিয়াছিলেন, তারপর তাহাকে বলিয়াছিলেন, 'হও', ফলে সে হইয়া গেল।

□ এই সভা তোমার প্রতিপালকের নিকট হইতে, সুতরাং সংশয়বাদীদের অন্তর্ভুক্ত হইও না।

হজরত আদম আ. সৃষ্ট হয়েছেন পিতা মাতা ব্যতিরেকেই। আর হজরত ইসা আ. সৃষ্ট হয়েছেন পিতা ব্যতিরেকে। দু'জনেরই সৃষ্টি বিস্ময়কর। বরং হজরত ইসা অপেক্ষা হজরত আদমের সৃষ্টি অধিক বিস্ময়কর।

এই আয়াত নাজরানের খৃষ্টান প্রতিনিধি দলের বাদানুবাদের কারণে অবতীর্ণ হয়েছে। একবার তারা রসূল স. এর সকাশে এসে বললো, আপনি নাকি ইসা আ. কে গালি দেন। তিনি বললেন, না তো। তারা বললো, আপনি যে তাঁকে বান্ধা বলেন। রসূল স. বললেন, নিশ্চয়ই তিনি আন্তাহর বান্ধা, আন্তাহর রসূল এবং কালেমাতুল্লাহ্ (আন্তাহর একটি হুকুম) আন্তাহ্ তাঁকে মরিয়মের উদরে স্থাপন করেছিলেন। খৃষ্টানেরা রাগান্বিত হয়ে বললো, আপনি কি কখনো কোনো মানুষকে পিতা ছাড়া জন্ম নিতে দেখেছেন? তাদের প্রশ্নের জবাবে অবতীর্ণ হলো এই আয়াত। এরকম বর্ণনা করেছেন ইবনে আবী হাতেম, আউফ রা. এর মাধ্যমে এবং হজরত ইবনে আক্বাসের বর্ণনাসূত্রে। ইবনে আবী হাতেম আরেকটি বর্ণনা করেছেন হাসান বসরীর মাধ্যমে। বর্ণনাটি এই — নাজরানের দু'জন পত্নী বসুলুলাহ্ স. এর বেদমতে হাজির হলো। একজন জিজ্ঞেস করলো, নবী ইসার পিতা কে? বসুলে পাক স. এই প্রশ্নের জবাবে আন্তাহ্‌তায়ালার নিকট থেকে কামনা করলেন। তখন নাজিল হলো এই আয়াত। হতবাক হয়ে গেলো পত্নীদ্বয়। তাবা এমনত মূর্খ যে, অহরহ দেখছে যে ছাগলের বাচ্চা মানুষ থেকে অথবা মানুষের বাচ্চা ছাগল থেকে কখনোই জন্মান্ত করেনা কারণ, জাত এখানে ভিন্ন। সৃষ্টির মধ্যেই যদি এরকম সম্ভব না হয়, তবে সৃষ্টি ও স্রষ্টার মধ্যে তা সম্ভব হবে কীভাবে আন্তাহ্‌তায়ালো একক, অমুখাপেক্ষী, চিরন্তন এবং আনুকম্প্যবিহীন। সুতরাং তিনি ইসা আ. এর পিতা হবেন কেমন করে। হজরত ইসা তো শরীর বিশিষ্ট অবক্ষয়শীল এক সৃষ্টি, যিনি পানাহার করেন। শয়ন করেন। মৃত্যু তাঁর অমোঘ নিয়তি। সুতরাং আন্তাহ্‌তায়ালো কারো পিতা বা পুত্র নন। কেউ তাঁর সমকক্ষও নয়।

জাতিব্য : এই আয়াত থেকে শরয়ী কিয়াস প্রমাণিত হয়েছে। কেননা, হজরত আদমের সৃষ্টির উপর কিয়াস করে হজরত ইসার পিতা ব্যতীত সৃষ্টি হওয়ার বৈধতা আন্তাহ্‌তায়ালো এখানে প্রমাণ করেছেন। অতএব, যারা কেবল কোরআন সুন্নত ও এজমা'কেই আহকাম মনে করেন, কিয়াস মানেন না; এই আয়াত তাদের বিরুদ্ধে প্রমাণ।

'সংশয়বাদীদের অন্তর্ভুক্ত হইওনা' অর্গ ইহুদী ও খৃষ্টানদের মতো সন্দেহে পতিত হইয়োনা। ইহুদীরা হজরত ইসা আ. এর পবিত্রা মাতাকে বলতো,

ব্যক্তিচারিত্রী। আর খৃষ্টানেরা হজরত ইসাকে বলে আত্মাহুত পুত্র। দুই দলই সংশয়বাদী, অবিশ্বাসী।

সূরা আলে ইমরান : আয়াত ৬১, ৬২, ৬৩।

ثُمَّ نَحْنُ حَاجُّكَ فِيهِ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ فَقُلْ تَعَالَوْا
نَذْعُرْ أَبْنَاءَنَا وَأَبْنَاءَكُمْ وَنِسَاءَنَا وَنِسَاءَكُمْ وَأَنفُسَنَا وَأَنفُسَكُمْ
ثُمَّ نَبْتَهِلْ فَنَجْعَلْ لَعْنَتَ اللَّهِ عَلَى الْكَاذِبِينَ إِنَّ هَذَا لَهُوَ
الْقَصْصُ الْحَقُّ وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا اللَّهُ وَإِنَّ اللَّهَ لَهُوَ الْعَزِيزُ
الْحَكِيمُ ۝ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِالْمُفْسِدِينَ ۝

□ তোমার নিকট জ্ঞান আসিবার পর যে কেহ এই বিষয়ে তোমার সহিত তর্ক করে তাহাকে বল, 'আইস আমবা আহ্বান করি আমাদের পুত্রগণকে ও তোমাদের পুত্রগণকে, আমাদের নারীগণকে ও তোমাদের নারীগণকে, আমাদের নিজস্বগণকে ও তোমাদের নিজস্বগণকে; অতঃপর আমরা বিনীত আবেদন করি এবং রাবি মিথ্যাবাদীদের উপর আত্মাহুতের অভিশাপ।'

□ নিশ্চয়ই ইহা সত্য কাহিনী। আত্মাহুত ব্যতীত অন্য ইলাহ নাই। নিশ্চয় আত্মাহুত পরম প্রতাপশালী, প্রজ্ঞাময়।

□ যদি তাহারা মুখ ফিরাইয়া লয়, তবে নিশ্চয় আত্মাহুত ফাসাদকারীদের সম্বন্ধে সম্যক অবহিত।

আত্মাহুতখালা এখানে রসূল পাক স. কে খৃষ্টানদের সঙ্গে মোবাহিলা করতে নির্দেশ দিচ্ছেন। মোবাহিলা অর্থ পরস্পর পরস্পরকে অভিসম্পাত প্রদান। দুই পক্ষই আত্মাহুতখালার নিকট এই মর্মে প্রার্থনা করবে, মিথ্যাবাদীদের এবং তার আগনজন্মদের প্রতি আত্মাহুতখালায় অভিশাপ বর্ষিজ হোক। আত্মাহুতখালায় নির্দেশক্রমে রসূল স. মোবাহিলা করতে প্রতৃত হলেন। মুসলিম এবং তিরমিজি হজরত সাআদ বিন আবী ওয়াহাসের এর মাধ্যমে লিখেছেন, এই আয়াত অবতীর্ণ হওয়ার পর রসূল স. হজরত আলী, হজরত ফাতেমা, হজরত হাসান এবং হজরত হোসেন কে ডাকলেন। বললেন, হে আমার অত্মাহুত! এরই আমার অত্মাহুত বাইত (আপনজন)।

বাগদী লিখেছেন, রসূল পাক স. নাজরানের খৃষ্টানদের সামনে এই আয়াত পাঠ করলেন, এবং তাদেরকে মোবাহিলা করতে আহ্বান জানালেন। তারা বললো, আমরা পরামর্শ করে আগামীকাল আমাদের সিদ্ধান্ত জানাবো। তাদের মধ্যে আকিব ছিলো সবচেয়ে বেশী জ্ঞানী। খৃষ্টানেরা তাকে প্রশ্ন করলো, হে আবদুল মসীহ! আপনি কী বলেন? আকিব বললো, শ্রীকৃষ্ণ! তোমরা ভালো করে ভেবে দেখো। মোহাম্মদ কিন্তু সত্য নবী, আল্লাহর কসম! নবীর সাথে মোবাহিলা করে কেউ জীবিত থাকতে পারেনা। তোমরা এরকম করলে ধ্বংস হয়ে যাবে। তোমরা বরং মোহাম্মদের সঙ্গে সন্ধি করে দেশে ফিরে যাও। একথায় সবাই একমত হলো। পরদিন সকালে তারা যখন রসূল স. এর সন্দেশে হাজির হলো, তখন তাঁর স. ফোলে ছিলেন হজরত হোসেন। হাত ধরে ছিলেন হজরত হাযান। পিছনে ছিলেন হজরত ফাতেমা এবং হজরত ফাতেমার পিছনে ছিলেন হজরত আদী। রসূল স. তাঁদেরকে বললেন, যখন আমি দোয়া করবো, তখন তোমরা বলবে আমিন। এই অবস্থা দেখে নাজরানের পত্নী বলতে লাগলো, হে খৃষ্টানেরা! আমি তো স্পষ্ট দেখছি, তিন দোয়া করলে আত্মহত্যালা পাহাড়কেও স্থানচ্যুত করে দেবেন। কাজেই তোমরা মোবাহিলা কোর না। করলে সবাই মরে যাবে এবং রেজ কিয়ামত পর্যন্ত পৃথিবীতে আর কোনো খৃষ্টান অবশিষ্ট থাকবেনা। এতিনিধিরা বললো, হে আবুল কাসেম! আমরা আপনার সাথে মোবাহিলা করতে চাইনা। আপনি আপনার মতো থাকুন। আমরা আমাদের মতো থাকবো। রসূল স. বললেন, মোবাহিলা না করতে চাইলে মুসলমান হয়ে যাও। মুসলমানদের মতো তোমরাও সমঅধিকারসম্পন্ন হবে। তারা মুসলমান হতে অস্বীকার করলো। রসূল স. বললেন, এবার তোমাদের ও আমাদের মধ্যে যুদ্ধ হবে। তারা বললো, আরবদের সঙ্গে লড়াই করার শক্তি আমাদের নেই। আমরা এই শর্তে সন্ধি করছি, আপনি আমাদের উপর সেনা আক্রমণ চালাবেন না, আমাদেরকে সন্ত্রস্ত করবেন না এবং আমাদেরকে ধর্ম ত্যাগে বাধ্য করবেন না। আমরা আপনাকে প্রতি বছর দুই হাজার জোড়া কাপড় দেবো। এক হাজার সফর মাসে এবং বাকি এক হাজার রজব মাসে। শর্ত অনুযায়ী তাদের সাথে সন্ধি করলেন রসূল স.। তিনি স. বলেছেন, আমার জীবনাধিপতি বিনি, তাঁর কসম দিয়ে বলছি, নাজরানবাসীদের মাথার উপর আঘাত এসে গিয়েছিলো। তারা মোবাহিলা করলে বানর ও শুকর হয়ে যেতো এবং সমস্ত উপত্যকা অগ্নিময় হয়ে বর্ষিত হতো তাদের উপর। নাজরানের সমস্ত অধিবাসী এমন কি সেখানকার পক্ষীকুলও ধ্বংস হয়ে যেতো এবং বৎসর অতিবাহিত হওয়ার আগেই সমস্ত খৃষ্টান সম্প্রদায় নিশ্চিহ্ন হয়ে যেতো। আবু নাসিম তাঁর দালায়েল নামক পুস্তকে হজরত ইবনে আব্বাসের মাধ্যমে এই বর্ণনাটি লিপিবদ্ধ করেছেন। এই আয়াত থেকে রাফেকী সম্প্রদায় হজরত আলী রা. কে প্রথম খলিফা হিসেবে

প্রমাণ করে এবং অন্য তিন খলিফার খেলাফতকে বাতিল হিসেবে গণ্য করে। তাদের বক্তব্য, আয়াতে পুত্রগণ বলতে হজরত হাসান এবং হজরত হোসাইনকে, নারী বলতে হজরত ত্বাহেরাকে এবং নিজদিগকে (আনফুসানা) বলতে হজরত আলী রা. কে বোঝানো হয়েছে। অর্থ দাঁড়ায়, হজরত আলী মোহাম্মদ স. এর সমকক্ষ। আব্বাহীরালা বলেছেন, “নবী মুমিনদের সঙ্গে তাদের আত্মার চেয়েও অধিক সম্পর্ক রাখেন” হজরত অলী এবং রসূল ছিলেন। কাজেই তিনি রসূল পাক স., এর পরে প্রথম ইমাম হওয়ার যোগ্য।

রাফেখীদের এই মত ভুল। কারণ, ১. রসূল স. এর সত্তা হজরত আলীর সত্তা থেকে অবশ্যই পৃথক। ২. পুত্রগণ শব্দটির মধ্যে হজরত আলী অন্তর্ভুক্ত; কেননা জাভান্না পুত্রেরই হতো। ৩. বংশগত আত্মীয় হলোই মর্যাদা সমান হবে, এমন বাধ্যকতা নেই ৪. রেসালতের সম্মাননায় হজরত আলীর প্রবেশাধিকার নেই। তিনি ইমাম হলেও রসূল নন। তাই সমকক্ষতার ধারণা আসতেই পারেনা ৫. এই আয়াত হজরত আলীর প্রথম খলিফা হওয়ার প্রমাণ হলে, রসূল পাক স. এর জীবদ্দশাতেই একথা সর্বজনবিনীত হতো। কিন্তু এরকম কোনো প্রমাণ নেই। অবশ্য এই ঘটনা থেকে এতোটুকু প্রমাণিত হয়েছে যে, হজরত আলী রসূল পাক স. এর প্রিয়জন।

আব্বাহীরালাগার ঘোষণা, হজরত ইসমাইল কাহিনীটি নিশ্চিত সত্য। আর তিনি ব্যতীত যেহেতু কোনো উপাস্য নেই, তাই হজরত ইসমাকে তাঁর পুত্র মনে করা স্পষ্ট অংশীবাদিতা। আব্বাহীরালাগার প্রতাপ, প্রজ্ঞা সমকক্ষতাবিহীন। সুতরাং কার সাধ্য তাঁর প্রতিপালকত্বের অংশী হয়। এরপরও যারা তৌহীদের পথ থেকে বিচ্যুত হয়, স্পষ্ট প্রমাণ অস্বীকার করে এবং বিশ্বাসের বাগানকে করে বিপর্যস্ত — তাদেরকে আব্বাহীরালা ভুলো করেই জানেন। তারা অবশ্যই শাস্তিযোগ্য।

মুফাসসিরগণ লিখেছেন, নাজরানের প্রতিনিধি দল মদীনায় এলে ইহুদীদের সাথে তাদের সাক্ষাত হলো। বিতর্কে প্রবৃত্ত হলো তারা। খৃষ্টানেরা বললো, ইব্রাহিম ছিলেন নাসারা। কাজেই আমরা তাঁর সঙ্গে বিশেষ সম্পর্ক রাখি। তাঁরই ঘিনের অনুসরণ করি আমরা ইহুদীরা বললো, ইব্রাহিম ইহুদী ছিলেন আমরা তাঁর নিকটতম এবং তাঁর ধর্মমতের অনুসারী। রসূল পাক স. এই বিতর্কের মাঝখানে পড়ে বললেন, তোমরা দু’দলই নবী ইব্রাহিমের ধর্মমত থেকে বিচ্যুত। তিনি সবদিক থেকে মুখ ফিরিয়ে একমাত্র আব্বাহীর জন্য হয়ে গিয়েছিলেন। আমিই তাঁর ধর্মমতের উপরে প্রতিষ্ঠিত। কাজেই তোমরা সবাই ইব্রাহিমের ঘিনের অর্থাৎ ইসলামের অনুসারী হও। ইহুদীরা বললো, খৃষ্টানেরা যেমন হজরত ইসমাকে উপাস্য বানিয়ে নিয়েছে, আপনি ভো চাইছেন, আমরাও আপনার সেইরূপ উপাসনা করি। খৃষ্টানেরা বললো, আপনি কি চান ইহুদীরা হজরত উযায়েরকে যেহেতু মনে করে আমরাও আপনাকে সেহেতু মনে করি? এই বালানুবাদের প্রেক্ষিতে অবতীর্ণ হলো নিম্নের আয়াত।

تَذِيَا هَذَا الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ
الَّتِي نَعْبُدُ إِلَّا اللَّهَ وَلَا نُشْرِكُ بِهِ شَيْئًا وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضًا
أَرْبَابًا مِّنْ دُونِ اللَّهِ، فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُولُوا اشْهَدُوا بِأَنَّا مُسْلِمُونَ ۝

□ তুমি বল, 'হে কিতাবীগণ! আইস সে কথা যা আমাদের ও তোমাদের মধ্যে একই; আমরা আল্লাহ ব্যতীত কাহারও ইবাদত করি না, কোন কিছুকেই তাঁহার শরীক করি না এবং আমাদের কেই আল্লাহ ব্যতীত কাহাকেও প্রতিপালক রূপে গ্রহণ করে না।' যদি তাহারা মুখ ফিরাইয়া লয় তবে বল, 'আমরা আত্মসমর্পণকারী, তোমরা সাক্ষী থাক।'।

তত্ত্বাত, ইঞ্জিল ও কোরআনের মূল কথা একই। আল্লাহ ব্যতীত কারো ইবাদত না করা, কোনো কিছুকে তাঁর সাথে শরীক না করা এবং আল্লাহ ছাড়া কাউকে প্রতিপালক সাব্যস্ত না করা — সকল আসমানী কিতাবের মূল নির্দেশ এরকমই। ইহুদী এবং নাসারারা এই নির্দেশদ্বয়। আল্লাহ্‌তায়ালার এখানে তাঁর প্রিয় রসূল মোহাম্মদ স. কে এই মূল নির্দেশের প্রতি আহ্বান জানাতে বলেছেন।

হজরত আদী বিন হাতেম বর্ণনা করেছেন, যখন এই আয়াত নাজিল হলো — 'তারা আল্লাহকে পরিত্যাগ করে তাদের আলেম ও ধর্ম যাজকদেরকে গ্রন্থ হিসেবে গ্রহণ করেছে,' তখন আমি অব্রজ করলাম, হে আল্লাহর রসূল! আমরা তো আলেম ও মাসায়েবদের পূজা করিনা। তিনি স. বললেন, তারা কি হাসানকে হাসান সাব্যস্ত করেনি। আর তোমরা কি তাদের অন্ধিমও অনুযায়ী আমল করনি? আমি বললাম, হ্যাঁ। তারাতো পাকিস্তানকে প্রতিপালক বানিয়েছে। তিরমিজি এই বর্ণনাটিকে হাসান বলেছেন।

রসূলের আনুগত্যই প্রকৃতপক্ষে আল্লাহর আনুগত্য। আল্লাহ্‌তায়ালার এরশাদ করেছেন, 'যে রসূলের অনুসরণ করলো নিশ্চয় সে আল্লাহ্‌তায়ালারই অনুসরণ করলো।' (মায়দা, আউলিয়া এবং মায়দায়ায় বামশাহের হুকুম শব্দিত সম্মত হলে তাও আল্লাহ্‌তায়ালার অনুসরণ বলে গণ্য হবে। আল্লাহ্‌তায়ালার এরশাদ এরকম, 'তোমরা আল্লাহকে মানো, তাঁর রসূলকে মানো এবং তোমাদের নেতাদেরকেও মানো।' হজরত আলী রা. বলেছেন, যারা আল্লাহ্‌তায়ালার অবাধ্য, তাদের অনুসরণ বৈধ নয়। কেবল সৎকাজেই অনুসরণ জরুরী। বাবাবী, মুসলিম, আবু দাউদ, নাসাঈ।

হজরত ইমরান বিন হানিন এবং হজরত হাকিম বিন আমরে গিফারী বর্ণনা করেছেন, স্রষ্টার নাক্ষত্রমাণী করে সৃষ্টির অনুসরণ নাজায়েয।

এ প্রসঙ্গে একটি বিষয়ের প্রতি আলোকপাত করা যেতে পারে কোনো মারফু হাদিস সহীহ প্রমাণিত হলে, দেখতে হবে — এ প্রসঙ্গে দ্বিতীয় কোনো হাদিস রয়েছে কি না। অথবা এই মারফু বর্ণনাটি অন্য কোনো হাদিস দ্বারা রহিত হয়েছে কি না। যদি দ্বিতীয় হাদিস না থাকে অথবা বর্ণনাটি রহিত বলে প্রমাণিত না হয় — এমতাবস্থায় যদি ইমাম আবু হানিফার অভিমত হাদিসটির প্রতিকূল হয়, তবে তাঁর অভিমত পরিত্যাগ করে সহীহ হাদিসটি গ্রহণ করতে হবে। এ অবস্থায় কেউ ইমামে আজমের অভিমত তাঁকড়ে ধরে থাকলে তা হবে পায়তলাহুকে মেনে নেয়ার মতো। বারহাকী তাঁর মাদখাল গ্রন্থে বিস্তৃত সননে আবদুল্লাহ বিন মোবারকের একটি উক্তি লিপিবদ্ধ করেছেন। উক্তিটি এই, আমি ইমাম আবু হানিফাকে বলতে শুনেছি, যদি কোনো বর্ণনা রসুল পাক স. এর সঙ্গে মিলে যায়, তবে আমরা তা আন্দলের সঙ্গে গ্রহণ করবো। সাহাবীর সঙ্গে মিলে গেলে তবে আমরা তাঁদের জ্ঞানকে অগ্রাধিকার দেবো। আর তাবেরীর সঙ্গে মিলে গেলে আমরা তার সমান্তরালে দাঁড়াবো। বাযহাকী লিখেছেন, ইমামে আজম বলেছেন, রসুল স. এবং সাহাবীদের বাণীর অনুকূল না হলে আমার কথাকে অগ্রাহ্য করো। এ রকমও বর্ণিত হয়েছে যে, তিনি বলেছেন, সহীহ প্রমাণিত হাদিসই আমার মাজহাব।

আমরা বলি, আমল করার জন্য চার ইমামের যে কোনো একজনের অভিমতের সহর্ধর প্রত্যেক জম্বী। অন্যথায় ঐকমত্যের (এজমার) বিস্তৃচ্ছারণ অবশ্যজ্ঞাই হবে। কেননা, তৃতীয় অথবা চতুর্থ যুগের পরে শাখাগত মাসআলায় আহলে সুন্নতের চারিটি মাজহাব প্রতিষ্ঠিত হয়েছে। পক্ষম কোনো মাজহাব নেই। অতঃপর ঐকমত্য এই যে, যা চার ইমামের বিরুদ্ধে তা বাতিল রসুল স. এরশাদ করেছেন, আমার উম্মত স্রষ্টার উপর একমত হবে না। আল্লাহতায়ালা এরশাদ করেছেন, ‘এবং যে মুসলমানদের পথ পরিত্যাগ করে অন্য পথ অবলম্বন করবে, তাকে আমি যা খুশী তাই করতে দেবো এবং অবশেষে জাহান্নামে নিষ্ক্ষেপ করবো.’

প্রশ্ন উঠতে পারে, এমনও তো হতে পারে যে, কোনো হাদিস চার ইমামের কেউই জানাতে পারেন নি এবং তাঁরা সম্মিলিতভাবে হাদিসের বিরুদ্ধে একমত হয়েছেন তখন কি হবে? এর উত্তর হচ্ছে, তখন বুঝতে হবে এই হাদিসটি অবশ্যই অন্য কোনো সহীহ হাদিস দ্বারা মনসুখ হয়ে গিয়েছে

জাভাব : শরিয়তের কোনো আলেম কোনো মাসআলাকে জাহেয অথবা নাজায়েয বললে, তার বিরুদ্ধাচরণ করা ঠিক নয়। সুন্নী মাশায়েখগণ এই নিয়ম মেনে চলেন। প্রকৃতপক্ষে সুন্নীয়াতে কেবাম শরিয়ত বিপরীত কোনো কাজ করেন

না। তাদের পরিচয়ে একদল মুব্বই শরিয়ত বিরোধী কাজে লিপ্ত হয়। এই সমস্ত মূর্ব্বের দ্বারা মাজারে সেজদা করা, ভাওঘাফ করা, ব্যাতি জ্বালাশো, মাজারের উপরে মসজিদ তৈরী করা, ওরশের নামে মাজারে ঈদেব মতো মেলা করা ইত্যাকার নাজয়েব কাজ সংঘটিত হয়।

হজরত আয়েশা রা. এবং হজরত ইবনে আব্বাস রা. বর্ণনা করেছেন, রসূল স. মুত্বাশযাফ একবার কহল দিয়ে তাঁব পবিত্র চেহারা ঢেকে নিলেন এবং খাসকষ্টের কারণে পুনরায় মুখমণ্ডল অন্যত্ব করে বললেন, ইহুদী ও নাসারাদের উপর আত্মাহুতামালার অতিসম্পাত, তারা তাদের নবীদের কবরগুলোকে সেজদার স্থান বানিয়ে নিয়েছে। হজরত আয়েশা বলেছেন, এই কথাই মাধ্যমে তিনি স. ইহুদী ও খৃষ্টানদের এ রকম কাজ থেকে মুসলমানদেরকে বিরত থাকতে বলেছেন বোধারী, মুসলিম।

উসামা বিন জারোদ রা. থেকে এ রকম হাদিস বর্ণনা করেছেন ইমাম আহমদ, আবু দাউদ, এবং তায়ালসি। হাকেম হজরত ইবনে আব্বাস থেকে এই হাদিস বর্ণনা করে মন্তব্য করেছেন, হাদিসটি বিতর্ক। বসেছেন, কবর জিয়ারতকারিণীদের উপর এবং কবরকে যারা সেজদার স্থান বানায় এবং যারা কবরে চেরাপ জ্বালায় তাদের উপর আত্মাহুত লানত। মুসলিম উদ্ধৃত করেছেন, হজরত জুন্ব বিন আবদুল মালেক রা. এর উক্তি, ওফাতের পাঁচ রাত পূর্বে আমি রসূল স. কে বলতে শুনেছি, সাবধান! কবরকে সেজদার স্থান বানিওনা। আমি তোমাদেরকে এ রকম করতে কঠোরভাবে নিষেধ করছি।

আযাতের শেষাংশে বলা হয়েছে, যারা ভগ্নাত, ইঞ্জিল ও কোরআনের মূল শিক্ষা থেকে বিমুখ হয়, তাদেরকে হে নবী, আপনি জাণিয়ে দিন আমরা আলমালী কিতাবসমূহের মূল নির্দেশ মানা করি; কিন্তু তোমরা মানো না।

হজরত ইবনে আব্বাস রা. বলেছেন, আবু সুফিয়ান বিন হরব আমাকে জানিয়েছেন, হাবকেল আমাকে (আবু সুফিয়ানকে) এবং কোরাইশদের এক দলকে ডাকলেন। তখন রসূল স. এর সঙ্গে আমাদের সাক্ষি বলবৎ ছিলো। আমরা ছাই শামদেশে শান্তিপূর্ণভাবে ব্যবসা বাণিজ্য করে যাচ্ছিলাম স্থানটির নাম ছিলো ইলিয়া। সেখানেই হাবকেলের সঙ্গে সাক্ষাৎ করলাম আমরা তখন তার দরবারে উপস্থিত ছিলো রোমের সর্দারগণ হজরত সাহিরা রা. এর মাধ্যমে রসূল স. যে চিঠিটি বসরার গভর্নরের নিকট পাঠিয়েছিলেন, হাবকেল সেই চিঠিটি চেয়ে নিলেন। চিঠিটি ছিলো নিম্নরূপ।

বিস্মিত্যাহির রহমানির রহীম

আত্মাহুত বাম্বা এবং আত্মাহুত রসূল মোহাম্মদের নিকট থেকে রোমের প্রশাসক হাবকেলের প্রতি। যে হেনায়েতের পথে চলে তার উপর শান্তি বর্ষিত

হোক। জতঃপূর আমি তোমাকে ইসলামের প্রতি আহ্বান জানাচ্ছি। মুসলমান হয়ে যাও। নিরাপত্তা লাভ করবে। আল্লাহ তোমাকে দ্বিগুণ সওয়াব দান করবেন। আর যদি অস্বীকার করো তবে প্রজাদের পাপও তোমার উপর পতিত হবে। হে আহলে কিতাব! সেই বাক্যের দিকে আগমন করো, যার মধ্যে তোমরা ও আমরা সমান। বাক্যটি এই, আমরা আল্লাহ ব্যতীত অন্য কারো ইবাদত করি না, কাউকে তাঁর সাথে শরীক করি না। এবং আল্লাহতায়ালার অনুমোদন ব্যতিরেকে কারো অনুসরণ করি না। এরপরও যদি তারা অমান্য করে তবে মুসলমানগণ তোমরা বলে দাও যে, 'হে আহলে কিতাবগণ, আমরা মান্য করি, আল্লাহতায়ালার আনুগত্য স্বীকার করি।' বোখারী, মুসলিম।

কাতব্য : রসুল পাক স. এই আয়াত নাজরান প্রতিনিধিদেরকে পড়ে শোনালেন। হারকেলের নিকটও লিখে পাঠালেন। সবাই সমর্থন করলো, অস্বীকার করলো না। কিন্তু প্রতিনিধিদল যাবার সময় এ একম বলতে বলতে গেলো যে, একথা আমাদের কিতাবে নেই। এই আয়াতটি রসুলে পাক স. এর নবুয়তের অফাট প্রমাণ।

হজরত ইসা এবং হজরত উযায়ের আল্লাহর পুত্র — এরকম কথা কোনো আনমানী কিতাবে নেই। তাই খৃষ্টানেরা কিতাব থেকে উদ্ধৃতি না দিয়ে মনগড়া প্রমাণ করেছিলো, আপনি কি কোনো মানুষকে পিতা ব্যতীত জন্মলাভ করতে দেখেছেন?

বাগদাদী লিখেছেন, আল্লাহতায়ালার কতই না সুন্দরকণে হজরত ইসার অবস্থা বর্ণনা করেছেন, হজরত আদমের প্রসঙ্গ টেনে সকল সন্দেহের অবসান ঘটিয়েছেন। তবুও যখন তারা অবিশ্বাসে অটল রইলো, তখন জানালেন মোবাহিলার আহ্বান। এই আহ্বানেও যখন তারা সাড়া দিলো না, তখন উত্থাপন করলেন এই কথা — তওরাত, ইঞ্জিল ও কোরআনের মূল শিক্ষার দিকে এসো। তবু তারা মিসোড় রইলো। তাই পরিসমাপ্তি টানা হলো এইভাবে, তবে তোমরা সাক্ষী থাকো নিচুই আমরা মুসলমান।

ইবনে ইসহাক তাঁর আপন সনদে হজরত ইবনে আক্বাসের উক্তি উদ্ধৃত করেছেন, নাজরানের খৃষ্টানেরা যখন বললো, হজরত ইব্রাহিম নাসারা ছিলেন। এবং ইহুদীরা বললো, তিনি ইহুদী ছিলেন। তখন রসুলে পাক স. এর প্রতি আল্লাহতায়ালার অবতীর্ণ করলেন নিম্নের আয়াত।

يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَعَاجُونَ فِي إِبْرَاهِيمَ وَمَا أُنْزِلَتِ التَّوْرَةُ
وَالْإِنْجِيلُ إِلَّا مِنْ بَعْدِهِ ؕ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ۝ هَٰئِنتُمْ هَٰؤُلَاءِ حَاجِبَتُمْ
فِي مَا كُنتُمْ بِهِ عِلْمٌ فَلِمَ تُعَاجُونَ فِيمَا لَيْسَ لَكُم بِهِ عِلْمٌ
وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ۝ مَا كَانَ إِبْرَاهِيمَ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا
وَلَكِنْ كَانَ حَنِيفًا مُسْلِمًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ۝

□ হে কিতাবীগণ! ইব্রাহীম সম্বন্ধে কেন তোমরা তর্ক কর, যখন তওরাত ও ইঞ্জিল তাহার পরে অবতীর্ণ হইয়াছিল? তোমরা কি বুঝনা?

□ দেখ, যে বিষয়ে তোমাদের কিছু জ্ঞান আছে তোমরাই সে বিষয়ে তর্ক করিয়াছ, তবে যে বিষয়ে তোমাদের কোন জ্ঞান নাই সে বিষয়ে কেন তর্ক করিতেছ? আল্লাহ জ্ঞাত আছেন এবং তোমরা জ্ঞাত নহ।

□ ইব্রাহীম ইহুদীও ছিল না, খৃষ্টানও ছিলো না; সে ছিলো একমিষ্ট, আহসানমর্শনকারী এবং সে অংশীবাদীদের অন্তর্ভুক্ত ছিল না।

তওরাত ও ইঞ্জিল নাতিল হইয়াছে হজরত ইব্রাহিমের অনেক পরে। হজরত ইব্রাহিমের এক হাজার বছর পরে হজরত মুসা নিয়ে এসেছিলেন তওরাত। তওরাতের ভিত্তিতেই সৃষ্টি হইয়াছিলো ইহুদী ধর্মমত। আব হজরত মুসা দুই হাজার বছর পর জন্মগ্রহণ করেছিলেন হজরত ইসা। তিনি ছিলেন বনি ইসরাইলের শেষ নবী। তাঁর উপরে অবতীর্ণ হয়েছিলো ইঞ্জিল। নাসারা বা খৃষ্টান ধর্মমত সৃষ্টি হয়েছে ইঞ্জিলকে কেন্দ্র করে। আল্লাহতায়ালা তাই বলছেন, যিনি তোমাদের ধর্মমত সৃষ্টির বহু পূর্বে আবির্ভূত হয়েছিলেন, তাঁকে তোমরা কিভাবে তোমাদের ধর্মমতভূত মনে করো? তোমাদের কি এতোটুকু জ্ঞানও নেই? আল্লাহ তায়ালায় নিয়ম এই যে, পরবর্তী শরিয়ত ছাড়া পূর্ববর্তী শরিয়তের শাখাগত অনেক নিয়ম রহিত হয়। আবার অনেক নিয়ম পূর্বাপর একই থাকে। যেমন, পায়কন্দার ইবাদত, মিথ্যা ও জুলুম হারাম হওয়া, তওবার আহ্বান ইত্যাদি হুকুম সকল শরিয়তেই এক। সুতরাং এসব ব্যাপারে তওরাত ও ইঞ্জিলে উল্লেখিত নিয়মের সঙ্গে হজরত ইব্রাহিমের মতানুসারে মিল থাকলেও তাঁকে ইহুদী বা নাসারা হিসাবে কিছুতেই চিহ্নিত করা যায় না।

আব্রাহামালা জানাচ্ছেন, তোমাদের বিতর্ক অনর্থক না জেনে তর্কে প্রবৃত্ত হওয়া অসমীচীন। তওরাত ও ইঞ্জিলে মোহাম্মদ স. এর শুণাবলী লিপিবদ্ধ রয়েছে। একথাও লিপিবদ্ধ রয়েছে যে, মোহাম্মদ স. এর শরিয়ত দ্বারা পূর্ববর্তী সমস্ত শরিয়ত রহিত করে দেয়া হবে। তোমরা কি তা জানো না? নাকি জেনেও গোপন করছো? কিছু আব্রাহামালা প্রকাশ্য প্রমাণ উপস্থাপিত করে তোমাদেরকে অপদস্থ করার দিচ্ছেন। অতএব, যে মুর্থের দল তোমরা কি তর্ক পরিভাগ করবে? ইহুদী কিংবা খৃষ্টান বিশ্বাস কেবল নয়, হজরত ইব্রাহিম ছিলেন সমস্ত বিকৃত বিশ্বাসের অধীকারকারী। প্রবৃত্তিবিরোধী, আব্রাহামালালার প্রতি পূর্ণ জ্ঞানসমর্পণকারী, ধর্মনিষ্ঠ। কিছুতেই তিনি অংশবাদীতার বৃত্তভূত নন। আর তোমরা আব্রাহামালালার নির্দেশ অমান্যকারী, নবী রসুলদের আদর্শঘাত। আব্রাহামালা অংশবাদীতাকে হারাম করেছেন। অথচ তোমরা একের মধ্যে তিন এরকম কথা বলে, উম্মার আ. ও ইসা আ. কে আব্রাহামের পুত্র বলে সুশ্রুতি শিরিকে লিপ্ত আছে। তাই শিরিকের মূলোৎপাটনকারী নবী ইব্রাহিমের অনুসরণের দাবী তোমরা কিছুতেই করতে পারো না।

সূরা আল ইমরান আয়াত ৬৮

إِنَّ أَوَّلَى الْبَأْسِ بِالنَّاسِ بِإِبْرَاهِيمَ الَّذِي اتَّبَعُوهُ وَهَذَا النَّبِيُّ وَالَّذِينَ
آمَنُوا وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُؤْمِنِينَ

□ যাহারা ইব্রাহিমের অনুসরণ করিয়াছিল তাহারা এবং এই নবী ও বিশ্বাসীগণ মানুষের মধ্যে ইব্রাহিমের ঘনিষ্ঠতম। আব্রাহাম বিশ্বাসীদের অভিভাবক।

হজরত ইব্রাহিমের জীবদ্দশায় বীরা তীর অনুসারী হয়েছিলেন এবং রসুল মোহাম্মদ স. এর অনুসরণকারী মুমিনগণই হজরত ইব্রাহিমের সবচেয়ে ঘনিষ্ঠ। এরা সকলে আব্রাহামালালার এককালে বিশ্বাসী। এরা কোরবানী করেন, খতলা করেন, কাবার দিকে মুখ করে নামাজ পড়েন এবং হজ ও ওমরাহ প্রতিপালন করেন।

আব্রাহামালালা ইমানদারদের বস্তু, অভিভাবক। ইমানদারগণ প্রথম নবী থেকে শুরু করে সকল নবীকে মান্য করেন। ইহুদী এবং খৃষ্টানেরা এ রকম নয়। বাগদা, কালাবীর বর্ণনাসূত্রে এবং মোহাম্মদ বিন ইসহাক হাফসীর বর্ণনাসূত্রে হজরত ইবনে আব্বাসের উক্তি উদ্ধৃত করেছেন এরকমভাবে, হজরত জাফর বিন আবু তালেব কিছু সংখ্যক সাহাবীকে নিয়ে মক্কা থেকে হাবশায় চলে গেলেন। পরে রসুল স.ও মদীনায হিজরত করলেন। বদর যুদ্ধ সংঘটিত হলো। ওই যুদ্ধে নিহত হলো

কোরাইশদের শ্রেষ্ঠ নেতারা। বন্দী হলো অনেকে। কোরাইশগণ পরামর্শ করলো, কিভাবে এর বদলা নেয়া যায়। তারা ঠিক করলো, হাবশার অধিপতি নাজ্জাশীর দরবারে উপঢৌকনসহ একটি প্রতিনিধিদল পাঠাতে হবে এবং তার কাছে ফেরত চাইতে হবে জাফর বিন আবু তালেব ও অন্যান্য হিজরতকারী সাহাবীদেরকে। সম্ভবত নাজ্জাশী তাদেরকে ফেরত দিবেন। তখন তাদেরকে হত্যা করে এর বদলা নিতে হবে। তাদের এই সিদ্ধান্তের ভিত্তিতে আমার বিন আস এবং আব্বাস বিন আবু মুইতকে তাদেরকে কিছু উৎকৃষ্ট চামড়া এবং অন্যান্য সামগ্রীসহ নাজ্জাশীর দরবারে পাঠানো হলো। তারা হাবশায় পৌঁছলো সমুদ্রপথে। নাজ্জাশীর দরবারে পৌঁছে তাকে সেজদা করলো এবং শান্তি প্রার্থনা করে নিবেদন করলো, আমাদের সম্প্রদায় আপনার কুশল কামনা করে, কৃতজ্ঞতা প্রকাশ করে এবং ক্ষমা প্রার্থনা করে। সম্প্রদায়ের লোকেরা আমাদেরকে আপনার খেদমতে এই উদ্দেশ্যে পাঠিয়েছেন যে, আমাদের ধর্মমত ত্যাগকারী কিছু লোক আপনার এখানে পালিয়ে এসেছে — তাদের সম্পর্কে সতর্ক থাকবেন। তারা রসুলের দাবী উত্থাপনকারী এক মিথ্যাবাদীর অনুসারী। একদল অজ্ঞ লোক রয়েছে সেই তথাকথিত রসুলের সঙ্গে আমরা তাদেরকে এক পাহাড়ের উপত্যকায় আটকে রেখেছি। সেখান থেকে তারা বাইরে আসতে পারে না, বাইরে থেকেও কেউ তাদের কাছে যায় না। ক্ষুধাপিপাসায় জর্জরিত তারা। উপায়ান্তর না দেখে সেই রসুল তাঁর আপন চাচাতো ভাইকে একটি ক্ষুদ্র দলসহ আপনার দেশে পাঠিয়েছে। তাদের উদ্দেশ্য — তারা আপনার ধর্মমতকে বিপর্যস্ত করবে, আপনার সাম্রাজ্য আনবে বিশৃংখলা এবং ধ্বংস করবে আপনার প্রজাদেরকে। পূর্বাঙ্কে সতর্ক হওয়াই বাঞ্ছনীয়। আপনি বরং তাদেরকে আমাদের হাতে সমর্পণ করুন। আমরা তাদেরকে নিয়ে যাই। আপনিও নিরাপদ হোন। আপনি তাদেরকে তলব করুন। তাহলেই প্রমাণ হবে যাবে আমরা যা বলেছি তা সত্য। দেববেন, তারা আপনাকে সেজদা করবে না। তাদের উদ্দেশ্য মহৎ হলে অবশ্যই তারা সেজদাবিনত হয়ে সম্রাটের সম্মান রক্ষণ করবে।

নাজ্জাশী, আবু জাফর ও তাঁর সঙ্গীদেরকে তলব করলেন। শাহী দরবারের সন্নিহিতে পৌঁছতেই আবু জাফর রা, উচ্চস্বরে ঘোষণা করলেন, আব্বাহর দল উপস্থিত। তারা প্রবেশের অনুমতির অপেক্ষায়। নাজ্জাশীর কানে পৌঁছলো এই আওয়াজ। তিনি ছকুম দিলেন, তাদেরকে বলো তাঁরা যেনো পুনরায় তাঁদের পরিচয় উচ্চস্বরে ঘোষণা করেন। হজরত জাফর তাই করলেন। নাজ্জাশী বললেন, জী হ্যাঁ। আব্বাহর জিহাদারীর সঙ্গে প্রবেশ করুন। হজরত জাফর ও নাজ্জাশীর এই কথোপকথন শুনে খুব দুঃখিত হলো আমার বিন আস ও আব্বাস, হজরত জাফর ও তাঁর সঙ্গীগণ দরবারে প্রবেশ করলেন, কিন্তু সম্রাটকে সেজদা করলেন না। আমার বিন আস বললো, দেখুন তারা কেমন অহংকারী। নাজ্জাশী বললেন, আপনাতা

সেজলা করলেন না কেনো? সকলেই তো শাহী সম্মান রক্ষা করে। হজরত জাফর বললেন, আমরা কেবল আত্মাহুকেই সেজদা করি। যিনি আপনাকে ও অন্যরা সম্রাটকে সৃষ্টি করেছেন। এই নিয়ম আমরা প্রতিপালন করতাম তখন, যখন মূর্তিপূজায় আবদ্ধ ছিলাম। অতঃপর আত্মাহু আমাদের মধ্যে একজন সত্য নবী প্রবেশ করেছেন। আমরা তার অনুসারী হয়েছি। তিনি আমাদেরকে আত্মাহু ছাড়া অন্য কাউকে সেজদা করতে নিষেধ করেছেন। সালাম বিনিময়ের মাধ্যমে পরস্পরের সম্মান রক্ষা করাকে বিধিবদ্ধ করে দিয়েছেন। বেহেশতবাসীরা এরকম সালাম বিনিময় করবে। নাজ্জাশী তওরাত ও ইঞ্জিলের মূল নীতি জানতেন। তিনি বুঝলেন, ঐদের কথাই সত্য। বললেন, চিৎকার করে দরবারে প্রবেশের অনুমতি চেয়েছিলেন কে? হজরত জাফর বললেন, আমি। একথা নিশ্চিত যে, আপনি পৃথিবীর সম্রাটদের মধ্যে একজন সম্রাট। আমি চাই, আপনি দুই দলের সঙ্গে একেত্র করে কথা বলুন। আমার, হজরত আবু জাফরকে বললেন, তুমি আগে বসো। হজরত আবু জাফর বললেন, ওদেরকে জিজ্ঞেস করুন আমরা কি গোলাম ছিলাম না স্বাধীন। আমার বললো, না তোমরা স্বাধীন এবং সম্মানী। নাজ্জাশী বললেন, গোলাম হওয়ার অপবাদ থেকে আপনারা মুক্ত। আবু জাফর বললেন, তাদেরকে জিজ্ঞেস করুন, আমরা কি কোনো অন্যায় হত্যাকাণ্ড সংঘটিত করেছি? যার কারণে আমাদের প্রতি প্রতিশোধ নেয়া যায়। আমার বললো, না তোমরাতো কাউকে হত্যা করনি। আবু জাফর বললেন, আমরা কি অন্যায়ভাবে কারো সম্পদ অপহরণ করে এনেছি? নাজ্জাশী বললেন, তোমরা কারো সম্পদ নিয়ে এলে তা পরিশোধের দায়িত্ব আমি নিলাম। আমার বললো, এ রকম ঘটনা আদৌ ঘটেনি। নাজ্জাশী বললেন, তবে তোমরা কী চান? আমর বললো, আমরা সকলে এক ধর্মের অনুসারী ছিলাম। কিন্তু এরা আমাদের ধর্মমত পরিচ্যাপ্ত করেছে। এ জন্যে আমাদের সম্প্রদায় এদেরকে ধরে নিয়ে যেতে এখানে পাঠিয়েছে। নাজ্জাশী বললেন, তোমাদের নতুন ধর্মমতের পরিচয় দাও। আবু জাফর বললেন, আগে শঃতানের ধর্ম পালন করতাম আমরা। আত্মাহুকে অস্বীকার করতাম। পাথরের পূজা করতাম। এখন আমরা গ্রহণ করেছি ধীন-ই-ইসলাম। এই ধর্ম নিয়ে আমাদের মধ্যে অবিবর্তিত হয়েছেন একজন রসূল। তিনি কিতাব নিয়ে এসেছেন। যেমন কিতাব নিয়ে এসেছিলেন হজরত ইসা ইবনে মরিয়ম। নাজ্জাশী বললেন, তোমরা মহৎ কথা বলেছো। অত্যন্ত কোমল পথে চলেছো। নাজ্জাশী নহবত রাজ্যতে বললেন। নহবতের আওয়াজ শুনে দরবারে উপস্থিত হলো নাসারা অ্যলেম ও মাশায়খগণ। তাদেরকে উদ্দেশ্য করে নাজ্জাশী বললেন, যিনি ইসা আ. এর উপর ইঞ্জিল শরীফ নাজিল করেছিলেন, সেই আত্মাহুর কসম দিয়ে আমি তোমাদেরকে বলছি, বসো, হজরত ইসা ও কিলামতের মধ্যবর্তীতে কোনো নবী

আবির্ভূত হবেন কি? ওলামাগণ বললেন নিশ্চয়। হজরত ঈসা তাঁর সম্পর্কে সুসংবাদ দিয়েছেন এবং বলেছেন, তোমরা তাঁর প্রতি ঈমান এনো। যে তাঁর প্রতি ইমান আনবে সে আমার উপরও ইমান আনবে। যে তাকে অস্বীকার করবে সে আমাকেও অস্বীকার করবে।

নাঝ্জাশী, আবু জাফরকে বললেন, তিনি তোমাদেরকে কী বলেন? তাঁর আদেশ ও নিষেধাজ্ঞা সম্পর্কে জানাও। আবু জাফর বললেন, তিনি আমাদেরকে আল্লাহর কিতাব পাঠ করে শোনান। ভালো কাজ করতে বলেন, মন্দ কাজ করতে নিষেধ করেন। প্রতিবেশীদের প্রতি উত্তম আচরণ করতে, আত্মীয়স্বজনদের সঙ্গে সম্পর্ক রক্ষা করতে এবং এতিমদের সহায়তা করতে নির্দেশ দেন। আরো বলেন, আমরা যেনো কেবল আল্লাহরই ইবাদত করি — তাঁর সঙ্গে যেনো শরীক না করি। নাঝ্জাশী বললেন, তিনি যা তোমাদেরকে পাঠ করে শুনিয়েছেন, তা থেকে আমাকে কিছু শোনাও। হজরত আবু জাফর সূরা আনকাবুত ও সূরা রুম থেকে পাঠ করলেন। কোরআনের মর্মস্পর্শী আবৃত্তি শুনে নাঝ্জাশী ও তার সহচরদের চোখ থেকে অশ্রু প্রবাহিত হলো। নাঝ্জাশীর সঙ্গীরা বললেন, আরো কিছু শোনাও। হজরত আবু জাফর সূরা কাহাফ পাঠ করলেন। অবস্থা বেগতিক দেখে আমার বিন আস বললো, তারা হজরত ঈসা ও তাঁর মাকে গাঙ্গি দেয়। নাঝ্জাশী বললেন, হজরত ঈসা ও তাঁর মা সম্পর্কে তোমরা কী বলো? আবু জাফর সূরা মরিয়ম পাঠ করে শোনালেন। নাঝ্জাশী একটি মেসওয়াকের এক ক্ষীণ অংশ ছিঁড়ে নিয়ে বললেন, আল্লাহর কসম! এই বর্ণনায় যা রয়েছে, তা থেকে হজরত ঈসা এই ক্ষীণ তক্তটি অপেক্ষা এতোটুকু বেশী ছিলেন না। অতঃপর হজরত জাফর ও তাঁর সাথীদের উদ্দেশ্য করে বললেন, যাও তোমরা আমার বাগো নিরাপন। যারা তোমাদেরকে মন্দ বলবে অথবা কষ্ট দেবে, আমি তাদেরকে বিভাঙিত করবো। নির্ভয়ে ও সবুটটিতে বসবাস করতে থাকো তোমরা। আমি নিশ্চিত হলাম, হজরত ইব্রাহিমের দল এখনো অবিকৃত। আমার জিজ্ঞেস করলো, সন্নাট, ইব্রাহিমের দল কোনটি? নাঝ্জাশী বললেন, এই দল। মুশরিকেরা এ কথা মানে না, অথচ হজরত ইব্রাহিমের অনুসারী হওয়ার দাবী করে। অতঃপর নাঝ্জাশী উপটৌকনের সামগ্রীসমূহ ফেরত দিয়ে বললেন, তোমাদের এই হাদিয়া সুদতূল্য। এ সমস্ত তোমাদের কাছেই থাক। আল্লাহ আমাকে সুদ ছাড়াই সান্নাফত দান করেছেন। আবু জাফর বর্ণনা করেছেন, আমরা যির এলাম এবং উত্তম স্থানে সম্মান ও আন্তরিক অভ্যর্থনাতার সঙ্গে বসবাস করতে শুরু করলাম। ওদিকে মদীনার রসুল পাক স, এর উপর অবতীর্ণ হলো হজরত ইব্রাহিমের দ্বীনের অনুসারী হওয়ার দাবী সম্পর্কিত এই আয়াতগুলো।

হজরত মুআজ বিন জাবাল, হজরত হোজায়ফা বিন ইয়ামান ও হজরত আঘাব বিন ইয়াসিরকে ইজ্রীরা তাদের ধর্ম গ্রহণ করতে আহ্বান জানালো, তখন তাদের আশ্রিত নাজিল হয়

وَدَّتْ طَائِفَةٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يُضِلُّوكُمْ وَمَا يُضِلُّونَ إِلَّا
 أَنفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ ۝ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ
 أَنْتُمْ تَشْهَدُونَ ۝ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَلْبِسُونَ الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ
 وَتَكْتُمُونَ الْحَقَّ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ۝

□ কিতাবীদের এক দল তোমাদিগকে বিপথগামী করিতে চাহিয়াছিল; অথচ তাহারা তাহাদের নিজদিগকেই বিপথগামী করে, কিন্তু তাহারা উপলব্ধি করে না।

□ হে কিতাবীগণ! তোমরা কেন আল্লাহের নিদর্শনকে অস্বীকার কর, যখন তোমরাই সাক্ষ্য বহন কর?

□ হে কিতাবীগণ! তোমরা কেন সত্যকে মিথ্যার সহিত মিশ্রিত কর এবং সত্য গোপন কর, যখন তোমরা জান?

মুসলমানদেরকে আল্লাহতায়াল্লাই হেফাজত করেন। বিধর্মীরা তাদেরকে বিপথগামী করতে চাইলে তাদের প্রচেষ্টার প্রতিফল গিয়ে পড়ে তাদের উপরেই। তবু তারা তাদের প্রচেষ্টা অব্যাহত রাখে। কতোই না অবুখ তারা। তওরাত ও ইঞ্জিলে মোহাম্মদ স. এর নবুয়ত ও বৈশিষ্ট্যাবলীর স্পষ্ট উল্লেখ থাকে। সত্ত্বেও তারা তা গোপন করে চলেছে। তাই আল্লাহতায়াল্লাই প্রশ্ন, তোমরাই যদি তওরাত ও ইঞ্জিল বহনকারী তবে সাক্ষ্য গোপন করো কেনো? সত্যকে মিথ্যার সঙ্গে মিশ্রিত করো কেনো? গোপনে স্বীকার করো, অথচ প্রকাশ্যে বিরুদ্ধাচরণ করো কেনো?

তোমাদের শাস্তি হবে বিভণ। প্রথমতঃ নিষেধের পথত্রুটিভার কারণে। দ্বিতীয়তঃ অন্যদেরকে পথচ্যুত করার অপচেষ্টার কারণে। গ্রন্থকার একথা বলেছেন। মোহাম্মদ ইবনে ইসহাক হজরত ইবনে আব্বাস থেকে বর্ণনা করেছেন, ইহুদী আবদুল্লাহ বিন জাইফ, আদী বিন জায়েদ এবং হারেস বিন আউফ পরামর্শ করে ঠিক করলো, আমাদের উচিত দিনের গ্রন্থমাংশে মোহাম্মদের উপর যা অবতীর্ণ হয়েছে তা মেনে নেয়া এবং দিনের শেষমাংশে তা অস্বীকার করা। আমবা এ বকম করলে মুসলমানেরা সন্দেহে পড়ে যাবে। হতে পারে তারাও আমাদের মতান আচরণ করবে। তখন আল্লাহতায়াল্লা এই আয়াতগুলো অবতীর্ণ করেন।

وَقَالَتْ طَائِفَةٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ ائِمَّنُوا بِالَّذِي أُنْزِلَ عَلَى
الَّذِينَ آمَنُوا وَجَهَ النَّهَارِ وَكُفُّوا أَلْجَرَّةَ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ
وَلَا تُؤْمِنُوا إِلَّا لِمَن تَبِعَ دِينَكُمْ قُلْ إِنَّ الْهُدَىٰ هُدَىٰ اللَّهِ
أَن يُؤْتَىٰ أَحَدٌ مِّثْلَ مَا أُوتِيتُمْ أَوْ يُعَاجِزْكُمْ عِندَ رَبِّكُمْ قُلْ
إِنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ ۚ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ
يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَن يَشَاءُ ۚ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ۝

□ কিতাবীদের একদল বলিল, ‘যাহারা বিশ্বাস করিয়াছে তাহাদের প্রতি যাহা অবতীর্ণ হইয়াছে দিনের প্রারম্ভে তাহাতে বিশ্বাস কর এবং উহার শেষে তাহা প্রত্যাখ্যান কর; হয়ত তাহারা কিবিত্তে পারে ’

□ ‘এবং যাহারা তোমাদের ধর্মের অনুসরণ করে তাহাদিগকে যাঁহীত আর কাহাকেও বিশ্বাস করিও না । বল, আল্লাহের নির্দেশিত পথই পথ ।’ বিশ্বাস করিও না যে তোমাদিগকে যাহা দেওয়া হইয়াছে অনুরণ আর কাহাকেও দেওয়া হইবে অথবা তোমাদের প্রতিপালকের সম্মুখে তাহারা তোমাদের বিরুদ্ধে দুষ্টি উত্থাপন করিবে ।’ বল, অনুগ্রহ আল্লাহেরই হাতে, তিনি যাহাকে ইচ্ছা তাহা দান করেন । আপ্লাহ প্রাচুর্যময়, সর্বজ্ঞ ।

□ তিনি স্বীয় অনুগ্রহের জন্য যাহাকে ইচ্ছা বিশেষ করিয়া বাহিয়া লন । আপ্লাহ মহা অনুগ্রহশীল ।

দিনের প্রথমার্শে স্বীকৃতি এবং শেষার্শে প্রত্যাখ্যান এই নীতিতে একমত হয়েছিলো খয়বর এবং ওরায়না গ্রামের বারোজন ইহুদী আলোম এ রকম বর্ণনা করেছেন বাগবী, হাসান বসরী থেকে । ইবনে জারীরও স্মৃতির কর্ণালসূত্রে এককম বলেছেন । মুকাহিদ, মুকাতিল এবং কালাবী বলেছেন, এ আলোচনা বারোজন ইহুদীর মধ্যে হয়েছিলো । রসুল পাক স, যখন বায়তুল মুকাদ্দাসের পরিবর্তে কাবা শরীফের দিকে মুখ ফিরিয়ে নামাজ আদায় করতে শুরু করলেন, তখন ইহুদীরা খুব দুঃখিত হলো । কব বিন আশারাক এবং তার সঙ্গীরা বললো, তোমরাও দিনের প্রথম ভাগে কাবার দিকে মুখ ফিরিয়ে নামাজ পড়ো এবং শেষ ভাগে নামাজ পড়ো

বাস্তবত্ব মুকাদ্দাসকে কেন্দ্রীভূত করে। নোদুলায়মান চিত্তাধিকারী নামধারী মুসলমানেরা ইহুদীদের চক্রান্তে বিভ্রান্ত হলো। তখন আবুল্লাহ তায়াল্লা জানালেন, 'হে শ্রিয় নবী! আপনি কাফেরদেরকে জানিয়ে দিন, খাটি মুসলমানেরা যে হেদায়েত লাভ করেছে, তা আবুল্লাহ তায়াল্লা দান। আবুল্লাহ তায়াল্লাই এই নূরকে পূর্ণত্ব দান করবেন। এই আলো নেভারবার ক্ষমতা তাদের নেই, তাদের সকল চক্রান্ত ব্যর্থ হবে মুসলমানদের কোনো ক্ষতি হারা করতে পারবে না। আবুল্লাহর নির্দেশ অশ্রান্ত। অতএব, মুসলমানেরা যেনো এ কথা বিশ্বাস না করে যে, তারা যা লাভ করবে তা অবিশ্বাসীদেরকে দেয়া হবে, বাতে করে কাকেরেরা কিয়ামতের দিবসে আবুল্লাহর সম্মুখে তাদের সমর্থনে কোনো যুক্তি উত্থাপন করতে পারে। অনুগ্রহ আবুল্লাহ তায়াল্লারই। যাকে ইচ্ছা হাকে তিনি তাঁর অনুগ্রহ দান করেন। গ্রাহ্যময় ও সর্বজন তিনিই। তিনি বিশেষভাবে তাঁর আপন রহমত প্রদানার্থে যাকে ইচ্ছা করেন তাঁকে নবুয়ত দান করেন। তিনি এ বিষয়ে সম্মত অবস্থিত যে, তাঁরা তাঁর বিশেষ অনুগ্রহ লাভের যোগ্য।

'তোমাদের প্রতিপালকের সম্মুখে তাহারা তোমাদের বিরুদ্ধে যুক্তি উত্থাপন করিবে' - একথাও অর্থ হলো, কিয়ামতের দিন ইমানদারেরা তোমাদের (ইহুদীদের) উপরে ভরী হবে। বরং, তোমরা বিভ্রান্ত আবে তারা হেদায়েতপ্রাপ্ত।

সূরা আলে ইমরান ৪ আয়াত ৭৫, ৭৬

وَمِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مَنْ إِنْ تَأْمَنَهُ بِقِنطَارٍ يُؤَدِّي إِلَيْكَ وَمِنْهُمْ
مَنْ إِنْ تَأْمَنَهُ بِيَدٍ يُنَادِرُ بِأُيُودِهِ إِلَيْكَ إِلَّا مَا دُمْتَ عَلَيْهِ قَائِمًا
ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لَيْسَ عَلَيْنَا فِي الْأُمِّيْنَ سَبِيلٌ وَيَقُولُونَ
عَلَى اللَّهِ الْكَذِبُ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ۚ بَلَىٰ مَنْ أَوْفَىٰ بِعَهْدِهِ وَاتَّقِ
فَإِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ ۝

□ কিতাবীদের মধ্যে এমন লোক রহিয়াছে যে, বিপুল সম্পদ আমানত রাখিলেও ফেরৎ দিবে; আবার এমন লোকও আছে যাহার নিকট একটি দীনারও আমানত রাখিলে তাহার গিহনে লগিয়া না থাকিলে সে ফেরৎ দিবে না, ইহা এই কারণে যে তাহারা বলে 'নিরক্ষরদের প্রতি আমাদের কোন বাধ্য-বাধকতা নাই,' এবং তাহারা জানিয়া শুনিয়া আবুল্লাহর সম্পর্কে মিথ্যা বলে।

□ হ্যাঁ, কেহ তাহার অস্বীকার পূর্ণ করিলে এবং সাবধান হইয়া চলিলে আত্মা সাবধানীকে ভালবাসেন

এখানে দুই দল আহলে কিতাবের পার্থক্য তুলে ধরা হয়েছে। একদল ইসলাম গ্রহণ করে মুসলমান হয়ে গিয়েছেন। অপর দল কাকেরই রয়ে গিয়েছে। মুসলমান আহলে কিতাবদের মাঝে হজরত আবদুল্লাহ বিন সালামের প্রতি ইঙ্গিত রয়েছে এই আয়াতে। ইমাম বাগদাধী সূরপরস্পরায় জোবায়ের এবং জুহাকের মাধ্যমে হজরত ইবনে আব্বাসের উক্তি উল্লেখ করেছেন, এক ব্যক্তি হজরত আবদুল্লাহ বিন সালামের নিকট বারো শত উকিয়া স্বর্ণ জামানত রেখেছিলেন। বখাসময়ে তিনি তা ফেরত দিয়ে সেন। অপর দিকে কাব বিন আশরাফের মতো ইহুদীরা জামানত ফেরত দিতে অস্বস্তি ছিলো না। নফোডবান্না হয়ে জোর তাগাল দেয়া হাত্তা অথবা মামলা জব্বুর মাধ্যমে বাধ্য করা ছাড়া তারা আমানত ফেরত দিতে না। বাগদাধী লিখেছেন, জনৈক কোরাইশ ফাখ্বাস বিন আজরা ইহুদীর নিকট এক দিনার আমানত রেখেছিলো। কিন্তু সে তা আত্মসাৎ করে। কাকের ইহুদীরা বলতো, যারা আহলে কিতাব নয়, তাদের সম্পদ আত্মসাৎ করা হালাল। আত্মাহর নিকট এজন্য কোনো জবাবদিহি করতে হবে না। তারা যেহেতু আমাদের ধর্মমানুসারী নয়, তাই তাদের উপর সকল প্রকার জুলুম আমাদের জন্য বৈধ। আমাদের কিতাবে তাদের জন্য কোনো হুকুম নেই। তাদের এই মনোভাবের বিরোধিতা করে আত্মাহতায়াল জানাচ্ছেন, তারা জেনে বুঝে আত্মাহতায়ালার উপর মিথ্যারোপ করছে। সকল আমানত সম্পর্কেই প্রশ্ন করা হবে

কাকেরদের সম্পদ রক্ষার উপায় দুইটি। হয় মুসলমান হয়ে যাবে অথবা মুসলমানদের জিম্মি হয়ে যাবে (জিজিয়া কর গ্রহণের মাধ্যমে)। ইহুদীরা বুঝেছে মুসলমানদের মাল তাদের জন্য বৈধ। অথচ প্রকৃত অবস্থা এর বিপরীত। করং তাদের সম্পদ মুসলমানদের জন্য সকল অবস্থায় বৈধ। তাদের সম্পদ সংরক্ষণের উপায় দুইটি মুসলমান হবে যেতে হবে। নতুবা জিজিয়া দিতে হবে। হজরত আবু মুসা বর্ণনা করেন, রসুল স, এরশাদ করেছেন, আমাকে শুই সময় পর্যন্ত যুদ্ধ করার নির্দেশ দেয়া হয়েছে যতক্ষণ না মানুষ লা ইলাহা ইল্লাল্লাহু এবং মোহাম্মাদুর রসুলুল্লাহ বলে, সঠিকভাবে নামাজ পড়ে এবং জাকাত আদায় করে। যারা এমন করবে তারা সব দিক দিয়ে আমাদের হেফাজতে থাকবে। আর প্রকৃত হিসাব আত্মাহতায়ালার আধিকারাবীন — তারা এই স্বীকৃতি অন্বেষণে সঙ্গে দিলে, না প্রবঞ্চনায় সঙ্গে।

সোলায়মান বিন বায়ীদ, হজরত বায়ীদ থেকে একটি দীর্ঘ হাদিস বর্ণনা করেছেন, যাঁর মধ্যে রয়েছে এই হুকুমটি, যদি তারা ইসলাম স্বীকার না করে, তবে জিজিয়া চাও। যদি দেয় তবে গ্রহণ করো, যুদ্ধ কোর না। বোখারী, মুসলিম।

মৃত্যু ঐ ব পরহেজগঙ্গণকে অল্প হতাশা জালোবাসেন। তাঁরা প্রতিশ্রুতি পূর্ণ করেন। যবজ হুকুম সমূহ প্রতিপালন করেন এবং নির্দিষ্ট কাজ থেকে বিরত থাকেন। মুনাফিকরা এর বিপরীত। হজরত আবদুল্লাহ ইবনে ওমর বর্ণনা করেছেন, রসুল স. এরশাদ করেছেন, যার মধ্যে চারটি স্বভাব থাকবে, সে প্রকৃত মুনাফিক। একটি থাকলে বুঝতে হবে তাঁর মধ্যে একটি মুনাফিকী স্বভাব রয়েছে। হতকণ না সে এই স্বভাব পরিচাল্য করবে ততক্ষণ বেশি মুমিন বলে বিবেচিত হবে না। মুনাফিকদের চারটি স্বভাব হচ্ছে - ১ তার কাছে অমানত রাখা হলে যেহীনত কবাবে ২ যখন সে কথা বলবে মিথ্যা বলবে ৩, এলীকরাবছ হলে অলীকার ভঙ্গ করবে ৪, কারো সঙ্গে বাদানুবাদে লিপ্ত হলে অশ্লীল ভাষা ব্যবহার করবে। যোখাবী, মুসলিম।

কোখারী, মুসলিমে হজরত আবু হেবায়রা থেকে আরো বর্ণিত হয়েছে, রসুল স. এরশাদ করেছেন, মুনাফিকের নিদর্শন তিনটি। কথা বললে মিথ্যা বলবে। প্রতিশ্রুতি দিলে ভঙ্গ করবে এবং কিছু পছন্দ রাখলে আত্মসাহ করবে। ইমাম মুসলিমের বর্ণনায় এই বাক্যটি অতিরিক্ত রয়েছে। যদিও সে নামাজ পড়ে, যোজা রাখে এবং দাবী করে, সেও একজন মুসলমান।

সূরা আল ইমরান : আয়াত ৭৭

إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ عَهْدَ اللَّهِ وَآيْمَانَهُمْ ثَمَنًا قَلِيلًا أُولَٰئِكَ لَا خَلَاقَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ وَلَا يَكْتُمُهُمُ اللَّهُ وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَلَا يُزَكِّيهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ

□ বাহব' আত্মহের প্রতিশ্রুতি এবং নিজেদের শপথকে দল্প মূল্যে বিক্রয় করে পরকালে তাহাদের কোনো অংশ নাই। কিয়ামতের দিন অ'ল্লাহ তাহাদের সহিত কথা বলিবেন না এবং তাহাদের দিকে চাহিবেন না এবং তাহাদিককে পরিত্যক্ত করিবেন না; তাহাদের জন্য মর্মবুল শাস্তি রহিরাছে

যোখাবী ও মুসলিমে আবু ওয়ায়েল রা. এর মাধ্যমে হজরত আবদুল্লাহ বা. এর বর্ণনা রয়েছে এ হুকুম, রসুল স. এরশাদ করেছেন, যে ব্যক্তি ফেনে মুসলমানের সম্পদ আত্মসাহ করার উদ্দেশ্যে মিথ্যা কসম করে আত্মহতাশালাব রোযতত্ত অবস্থায় সে আত্মহর সামনে উপস্থিত হবে। এই আয়াতে এ কথাই ইঙ্গিত রয়েছে। হজরত আবদুল্লাহ বর্ণনা করেছেন, আসখাস বিন ক'য়েস ব'ইরে থেকে ভিতরে এসে আমাকে জিজ্ঞাস করলো, আবদুর রহমান কেমার কাছে কেন হাদিস বর্ণনা

করেছে? উপস্থিত লোকেরা বললো, এই কথা বলেছেন তিনি। হজরত আসিয়াস বললেন, আমার সম্বন্ধে নাজিল হয়েছে এই আয়াত। আমার চাচাতো ভাইয়ের সঙ্গে আমার একটি কূপ নিয়ে বিবাদ ছিলো। কূপটি দখলে ছিলো তার। বিবরণটি আমি রসূল স. এর দরবারে উপস্থাপন করলে তিনি বললেন, প্রমাণ পেশ করো। অন্যথায় তার কসম দ্বারা মীমাংসা হবে। আমি বললাম, আমার কোনো প্রমাণ নেই। কসম করতে বললে সে তো তাই করবে। কূপটি হাত ছাড়া হয়ে যাবে আমার। রসূল স. বললেন, মুসলমানের সম্পদ যে ব্যক্তি অন্যায়ভাবে ভোগ করবে, সে আল্লাহতাআলার অগ্রসন্ন অবস্থায় তাঁর সাথে মিলিত হবে। বাগবী তার নিজ সূত্রে বোখারী থেকে এ রকমই বর্ণনা দিয়েছেন। কিছু আবু দাউদ, ইবনে মাজা ও অন্যান্যের বর্ণনায় হজরত আসিয়াস বিন কায়সের ঘটনাটি বর্ণিত হয়েছে এভাবে - এক ইহুদীর সঙ্গে আমার জমি নিয়ে বিবাদ ছিলো। ইহুদী আমার হক অধীকার করে বসলো। তাকে নিয়ে আমি রসূল স. এর দরবারে উপস্থিত হয়ে ঘটনাটি বিবৃত করলাম। তিনি বললেন, তোমার কি কোনো প্রমাণ আছে? আমি বললাম নেই। তিনি ইহুদীকে বললেন, কসম খাও। আমি বললাম, হে আল্লাহর বসুল! সে তো কসম খেয়েই ফেলবে এবং আমার সম্পদ নিয়ে যাবে। অন্তঃপর এই আয়াত নাজিল হয়

বোখারী, হজরত আবুল্লাহ বিন আবী আউফা থেকে লিখেছেন, এক ব্যক্তি কিছু ব্যবহারযোগ্য সামগ্রী বিক্রির উদ্দেশ্যে বাজারে নিয়ে গেলো। একজন মুসলমান তা কিনে নিলো। সে ওই মুসলমানকে অভিযুক্ত করার উদ্দেশ্যে কসম খেয়ে বলতে লাগলো, আমি এই মালের সম্পূর্ণ মূল্য পাইনি। অথবা ঘটনাটির প্রকৃত বিবরণ এও হতে পারে, সে আল্লাহর কসম খেয়ে বলতে লাগলো - আমি এই মাল এতো টাকায় কিনেছি। প্রকৃত পক্ষে তার ক্রয়মূল্য এতো টাকা ছিলো না। তখন এই আয়াত নাজিল হয়েছে

হাফেজ ইবনে হাজার বোখারীর টিকা ভাষ্যে লিখেছেন, এই হাদিস দু'টি এমন নয় যে, একটিকে মেনে নিলে অপরটিকে ভুল বলতে হয় অর্থাৎ আয়াত নাজিলের কারণ একটি নয়, দুইটিই ছিলো।

আবেবাতের মেয়ামতের তুলনার সুনিয়মের সম্পদবাজি নিতান্দ্ই নগন্য। সুতরাং পৃথিবীর সম্পদ মিথ্যা কসমের বিনিময়ে লাভ করার মূল্য বড়ই। ইবনে কাসীর, ইবরাহীম রা. এর উক্তি উল্লেখ করেছেন, এই আয়াত কায বিন আশরাফ, দুয়াই বিন আশতায এবং তাদের মতো অন্যান্য ইহুদীদের সম্পর্কে অবতীর্ণ হয়েছে। তারা তওরাতের উল্লেখিত হজরত মোহাম্মদ স. এর বৈশিষ্ট্যাবলীর বর্ণনা গোপন করেছে অথবা বদলে ফেলেছে এই কারণে যেনো তাদের অনুসারীদের থেকে প্রাপ্য যুয-উশ্বকোচ হাতছাড়া না হয়। শাযেখ ইবনে হাজার বলেছেন, এই ঘটনাটিও গ্রহণযোগ্য। তবে এ ব্যাপারে সহীহ হাদিসই অধিকতর গ্রাহ্য।

আমি বলি, এই আয়াত নাজিল হওয়া সম্পর্কে ইবনে জারীর ও ইবরাহাম বর্ণনা বিতর্ক। প্রথমোক্ত হাদিস দু'টির সঙ্গে হজরত ইবরাহাম বর্ণনাটিকেও এই আয়াত নাজিল হওয়ার কারণ হিসাবে মেনে নেয়া দরকার। অর্থাৎ আয়াত নাজিল হওয়ার কারণ দু'টি নয়, তিনটি। আলকামা তাঁর পিতা ওয়ায়েলের মাধ্যমে বর্ণনা করেছেন, রসূল স. এর খেদমতে দুই ব্যক্তি উপস্থিত হলো। প্রথমজন ছিলো হাজারে মাত্তের অধিবাসী এবং দ্বিতীয়জন কান্দার প্রথম জন বললো, হে আগ্লাহর রসূল! সে আমার জমি দখল করে নিয়েছে। দ্বিতীয় জন বললো, ওই জমি আমারই। রসূল স. প্রথম জনকে বললেন, তোমার পক্ষে কি কোনো সাক্ষী আছে? সে বললো, না। রসূল স. বললেন, তবে তুমি কিতাবে জমি পাবে? প্রথম জন বললো, হে আগ্লাহর রসূল! এই ব্যক্তি ভোঁ নিশ্চিত ফাসেক। তার কোনো কিছুই ভয় নেই, কসম খাওয়ার পরও সে করে না। রসূল স. বললেন, আমি তাকে কসম ব্যতীত অন্য কিছু করার কথা বলতে পারিনা, দ্বিতীয়জন কসম করতে উদ্যত হলো। রসূল স. বললেন, দুনিয়ার সম্পদ লাভের জন্য সে যদি মিথ্যা কসম করে, তবে যখন সে আগ্লাহতায়ালার নিকট হাজির হবে তখন আগ্লাহ তার দিক থেকে মুখ ফিঁড়িয়ে নেবেন।

অন্য এক বর্ণনায় এসেছে, কান্দার অধিবাসী ব্যক্তির নাম ছিলো ইমরুল কয়েস বিন আবেস এবং বিপক্ষজনের নাম ছিলো বকীয়া বিন আবলান।

সাবু দাউদের বর্ণনায় এসেছে, রসূল স. বলেছেন, যে ব্যক্তি মিথ্যা কসমের মাধ্যমে অন্যের মাল আত্মসাৎ করবে, সে আগ্লাহতায়ালার কাছে উপস্থিত হওয়ার সময় বিপদগ্রস্ত হবে। এ কথা শুনে কান্দার অধিবাসী বললো, এ জমি আমার নয়, তারই। বাগবীর এক বর্ণনায় এসেছে, যখন কান্দাবাসী কসম খেতে উদ্যত হলো, তখন এই আয়াত নাজিল হয়েছে। অবশেষে সে কসম না করে বিপক্ষের দাবি স্বীকার করে নিলো এবং জমি কেবল দিয়ে নিলো।

হজরত আবু উমামা বর্ণনা করেন, রসূল স. বলেছেন, যে ব্যক্তি কসম খেয়ে কোনো মুসলমানের অধিকার বিনষ্ট করবে, আগ্লাহ তার জন্য নোজখ নির্ধারিত করে দিবেন। আগ্লাহ হারাম করে দিবেন। এক ব্যক্তি আরজ করলো, হে আগ্লাহর রসূল! যদি ভা সামান্য বস্তু হয়? রসূল স. বললেন, বিলু পাহের একটি ডাল হলো বর্ণনা করেছেন মুসলিম। এক বর্ণনায় এসেছে, রসূল স. শেষ বাত্মাটি তিনবার উচ্চারণ করেছেন। মিথ্যা কসমকারীদের প্রতি আগ্লাহ পাক এমন বাক্যলাপ করবেন না, যাতে তারা খুশী হয়। তিনি তাদেরকে বহমতের দৃষ্টিতে দেখবেন না। আগ্লাহ তাদেরকে পবিত্র করবেন না, অর্থাৎ তাদেরকে ক্ষমা করবেন না।

জননী আয়েশা বর্ণনা করেছেন, আমলনামা তিন প্রকারের— এক প্রকারের হিসাব নেওয়া হবে সহজে, যা আব্দুল্লাহর হক। যেমন— নামাজ, রোজা ইত্যাদি দ্বিতীয় প্রকারের হিসাব হবে কঠোরতার সঙ্গে। কেননা তা শিরিক। আর তৃতীয় প্রকারের আমল তিনি মার্জনা করবেন না। কারণ তা হবে বাস্তব অধিকাংশ (হক্কুল ইবাদ) সম্পর্কিত। হাকেম, আহমদ।

এ রকম হাদিস বর্ণনা করেছেন তিবরানী, হজরত সালমান এবং হজরত আবু হোরায়রা থেকে এবং বায্‌যার বর্ণনা করেছেন হজরত আনাস থেকে। রসুলে শাক স. এর নিদর্শন সমূহ গোপন করা তুফরী। এই তুফরীর কারণেই আন্তাহত্যালা ইহুদীদেরকে ক্ষমা করবেন না।

আন্তাহত্যালায় আযাব সম্পর্কে হজরত আবু জর বর্ণনা করেন, রসুল স. এরশাদ করেছেন, তিন শ্রেণীর লোকের সঙ্গে আন্তাহত্যালা কিয়ামতের দিন বাক্যলাপ করবেন না, তাদের প্রতি দৃষ্টিপাত করবেন না, তাদেরকে পবিত্রও করবেন না তাদের কঠিন শাস্তি হবে এবং পর রসুল স. এই আয়াত তিনবার পাঠ করলেন। হজরত আবু জর নিবেদন করলেন, হে আন্তাহত্যালা রসুল! প্রকৃতকার্য ও হতভাগ্য ওই ব্যক্তিদের পরিচয় কী? রসুল স. বললেন, যারা অহংকারবশত টাংনুর নিচে কপড় পরবে, দান করার পর ঘোঁটা দেবে এবং ওই ব্যক্তি যে কসম খেয়ে তার পণ্য উত্তম বলে বিক্রয় করবে। মুসলিম, আবু দাউদ, আহমদ, তিরমিযি, নাসাই

হজরত আবু হোরায়রা বর্ণনা করেন, রসুল স. বলেছেন, তিন ধরনের লোকের সঙ্গে আন্তাহত্যালা কিয়ামতের দিন কথা বলবেন না। তাদের দিকে শুভ দৃষ্টি নিক্ষেপ করবেন না এবং তাদেরকে বিগড় করবেন না। তাদের কঠিন শাস্তি হবে। ১. ওই ব্যক্তি, যে দুর্গম পর পরিভ্রমণকালে সঙ্গে পানি থাকা সত্ত্বেও অন্য মুসলিমকে পিপাসার্ত রাখে ২. ওই ব্যক্তি, যে আছর নামাজের পরে বাজারে গিয়ে তার মাল বিক্রি সময়ে আন্তাহত্যালা কসম খেয়ে বলে, আমি এই মাল এতো দিয়ে কিনেছি, কিন্তু প্রকৃতপক্ষে তার কথা অসত্য – কিন্তু মানুষ তা সত্য বলে মনে নেয়। ৩. ওই ব্যক্তি যে কেবল দুনিয়া লাভের জন্য ইমামের নিকট বায়াত গ্রহণ করে। ইমাম তাকে কিছু দুনিয়ার সুবিধা দিলে সে বায়াতের অঙ্গীকার পূর্ণ করে, না দিলে করে না। অর্থাৎ বিশ্বাস ভঙ্গ করে। আসহাবে সিরা ও আহমদ।

বোখারী ও মুসলিমে হজরত আবু হোরায়রা থেকে মারফু বর্ণনা এসেছে, তিন ধরনের লোকের সাথে কিয়ামতের দিনে আন্তাহত্যালা বাক্য বিনিময় করবেন না। তাদের দিকে তাকাবেন না ১. ওই ব্যক্তি যে পণ্য বিক্রয়কালে কসম খেয়ে প্রকৃত মূল্য অপেক্ষা বেশী মূল্য ঘোষণা করে ২. ওই ব্যক্তি যে সম্পদ আত্মসাতের

উদ্দেশ্যে আছরের পরে মিথ্যা কসম খায়। ৩. ওই ব্যক্তি, যে তার প্রয়োজনাতিরিক্ত পানি তুকার্ত মুসাফিরকে লিখে অস্বীকার করে। আল্লাহ তাকে বলবেন, আজ আমি তোমাকে আমার অনুগ্রহ থেকে বঞ্চিত করবো, যেভাবে তুমি বঞ্চিত করেছিলে তুকার্তকে। পানি তো তুমি সৃষ্টি করেনি।

উল্লেখিত তিন শ্রেণীর মানুষের বিবরণ নিয়েছেন তিবরানী ও বায়হাকী, হজরত সালমানের বর্ণনা সূত্রে। বলেছেন, এক শ্রেণী হচ্ছে বৃদ্ধ ব্যভিচারী। দ্বিতীয় শ্রেণী হচ্ছে অহংকারী ফকির। তৃতীয় শ্রেণী ওই সকল মানুষ যারা ত্র্যম্বিককালে মিথ্যা কসম করে।

তিবরানী হজরত আসমা বিন মালেক থেকে এ রকম একটি মারফু বর্ণনা উদ্ধৃত করেছেন।

সূরা আলে ইমরান : আয়াত ৭৮, ৭৯, ৮০

وَأَن مِّنْهُمْ لَمَفْزِقًا يَلُؤْنَ آلِيسَتَهُم بِالْكِتَابِ لِتَحْسَبُوهُ مِنَ الْكِتَابِ
وَمَا هُوَ مِنَ الْكِتَابِ وَيَقُولُونَ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَمَا هُوَ مِنْ
عِنْدِ اللَّهِ وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ۝ مَا كَانَ
لِبَشَرٍ أَن يُؤْتِيَهُ اللَّهُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنَّبُوءَةَ ثُمَّ يَقُولَ
لِلنَّاسِ كُونُوا عِبَادًا لِّي مِن دُونِ اللَّهِ وَلَكِن كُونُوا رَبَّكُمْ
بِمَا كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ۝ الْكِتَابَ وَبِمَا كُنْتُمْ تُدْرُسُونَ ۝ وَلَا يَأْمُرُكُمْ
أَن تَتَّخِذُوا الْمَلَائِكَةَ وَالنَّبِيِّينَ أَرْبَابًا أَيَأْمُرُكُمْ بِالْكُفْرِ بَعْدَ
إِذْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ۝

□ তাহাদের মধ্যে একদল লোক আছেই যাহারা কিতাবকে মিথ্যা ধরা বিকৃত করে যাহাতে তোমরা উহাকে আল্লাহের কিতাব বলিয়া মনে কর; কিন্তু উহা কিতাবের অংশ নহে এবং তাহারা বলে, উহা 'আল্লাহের নিকট হইতে'; কিন্তু উহা আল্লাহের নিকট হইতে প্রেরিত নহে। তাহারা জানিয়া শুনিয়া আল্লাহের সম্পর্কে মিথ্যা বলে।

□ কোন ব্যক্তিকে আল্লাহ কিভাবে, হিকমত ও নবুহত দান করিবার পর সে মানুষকে বলিবে যে, 'আল্লাহের পরিবর্তে তোমরা আমার দাস হইয়া যাও' ইহা তাহার জন্য শোভন নহে; এবং সে বলিবে, 'তোমরা রক্ষানী হইয়া যাও, যেহেতু তোমরা কিভাবে শিক্ষা দান কর এবং যেহেতু তোমরা অধ্যয়ন কর।'

□ ঘেরেশক্তাগণকে ও নবীগণকে প্রতিপালক রূপে গ্রহণ করিতে সে তোমাদিগকে নির্দেশ দিবে না। তোমাদের মুসলমান হওয়ার পর সে কি তোমাদিগকে কাকের হইতে বলিবে?

ইহুদীদের এক দল নিজস্বের মনগড়া কথা আল্লাহতায়ালার কিতাবের সঙ্গে মিলিয়ে পাঠ করে বলতো, এটাই আল্লাহতায়ালার কিতাব। আল্লাহতায়ালার রসূল স. এর মাধ্যমে মুসলমানদেরকে তাদের সম্পর্কে সাবধান করে দিচ্ছেন, যেনো তাদের কথা বিশ্বাস করা না হয়। জেনে শুনে এই অপকর্মে লিপ্ত ছিলো যারা তাদের নাম হচ্ছে, আব বিন আশরাফ, হুয়াই বিন আখতাব, আবুল ইয়াসের, মালেক বিন বা'হফ এবং সাফনা বিন আমর শায়ের।

ইবনে ইসহাক, ইবনে জারীর, ইবনে মুনজির এবং ইবনে আবী হাতেম তাদের আপনাপন সূত্রে এবং বায়হাকী হজরত ইবনে আব্বাসের মাধ্যমে বর্ণনা করেছেন, যখন ইহুদী ওলামা এবং নাজরানের নাসারাগণ একত্রিত হারে রসূল স. এর মাধ্যমে ইসলামের প্রতি আহ্বান প্রাপ্ত হয়, তখন মদীনাবাসী আবু রাফে কুবজী বললো, মোহাম্মদ কুমি কি চাও, আমরা তোমার এমন উপাসনা করি যেমন উপাসনা করে খৃষ্টানেরা হজরত ইসার। রসূল স. বললেন, আমি আল্লাহর সাহায্যার্থী। আল্লাহতায়ালার আমাকে এই উদ্দেশ্যে প্রেরণ করেননি, তখন আল্লাহতায়ালার নাকিল করলেন ৭৯ এবং ৮০ নং আয়াত। আবদ তাঁর ভাঙ্কসীয়ে লিখেছেন, হাসান বসরী বলেছেন, আমার নিকট এই সংবাদটি পৌছেছে — এক ব্যক্তি নিবেদন করলো, হে আল্লাহর রসূল! সালাম বিনিময়ের ক্ষেত্রে আমরা পরস্পর পরস্পরের সঙ্গে যে আচরণ করি; আপনার সঙ্গেও করি সেই একই আচরণ আপনাকে সালাম করার কি বিশেষ কোনো নিয়ম নেই। আমরা কি আপনাকে সেজদা করে সালাম জানাতে পারবো না। তিনি স. বললেন, না। আপন নবীর সন্ধান রক্ষা কর এবং দাবীদারদের দাবী মিটিয়ে দাও। আল্লাহ বাঙীত কাউকে সেজদা করার বিধান নেই। এরপর অবতীর্ণ হলো এই আয়াত।

মুকাতিস এবং জুহাক বর্ণনা করেছেন, নাজরানের খৃষ্টানেরা বলতো, হজরত ঈসা আমাদেরকে হুকুম দিয়েছেন, আমরা যেনো তাঁকেই প্রভুপ্রতিপালক বলে ঘোষে নেই। তখন এই আয়াত নাকিল হয়েছে।

কিভাবে, হিকমত ও নবুহত প্রাপ্ত ব্যক্তি তাঁদের উপাসনার নিকে মানুষকে আহ্বান করতে পারেন না। একমাত্র আল্লাহতে সমর্পিত হওয়ার আহ্বান

জামানোই তাঁদের কাজ তাঁরা বলেন, আল্লাহতায়ালার হয়ে যাও এবং আল্লাহর নির্দেশ গ্রহণ করো। রব্বানী অর্থ আল্লাহুওয়াল্লা, ফকীহ আলেমগণ। বলেছেন হজরত আলী এবং হজরত ইবনে আক্বাস। হজরত ক্বতাদা বলেছেন, হকামায়ে ওলামা। সাঈদ বিন জোবায়েরের বর্ণনায় হজরত ইবনে আক্বাসের অভিমত উদ্ধৃত হয়েছে এ রকম রব্বানী অর্থ ফকীহ, শিক্ষকবৃন্দ। আতা বলেছেন, প্রাজ্ঞ ওলামা সম্প্রদায়, যারা আল্লাহর পক্ষ থেকে মানুষের হিতাকাংখী। সাঈদ বিন জোবায়ের বলেন, সংকর্মপরায়ণ আলেম আবু ওবায়দ বলেছেন, আমি এক আলেম সাহাবীর নিকট শুনেছি যিনি হালাল, হারাম এবং নির্দেশ ও নিষেধাজ্ঞা সমূহ জ্ঞানেন এবং উম্মতের অতীত ও ভবিষ্যৎ অবস্থা সম্পর্কে ওয়াকিফহান, তিনিই রব্বানী কেউ কেউ বলেন, সাধারণ অসাধারণ সকল আলেমই রব্বানী বলে অভিহিত হতে পারেন। বিশেষ করে ওই প্রেদীয আলেমই রব্বানী যারা অর্জনদৃষ্টিসম্পন্ন।

উপরোক্ত অভিমত সমূহের মার কথা এই যে, রব্বানী ওই ব্যক্তি যিনি এলেম আমল এখনাস বধানিয়মে সম্পাদন করে আল্লাহতায়ালার নৈকট্য লাভে পূর্ণ হয়েছেন এবং শিক্ষা ও প্রতিপালনের মাধ্যমে অন্যকেও পূর্ণ করেছেন।

হজরত ইবনে আক্বাসের মৃত্যু হলে মোহাম্মদ বিন হানাকিয়া বলেছিলেন, এই উম্মতের রব্বানীর ইন্তেকাল হয়ে গিয়েছে।

এরশাদ হয়েছে, তোমরা যারা অধ্যয়ন করো ও শিক্ষা দাও, তারা রব্বানী হয়ে যাও। যা জানো তা আমল করো এবং নিজেতে সংশোধন করো। সংশোধন করাই শিক্ষার উদ্দেশ্য কিন্তু অন্যকে সংশোধন করার পূর্বে নিজে সংশোধিত হতে হবে। যেমন অন্যত্র আল্লাহতায়াল্লা বলেছেন, 'কেমনো এমন বলো যা করো না' আবার বলেছেন, 'কী আকর্ষ! অন্যকে সংকর্মের আদেশ দাও, অথচ নিজে কেমন উদাসীন।'

কোরাইশ এবং সাবয়েয়ী সম্প্রদায় ফেরেশতাদেরকে আল্লাহর পুত্র বলতো। ইহুদীরা উযায়ের আ. কে এবং খৃষ্টানেরা ইসা আ.কে আল্লাহর সন্তান বলতো। নবী ও রসূলগণ এবং রব্বানীগণ এ রকম নির্দেশ দিতে পারেন না। এবং এইরূপ অংশীবাদিতার কাঠোর বিরুদ্ধাচরণ করেন তাঁরা। যে মুসলমান সে কি কখনো কভীকে কাফের হওয়ার আহবান জানাতে পারে?

وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْتُكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَوَعْدَةٍ ثُمَّ
جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَلَتَنْصُرُنَّهُ، قَالَ
أَأَقْرَرْتُمْ وَأَخَذْتُمْ عَلَىٰ ذَٰلِكُمْ أَصْرِي، قَالُوا أَتَقْرَرْنَا، قَالَ
فَاشْهَدُوا، وَأَنَا مَعَكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ ۝ فَمَنْ تَوَلَّىٰ بَعْدَ
ذَٰلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ۝

□ স্বরণ কর, যখন আল্লাহ নবীদের অঙ্গীকার খইয়াছিলেন 'কিতাব ও
হুকুমত যাহা কিছু দিলাম তাহার শপথ, তোমাদের কাছে যাহা আছে তাহার
সমর্থকরূপে যখন একজন রসুল আসিবে তখন নিশ্চয় তোমরা তাহাকে বিশ্বাস
করিবে এবং তাহাকে সাহায্য করিবে,' তিনি বলিলেন, 'তোমরা কি স্বীকার
করিলে?' এবং আমার অঙ্গীকার কি তোমরা গ্রহণ করিলে?' তাহারা বলিল, 'আমরা
স্বীকার করিলাম।' তিনি বলিলেন, তবে তোমরা সাক্ষী থাক এবং আমিও
তোমাদের সহিত সাক্ষী রহিলাম

□ ইহার পর যাহায়া মুখ ঘিরাইবে তাহাই সত্য — জাযী।

'আল্লাহতায়ালা প্রত্যেক নবী থেকে এই মর্মে দৃঢ় অঙ্গীকার নিয়েছেন যে, তাঁরা
তাঁদের আপনাপন উম্মতকে পরবর্তী নবীদেরকে মেনে নেয়ার নির্দেশ দিবে।
অর্থাৎ বলবেন, আমার পরে যে নবী আসবেন, তোমরা অবশ্যই তাঁর অনুসরণ
করবে এ কথা বলেছেন হজরত ইবনে আব্বাস হজরত আলী বলেছেন, হজরত
আদম এবং তাঁর পরবর্তী সকল নবীর নিকট থেকে আল্লাহতায়ালা এই প্রতিশ্রুতি
নিয়েছেন যে, তোমরা এবং তোমাদের উম্মত মোহাম্মদ স, কে মেনে নিবে।
জীবদ্দশায় তাঁকে গেলে তাঁর সাহায্যকারী হবে। কেউ কেউ বলেছেন, মান্য করার
এই নির্দেশ কেবল আহলে কিতাবদের ক্ষেত্রে প্রযোজ্য। কারণ, তারা মনে করতো
মোহাম্মদ স, আপেক্ষা তাঁরাই নবুত্বের অধিক দাবীদার আবার কেউ বলেছেন,
এই অঙ্গীকার নিয়েছেন নবীগণ তাঁদের আপন উম্মতের কাছে থেকে, তাঁদের
বক্তব্যের সমর্থনে তাঁরা পেশ করেছেন হজরত ইবনে মাসউদ এবং হজরত উবাই
বিন কাবের ভূরাত (পাঠ)। যাতে 'নারীসিন' শব্দের বদলে 'কিতাব' শব্দের উল্লেখ
রয়েছে কিন্তু বিতর্ক অর্থ সেটাই যা বর্ণনা করা হয়েছে প্রথমে। এটাই প্রাসঙ্গিক

কোরাত সম্মত অর্ধ। আল্লাহতায়ালা হজরত মুসার নিকট থেকে অঙ্গীকার নিয়েছেন যে, তুমি হজরত ইসাকে স্বীকৃতি দাও এবং তোমার উম্মতকে হুকুম দাও তারা যেনো হজরত ইসার উপর ইমান আনে। হজরত ইসাকেও আল্লাহতায়ালা এই মর্মে অঙ্গীকারাবদ্ধ করেছেন যে, তুমি মোহাম্মদ স.কে মান্য করো এবং তোমার উম্মতকে মোহাম্মদ স. এর প্রতি ইমান আনতে এবং সাহায্যকারী হতে নির্দেশ দাও। এ জন্যেই হজরত ইসা বলেছেন, হে বনী ইসরাইল! আমি তোমাদের প্রতি প্রেরিত আল্লাহর রসুল। আমি আমার পূর্বে অবতীর্ণ তওরাতের সত্যায়নকারী, এবং আমার পরে যে রসুল আসবেন তাঁর সুসংবাদ প্রদানকারী। তাঁর নাম আহমদ।

প্রকৃতপক্ষে প্রচলিত কোরাত এবং হজরত ইবনে মাসউদের কোরাতে কোনো বিরোধ নেই। কেননা নেতার প্রতিশ্রুতি অনুসারীদের প্রতিশ্রুতি হিসাবে গৃহীতব্য। যখন নেতার নিকট থেকে প্রতিশ্রুতি নেয়া হয়েছে, তখন উম্মতের নিকট থেকেও প্রতিশ্রুতি নেয়া হয়েছে বুঝতে হবে।

আয়াতে বলা হয়েছে, কিতাব ও হিকমতের কথাও অর্থাৎ কিতাব সত্যায়নকারী নবী আবির্ভূত হলে তাঁকে মেনে নিতে হবে। হিকমত অর্থ সুন্নত বা শীনের জ্ঞান।

পূর্বাঙ্গের সকল উম্মতের জন্য সকল নবীর উপর ইমান আনা ওয়াজিব এবং 'আমরা রসুলদের মধ্যে পার্থক্য করি না' বলা জরুরী। আল্লাহতায়ালা এবশাদ করেছেন, 'আল্লাহ তোমাদের জন্য সেই ধর্মই বিধিবদ্ধ করেছেন যার নির্দেশ পেয়েছিলেন নূহ এবং আমি আপনাব্য প্রতি সেই প্রত্যাদেশই অবতীর্ণ করেছি। আমি ইব্রাহিম, মুসা এবং ইসাকেও এই একই ধর্মে প্রতিষ্ঠিত থাকতে নির্দেশ দিয়েছিলাম। বলেছিলাম, যেনো এতে কোনো বিভ্রান্ত সৃষ্টি না হয়।'।

হজরত আলী এবং হজরত ইবনে ওমরের অভিমতানুসারে কেবল রসুল পাক স. সম্পর্কে অঙ্গীকার নেয়া হয়েছে। এ কথা পূর্বে বলা হয়েছে কিন্তু রসুল পাক স. ছাড়া অন্য নবীগণ এতে शामिल হতেই পারেন না, এমন কথা জোর দিয়ে বলা যায় না। কেবল রসুল পাক স. এর উল্লেখ তাঁর প্রতি বিশেষ সম্মান প্রদর্শনেরই পরিচায়ক। আব এতে আরহলে কিতাবসের প্রতি সন্তর্কবাণী রয়েছে যে, অন্যান্য নবীদেরকে মান্য করার বেলার যেমন তাদের কোনো মতদ্বৈততা নেই তেমনি রসুল স. কেও মান্য করতে হবে। তাঁকে অমান্য করা পূর্ববর্তী সমস্ত নবী ও কিতাবকে অমান্য করার নামান্তর। তাই এরশাদ হয়েছে, 'নিশ্চয় তোমরা তাহাকে বিশ্বাস করিবে এবং তাহাকে সাহায্য করিবে।'।

বাণবী লিখেছেন, আল্লাহতায়ালা হজরত আদমের পৃষ্ঠদেশ থেকে তাঁর সকল সন্তানকে প্রকাশিত করলেন। সকলের মধ্যে নবী ও রসুলগণ ছিলেন প্রজ্ঞান্বিত। প্রদীপের মতো দীপ্তিময়। তখন আল্লাহতায়ালা সকলের নিকট থেকে মোহাম্মদ স.

সম্পর্কে অস্বীকার গ্রহণ করলেন। আত্মাভ্যাসালা প্রমাণকারে অস্বীকার গ্রহণ করলেন সকলের। সবাই অস্বীকারাবদ্ধ হলো। আত্মাভ্যাসালা নির্দেশ দিলেন, বেনো তারা এই সাক্ষ্য দেয় কিয়ামতের নিবসে। বললেন, তিনিও সকলের সঙ্গে এর সাক্ষ্যদাতা হবেন। এই অস্বীকার থেকে যারা মুখ ফিরিয়ে নিবে তারা কাফের।

সূরা আলে ইমরান : আয়াত ৮৩, ৮৪, ৮৫

أَفَغَيْرِ دِينِ اللَّهِ يَبْغُونَ وَلَهُ أَسْلَمَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا وَالَّذِينَ يَرْجِعُونَ ۝ قُلْ آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ عَلَيْنَا وَمَا أُنْزِلَ عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ وَمَا أُوتِيَ مُوسَىٰ وَعِيسَىٰ وَالنَّبِيُّونَ مِنْ رَبِّهِمْ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِّنْهُمْ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ ۝ وَمَنْ يُبْتَغِ عِوَاذَ الْإِسْلَامِ مِنَّا فَلَنْ يَقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْأُخْرَىٰ مِنَ الْخَسِرِينَ ۝

□ তাহারা কি চাহে আত্মাহেব ধীনের পরিবর্তে অন্য ধীন? যখন আকাশে ও পৃথিবীতে যাহা কিছু রহিয়াছে সমস্তই বেচ্ছায় অথবা অনিচ্ছায় তাহার নিকট আত্মসমর্পণ করিয়াছে। তাহার নিকেই তাহাবা প্রত্যাদীত হইবে।

□ বল, 'আমরা আত্মাহে এবং আমাদের প্রতি যাহা অবতীর্ণ হইয়াছে এবং ইব্রাহীম, ইসমাইল, ইসহাক, ইয়াকুব ও তাহার বংশধরগণের প্রতি যাহা অবতীর্ণ হইয়াছিল এবং যাহা মুসা, ইসা ও অন্যান্য নবীগণকে তাহাদের প্রতিপালকের নিকট হইতে প্রদান করা হইয়াছে তাহাতে বিশ্বাস করিয়াছি, আমরা তাহাদের মধ্যে কোন তারতম্য করি না; এবং আমরা তাহাদের নিকট আত্মসমর্পণকারী।

□ কেহ ইসলাম ব্যতীত অন্য কোন ধীন চাহিলে তাহা কবলও কবুল করা হইবে না এবং সে হইবে পরলোকে ক্ষতিগ্রস্তদের অন্তর্ভুক্ত।

আত্মাহেব ধর্মের সঙ্গে অন্য কোনো ধর্মের সহাবস্থান হতে পারেনা। বাগদী লিখেছেন, ইহুদী ও নাসারাবা প্রত্যেকেই ধীনে ইব্রাহিমের অনুসারী হওয়ার দাবী করেছিলো। কিন্তু রসুল স, দুই দলই ইব্রাহিম আ, ধর্ম থেকে বিচ্ছিন্ন — এই অন্তিমত্ত প্রকাশ করলেন। তাহা অসম্ভব হতে গেলো এবং বলতে লাগলো, আমরা

আপনার সিদ্ধান্ত মানি না। আপনার ধর্মমতকেও পছন্দ করি না। তখন এই আয়াত নাজিল হয়েছে। আকাশের ফেরেশতা এবং পৃথিবীর জ্বিন ও মানুষ সকলেই ইচ্ছাকৃতভাবে অথবা অনিচ্ছাকৃতভাবে আল্লাহতায়ালার বিধান মেনে চলছে বনী ইসরাইলদের মাধ্যমে উপর পাহাড় উঠিয়ে তাদেরকে সত্যে স্বীকৃতি দিতে বাধ্য করা হয়েছিলো। ফেরাউনের দলকে পানিতে ডুবে মৃত্যুর বিধানকে মেনে নিতে হয়েছিলো। এভাবে আল্লাহতায়ালার বিধানকে মেনে নিচ্ছে সকলেই। মুমিন, কাফের সবাই

এরশাদ হচ্ছে, হে নবী আপনি আপনার মুমিন সঙ্গীগণসহ ইমানের ঘোষণা দিন। বলুন, আমরা ওই সমস্ত কিতাব ও সঙ্গীফাসমূহ বিশ্বাস করি, যা অবতীর্ণ হয়েছিলো ইব্রাহিম আ, ইসমাইল আ, ইসহাক আ, ইয়াকুব আ, মুসা আ, ইসা আ, এবং অন্যান্য বনী ইসরাইলের নবীদের প্রতি। আয়াতে আলাদাভাবে মুসা আ ও ইসা আ. এর উল্লেখ তাঁদের বিশেষ মর্যাদার কারণে হয়েছে। তাঁদের সম্পর্কে ইহুদী নাসারাদের প্রচলিত বিতর্কতা ছিলো। তাঁদের ধারণা ছিলো, মুসলমানেরা হজরত মুসা এবং হজরত ইসাকে মানে না। এই কারণে তাঁদের ধারণাকে নির্মূল করার জন্য বিশেষভাবে একত্রে হজরত মুসা ও হজরত ইসার উল্লেখ করা হয়েছে। মুসলমানেরা তাদের ইমানের ঘোষণায় বলবে, আমরা নবী রসুলদের মধ্যে তারতম্য করি না। কারণ, আল্লাহতায়ালার যে আদেশে তাঁরা নবী ও রসুল আমরা সেই আদেশের অধীন। আমরা মুসলমান।

হীনে মোহাম্মদী পূর্ববর্তী হীন সমূহকে রহিত করে দিয়েছে। সুতরাং মোহাম্মদ স, এর হীন ছাড়া এখন আর অন্য কোনো হীন কবুল করা হবে না। এই সিদ্ধান্ত দ্বারা মানবে না, পরকালে তাদের জন্য নির্ধারণ করা হয়েছে নিরেট বন্ধন ও ক্ষতি।

জ্ঞাতব্য : বায়হাকী হজরত ইবনে আব্বাসের উক্তি উদ্ধৃত করেছেন এরকম, ভ্রমণকালে কারো বাহন (জানোয়ার) অবাধ্য হলে তার কানের কাছে এই আয়াত পাঠ করবে। বাণবী লিখেছেন, এই আয়াত এবং পরবর্তী আয়াত বাবোজন ধর্মত্যাগী ব্যক্তির জন্য নাজিল হয়েছে, যারা মদীনা থেকে মক্কার পাণিয়ে গিয়েছিলো। তাদের দলে হারিস বিন সুয়ায়িদও ছিলেন; তিনি অবশ্য পরে খাঁটি অন্তরে ভেঙে ফিরে এসেছিলেন।

كَيْفَ يَهْدِي اللَّهُ قَوْمًا كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ وَشَهِدُوا أَنَّ الرَّسُولَ
حَقٌّ وَجَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ ۚ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ۝ أُولَٰئِكَ
جَزَاءُهُمْ أَنَّهُمْ عَلَيهِمْ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ ۝
خَالِدِينَ فِيهَا لَا يُخَفَّفُ عَنْهُمُ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يُنظَرُونَ ۝

□ বিশ্বাসের পর ও রসুলকে সত্য বলিয়া সাক্ষ্যদান করিবার পর এবং তাহাদের নিকট স্পষ্ট নিদর্শন আসিবার পর যে সম্প্রদায় সত্য প্রত্যাহ্বান করে উহাকে আল্লাহ্ কিরূপে সংপদের নির্দেশ দিবে? আল্লাহ্ সীমালংঘনকারী সম্প্রদায়কে সংপদের নির্দেশ দেন না।

□ ইহারা ই তাহারা বাহাদের প্রতিফল আল্লাহ্, ফেরেশতাপণ এবং মানুষ, সকলেরই অভিশাপ।

□ তাহারা ইহাতে স্থায়ী হইবে, তাহাদের শাস্তি লম্বা করা হইবে না এবং তাহাদিগকে বিরামও দেওয়া হইবে না।

যারা ধর্ম গ্রহণের পর ধর্ম পরিত্যাগ করে, তাদেরকে আল্লাহ্ তায়ালা প্রশ্নাকারে হেদায়েত প্রদানে অস্বীকৃতি জানাচ্ছেন। এমন ব্যক্তিদেরকে আল্লাহ্ জান্নাতের পথ প্রদর্শন করবেন না। তাদের উপর আল্লাহ্ তায়ালা অভিসম্পাত। তারা আল্লাহ্ তায়ালা সন্তোষ ও রহমত থেকে দূরবর্তী এই দূরবর্তীতাই আল্লাহ্ তায়ালা অভিসম্পাত। ফেরেশতাদের অভিসম্পাতের অর্থ তাদের বদদোষ। মানুষের অভিসম্পাত অর্থ কেবল মুমিনদের অথবা মুমিন, বৈষ্ণবান নির্বিশেষে সকলের অভিসম্পাত। কাফেরেরাও সত্য অস্বীকারকারীদের প্রতি অভিসম্পাত করে থাকে। কিয়ামতের দিন কাফেরেরা একে অপরের প্রতি লানত দিবে। যেমন আল্লাহ্ তায়ালা বলেছেন, তারা একে অপরের প্রতি কুফরী করবে এবং একে অপরের প্রতি লানত করবে।

কাফেরদের উপর আল্লাহ্ তায়ালা এই অভিসম্পাত হবে চিরস্থায়ী। যদিও আয়াতে স্পষ্ট উল্লেখ নেই, তবুও বোঝা যায় চিরস্থায়ী অগ্নিবাসই তাদের পরিণাম। তাদের শাস্তি কখনো লম্বা হবে না। আর তাদেরকে অবকাশও দেয়া হবে না। নিম্নবলিত শাস্তি তাদের জন্যই নির্ধারিত।

إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا إِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ رَحِيمٌ
إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ ثُمَّ أَزْدَادُوا كُفْرًا أَلَنْ تَقْبَلَ
تَوْبَتَهُمْ ۚ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الضَّالُّونَ ۚ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَمَاتُوا
وَهُمْ كُفَّارٌ فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْ أَحَدِهِمْ مِلْءُ الْأَرْضِ ذَهَبًا
لَوْ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ وَمَالَهُمْ مِنْ تَصْرِيحٍ ۝

□ তবে ইহার পর যাহারা তওবা করে, ও নিরামিগকে সংশোধন করে তাহারা ক্ষতিয়েকে। আত্মাহু ক্ষমাশীল, পরম দয়ালু।

□ বিশ্বাস করার পৰ যাহারা সত্য প্রত্যাখ্যান করে এবং যাহাদের সত্য — প্রত্যাখ্যান প্রবৃত্তি বৃদ্ধি পাইতে থাকে তাহাদের তওবা কখনও কবুল করা হইবে না। ইহারাই তাহারা যাহারা পথভ্রষ্ট।

□ ‘যাহারা সত্য প্রত্যাখ্যান করে এবং সত্য প্রত্যাখ্যানকারীরূপে যাহাদের মৃত্যু ঘটে তাহাদের পক্ষে পৃথিবী — পূৰ্ব স্বর্ণ বিনিময়স্বরূপ প্রদান করিলেও কখনও কবুল করা হইবে না। ইহারাই তাহারা যাহাদের জন্য মর্মস্থল শাস্তি রহিয়াছে; ইহাদের কোন সাহায্যকারী নাই।

তওবার অর্থ পুনরায় ফিরে আসা। ইমানবিহীন হওয়ার পর পুনরায় ইমানকে আশ্রয় করে সংশোধিত হওয়া। কুফরীর অন্ধকারে তলিয়ে যাওয়ার পর পুনরায় ইমানের আলোয় স্থির হওয়া। অল্লাহ্‌তায়ালার অভয় দিয়েছেন, তিনি তওবাকারীর তওবা কবুল করবেন। ইতোপূর্বের অপরাধ ক্ষমা করে দিবেন। কারণ তিনি ক্ষমাপরবশ এবং দয়ালু। তওবাকারীকে দয়াবৃত্ত করে তিনি তার জন্য নির্ধারণ করবেন জান্নাত।

মাসাঈ, ইবনে হাক্কাম এবং হাকেম, হজ্জবত ইবনে আত্মানের উক্তি উল্লেখ করে বলেছেন, এক আনসারী মুসলমান হওয়ার কিছুদিন পর মুরতাদ হয়ে গেলো। কিছুদিন পর তার অন্তরে ইমান গ্রহণেচ্ছা প্রবল হলে তার বংশের একজনের মাধ্যমে বসুলুল্লাহ স. দরবারে সংবাদ পাঠালো যে, আমার জন্য কোনো তওবার সুযোগ রয়েছে কি না? তখন কাইফ ইর হদি থেকে লফুজের রহীম (আয়াত —

৮৬, ৮৭, ৮৮, ৮৯) পর্যন্ত নাজিল হলো। তার বংশের লোকেরা তওবা কবুল হওয়ার এই সংবাদ পাঠালে তিনি পুনরায় মুসলমান হয়ে গেলেন।

ইখবল মুজিব এবং আবদুল আজ্জাক, মুজাহিদদের উক্তি উল্লেখ করে বলেছেন, হারিস বিন সূরায়িদ মুসলমান হওয়ার কিছুদিন পর কাফের হয়ে তার আপন সম্প্রদায়ের লোকদের নিকট ফিরে গেলো। আব্দাহ তার সম্পর্কে কাইফা ইম্মাহি থেকে গফুরর হইম পর্যন্ত নাজিল করলেন। তার বংশের লোকেরা যখন এই সংবাদ তাকে জানিয়ে দিলো তখন তিনি সংবাদদাতাকে বললেন, 'আত্মাহর কসম'। তুমি সত্যশ্রী আর রসুল্লাহ স তোমার চেয়ে অধিক সত্যশ্রী এবং আব্দাহর নিকট সর্বাধিক সত্যবাদী। এরপর হারিস মদীনায ফিরে এলেন এবং খাতি মুসলমান হয়ে গেলেন।

হজরত কাতাদা এবং হাসান বসরী বলেছেন, পরবর্তী আয়াতটি ইহুদীদের সম্পর্কে নাজিল হয়েছে। তারা হজরত মুসা এবং তওরাতের প্রতি ইমান আনার পর হজরত ইসা এবং ইঞ্জিলকে অস্বীকার করলো। তারপর অতিরিক্ত কুফরী করলো রসুল পাক স. ও কোরআনকে না মেনে। আবুল আশীয়া বলেছেন, এই আয়াত ইহুদী ও খৃষ্টান উভয় দল সম্পর্কে অবতীর্ণ হয়েছে। দুই দলই তাদের কিতাবে রসুল স. এর বৈশিষ্ট্যাবলী ও অবস্থা সম্পর্কে জেনেছে। কিন্তু রসুল স. এর আশির্ভাবের পরে তাঁর প্রতি ইমান আনেনি। মুজাহিদ বলেছেন, সকল কাফেরের সম্পর্কে নাজিল হয়েছে এই আয়াত। তারা আব্দাহকে খালেক (শ্রুতি) বলে মেনে নেয়ার পরও শিরিকে লিঙ্গ এবং মৃত্যু পর্যন্ত কুফরীর উপরে দন্ডায়মান। হাসান বলেছেন, সত্য প্রত্যখ্যানের প্রবৃদ্ধি বৃদ্ধি পাওয়ার অর্থ অবতীর্ণ আয়াত অস্বীকার করা। কালারী বলেছেন, আয়াত অবতীর্ণ হওয়ার কারণ হারিস বিন সূরায়িদ এবং তার সঙ্গী সাখীরা। হারিস দুইবার মুসলমান হওয়ার পরও কুফরীর উপরেই দন্ডায়মান ছিলো এবং মক্কায চলে গিয়েছিলো। কোনো কোনো আলেম বলেছেন, আয়াতে আত্মাখিলা তাফাফ বলে মুনাফিকদেরকে নোকাণো হয়েছে। সরাসরি কুফরীর চেয়ে মুনাফিকদের কুফরী অধিক মারাত্মক। তারা কুফরীকে গোপন রেখে প্রকাশ্যে নামাজ, রোজা ইত্যাদি আদায় করে। কুফরীর প্রতি তাদের আকর্ষণ সর্বোচ্চ।

যারা কুফরীর অনুবর্তনে বিরামহীন তাদের তওবা কখনো গৃহীত হবে না। ইহুদী, খৃষ্টান এবং সাধারণ কাফেরের কুফরীর উপরে নিরবচ্ছিন্ন অবস্থানই তওবা গৃহীত হওয়ার অন্তরায়। তবে ইয়া, খাতি তওবা মৃত্যুকষ্ট সন্নিকটবর্তীকালেও গৃহীত হয়। মক্কা বিজয়ের পর হারিস বিন সূরায়িদের সাখীদের মধ্যেও যারা তওবা করেছিলেন, তাদের তওবা কবুল করেছিলেন রসুলে পাক স.। মুনাফিকদের

সম্পর্কেও একই কথা। যতোক্ষণ তাদের অন্তর অবিবিশ্বাসম্বন থাকবে, ততোক্ষণ কেবল মুখের শুণ্ডবায় কাজ হবে না।

ইমান সকল প্রকার দান ও ইবাদত কবুল হওয়ার শর্ত। ইমানের সঙ্গে বিতঙ্ক নিম্নতে ইবাদত না করলে তা কবুল হয় না। পৃথিবীপূর্ণ স্বর্ণ দান করলেও না। আলেমগণ বলেছেন, বিতঙ্ক নিম্নত বাতিবেকে পৃথিবীপূর্ণ স্বর্ণ অথবা তদপেক্ষা কম কোনো দানই গ্রহণযোগ্য হবে না। কাক্ষের অবস্থার মৃত্যুবরণকারীদের জন্য রয়েছে যজ্ঞদানায়ক শাস্তি। চিরদিনের জন্য তারা ক্ষমার সূযোগ থেকে বঞ্চিত। আযাব বন্ধ করে দিতে পারে অথবা কমিয়ে দিতে পারে এ রকম কোনো সাহায্যকারী তাদের নেই।

হজরত আনাস দিন মালেক বলেছেন, রসুল পাক স, এরশাদ করেছেন, কিয়ামতের দিন লঘু শাস্তিপ্রাপ্ত এক দোজখীকে আব্দুল্লাহ বলবেন, যদি তোমার দিকটি পৃথিবীর সমস্ত সামগ্রী থাকতো তবে কি তুমি আযাব থেকে রক্ষা পাওয়ার জন্য সবকিছু দিয়ে দিতে? দোজখী বলবে, হ্যাঁ। আব্দুল্লাহ বলবেন, তুমি যখন আদমের পৃষ্ঠদেশে ছিলে, তখন আমি চেয়েছিলাম এর চেয়ে অনেক সহজ বস্তু — পৃথিবীতে গিয়ে তুমি যেনো আমার সাথে কাউকে শরীক কোর না, তখন তুমি শিরিকমুক্ত ছিলে না কেনো? যোখারী ও মুসলিম।

চতুর্থ পারা

সূরা আলে ইমরান ৪ আয়াত ৯২

لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تَحِبُّونَ ۚ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ ۝

□ তোমরা যাহা ভালবাস তাহা হইতে ব্যয় না করা পর্যন্ত তোমরা কখনও পূর্ণা লাভ করিবে না। তোমরা যাহা কিছু ব্যয় কর আল্লাহ সে সম্বন্ধে সবিশেষ অবহিত।

বিহুয়া শব্দের অর্থ অনেক কয়টি। যেমন, পুরস্কার, জান্নাত, কল্যাণ, প্রচুর বিনিময়, সন্তোষ, অনুসরণ ইত্যাদি। “কামুস” অভিধানের রচয়িতা বলেছেন, বিহুয়া শব্দের সম্পর্ক বান্দার সঙ্গে করা হলে অর্থ হবে সত্যানুসরণ অথবা প্রচুর প্রতিদান। তখন এর বিপরীত শব্দ হিসাবে আসবে পাপ অথবা অবাধ্যতা। আর আল্লাহর সঙ্গে শব্দটির সম্বন্ধ করা হলে অর্থ হবে সত্যুষ্টি, রহমত অথবা জান্নাত। তখন বিপরীত শব্দ হিসাবে আসবে অসন্তোষ, শাস্তি অথবা গজাব।

হজরত ইবনে মাসউদ, হজরত ইবনে আব্বাস এবং মুজাহিদ এর অর্থ নিয়েছেন, বেহেশত। মুকাতিল বিন হাক্কান অর্থ করেছেন, তাকওয়া (আল্লাহ ভীতি)। কোনো কোনো আলেম বলেছেন, অনুসরণ। কেউ কেউ বলেছেন, কল্যাণ। হাসান বসরী এর ব্যাখ্যা করে বলেছেন, তোমরা পুণ্যবান হতে পারবে না অর্থাৎ অধিক কল্যাণ, প্রচুর বিনিময় লাভ করতে পারবে না এবং অনুসরণকারী হতে পারবে না। বায়যাহী লিখেছেন, তোমরা কল্যাণের পূর্ণতায় পৌছতে পারবে না, আল্লাহর পুরস্কার অর্থাৎ রহমত, সন্তোষ এবং বেহেশত পাবে না।

হজরত ইবনে মাসউদ বলেছেন, তোমাদের জন্য উচিত যে, তোমরা সত্যানুসারী হবে। সত্যানুসরণ পুণ্যপথপ্রদর্শনকারী। আর পুণ্য বেহেশতের পথপ্রদর্শক। যে সব সময় সত্য কথা বলে অথবা বলতে চেষ্টা করে আল্লাহতায়ালার দরবারে সে সত্যবাদী বলে গণ্য। তোমাদের আরো উচিত, মিথ্যাচার থেকে মুক্ত থাক। মিথ্যা পাশাচারের পথপ্রদর্শক এবং পাপ পোষকের

পথপ্রদর্শনকারী। যে মিথ্যা বলে বা বলতে সচেষ্ট থাকে আল্লাহ্‌জায়াপার দত্তরে সে মিথ্যাক হিসাবে লিপিবদ্ধ। মুসলিম, আহমদ, তিরমিজি।

২৯৪৩ আবু বকরের মারফু বর্ণনায় রয়েছে, সত্যকে গ্রহণ করো। সত্য পূণ্যের সঙ্গী। পূণ্য ও সত্য বেহেশতে নিয়ে যায়। মিথ্যামুক্ত থাকো। মিথ্যা পছন্দর সঙ্গী। মিথ্যা ও পাপ সোজাথে প্রবেশ করায়। আহমদ, ইবনে মজা, বোখারী।

পূণ্য লাভ করতে পারবে না আল্লাহর রাস্তায় প্রিয় বস্তু ব্যয় না করা পর্যন্ত — এতে বোঝা যায়, সকল প্রকার সম্পদই আল্লাহর রাস্তায় ব্যয় করা উচিত। কারণ, অন্তরের মহকরত সকল প্রকার মালের সঙ্গেই সংশ্লিষ্ট। সুতরাং কেউ যদি দান না করে, এমন কি জাকাত দিতে অস্বীকার করে, তবে সে পূণ্যবঞ্চিত ও পাপী হবে। হালাল ও হারাম সম্পদ একত্রিত হয়ে গেলে, অবশ্যই হালাল থেকে হারামকে পৃথক করে কেবল হালাল সম্পদ থেকে দান করতে হবে। হারাম অগ্রহণীয়। অন্যত্র এরশাদ হয়েছে, 'হে ইমানদারগণ! আপন উপার্জন থেকে উত্তম বস্তু ব্যয় করো। আর ওই সমস্ত বস্তু হতেও ব্যয় করো, যা আমি তোমাদেরকে ভূমি থেকে উৎপন্ন করে দিয়েছি, আর নিকৃষ্ট বস্তু থেকে দান করতে চেয়ে না।'।

সম্পদের কতোটুকু ব্যয় করা আবশ্যিক, সে সম্পর্কে এ আয়াতে কোনো স্পষ্ট ব্যাখ্যা নেই। জাকাতের নির্ধারিত পরিমাণ হাদিস সমূহের মাধ্যমে জানা যায়। প্রত্যেক সম্পদের জাকাত ওয়াজিব — এই আয়াতের মাধ্যমে এ রকম ধারণা লাভ করার সুযোগ থাকলেও অন্য আয়াত ও হাদিস দ্বারা জাকাত ওয়াজিব হওয়ার বিশেষ ধরণ ও অবস্থা সম্পর্কে সম্যক জানা যায়। এক আয়াতে বলা হয়েছে, 'হে নবী! মানুষ আপনাকে প্রশ্ন করে, তারা কোন বস্তু আল্লাহর রাস্তায় ব্যয় করবে? আপনি বলে দিন, যা কিছু পরোয়ানের অধিকৃত।'।

এক হাদিসে এসেছে, পূহকর্মের জন্য নিয়োজিত এবং বোঝা বহনে ব্যবহৃত পশুর জাকাত নেই, অন্য হাদিসে এসেছে, এক ব্যক্তির প্রশ্রোতের রসুল স. বলেছেন, ইলা (জাকাত) ব্যতীত তোমার উপর অন্য কিছু ফরজ নয়। তবে ভূমি আপন ইচ্ছায় যদি অতিরিক্ত (নফল) দান করো, তবে উত্তম। আরেকটি হাদিসে এসেছে, সম্পদশালী ব্যক্তির অন্যের উপর জাকাত ওয়াজিব নয়।

এ সমস্ত হাদিস ও আয়াত দ্বারা প্রমাণিত হয়, সকলে বিচরণরত পশু, যাদের জন্য আল্লাদা আহবাব যোগাতে হয় না সেগুলোর উপরে জাকাত ওয়াজিব নয়। নেসাব পরিমাণ সোনা ও তুপা এবং নেসাব পরিমাণ বণিজ্য সামগ্রী এক বছর মালিকানাধীনে থাকলে জাকাত ওয়াজিব হবে। ফল ও ফসলের উপরও জাকাত ওয়াজিব। এই আয়াতটি জাকাত সম্পর্কিত হলেও, ভূকুমটি সাধারণ। জাকাতের বিভিন্ন প্রকার হতে উদ্ভূত না হওয়ায়, জাকাত সম্পর্কিত অন্য স্পষ্ট আয়াতের মাধ্যমে এই সাধারণ ভূকুমটি বহিত হয়েছে — এ কথা বলেছেন মুজাহিদ ও কালাবী। আর ইবনে আব্বাসের উক্তি উল্লেখ করে জুহাক বলেছেন, বিভিন্ন

একদেব উল্লেখ না থাকলেও এই আয়াতটি জাকাত সম্পর্কিত বাটে। তবে হুকুমটি রহিত হওয়ার কোনো কারণ নেই। বিশেষ হুকুম দ্বারা সাধারণ হুকুম অথবা সাধারণ হুকুম দ্বারা বিশেষ হুকুম রহিত হয় না। হুকুম পরস্পর বশুশীল হলেই কেবল একটি দ্বারা অপবর্তি রহিত হয়। এবং অধিক প্রিয় বস্তু আত্মাহুত পথে দান করা উত্তম — এ কথাটুকু জানানোই আয়াতের উদ্দেশ্য। এখানে বোঝা যায়, সম্পদের কিছু অংশ দান করা গুয়াজিব কিন্তু সমস্ত সম্পদ আত্মাহুত রাস্তায় উৎসর্গ করা সর্বাপেক্ষা উত্তম। হাসান বসরী র. বলেছেন, আত্মাহুত সন্তোষ লাভার্থে যা কিছু ব্যয় করা হোক না কেনো, এমন কি যে একটি খেজুরও দান করবে সেও পূণ্যাদিকারী হবে। এ কথাই আয়াতে বলা হয়েছে। এই আয়াতে গুয়াজিব ও মোত্তাহাব দুই ধরনের দানের কথাই বিদ্যমান। হজরত আতা এই আয়াতের তাফসীর করেছেন এভাবে, তোমরা ধানের ফসিলত ওই সময় পর্যন্ত পাবে না যতক্ষণ না বর্ষাসময়ে অথবা প্রয়োজনকালে দান করো।

হজরত আনাস বিন মালেক বলেছেন, হজরত আবু তালহা ছিলেন আনসারদের মধ্যে সবচেয়ে ধনী। মসজিদে নববীর সম্মুখস্থ বিরহা নামক বাগানটি ছিলো তাঁর সর্বাপেক্ষা প্রিয়। রসূল স. সেখানে মাঝে মাঝে যেতেন এবং সেখানকার কূপের হুচ্ছ সুপেয় পানি পান করতেন। এই আয়াত অবতীর্ণ হওয়ার পর হজরত আবু তালহা, রসূল স. এর দরবারে হাজির হয়ে বললেন, হে আত্মাহুত রসূল! আমার সবচেয়ে প্রিয় সম্পদ এই বাগানটি। পরম কল্যান অর্জনার্থে আমি এই বাগানটি আত্মাহুত রাস্তায় দান করলাম। আপনি যেভাবে ইচ্ছা বাগানটি বন্টন করে দিন। রসূল স. আনন্দিত হলেন। বললেন, বেশ! সম্পদটি উত্তম। এর দ্বারা মানুষের অনেক উপকার হবে। তবে আমি বলি, ভূমি তোমার এ বাগানটি তোমার আত্মীয়দের মধ্যে বন্টন করে দাও। তালহা বললেন, ঠিক আছে। এরপর তিনি তাঁর চাচাতো ভাই ও অন্যান্য আত্মীয়দের মধ্যে বাগানটি বন্টন করে দিলেন।

হজরত জায়েদ ইবনে হারিসা উপস্থিত হলেন তাঁর প্রিয় ঘোড়াটিকে নিয়ে, নিবেদন করলেন, এই ঘোড়াটি আমার প্রিয়। আমি এটিকে আত্মাহুত পথে উৎসর্গ করতে চাই। মহানবী স. ঘোড়াটি নিয়ে তাঁরই পুত্র ওসামাকে দিলেন। দানকৃত বস্তু হৃৎতে ফিততে দেখে জায়েদ ইবনে হারিসা ক্রুদ্ধত মনচ্ছুন্ন হলে রসূল স. বললেন, তোমার দান গৃহীত হয়েছে। অর্থাৎ এ দানের বিনিময় ভূমি পাবে। ইবনে মুনজির এই হাদিসকে মোহাম্মদ বিন মুনকাদেরের বর্ণনাসূত্রে মুরসাল হিসেবে উপস্থাপিত করেছেন। এতে অতিরিক্ত উল্লেখ রয়েছে ঘোড়াটির নাম ছিলো সাবিলসিল। ইবনে জারীর হজরত আমর বিন দিনার থেকে মুরসাল হিসেবে এবং আউযুব সেজেষ্টানী থেকে মু'দাল হিসেবে বর্ণনা করেছেন। বাগবী মুজাহিদের বর্ণনাসূত্রে লিখেছেন, জালওয়ালার যুদ্ধের দিন হজরত ওমর হজরত আবু মুসা আশআরীকে লিখেছিলেন — যুদ্ধবন্দীদের মধ্য থেকে একটি বাঁদী কিনে নাও। নির্দেশানুসারে হজরত আবু মুসা একটি বাঁদী ক্রয় করে হজরত ওমরের নিকট পাঠিয়ে দিলেন। হজরত ওমর বাঁদীকে খুব পছন্দ করলেন, কিন্তু এই আয়াতটি পড়ে তাকে মুক্তি দিলেন। হজরত আবদুল্লাহ ইবনে ওমরের পুত্র হজরত হামজা

যলেন, এই আঘাত পাঠের পর আমার সম্মানিত পিতা চিন্তা ভাবনা করে ঠিক করলেন, তাঁর প্রিয় বন্ধু তাঁর এক বান্দী। তিনি তৎক্ষণাৎ সেই বান্দীকে ভেকে বললেন, যাও। তুমি আল্লাহর ওয়াতে যুগ্ম। তিনি বলেছেন, মানুষের শয় কিবিদে নেয়া গেলে আমি তাকে বিয়ে করতাম।

এই সমস্ত হাদিস এবং সাহাবীগণের কার্যাবলীর মাধ্যমে এ কথা স্পষ্ট যে, আল্লাহর রাস্তায় দান করাটা সাধারণ হুকুমের অন্তর্ভুক্ত আর নিকটতম স্বজনকে দান করা সর্বাপেক্ষা উত্তম।

এই ব্যয় সম্পর্কে আল্লাহুতায়ালার সম্যক অবগত। তিনি নিয়ত অনুসারে এর বিনিময় দিবেন। দানের পরিমাণ কম হোক অথবা বেশী। অতীতে হোক বা এখন অথবা আগামীতে। ইঙ্গিতে এ কথাও বোঝা যায় যে, যেহেতু আল্লাহুতায়ালার প্রকাশ্য, গোপন সকল বিষয়ই জানেন তাই কেবল প্রকাশ্যে দান করা জরুরী নয়। বরং গোপন দানের প্রতি উৎসাহিত করা হয়েছে। বাগবী লিখেছেন, ইহুদীরা রসূল স, কে বললো, আপনি ইব্রাহিমী মিল্লাতের দাবী করেন অথচ উটের গোষ্ঠে খান। হজরত ইব্রাহিম উটের গোষ্ঠে খেতেন না উটের দুধও পান করতেন না। বসুলে শাক স, এরশাদ করলেন, হজরত ইব্রাহিমের জন্য এ সমস্ত বন্ধু হালাল ছিলো। তারা বললো, যে সমস্ত বন্ধুকে আমরা হারাম বলছি তা নূহ আ, এর জন্যও হারাম ছিলো। তখন থেকে এ বিধান চলে এসেছে। ইহুদীদের মিথ্যাবাদীতাকে সফল করে অবতীর্ণ হয়েছে শিষ্যের আয়াত।

সূরা আলে ইমরান : আয়াত ৯৩, ৯৪, ৯৫

كُلُّ الطَّعَامِ كَانَ حَلَالًا لِّبَنِي إِسْرَءِيلَ إِلَّا مَا حَرَّمَ الزَّوْرَةُ
عَلَى نَفْسِهِ مِنْ قَبْلِ أَنْ تُنْزَلَ التَّوْرَةُ ۚ قُلْ فَأَتُوا بِالتَّوْرَةِ
فَاتْلَوْهَا إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۝ فَمِنْ أَفْتَرَى عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ
مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ۝ قُلْ صَدَقَ اللَّهُ
فَاتَّبِعُوا أَمْلَةً ۚ إِنِّي هُيْمٌ خَفِيفٌ ۚ مَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ۝

□ তওরাত অবতীর্ণ হওয়ার পূর্বে ইস্রায়েল নিজের জন্য যাহা অবৈধ করিয়াছিল তাহা ব্যতীত বান-ইসরায়েলের জন্য যাবতীয় খাদ্যই বৈধ ছিল। বল, 'যদি তোমরা সত্যবাদী হও তবে তওরাত আন এবং পাঠ কর।'

□ ইহাব পরও হাযরা আল্লাহ সম্পর্কে মিথ্যা সৃষ্টি করে তাহারাই সীমালংঘনকারী।

□ বল, 'আল্লাহ সত্য বলিয়াছেন। সুতরাং তোমরা এখনিষ্ঠ ইব্রাহীমের ধর্মাদর্শ অনুসরণ কর, সে অংশীবাণীদের অন্তর্ভুক্ত নহে।'

খাদ্য বস্তু হালাল, হারাম প্রসঙ্গে এই আয়াতে বলা হয়েছে। সুতরাং যা খাদ্য পদবাচ্য নয় তা এই আয়াতের ছকুম বহির্ভূত। সেগুলো সকল সময়ের জন্যই হারাম। যেমন, মৃত পশু, রক্ত, শূকর এবং হিংস্র প্রাণীর গোশত।

তওরাতের যে সমস্ত খাদ্যবস্তু হারাম করা হয়েছে, তা প্রথম আরোপিত হয়েছিলো হজরত ইয়াকুব আ. এর বংশধরদের জন্য। কিছু তাঁর পিতা ও পিতামহ হজরত ইসহাক ও ইব্রাহীমের জন্য সেগুলো হারাম ছিলো না। উটের গোশত ও দুধ হজরত ইয়াকুব আ. এর প্রিয় খাদ্য ছিলো। তিনি একবার উল্লব বাধার আক্রান্ত হয়ে পড়েছিলেন। তখন মানত করেছিলেন, নিরাময় লাভ করলে তিনি তাঁর এই প্রিয় খাদ্য দু'টি পরিত্যাগ করবেন। এ সম্পর্কিত হাদিস বর্ণনা করেছেন আহমদ এবং হাকেম, হজরত ইবনে আকাস থেকে। বাগবী বর্ণনা করেছেন আবুল আলীয়া, আতা, মুকাতিল এবং কালাবী থেকে। হজরত ইবনে আব্বাস থেকে জোবায়েরের বর্ণনায় রয়েছে, উল্লসন্ধির বাধার আক্রান্ত হলে চিকিৎসকগণ হজরত ইয়াকুব আ. কে উটের গোশত খেতে নিষেধ করেছিলেন। তিনি এই নিষেধাজ্ঞা মেনে নিয়েছিলেন। বাগবী লিখেছেন, হাসান বসরী এ কথা বলেছেন যে, আল্লাহ তাআলার ইবাদতের অত্যধিক আকর্ষণ হেতু হজরত ইয়াকুব নিজের জন্য উটের গোশত হারাম করে নিয়েছিলেন এবং প্রার্থনা করেছিলেন, এই বিধান যেমনো বলবৎ থাকে। তাঁর প্রার্থনার প্রেক্ষিতে আল্লাহপাক তাঁর সন্তানদের জন্য উটের গোশত হারাম করেছিলেন। ইবনে আত্তিয়া বলেছেন, ইসরাইলের (হজরত ইয়াকুব আ. এর) সন্তানদের জন্য আল্লাহর পক্ষ থেকে উটের গোশত হারাম করা হয়নি। বরং হজরত ইয়াকুব নিজের এবং সন্তানদের জন্য হারামের এই বিধান চেয়ে নিয়েছিলেন। তাঁর মানত ছিলো, আল্লাহ আমাকে আরোপ্য দান করলে আমি ও আমার সন্তানেরা উটের গোশত খাবো না।

ইহুদীদের অবাধ্যতার কারণে তওরাত অবতীর্ণ হওয়ার আগেই আল্লাহ তাআলা তাদের জন্য অনেক কিছু হারাম করে দেন। যেমন আল্লাহ তাআলা অন্যত্র এরশাদ করেছেন, 'অতঃপর ইহুদীদের এ সমস্ত বড় বড় অপরাধের কারণে বহু পবিত্র বস্তু হারাম করে দিয়েছি, যা ছিলো তাদের জন্য হালাল।' অন্য একস্থানে বলেছেন, 'আর আমি ইহুদীদের জন্য সকল নখর বিশিষ্ট প্রাণী হারাম করে দিয়েছি। গরু ও ছাগলের চর্বি, সেগুলোর পিঠের উপর অথবা অন্ত্রের সঙ্গে সংযুক্ত অথবা হাড়ের সঙ্গে মিলিত অংশ হারাম করে দিয়েছি। এই শাস্তি ছিলো তাদের দুষ্টিচারণের জন্য।'

কালাবী লিখেছেন, বনি ইসরাইলেরা যখন সম্মিলিতভাবে বড় বড় গোনাহ করতে উন্মত্ত হলো, তখন আল্লাহ শাস্তি স্বরূপ তাদের জন্য এই সমস্ত পবিত্র বস্তু হারাম করে দিয়েছেন।

জুহাক বলেছেন, যদি ইসরাইলের জন্য কোনো খাদ্যই হারাম ছিলো না। তওরাতেও এ সমস্ত বিষয়ে হারামের নির্দেশ আসেনি। বরং তারা তাদের পিতা ইসরাইলের (ইয়াকুব আ. এর) অনুসরণ করতে গিয়ে বিভিন্ন খাদ্য হারাম করে নিয়েছিলো। পরে তারা হারামের বিধান আত্মাহুত সঙ্গে সম্পর্কিত করে দিয়েছে। কিন্তু আত্মাহুত তাদের মিথ্যাকে প্রকাশ করে দিয়েছেন। হুতাবের এই বর্ণনাটি ভুল। ইতোপূর্বে আত্মাহুত আয়ালার এরশাদ থেকে আত্মাহুত কর্তৃক তাদের জন্য বিভিন্ন খাদ্য বন্ধুর হারাম হওয়ার কথা উল্লেখ করা হয়েছে। বোখারী, মুসলিমের এক বর্ণনায় এসেছে, রসুল স. বলেছেন, ইহুদীদের উপর আত্মাহুতায়ালার অভিসম্পাত। চর্বি হারাম ছিলো বলে তারা চর্বি খেতো না বটে কিন্তু চর্বির বিক্রয়বল্লভ অর্থ ভক্ষণ করতো।

আত্মাহুতায়ালার ইহুদীদেরকে লক্ষ্য করে এরশাদ করেছেন, তোমরা সত্যবাদী হলে তওরাত আনো এবং পড়ে দেখো যে, তওরাতে স্পষ্ট উল্লেখ রয়েছে, তাদের জন্য সমস্ত খাদ্যই হালাল ছিলো। তারা নিজেরা ইচ্ছা করেই কোনো কোনো খাদ্যকে হারাম করে নিয়েছিলো। এই ঘোষণা শুনে নির্বাক হয়ে পেলো ইহুদীরা। প্রতিষ্ঠিত হলো হজরত রসুলুল্লাহ স. এর নবুহতের সত্যতা এবং মিথ্যাত্বে ইব্রাহিমের উপর প্রতিষ্ঠিত থাকার প্রমাণ। যারা প্রতিষ্ঠিত সত্যকে প্রশংসিত করতে চায়, তারা অবশ্যই সীমালাংঘনকারী, জালেম

আত্মাহুতায়ালার কথা স্বতঃসিদ্ধ, সত্য। তাই সত্য এরশাদ হচ্ছে, একনিষ্ঠ ইব্রাহিমের ধর্মাদর্শ অনুসরণ করো। এই ধর্মাদর্শ যেমন হজরত ইব্রাহিমের, তেমন হজরত মোহাম্মদ স. এরও। প্রকৃতপক্ষে তাঁদের ধর্মাদর্শ সম্পূর্ণ সাদৃশ্যপূর্ণ বরং এক।

তিনি স. ইসরাইলী নবীদের মতো নন। হজরত মুসা আ. এর শরিয়ত প্রচার ব্যপদেশেই প্রেরিত হয়েছিলেন বনি ইসরাইলের নবীগণ। কিন্তু হজরত মোহাম্মদ স. নিজেরই সাহসে শরিয়ত। হজরত ইব্রাহিমের নয়, বরং হজরত ইব্রাহিমের ধর্মাদর্শের অনুসরণ করার নির্দেশ এসেছে এজন্য যে, হজরত ইব্রাহিমের ধর্মাদর্শ মূলতঃ রসুল স. এর ধর্মাদর্শ। এই ধর্মাদর্শের নাম ইসলাম।

মিথ্যাত (ধর্মাদর্শ) শব্দটি এসেছে আমলাত শব্দ থেকে। নবীগণ এই ধর্মাদর্শ পেয়ে থাকেন আত্মাহুতায়ালার নিকট থেকে। কিন্তু ধর্মাদর্শ তীব্রের। যেমন, মিথ্যাত্বে ইব্রাহিম, মিথ্যাত্বে মুসা, মিথ্যাত্বে মোহাম্মদ স. নামাজ, জাকাত অথবা রোজাকে মিথ্যাত বলা যায় না। মিথ্যাত উদ্দেশ্য সম্পূর্ণ শরিয়ত। মিথ্যাতের পরিচিতি আত্মাহুত সঙ্গে সম্পৃক্ত নয়। তাই মিথ্যাত্বে আত্মাহুত বলা বৈধ নয়। অপরদিকে, এই পরিচয় বান্দাদের সঙ্গেও সম্পৃক্ত নয়। যেমন, মিথ্যাত্বে জায়েদ, মিথ্যাত্বে ওমর - এরকমও বলা যায় না। নবীগণের মিথ্যাত বা ধর্মাদর্শের মাধ্যমে মানুষ

আল্লাহতায়ালার নৈকট্যশীল হতে পারে। ইহ, পরকাল দুই জগতের সফলতা লাভ করতে পারে। নবীদের মিল্লাতের অনুসরণ তাই সাধারণ মানুষের জন্য অপরিহার্য।

মিল্লাতে ইব্রাহিমী শব্দটির সঙ্গে হানীফ শব্দটি যুক্ত হয়েছে। হজরত ইব্রাহিমের মতাদর্শ ছিলো হানীফ। অর্থাৎ মধ্যবর্তীতার সৌন্দর্যমন্ডিত। কম নয় বেশীও নয়। ইহুদীদের মতো অতি কঠোর নয়। খৃষ্টানদের মতো অতিকোমলও নয়। ওই দুই অতিরিক্ততা থেকে যুগ ফিরিয়ে নিয়ে তিনি প্রতিষ্ঠিত হয়েছিলেন প্রকৃত মধ্যবর্তীতার উপর, সত্যের উপর। ইহুদী ও খৃষ্টানদের মতো অংশীবাদিতা থেকেও তিনি ছিলেন পূর্ণ মুক্ত।

বাণবী লিখেছেন, ইহুদীরা মুসলমানদের নিকট বলে বেড়াতো, আমাদের কেবলা প্রাচীন এবং নবীগণের হিজরতের স্থান। তাই আমাদের কেবলা কাবার চেয়ে উত্তম। মুসলমানগণ উত্তর দিতেন, তোমাদের কেবলা অপেক্ষা আমাদের কেবলাই উত্তম। এ রকম বিতর্ক ব্যাপদেশেই অবতীর্ণ হলো নিম্নের আয়াত।

সূরা আলে ইমরান : আয়াত ৯৬

إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِي بِبَكَّةَ مُبَارَكًا وَهُدًى لِلْعَالَمِينَ

□ মানব জাতির জন্য সর্ব প্রথম যে গৃহ প্রতিষ্ঠিত হইয়াছিল তাহা তো বাক্কায়, উহা আশীস-প্রাপ্ত ও বিশ্ব-জগতের দিশারী।

সর্বপ্রথম গৃহ অর্থ সর্বপ্রথম ইবাদতের গৃহ। মানুষের হজ সম্পাদনের জন্য আল্লাহ্ যে গৃহ নির্মাণ করেছিলেন, সেই গৃহ। হাসান ও কালাবী বলেছেন, এর অর্থ সর্বপ্রথম মসজিদ বা আল্লাহুতায়ালার ইবাদতের জন্য নির্ধারিত হয়েছে। সেই প্রথম ইবাদতের গৃহের অবস্থানস্থল মক্কা। এই আয়াতে অবশ্য মক্কার স্থলে বাক্বা শব্দটি এসেছে। বাক্বা ও মক্কা মূলতঃ একই অর্থবোধক শব্দ। আরববাসীরা মিম এর স্থলে বা উচ্চারণ করতে অভ্যস্ত। তাই মক্কা হয়েছে বাক্বা। কেউ কেউ বলেছেন, পুরো শহরের নাম মক্কা আর বাক্বা শুধু ওই স্থানটুকু যেখানে রয়েছে কাবা শরীফ। অথবা আয়তাকার ডাওয়াফের স্থান সহ কাবা শরীক। বাক্বা এর আবেক অর্থ ভীড়। হজের সময় মক্কার মানুষের জীড় হয় অত্যধিক — এমন্য মক্কাকে বাক্বা বলা হয়।

হজরত আবদুল্লাহ ইবনে জোবায়ের বর্ণনা করেন, শ্রেষ্ঠ অত্যাচারীরা এখানে পর্বদণ্ড হরেছে যেমন, আবরাহা তার সৈন্যসামন্ত সহ কাবা শরীফ ধ্বংস করতে উদ্যত হয়েছিলো — আল্লাহ্ তাদেরকে নিষ্কিহ করে দিয়েছিলেন। মক্কায় ছিলো পার্শ্বের প্রচলিত সংকট। তাই এই শহরের নাম হয়েছে মক্কা। কারণ, মক্কা অর্থ — পানিসংকট।

‘সর্বপ্রথম গৃহ’ সম্পর্কে আলেমদের মত রয়েছে বিভিন্ন স্বকমের। হজরত আবদুল্লাহ ইবনে ওমর, মুজাহিদ, কাতাদা এবং সুদী বলেছেন, আকাশ ও পৃথিবী সৃষ্টির সময় পানির উপর সর্বপ্রথম প্রকাশিত হয়েছে কাবার স্থানটুকু প্রথমে ওই স্থানটুকু শাদা হয়ে জামটি বেঁধেছিলো। পৃথিবী সৃষ্টির দুই হাজার বছর পূর্বে ঘটেছিলো এই ঘটনা। তারপর এর নিচ থেকে উদ্ভাসিত হয়েছিলো পৃথিবী।

হজরত আলী বিন হোসেইন এবং জয়নাল আবেদীন বলেছেন, আব্রাহাম আরশের নিচে একটি ঘর নির্মাণ করেছিলেন এবং আকাশের ফেরেশতাদেরকে সেই ঘর তাওয়াফ করতে নির্দেশ দিয়েছিলেন। সে ঘরের নাম বায়তুল মানুর। এরপর পৃথিবীর ফেরেশতাদেরকে নির্দেশ দিলেন, তারা যেনো পৃথিবীতে বায়তুল মানুরের অনুরূপ একটি ঘর বানায়। এই নির্দেশানুসারে নির্মিত হলো কাবা। এর নাম রাখলেন, সুরাহ। পৃথিবীবাসীকে পুনঃনির্দেশ দিলেন, আকাশবাসীদের বায়তুল মানুর তাওয়াফের মতো তোমরাও সুরাহ তাওয়াফ করো। বিভিন্ন আলেম বলেছেন, হজরত আদম আ. এর জন্মের দুই হাজার বছর আগে ফেরেশতারা কাবা শরীফ নির্মাণ করেছেন এবং হজ করেছেন। হজরত আদম আ. এর হজ সমাধার পর ফেরেশতারা বলেছিলেন, আপনার হজ কবুল হয়েছে। আমরা আপনার দুই হাজার বছর আগে হজ করেছি।

এক বর্ণনায় হজরত ইবনে আক্বাসের মত উল্লেখ রয়েছে এরকম, সর্বপ্রথম পৃথিবীতে কাবা নির্মাণ করেছিলেন হজরত আদম আ. আজরফী তার মজার ইতিহাসে একথা লিখেছেন।

হজরত আবু জরের বর্ণনায় এসেছে, হে আব্রাহাম রসুল! পৃথিবীতে সর্বপ্রথম মসজিদ কোশটি? তিনি ল. বললেন, মসজিদে হারাম। আমি বললাম, তারপর? তিনি বললেন, মসজিদে আকসা। আমি বললাম, এ দুই মসজিদ নির্মাণকালের ব্যবধান কতটুকু? তিনি বললেন, চল্লিশ বছর। অতঃপর যেখানে নামাজের সময় হয়ে যায় পড়ে নিও। এতেই রয়েছে ফযীলত। বোখারী, মুসলিম। অন্য এক বর্ণনায় এসেছে, সর্বপ্রথম কাবা নির্মাণ করেছিলেন হজরত আদম আ.। নূহ আ. এর মহাপ্রাবনের সময় কাবাকে উঠিয়ে নেয়া হয়েছিলো। কেউ কেউ বলেছেন, মহাপ্রাবনে ধ্বংস হয়ে গিয়েছিলো কাবা শরীফ পরবর্তীতে ইব্রাহিম আ. কাবা পুনঃনির্মাণ করেন। তারপর করেন হুবহাম গোত্র তারপর আম্মালেকা সম্প্রদায়। তারপর কোরাইশগণ।

ইবনে জারীর, ইবনে আবী হাতেম এবং বায়হাকী বলেছেন, মহাপ্রাবনের সময় আব্রাহাম কাবা ঘরটি উঠিয়ে নিয়েছিলেন। পরে হজরত ইব্রাহিম আ. পুনঃনির্মাণ করতে চাইলে আব্রাহাম তাঁকে কাবার স্থান দেখিয়ে দেন এভাবে — হিজ্জাহ নামে এক পশু পাঠালেন আব্রাহাম। সেই পশুটি মাটি উঠিয়ে কাবা শরীফের

ভিত্তি চিহ্নিত করে দেয়। ওই ভিত্তির উপরেই হজরত ইব্রাহিম কাবা পুনঃনির্মাণ করেন। হিজুজ পত্ত, কিন্তু তার পথির মত দু'টি ডানা ছিলো; আর আকৃতি ছিলো সাপের মতো।

হজরত আলী বলেছেন, সময়ের দিক থেকে নয়, কাবা শরীফ সর্বপ্রথম অর্থাৎ সর্বোৎকৃষ্ট ইমারত সম্মানের দিক থেকে। জুহাক বলেছেন, কাবা শরীফই সর্বপ্রথম ঘর যাকে বরকত দান করা হয়েছে। কাবা দর্শনের বিনিময় ও সত্ত্বার ত্যক্তাদিক। বিভিন্ন ইবাদত কাবার সাথে সংশ্লিষ্ট। যেমন, হজ, হজের কোরবানী, ওমরাহ, তাওরাক ইত্যাদি।

কতিপয় ইবাদত এমন যা অন্য স্থানে সম্পাদনের তুলনায় কাবা শরীফে সম্পাদনে সওয়াব তুলানমূলকভাবে বেশী। যেমন, নামাজ, রোজা, ইতেকাফ। ইমাম আবু ইউসুফ বলেছেন, মসজিদে হারামে মানতকৃত দু'বাকাত নামাজ সেখানেই পড়তে হবে। অন্য স্থানে পড়লে হবে না। হজরত আনাস ইবনে মালেকের বর্ণনায় এসেছে, রসুল স. বলেছেন, বাসগৃহে নামাজ পড়লে একগুন, মহল্লার মসজিদে পঁচিশগুন, জামে মসজিদে পাঁচশতগুন, মসজিদে আকসায় এক হাজার, আমার মসজিদে (মসীনায়) পঞ্চাশ হাজার এবং মসজিদে হারামে একলাফ গুন সওয়াব পাওয়া যায়। ইবনে মাজা, তাহাবী।

হজরত আতা বিন জোবায়েরের বর্ণনায় এসেছে, রসুল স. বলেছেন, আমার এই মসজিদের এক নামাজ মসজিদে হারাম ব্যতীত অন্য মসজিদের হাজার নামাজ অপেক্ষা উত্তম এবং মসজিদে হারামের এক নামাজ আমার এই মসজিদের শত নামাজ অপেক্ষা উত্তম। হজরত আবদুল্লাহ বিন জোবায়ের, হজরত ওমর থেকেও এই হাদিসটি বর্ণিত হয়েছে পায়ের মারফু হিসেবে। হজরত জাবের বিন আবদুল্লাহ থেকে মারফু হিসেবে ইবনে জাওজীর মাধ্যমে বর্ণিত হয়েছে, মসজিদে হারামের এক নামাজ এক লক্ষ নামাজ থেকে উত্তম। ইমাম আবু হানিফা এবং ইমাম মোহাম্মদ বলেছেন, নামাজের এই ফযীলত কেবল ফরজ নামাজের ক্ষেত্রে প্রযোজ্য নফলের ক্ষেত্রে নয়। কেননা হজরত জায়েদ বিন সাবেতের বর্ণনা সূত্রে এসেছে, রসুল স. বলেছেন, ফরজ নামাজ ব্যতীত অন্যান্য নামাজ শিঁজ গৃহে পাঠ করাই উত্তম। যোখারী, মুসলিম।

আমি বলি, ইতেকাফের হুকুমও ফরজ নামাজের মতো। কেননা ইতেকাফকারী এমন অবস্থায় ফরজ নামাজের অপেক্ষা করতে থাকে, যেমন সে কোনো নামাজের মধ্যেই রয়েছে।

ইবনে জাওজী তাঁর ফাজায়েলে মক্কা কিতাবে হজরত আবদুল্লাহ বিন আলী বিন আল হামরা থেকে লিখেছেন, রসুল স. মক্কার বাজারের হাক্করা নামক স্থানে দাঁড়িয়ে এরশাদ করলেন, 'আল্লাহর কসম! আল্লাহর পৃথিবীতে তুমি সর্বাপেক্ষা

উত্তম এবং আল্লাহর নিকট তুমি সবচেয়ে বেশী প্রিয়। যদি আমাদের তোমার নিকট থেকে বিচ্ছিন্ন করে দেয়া না হতো, তবে আমি যেখানে বিচ্ছিন্ন হতাম না। হজরত আবু হোরায়রা থেকে ইবনে জাওজী এই হাদিসটি মারকু হিসেবে বর্ণনা করেছেন।

আয়াতের শেষে বলা হয়েছে — এই গৃহ বিশ্বজগতের মিশরী, হেদায়েতের প্রাণ কেন্দ্র এবং সকলের কেবলা (লক্ষ্যস্থল)। এতে কবে আল্লাহ্ এবং রসূল স. এর উপর ইমান আনয়নের দিশা দেয়া হয়েছে।

সূরা আলে ইমরান : আয়াত ৯৭

يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ آمَنُوْا اِنَّكُمْ كُنْتُمْ عِنْدَ اللّٰهِ لَكٰفِرٰٓةً
اَلَّذِيْنَ كَفَرُوْا اِنَّهُمْ كَانُوْا اِلٰهًا غَيْرُ اللّٰهِ يَكْفُرُوْنَ
لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ عَسٰٓى عَنِ الْعٰلَمِيْنَ ۝

□ উহাতে অনেক সুস্পষ্ট নিদর্শন আছে, যেমন ইব্রাহীমের দাঁড়াইবার স্থান; এবং যে কেহ সেখানে প্রবেশ করে সে নিরাপদ। মানুষের মধ্যে যাহার সেখানে যাওয়ার সামর্থ্য আছে আল্লাহের উদ্দেশ্যে ঐ গৃহের হজ্ব করা তাহার অবশ্য কর্তব্য এবং কেহ এত্যাখ্যান করিলে সে জানিয়া রাখুক আল্লাহ্ জগতের উপর নির্ভরশীল নহেন।

কাবা শরীফের সীমানায় অনেক প্রকার নিদর্শন রয়েছে। যেমন, পাখি কাবা গৃহের উপর দিয়ে উড়েনা। শিকারযোগ্য কোনো প্রাণী তাড়া বেঁচে কাবার সীমানায় প্রবেশ করলে শিকারী প্রাণী সেখানে প্রবেশ করে না। হজরত ইব্রাহিমের দাঁড়াইবার স্থান (মাকামে ইব্রাহিম) আরেকটি বিস্ময়কর নিদর্শন। মাকামে ইব্রাহিম ওই পাথরের নাম যার উপর দাঁড়িয়ে হজরত ইব্রাহিম আ. বায়তুল্লাহর দেয়াল গৌঁথেছিলেন ওই পাথরে রয়েছে তাঁর পদচিহ্ন। হাজার হাজার বছর অতিবাহিত হওয়ার পরও সেই পবিত্র চিহ্ন এখনো স্পষ্ট। অসংখ্য শত্রু থাকা সত্ত্বেও সেই চিহ্ন এখনো সুসংরক্ষিত। এর্বনো কাবা সকল কিছুর কেবলা, লক্ষ্যস্থল। কোনো কোনো অগলাম বলেছেন, হেরেম শরীফের পুরো সীমানাই মাকামে ইব্রাহিম। এই সীমানায় যে প্রবেশ করে সে নিরাপদ। ইসলাম পূর্ব সময়েও হেরেমে প্রবেশকারী বাজিন উপর কোনো অত্যাচার করা হতো না, যদিও তখন আরববাসীরা হত্যাকাণ্ড, লুটতরাজ ইত্যাকার কর্মে লিপ্ত ছিলো। হাসান, কাতাদা এবং অধিকাংশ তাকসীরকরদের মতে এই আয়াতের মতো অন্য আরেকটি আয়াত রয়েছে সূরা

আনকাবুত পাঠা ২১ আয়াত নং ৬৭ যেমন, 'এবং তারা কি দেখেনি যে আমি মক্কাকে নিরাপদ হরম বানিয়েছি এবং তার পাশ্চবর্তী লোকদের বহিকার করা হচ্ছে।'

ইমাম আবু হানিফা বলেছেন, হেরেমের অভ্যন্তরে আগত ব্যক্তি নিরাপদ, তাকে হত্যা করা অবৈধ। কেউ হেরেমের বাইরে অপরাধ করার পর হেরেম শরীফে আশ্রয় নিলে, যতোকণ সে সেখানে থাকবে ততোকণ কেঁসাস অথবা হদ কার্যকর করা যাবে না (খুনের বদলে খুনকে কেঁসাস এবং শরিফত নির্ধারিত সকল শাস্তিকে হদ বলে)। এরকম ব্যক্তির পানাহার বন্ধ করে দিতে হবে। লেনদেনও স্থগিত রাখতে হবে, যেনো অপাবণ হয়ে সে হেরেম শরীফ থেকে বের হয়ে আসতে বাধ্য হয়। তখনই কেবল তার প্রতি শাস্তি কার্যকর করা যাবে। হজরত ইবনে আক্বাসও এরকম বলেছেন। ইমাম শাফেয়ী বলেছেন, বাইরে অপরাধ করে হেরেমে প্রবেশ করলে সেখানে তার কেঁসাস নেয়া যাবে। তবে এ ব্যাপারে এলামাদের ঐকমত্য রয়েছে যে, হেরেমের অভ্যন্তরে অপরাধ সংঘটনকারীকে সেখানেই শাস্তি দেয়া যাবে। কোনো কাকের পরাক্ষিত হয়ে হেরেমে আশ্রয় নিলে, তাকে ধাক্কা দিয়ে অথবা তলোয়ার উঠিয়ে অথবা চাবুক মেরে সেখান থেকে বের করে দিতে হবে অথবা সেখানেই তাদেরকে বন্দী রেখে তাদের পানাহার ও প্রয়োজনীয় রসদপত্র বন্ধ করে দিতে হবে। যেনো তারা বেরিয়ে আসতে বাধ্য হয়। বেরিয়ে আসার পর তাদেরকে হত্যা করা যাবে। আর যদি কোনো কাকের হেরেমের ভিতরে হত্যাযজ্ঞ শুরু করে, তবে মুসলমানদের জন্য হেরেমের ভিতরেই হুক করা বৈধ।

হেরেমে এম্পেকারী নিরাপদ — এ কথাটি বিজ্ঞপ্তিমূলক হলেও এতে রয়েছে এরকম হুকুম, যে ব্যক্তি সেখানে প্রবেশ করে তাকে নিরাপত্তা দাও। কোনো কোনো আলেম অর্থ করেছেন, যে ব্যক্তি হেরেমের সম্মান বজায় রেখে আল্লাহুতায়ালায় নৈকট্য অর্জনার্থে সেখানে প্রবেশ করবে সে কিয়ামতের দিন আল্লাহুতায়ালায় আঘাব থেকে নিরাপদ থাকবে। আবু দাউদ, তায়ালুস মসনদে এবং বায়হাকী শোয়াবুল ইমানে হজরত আনাসের বর্ণনাসূত্রে এবং তিরবানী কবীরের মধ্যে, বায়হাকী শোয়াবুল ইমানে হজরত সুলায়মানের বর্ণনাসূত্রে এবং তিববানী আওশাতের মধ্যে হজরত জাবেরের বর্ণনা থেকে এবং দারাকুতনী সুন্নাহের মধ্যে হজরত হাতেবের বর্ণনাসূত্রে বলেছেন, রসূল স, এরশাদ করেছেন, যে ব্যক্তি দুই হেরেমের যে কোনো একটিতে যত্নবরণ করবে কিয়ামতের দিন সে হবে দোজখ থেকে নির্ভয়।

হারেস বিন আবু উসামা মসনদের মধ্যে সালেম বিন আবুগুন্নাং বিন ওমর থেকে বলেছেন, রসূল স, এরশাদ করেছেন, কিয়ামতের দিন আমাকে আবুবকর ও

ওমরের সাথে উঠানো হলে আমরা জাঙ্গাভুল বাকীতে যাবো। জাঙ্গাভুল বাকীর অধিবাসীরাও উঠে আমাদের সঙ্গে যোগ দিবেন। অতঃপর আমরা মক্তাবানীদের প্রতীক্ষায় থাকবো। তারা এসে গেলে আমাদের সাথে যাবো দুই হেরেমের অধিবাসীদের মধ্যবর্তী স্থানে। আবু নাসিম তাঁর দালায়েলে নবুয়ত পুস্তকে সাপেম বিন আবদুল্লাহর মাধ্যমে হজরত আবদুল্লাহর মিলিত বর্ণনায় এবং খতিব, নাকে এর মাধ্যমে হজরত ওমরের বর্ণনায় বলেছেন, রসূল স. এরশাদ করেন, কিয়ামতের দিন আমাকে উঠানো হবে আবুবকর ও ওমরের মধ্য থেকে। আমি তখন হারামাইনের (মক্তা ও মদীনাব) মধ্যস্থলে গিয়ে দাঁড়াবো। মক্তা ও মদীনাবাসীরা সেখানে আমার সাথে মিলিত হবে।

কদা গৃহে উপস্থিত হয়ে হজ সম্পাদন করা সামর্থ্যবান ব্যক্তির জন্য ফরজ। তাদেরকে হতে হবে স্বাধীন, জলসম্পন্ন ও প্রাপ্তবয়স্ক। অপ্রাপ্ত বয়স্ক ও উন্মাদের জন্য হজ ফরজ নয়। গোলামের উপরও ফরজ নয়। এই সিদ্ধান্তটি একমতানির্ভর।

কাফের, বুদ্ধিমান বালক ও গোলাম হজ করলে কাফেরের জন্য মুসলমান হওয়ার পর, বালকের জন্য প্রাপ্ত বয়স্ক হওয়ার পর এবং গোলামের জন্য আজাদ হওয়ার পর হজ ওয়াজিব হবে। আগের হজ ধর্তব্য নয়। এ রন্তের সমর্থনে রয়েছে হজরত ইবনে আব্বাস বর্ণিত হাদিস। এই হাদিস বর্ণনা করেছেন হাকেম। ইসলামপূর্ব সময়ে দূরবর্তী গামের অমুসলমানেরা ও আবকের অন্যান্য মুশরিকেরাও হজ করতো। শায়েখাইনের শর্ত মোতাবেক হাকেম বর্ণিত এই হাদিসটি ইবনে আব্বাস শাইবা তাঁর মোসান্নাকের মধ্যে উল্লেখ করেছেন। মোহাম্মদ ইবনে ক্বাবুর বর্ণনা থেকে বর্ণনা করেছেন আবু দাউদ। তাঁর বর্ণনা মুরসাল। হজরত জাবের থেকেও এই হাদিসটি বর্ণিত হয়েছে। কিন্তু তার সুত্রশৃঙ্খল দুর্বল। উম্মতেরা এই সমস্ত হাদিস কবুল করেছেন। এগুলোর বিষয়বস্তুর উপর উম্মতেরা একমত হয়েছেন। কারণ, একজন বর্ণনাকারী দ্বারা বর্ণিত হলেও বর্ণনাগুলো সর্বজনবিদিত (মোতাওয়াতির)। তাই আয়াতে কেবল সামর্থ্যবান মানুষের কথা উল্লেখ থাকলেও বালক, পাগল ও গোলাম হজের হকুমবহির্ভূত হবে।

হজ অর্থ ইচ্ছা করা। এ স্থানে এর অর্থ হবে এক বিশেষ ইবাদতের অভিপ্রায় জ্ঞাপন করা। ব্যাপারটি ব্যাখ্যা সাপেক্ষ। রসূল স. এর জীবনযাপনে যেমন এর ব্যাখ্যা রয়েছে, তেমনি ব্যাখ্যা রয়েছে কোরআনের অন্যান্য আয়াতেও। আন্ত্যাহতায়ীরা বলেছেন, 'অতঃপর তোমরা সেই স্থান থেকে প্রত্যাবর্তন করো যেস্থান থেকে অন্য লোকেরা প্রত্যাবর্তন করে।' অন্য স্থানে বলেছেন, 'এবং তারা সেই সম্মানিত পৃথের তাওয়াফ করে।' এখন আয়াতে রয়েছে আরাফাতে রওয়ানা হওয়ার বর্ণনা। পরের আয়াতে রয়েছে কাবা শরীফ তাওয়াফের নির্দেশ।

হজ শব্দটির হা এর নিচে যের দিগে পাঠ করেছেন আবু জাফর, হাযজা, কুসায়ী এবং হাফস। এরকম পাঠ নজদবাসীদের মধ্যে প্রচলিত। অন্যান্য ক্বারীগণ হজকে হা এর উপর জবর দিগে পড়েছেন। হেজাজবাসীগণ এরকম পাঠে অভ্যস্ত। দু'টি পাঠই একার্থবোধক। মালারেক রচয়িতা লিখেছেন, হা এ যের দিগে বিশেষ্য এবং জবর দিগে কৃদন্ত পদ হয়।

মাসআলা : উম্মতের ঐকমত্য এই যে, হজ ইসলামের একটি স্তম্ভ — করজে আইন। হজরত ইবনে ওমর রা. বলেছেন, রসূল স. এর এরশাদ রয়েছে, পাঁচটি বিষয়ের উপর ইসলামের ভিত্তি — না ইলাহা ইল্লাল্লাহু মোহাম্মাদুর রসূলুল্লাহু খীকার করা, নামাজ আদায় করা, জাকাত দেয়া, হজ করা এবং রমজান শরীফে রোজা রাখা। বোখারী, মুসলিম। হজ ফরজ হওয়া সম্পর্কে অনেক হাদিস বর্ণিত হয়েছে।

হজরত ওমর বলেছেন, যে হজ ছেড়ে দেবে তার বিরুদ্ধে আমি যুদ্ধ করবো; যেমন যুদ্ধ করবো নামাজ বোজা ছেড়ে দিলে।

হজরত কাতাদার অনুকূলে ঐকমত্য পোষন করে ইমাম আবু হানিফার মত সহ কান্ধীখান গ্রন্থে বর্ণিত হয়েছে, সমুদ্র প্রতিবন্ধক হলে হজ ফরজ নয়। সর্বব্যয় যে, জিহ্ন, সিহ্ন, দজলা ও ফোরাতে কিছু সমুদ্র নয়। আলেমদের ঐকমত্য এই যে, হজ ওয়াজিব হওয়ার জন্য পথের নিরাপত্তা জরুরী। পথ পরিক্রমণকালে পানাহারের ব্যবস্থা থাকাও জরুরী। পথের শংকাকুলতা হজ ফরজ হওয়ার প্রতিবন্ধক। পথে সমুদ্র পড়লে শান্তিপূর্ণভাবে সমুদ্র পাড়ি দেয়া সম্ভব হলে হজ ওয়াজিব হবে। পাড়ি দেয়া সম্ভব না হলে ওয়াজিব হবেনা। কেবল সমুদ্র থাকলেই হজ বন্ধ করা যাবেনা। ইমাম শাফেয়ীর মত অবশ্য অনারকম। ইমাম আবু হানিফা ও ইমাম মালেক বলেছেন, হজেবর জন্য শারীরিক সুস্থতাও শর্ত। অত্যধিক দুর্বল ও অক্ষম ব্যক্তির উপর হজ ওয়াজিব নয়। এরকম ব্যক্তি অন্য কাউকে প্রতিনিধি করে হজে পাঠাতে পারে। হজ শারীরিক ইবাদত। এই ইবাদতে শারীরিক কষ্ট সহ্য করতে হয়। অন্য কাউকে পাঠালে অবশ্য ইবাদতের আসল উদ্দেশ্যটি অনর্জিত থেকে যায়।

ইমাম শাফেয়ী এবং ইমাম আহমদ বলেছেন, শারীরিক সুস্থতা শর্ত নয়। তাঁদের মতে অক্ষম, পক্ষু এবং দুর্বল ব্যক্তিও সামর্থবান। কেননা তারা সম্পদশালী। বাগবী এই মতের সমর্থনে লিখেছেন, ওই সম্পদশালী ব্যক্তি অবশ্যই গৃহ প্রস্তুত করতে সক্ষম, যে সম্পদ খরচ করতে পারে। নিজে শ্রম দিতে সক্ষম না হলেও সে যে গৃহ প্রস্তুত করার সামর্থ রাখে একথা বলতেই হবে।

আমরা বলি, শারীরিকভাবে অক্ষম ব্যক্তিকে হজ করতে সামর্থবান বলা যায় না। তবে অন্যের দ্বারা সে বদলী হজ করতে পারবে। গৃহনির্মাণের সঙ্গে হজ সম্পাদন তুলনীয় হতে পারেনা। ইমাম শাফেয়ী এবং ইমাম মোহাম্মদ হজরত

ইবনে আক্বাসের বর্ণনাসূত্রে উপস্থাপিত করেছেন যে, ফজল বিন আক্বাস রসূল স. এর পক্ষান্তে ছিলেন, এমন সময় খায়সাম গোত্রেব এক মহিলা এসেন। ফজল তার দিকে তাকালেন, তিনিও ফজলের দিকে তাকিয়ে রইলেন। রসূল স. ফজলের মুখ অন্য দিকে ফিরিয়ে দিলেন। মহিলা বললেন, হে আন্তাহর রসূল! আমার পিতার উপর যখন হজ্জ ফরজ হলো, তখন তিনি অতিশয় বৃদ্ধ। উটের পিঠে তিনি হেলান দিয়ে বসতেও সমর্থ নন। আমি কি তার বদলে হজ্জ করতে পারবো? দ্বিতীয় বর্ণনায় এসেছে, তিনি ঠিকমতো উটের পিঠে বসতেই পারেন না। আমি তার পরিবর্তে হজ্জ করলে কি তা আদায় হবে? রসূল স. বললেন, ইয়া। এই ঘটনা বিলায় হাজ্জের সময়ের। বোখারী, মুসলিম।

এই হাদিসটি আহান (একজন বর্ণনাকারী দ্বারা স্বর্ণিত)। ক্ষমতা প্রমাণ করতে হবে কোরআন দ্বারা। হাদিসে আহান দ্বারা কোরআন রহিত করা যায় না। কোরআনে রয়েছে সামর্থ্যবান হওয়ার শর্ত। এমতাবস্থায় মহিলার প্রশ্নটি হবে এ রকম, আমার পিতা তো সামর্থ্যই রাখেন না। আমি কি তার পরিবর্তে হজ্জ করবো? অর্থাৎ আমি তার পক্ষে হজ্জ করলে বৈধ হবে কি? অথবা এ রকম অর্থ হতে পারে, আমি হজ্জ করলে তাঁর সওয়াব লাভ হবে কি? ইম্মুর স. এর এরশাদের অর্থ হবে এ রকম, তার উপর হজ্জ ফরজ না হলেও তার পক্ষে তুমি হজ্জ আদায় করলে অবশ্যই তার উপকার হবে।

ওই বৃদ্ধ ব্যক্তির উপরে হজ্জ ফরজ ছিলো কি না, এ কথা স্পষ্ট বোঝা না গেলেও মহিলার কথায় বোঝা যায়, তিনি বুঝেছিলেন যে, তার পিতার উপরে হজ্জ ফরজ হয়েছিলো। মহিলার এ ধারণা সঠিক না হলে রসূল স. বলে দিতেন, তোমার ধারণা ভুল। বৃদ্ধ পিতার পক্ষে হজ্জ করতে পারবে কি না বিবেচনা করার রসূল স. অনুভব করেছিলেন, ওই মহিলার অন্তরে বৃদ্ধ পিতাকে সওয়াব পৌছানোর আকাংখা প্রবল। এ কথার সমর্থন পাওয়া যায় ইবনে আক্বাসের বর্ণনা থেকে। আবদুর রাজ্জাক ওই বর্ণনাটি উপস্থাপিত করেছেন এইভাবে, রসূল স. বলেছেন, পিতার পক্ষ থেকে হজ্জ করে নিও, এতে তার কল্যাণ না হলেও অকল্যাণ তো আর হবে না। হাদিসবেত্তাগণ বর্ণনাটিকে শাজ্জ বলেছেন (ন্যায়ানুগতাবিহীন ও স্মৃতিবিশৃঙ্খলাহীন বর্ণনাকে শাজ্জ বলে)। প্রমাণ হিসাবে শাজ্জ গ্রহণীয় নয়।

এই আলোচনাটির মাধ্যমে এই সিদ্ধান্তে আসাই শোভনীয় যে, সুস্থাবস্থায় হজ্জ ফরজ হলে ফরজ আদায়ের পূর্বেই যদি কেউ দৈহিকভাবে সামর্থ্যহীন হয়ে পড়ে তবে ফরজ রহিত হবে না। জীবিত অবস্থায় তাকে আপন সম্পদ ব্যয় করে কাউকে দিয়ে হজ্জ করাতে হবে। মৃত্যু সন্নিকটবর্তী হলে হযেত অসিয়ত করে যেতে হবে।

হজ ব্যতীত মৃত্যু হলে তার উত্তরাধিকারীদের মধ্যে কেউ তার পক্ষ থেকে হজ করবে অথবা তার সম্পদ খরচ করে অন্য কাউকে দিয়ে হজ করাতে হবে। তার হজের কাজা আদায় করা জরুরী তবে এই মতটি কিয়স বহির্ভূত। বিষয়টি বুদ্ধিবাদিতাবিরোধী হলেও এই হাদিসে এর হুকুম পরিস্ফুট হয়। বুদ্ধি-বিরুদ্ধ বিষয়ও মান্য করতে হয়। যেমন, রোজা রাখতে অসমর্থ অতি বৃদ্ধ ব্যক্তি রোজার ফিনিয়া প্রদান কিতাবুল্লাহর ব্যাখ্যা দ্বারা প্রমাণিত হয়েছে (বুদ্ধিবিরুদ্ধ হলেও বিষয়টিকে বেনে নেয়া ওয়াজিব)।

ছদ্মাইবিয়ার সন্ধির বছরে অর্থাৎ ষষ্ঠ হিজরীতে হজ ফরজ হয়েছে। তখন আব্দুলহত্যাল্লা জানিয়েছেন, 'তোমরা আব্দুল্লাহর উদ্দেশ্যে হজ ও ওমরাহকে পূর্ণ করো।' ছদ্মাইবিয়ার শ্রবণ এ কারণে উল্লেখ করা প্রয়োজন যে, সম্ভবত ওই মহিলার পিতা ষষ্ঠ হিজরীর পরে বিনায় হজের পূর্বে অসমর্থ হয়ে পড়েছিলেন। আব্দুলহত্যাল্লাই ভালো জানেন।

ইমাম সাহেবের নিকট হজ ওয়াজিব হওয়ার জন্য দৃষ্টিশক্তি থাকা শর্ত। দৃষ্টিহীন ব্যক্তির উপর হজ ওয়াজিব নয় যদিও তার পথপ্রদর্শনকারী থাকে। নিজে সমর্থ হওয়া এবং অন্যের সাহায্যে সমর্থশীল হওয়া এক কথা নয়, ইমাম আবু ইউসুফ, ইমাম মোহাম্মদ এবং অন্য অনেকের মতে দৃষ্টিহীন ব্যক্তির উপরও হজ ফরজ। তবে শর্ত হলো, তার নিকট পথপ্রদর্শক থাকতে হবে এই ধরনের মতবিরোধ রয়েছে জুমআ ওয়াজিব হওয়ার ক্ষেত্রেও।

ইমাম আবু হানিফার মতে ওই মহিলার হজ আদায় করা ওয়াজিব, যার সাথে তার স্বামী অথবা অন্য কোনো মাহরাম (যে পুরুষের সঙ্গে বিবাহ অশুদ্ধ) থাকে এবং মক্কার দূরত্ব হয় তিন মঞ্জিল। ইমাম আহম্মদের মতে, দূরত্ব কমবেশী ধর্তব্য নয়, সকল অবস্থায় মাহরাম ব্যতীত মহিলার উপর হজ ওয়াজিব হবে না। মাহরাম না থাকলে অথবা থাকা সত্ত্বেও সাথে যেতে না চাইলে অথবা মহিলার পক্ষে আদায় করা সম্ভব নয় এমন বিনিময় চাইলে হজ ওয়াজিব হবে না। কেননা শরিয়তে স্বামী অথবা মাহরাম ব্যতীত সফর করা মেয়েদের জন্য নিষেধ করে দেয়া হয়েছে। কাজেই মাহরাম ব্যতীত মেয়েদেরকে সামর্থশালিনী মনে করা যাবে না।

ইমাম সাহেবের মতের সমর্থনে রয়েছে ওই হাদিসটি যা বর্ণনা করেছেন হজ্জবাত ইবনে ওমর। তিনি বলেছেন, বসূল স. এরশাদ করেছেন, কোনো নারী যেনো মাহরাম ব্যতীত তিন মঞ্জিলের অধিক দূরত্বের সফর না করে (এক মঞ্জিলের দূরত্ব এক দিনে অতিক্রমযোগ্য পথ) বোখারী, মুসলিম।

মুসলিমের এক বর্ণনায় এসেছে, আব্দুল্লাহ ও আবেহরাতের প্রতি বিশ্বাসবতী রমণীর জন্য মাহরাম ব্যতীত তিন রাতের সমদূরত্বের পথ সফর করা বৈধ নয়। অন্য এক বর্ণনায় বলা হয়েছে, তিন রাতের বেশী দূরত্বের পথ। এই বর্ণনাটি

হজরত আবু হোরাযরা থেকে উদ্ধৃত করেছেন তাহাবী। তিনি আরেকটি উদ্ধৃতি দিয়েছেন আমর বিন শোয়ায়েবের পিতামহ থেকে। হজরত আবু সাঈদ খুদরীর বর্ণনায় রয়েছে, তিন দিন অথবা তদপেক্ষা বেশী দূরত্বের কথা। বর্ণনাকারী মুসলিম ও তাহাবী। তিন রাতের উপর অথবা তদপেক্ষা বেশীর উল্লেখ রয়েছে মুসলিমের বর্ণনায়।

ইমাম আহমদ বলেন, ঘটনাক্রমে তিন রাত অথবা বেশী শর্ত আরোপ করা হয়েছে। সময় নির্দিষ্ট করা এখানে উদ্দেশ্য নয়। ইমাম আবু হানিফার মতে মহিলাদের জন্য মাহরাম ব্যতীতই তিন দিনের কম দূরত্বের সফর জায়েয। ইমাম আহমদ বলেছেন, নাজায়েয। তাঁর কথার সমর্থনে রয়েছে হজরত আবু হোরাযরা বর্ণিত এবং বোখারী ও মুসলিম পরিবেশিত একটি হাদিস। সেখানে একদিন ও এক রাতের কথা বলা হয়েছে। মুসলিমের এক বর্ণনায় একদিনের এবং অন্য বর্ণনায় এক রাতের দূরত্বের কথা বলা হয়েছে। হজরত আবু সাঈদ খুদরীর বর্ণনা রয়েছে দুই দিনের এবং তাহাবীর বর্ণনায় রয়েছে দুই রাতের কথা।

আবু দাউদ এবং তাহাবী, হজরত আবু হোরাযরা থেকে হাদিস বর্ণনা করেছেন, স্বামী অথবা মাহরাম ব্যতীত কোনো নারী যেনো এক মঞ্জিলও সফর না করে। ইবনে হাক্কান বলেছেন হাদিসটি বিতর্ক। হাকেম বলেছেন, এই শর্তটি মুসলিমের অনুরূপ। সিবরামী বলেছেন সিন্ন মাইলের কথা। বিভিন্ন বর্ণনা দ্বারা এ কথাই বোঝা যায় যে, একদিন, দুই দিন, তিন দিনের শর্ত কেবলই দৃষ্টান্ত — এ ক্ষেত্রে সংখ্যা সুনির্দিষ্ট করা উদ্দেশ্য নয়। নিম্নতম সংখ্যা এক। আধিক্য গুরু হয় দুই থেকে এবং বহুত্বের প্রথম স্তর হলো তিন। কোনো কোনো হাদিসে মহিলার সফর শর্ত ব্যতিরেকেই নিষিদ্ধ করা হয়েছে। হজরত আবু হোরাযরা বর্ণনায় এসেছে, কোনো বমনী যেনো মাহরাম ব্যতীত সফর না করে এবং মাহরামের অনুপস্থিতিতে তার নিকট কোনো অপরিচিত ব্যক্তি না আসে। এক ব্যক্তি বলছেন, হে আব্বাহর রসূল! আমি অমুক যুদ্ধে যেতে চাই। আর আমার স্ত্রী যেতে চায় হচ্ছে। রসূল স. বললেন, তুমি তোমার স্ত্রীর সাথে যাও। বোখারী, মুসলিম। এ ধরনের হাদিস রয়েছে হজরত আবু সাঈদ খুদরী এবং হজরত আবু হোরাযরার বর্ণনাতোও।

ইমাম শাফে'রী বলেছেন, মহিলারা কোনো বিধগত মহিলাসহ সাথে হজে যেতে পারে। কিন্তু ওই সমস্ত বিধগত মহিলাদের কোনো একজনের সঙ্গে মাহরাম পুরুষ থাকতে হবে। মিনহাজ কিতাবে কিন্তু এ শর্তের উল্লেখ নেই। এক বর্ণনায় ইমাম শাফে'রীর মত হিসাবে এ রকম এসেছে যে, মহিলারা বিধগত মহিলা ছাড়াই হজ করতে পারবে। ইমাম মালেক বলেছেন, পথ ভয়ভাবনা মুক্ত হলে পুরুষ ব্যতীতই মহিলারা দলবদ্ধভাবে হজে যেতে পারবে। এই দুই ইমামের প্রতিকূলে আমাদের

হাতে প্রমাণ হিসাবে রয়েছে ওই হাদিস, যা আমরা ইতোপূর্বে উল্লেখ করেছি। সক্ষমতা অর্থ এমন সক্ষমতা যাতে হজ্জে যেতে কোনো অসুবিধার সৃষ্টি না হয়। এ জন্য জমহূরের মতে সফরের বিবিধ প্রয়োজন ব্যতীত পাথর ও বাহন সমর্থনীয় হওয়ার জন্য জরুরী। কণ্ঠস্থ না হওয়াও জরুরী। পরিবার পরিজনের প্রয়োজনীয় ব্যয় নির্বাহের ব্যবস্থা করে যাওয়াও জরুরী। পাথর ও বাহন না থাকলে সাধারণভাবে সে সফর করার অযোগ্য। শরিয়ত সকল প্রকার অসুবিধা থেকে মুক্ত থাকা শর্ত করে দিয়েছে, বল প্রয়োগ করেনি।

মক্কাবাসী নয় এমন ব্যক্তিকে তার সন্তানেরা পাথর ও বাহনের ব্যবস্থা করে দিলেও তাকে সক্ষম মনে করা যাবে না। ইমাম শাফেঈর মত এই মতের বিরুদ্ধে। পাথর ও বাহনের ব্যবস্থাকারী যদি অন্য ব্যক্তি হয়, তবে এক্ষেত্রে ইমাম শাফেঈ থেকে দুই রকম বর্ণনা পাওয়া যায়। একটি হাঁ বাচক, অন্যটি না বাচক। বিভিন্ন বর্ণনায় এসেছে, এ রকম ব্যক্তিকে ইমাম শাফেঈ ক্ষমতাহীন বলেই মনে করেন।

দাউদ জাহেরী বলেছেন, হজ্জ ওয়াজিব হওয়ার জন্য পথথরচ ও বাহনের প্রয়োজন নেই। ইমাম মালেক বলেছেন, যদি কেউ ভিন্কা করে অথবা পথে রোজগার করতে পারে তবে তার জন্য পথ থরচের শর্ত নেই। আর পায়ে হাঁটতে সক্ষম হলে বাহনেরও শর্ত নেই। আবুহাতিয়ালা এরশাদ করেছেন, ‘মানুষের নিকট যোশনা করে দাও। তারা তোমার নিকট পদব্রজে এবং দুর্বল উট সমূহে আরোহন করে চলে আসবে সেগুলো পৌছবে দূর পথ অতিক্রম করে।’ আমরা বলি, এখানে পায়ে হাঁটে এবং উটে চড়ে আসার সংবাদ দেয়া হয়েছে, এটি সরাসরি কোনো হুকুম নয়। তাই বাহন ব্যতীত এখানে হজ্জের ওয়াজিব প্রমাণিত হয়নি। আর পায়ে হাঁটার ক্ষমতা সব সময় এক রকম থাকে না। পথে চলৎশক্তিহীন হয়ে যাওয়ারও সম্ভাবনা রয়েছে। এই কারণেই হজ্জের সফরের শুরুতেই পথথরচ ও বাহন থাকা আবশ্যিক, যেনো পেরেশানীর সমুদ্বীণ হতে না হয়। শরিয়তের হুকুম সকলের জন্য একই রকম। বিশেষ লোকের জন্য বিশেষ নিয়ম নেই। সফরে বাদশাহর কোনো কষ্ট হয় না, তবুও সকলের মতো বাদশাহও কসরের নামাজ পড়তে পারবে এবং ইচ্ছা করলে রোজা রাখতে অথবা ভাঙতে পারবে। আবার স্বর্ণহাবাসী অবস্থার কষ্ট হলেও সর্বসাধারণের মতো বাদশাহকেও অবশ্যই রোজা রাখতে হবে।

জমহূরের অভিমতের প্রমাণ রয়েছে হজরত আনাস বর্নিত হাদিসে, যেখানে রসুলে পাক স, “মানিস্ তাতায্যা ইলাইহি সাবীলা” — এই আয়াতের তাফসীরে বলেছেন, সাবীলা অর্থ পথথরচ ও বাহন। হজরত আনাস থেকে দারাকুতনী, যাহরাফী এবং হাকেমও এই হাদিসটি বর্ণন করেছেন। হাকেম বলেছেন, হাদিসটি বোঝারী ও মুসলিমের মতোই সঙ্গীহ। হাকেম এ রকম হাদিস হজরত হাশ্বাদ বিন

সালমা থেকে বর্ণনা করে সেটিকে মুসলিমের মতো সহীহ বলেছেন। হজরত সাঈদ বিন মনসুর, হজরত হাসান বসরী থেকে মুবসাল হিসাবে বর্ণনা করেছেন। হজরত ইবনে ওমর থেকে আনেকটি বর্ণনা ইমাম শাফেঈ, তিরমিজি, হবনে মাজা এবং দারাকুতনী বর্ণনা করেছেন এ রকম, এক ব্যক্তি দাঁড়িয়ে নিবেদন করলেন, হে আল্লাহর রসূল! কোন্‌ বস্তু হজাকে ওয়াজিব করে? তিনি স. বললেন, সম্পদ ও সওয়ারী এই সিলসিলাকে তিরমিজি বলেছেন হাসান। কিন্তু ইব্রাহিম বিন জাওজী, আহমদ এবং নাসাঈ একে বলেছেন মাকরুকুল হাদিস। হজরত ইবনে আক্বাস থেকে ইবনে মাজা এবং দারাকুতনী বর্ণনা করেছেন, রসূল স. বলেছেন, সম্পদ ও সওয়ারী। অর্থাৎ এই আয়াতের ভাফসীয়ে পথ খরচের ব্যাখ্যা করতে গিয়ে তিনি সম্পদ ও সওয়ারীর কথা বলেছেন। এই সন্দেহটি দুর্বল

দারা কুতনী এই বর্ণনাটির সম্পর্ক স্থাপন করেছেন হজরত জাবেয়, হজরত আপী, হজরত ইবনে মাসউদ, হজরত আরেশা এবং হজরত আমর বিন শোয়ায়েবের দাদার সঙ্গে। কিন্তু এই সন্দেহটিও দুর্বল।

হজের সফরে প্রয়োজনীয় সম্পদ সঙ্গে নেয়া ওয়াজিব। কেননা আল্লাহতায়াল্লা বলেছেন, “ওয়া তালায়ায়ু ফা ইন্না খইরযাদিদ্ তাহুওয়া।”

পাথের অবশ্যই সঙ্গে নিতে হবে। সবচেয়ে বড় কথা, ভিক্ষাবৃত্তি থেকে তো বেঁচে থাকতে হবে

বোখারী ও অন্যান্যরা হজরত ইবনে আক্বাসের বর্ণনার উল্লেখ করেছেন ইয়েমেনবাসীরা পাথের ছাড়াই হজে বেজরতো এবং বলতো, আমরা তাওরাকুল (আল্লাহর প্রতি নির্ভর) করি। পরে মক্কার পৌছে ডারা মানুষের নিকট ভিক্ষা চাইতো। তখন নাজিল হয়েছে এই আয়াত।

জাওয়া : ফতোয়ায়ে কাজীখানে রয়েছে, বিভিন্ন জালেম বলেন, ব্যবসার মাধ্যমে যার জীবিকা নির্বাহ হয়, সেই ব্যক্তি পাথের ও বাহনসহ হজ করে ফিরে আসা পর্যন্ত তার পরিবার পরিজনের ভরপ পোষণের খরচ ছাড়াও যদি এমন সম্পদ অতিরিক্ত থাকে যথারা পুনরায় ব্যবসা করা যায়, তবে সেই ব্যক্তির উপর হজ ফরজ হবে। অন্যথায় হবে না। পথখরচ, সওয়ারী, পরিবার পরিজনের প্রয়োজন

- এ সমস্ত বাদে কোনো ব্যক্তির যদি এমন সম্পদ থাকে যার আয় দ্বারা জীবিকা নির্বাহ সম্ভব, তবে সেই ব্যক্তির উপর হজ ফরজ হবে। পাথের, বাহন এবং স্ত্রী ও সন্তান-সন্ততির প্রয়োজন পূরণের পর কোনো কৃষকের যদি হাল, গরু ও অন্যান্য কৃষি উপকরণ প্রভৃতি থাকে যার মাধ্যমে হজ থেকে ফিরে এসে চাষাবাদ শুরু করতে পারে তবে তার উপর হজ ফরজ।

আয়াতের মধ্যে উল্লিখিত, ‘কেহ প্রত্যাখ্যান করলে’ — এ কথাটির অর্থ হবে, কেউ হজের ফরজ অধীকার করলে। হজরত ইবনে আক্বাস, হাসান বসরী এবং

আত্মা খোঁরাসানী এ রকমই ব্যাখ্যা করেছেন। আবদ বিন হুমাইদ তাঁর ভ্রাতৃসীরে নাকীয় এর মধ্যে বর্ণনা করেছেন, রসূল স. এই আয়াতটি পাঠকালে হুজাইল গোত্রের এক ব্যক্তি দাঁড়িয়ে আরজ করলো, যে আল্লাহর রসূল! যে হজ্জ তরফ করেছে, সে কি কাফের? তিনি স. বললেন, যদি এই মনোভাবের সঙ্গে সে হজ্জ তরফ করে যে, আল্লাহর আজ্ঞাবের ভয় এবং হজ্জ পালনের সওয়াব প্রাপ্তির ইচ্ছা তাঁর না থাকে (তবে কাফের হয়ে যাবে)। আবদ বিন হুমাইদ নাকীয় ছিলেন তাবেরী। তাই এই হাদিসটি মুরসাল। সাঈদ বিন মুসাইয়েব বলেছেন, এই আয়াতটি ইহুদীদের সম্পর্কে অবতীর্ণ হয়েছে। তারা বলতো, মক্কার হজ্জ ওরাজিব নয়। সাঈদ বিন মনসুর এবং ইবনে জারীর, জুহাকের কথা বর্ণনা করে বলেন, এই আয়াত অবতীর্ণ হওয়ার পর রসূল স. বিভিন্ন ধর্মাবলম্বী লোকদেরকে একত্রিত করে এক ভাষণ দেন। ভাষণে তিনি স. বলেন, আল্লাহ তোমাদের উপর হজ্জ ফরজ করেছেন, অতএব তোমরা হজ্জ করো। মুসলমানেরা এই হুকুম মেনে নিলেন। কিন্তু ইহুদী, খৃষ্টান, যুশরিক, সাবাইন এবং অগ্নিপূজক — এই পাঁচটি দল মানলো না। তখন আল্লাহতায়ালা নাজিল করলেন, 'কেহ প্রত্যাখ্যান করিলে সে জানিয়া রাখুক আল্লাহ জগতের উপর নির্ভরশীল নহেন'। সাঈদ বিন মনসুর, ইকরামা থেকে বর্ণনা করেন, যখন এই আয়াত নাজিল হলো, 'সে ইসলাম ব্যতীত অন্য ধর্ম তালাশ করে।' তখন ইহুদীরা বললো, আমরা তো মুসলমান। রসূল স. বললেন, আল্লাহ মুসলমানদের উপর হজ্জ ফরজ করেছেন। ইহুদীরা স্বীকার করলো না। বললো, আমাদের উপর হজ্জ ফরজ করা হয়নি। অতঃপর আল্লাহ, 'কেহ প্রত্যাখ্যান করিলে.....।' এই আয়াত অবতীর্ণ করেন।

হজ্জ প্রকৃতপক্ষে সম্পদের প্রাচুর্য এবং শারিরীক সুস্থতার কর্মরশ্মি কৃতজ্ঞতা। হজ্জ না করা এই সেয়ামভেদে প্রতি কুফরী। রসূল স. বলেছেন, শরিয়তসম্বত প্রয়োজন, ব্যাধি অথবা অত্যচারী শাসক কর্তৃক বাধ্যগত না হয়েও যে হজ্জ তরফ করে, সে ইহুদী অথবা খৃষ্টান যেভাবে খুশী মৃত্যুবরণ করতে পারে (আল্লাহ তার কোনো পরওয়া করেন না)। দারেমী মসনদের মধ্যে এবং বাগবী ও ইবনে জাওজী মউজু এর মধ্যে এই হাদিস উল্লেখ করেছেন। হাদিসবৈত্তগণ অবশ্য এতে আপত্তি তুলেছেন। হজ্জরত আদীর বর্ণনায় রয়েছে, বায়তুল্লাহ পর্যন্ত পৌঁছার জন্য পাথের এবং সওয়ারী যার রয়েছে সে হজ্জ না করলে ইহুদী বা খৃষ্টান হয়ে মৃত্যুবরণ করা থেকে সে দূরে নয়। তিরমিজি।

আল্লাহ পৃথিবীবাসীর মুখাপেক্ষী নন। মানুষের ইবাদতের প্রয়োজন থেকে তিনি মুক্ত। যে ইবাদত করবে সে তার আপন কল্যাণের জন্যই করবে। 'মানুষের মধ্যে যাহার..... নির্ভরশীল নহেন' পর্যন্ত হজ্জের হুকুমকে যে সমস্ত প্রমাণের

মাধ্যমে শুদ্ধত্বরূপে বর্ণনা করা হয়েছে তা হচ্ছে — ১. ওয়াকিবের হুকুম বিজ্ঞপ্তিরূপে জানিয়ে দেয়া হয়েছে ২. হুকুম এসেছে নামবাচক বাক্যরূপে ৩. আল্লাহর অবশ্যজ্ঞাবী অধিকার প্রকাশ করা হয়েছে ৪. প্রথমে হুকুম দেয়া হয়েছে সাধারণভাবে (ওয়া লিষ্টাহি আলাল্লাস হিজ্বুল বাইত) এবং পরে শর্ত সহযোগে বিশেষ করে দেয়া হয়েছে (মানিস্ তাতাতা ইলাহিহি সাবিলা)। দুই হুকুমের একটি পরোক্ষ অন্যটি প্রত্যক্ষ ৫. হজ তরককে কুম্বর বলা হয়েছে। কারণ কামেররা হজ করে না ৬. আল্লাহতায়ালার ক্ষমতা ও অমুখাপেক্ষীতা প্রকাশ করে হজ তরককারীর প্রতি অসন্তোষ প্রকাশ করা হয়েছে ৭. আল্লাহ শব্দটি উল্লেখ করা হয়েছে দু'বার, সর্বনাম ব্যবহার করা হয়নি এতে তাঁর শর্তবিহীন অভাবশূন্যতা সাধারণভাবে একাধিত হয়েছে, যাতে আল্লাহর সর্বোচ্চ শক্তি সম্পর্কে ধারণা লাভ করা যায়।

‘হিজ্বুল বাইত’ অর্থাৎ ওই গৃহের হজ, এর অর্থ ওই একটি গৃহই অর্থৎ কাবাশরীক। এ জন্য জীবনে একটিবার মাত্র হজ করা ফরজ হয়েছে। গৃহ একটি, হজও একটি। রসুল স. এরশাদ করেছেন, হজ একবার ফরজ, বেশী করলে তা হবে নফল (অতিরিক্ত)। আহমদ ও নাসাদি।

কবা কোনো শামিয়ানা, খেলাফ অথবা মাটি ও পাথরের দেয়ালের নাম নয়। অন্য কোনো স্থানে কাবার আকৃতিতে কোনো গৃহ নির্মাণ করা হলেও তা কেবলা হবে না। বরং কাবা আল্লাহ প্রদত্ত এক আহাদ ধারণাভীত এক অবতরণ, সেখানে আল্লাহতায়ালার জাতী নূরের বৃষ্টি বর্ষিত হয়। প্রকাশ্যতঃ কাবা স্ট্র বস্তু এবং গড়গড়গড়ে দৃশ্যমান। কিন্তু কাবার হকীকতের রয়েছে অন্য এক আধ্যাত্মিক সংশ্লিষ্টতা, যা জ্ঞান, বুদ্ধি ও ধারণা দ্বারা অননুভব্য। বরং প্রকাশ্যতই কাবাকে অনুভব করা দুর্ভব। কাবার নির্দিষ্ট কোনো দিক নেই, এটাও কাবার এক অনন্য মর্যাদা।

কাবার হকীকত বোঝে কার সাধ্য! পবিত্র এই জাত যিনি সম্ভাব্য জগতকে অবশ্যজ্ঞাবীতার দর্পণ বানিয়েছেন এবং অনন্তিত্বতাকে অস্তিত্বময়তা দিয়েছেন। হকীকতে কাবার সঙ্গে রয়েছে হকীকতে কোরআন এবং হকীকতে কোরআনের সম্পৃক্তি রয়েছে হকীকতে সালাতের সঙ্গে। নবী রসুলদের মাধ্যমে এই মাকামে পৌছে সাংলেকের (আধ্যাত্মিক পথিকের) পথযাত্রা থেমে যায় এবং ফালা ও বাকা (বিলীনতা ও স্থায়ীত্ব) পরিণতি লাভ করে। এর পরে রয়েছে খালেছ মাবুদিয়াতের মাকাম (মাবুদিয়াতে ছেরফা)। এ মাকামের পথ পরিত্রমণ আত্মিক দৃষ্টিনিষ্কোপের মাধ্যমে সম্পাদিত হয়। পদযাত্রা (আত্মিক) এখানে অচল। ওয়াল্লাহু আলাম।

قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ ۖ وَاللَّهُ شَهِيدٌ عَلَىٰ مَا تَعْمَلُونَ ۝ قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَصُدُّونَ عَن سَبِيلِ اللَّهِ مَن
أَمَنَ بَعَثْنَاهَا عِوَجًا ۖ وَأَنْتُمْ شُهَدَاءُ ۚ وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ۝

□ বল, 'হে কিতাবীগণ! তোমরা যাহা কর আল্লাহ যখন উহার সাক্ষী তখন তোমরা আল্লাহের নিদর্শনকে কেন প্রত্যাখ্যান কর?'

□ বল, 'হে কিতাবীগণ! যখন তোমরাই সাক্ষী তখন যাহারা ইমান আনিয়াছে আল্লাহের পথকে বাঁকা করিবার উদ্দেশ্যে তাহাদিগকে কেন উহা হইতে ফিরাইয়া দাও? তোমরা যাহা কর আল্লাহ সে সম্বন্ধে অবহিত নহেন।'

জেনে অস্বীকার করা সর্বাপেক্ষা গর্হিত কাজ। তবু বলা হচ্ছে, মোহাম্মদ স. যখন হজ্র ফরজ হওয়ার দাবীকে সত্য বলে প্রচার করছেন, তখন হে আহলে কিতাবগণ! কেনো তোমরা সত্য গ্রহণ করতে কুণ্ঠিত হচ্ছে।

আল্লাহ তোমাদের অবিস্বাস এবং কিতাব পরিবর্তনের গর্হিত কাজের প্রত্যক্ষ দ্রষ্টা। সত্য পোশাক ফরাস অশ্রায়ে তোমরা অবশ্যই শাস্তিযোগ্য। হে নবী! আপনি বলে দিন, যে পথ আল্লাহর সন্নিকটবর্তী করে, সেই ইসলামের পথ গ্রহণ করতে তোমরা বাঁধার সৃষ্টি করছো কেনো? তোমরা চাও আল্লাহতায়ালার পথ বন্ধিম হোক। তোমাদের এই অভিপ্রায় আমাকে অপরিহার্য করেছে।

ইহুদীরা বলতো, তাদের ধর্মমত চিরস্থায়ী। মুমিনদের মধ্যে তারা অনৈক্য সৃষ্টি করতে সচেষ্ট থাকতো। তওরাতে উল্লেখিত রসুলে পাক স. এর বৈশিষ্ট্যাবলীকে বিকৃতরূপে উপস্থাপিত করতো। আউস ও খাজরাজ গোত্রের অতীতের শত্রুতাকে টেনে এনে তাদেরকে গোত্রীয় হন্দু লিগ করাও চেষ্টা করতো। তাদের উদ্দেশ্য বলা হয়েছে, মুখে স্বীকার না করলেও তোমরা অবশ্যই জানো, ইসলামই আল্লাহতায়ালার প্রকৃত ধীন এবং রসুল পাক স.ই সর্বশ্রেষ্ঠ পয়গম্বর — একথা লিখিত রয়েছে তোমাদেরই তওরাতে।

ইবনে ইসহাক, আবু শাইখ এবং ইবনে জারীর জায়েদ ব থেকে দুবসাল হাদিস বর্ণনা করেছেন — বাগবী বলেছেন, সাম্বাস বিন কায়েস ইহুদীদের মাঝে শত কাকের ছিলো। সে মুসলমানদেরকে অপবাদ দিতো। সে একদিন এক মজলিশে আউস এবং খাজরাজ গোত্রের কিছু লোককে সম্মনয় কণোকণনে লিগ দেখে হিংসার জ্বলতে শুরু করলো। ইসলাম পূর্ব যুগে আউস ও খাজরাজ গোত্রের লোকেরা বিবাদ বিসংবাদে লিগ ছিলো। ইসলাম তাদেরকে পরস্পর পরস্পরের বন্ধু বানিয়ে দিয়েছে। সাম্বাস এতদু রাগান্বিত হয়ে তার গোত্রের লোকের কাছে বলতে লাগলো এ সমস্ত লোক তো কখনো একত্রিত হয়নি। তাদের একত্রিত সম্ভাব

আমাদের উপস্থিতির সুযোগ কোথায়? সাব্বাসের এক শাখী বললো, উত্তর সম্প্রদায়ের গোত্র-গৌরবের উত্তেজনারবর্ধক পরস্পরবিরুদ্ধ অনেক কবিতা রয়েছে, যাও এই সভায় গিয়ে তুমি এই কবিতাগুলো শুনিবে এসো। সাব্বাস তার কথামত তাঁদের কাছে গিয়ে বুয়াস যুদ্ধের সময়ের চরম উত্তেজক কবিতাগুলো আবৃত্তি করতে লাগলো। জুলে উঠলো হৃদযুগ্মরতার আশ্রম। শুক হলো রোযতগু বানানুবাদ। সকলেই নিপ্ত হয়ে পড়লো গোত্রগৌরব প্রকাশে।

আউস গোত্রের এক ব্যক্তির নাম আউস বিন কিবজী। তিনি ছিলেন হাবেসার বংশোদ্ভূত। অপরদিকে খাজরাজ গোত্রভূত বনী সালমার বংশের একজন ছিলেন হাবার বিন সাখার। সুখোমুখী নীড়ালেন দু'জন। একজন অপরজনকে বলতে লাগলেন, আমরা জসে বুয়াসের ঘটনা পুনর্জীবিত করতে প্রস্তুত। পুনরায় শক্তি পরীক্ষা হোক। মনীনার বাইরে হেরা নামক স্থানে যুদ্ধ হবে। উভয় গোত্রই তখন রণধ্বনি দিতে দিতে হেরার দিকে চললো। সংবাদ পেয়ে মোহাজিরদের একটি দল নিয়ে সেখানে হাজির হলেন রসূলে পাক স, বললেন, হে ইসলামী দল! আমি তো এখনো বর্তমান। আব্বাহ তোমাদেরকে ইসলামের মাধ্যমে সম্বনিত করেছেন। অসীত মূর্খতাকে নিভিয়ে দিয়েছেন। তোমাদের পরস্পরকে করে দিয়েছেন পরস্পরের বন্ধু। মূর্খতার উদ্ধারণকে প্রশ্রয় দিয়ে তোমরা কি আগের মতো কাফের হয়ে যাবে? আব্বাহকে ভয় করে! আব্বাহর ভয়ে ভীত হও! রসূল পাক স, এর কথা মনে সংবিত কিয়ে গেলো সকলে। বুঝতে পারলো শব্বজানই ঐশ্বর্যকে প্ররোচিত করেছে। তখন তাঁরা একে অপরকে জড়িয়ে কীলতে শুরু করলেন, তওবা করলেন এবং রসূল স, কে অনুসরণ করে ফিরে এলেন মদীনায়।

সূর আল ইমরান : আয়াত ১০০, ১০১

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تَطِيعُوا فِرْيَاقًا مِنَ الَّذِينَ أَدُّوا إِلَيْكُم
بِرِدَّةٍ وَكُم بَعْدَ إِيمَانِكُمْ كُفْرِينَ ۝ وَكَيْفَ تَكْفُرُونَ وَأَنْتُمْ
تُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ آيَاتُ اللَّهِ وَفِيكُمْ رَسُولُهُ وَمَنْ يَعْتَصِمْ بِاللَّهِ فَقَدْ هُدِيَ
إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ۝

□ হে বিশ্বাসিগণ! যাহাদিগকে কিভাবে দেওয়া হইয়াছে তোমরা যদি তাহাদের দল বিশেষের আনুগত্য কর তবে তাহারা তোমাদিগকে বিশ্বাসের পর আবার সত্য প্রত্যাহ্বানকারীতে পরিণত করিবে

□ আল্লাহের আয়াত তোমাদের নিকট পাঠ করা হয় এবং তোমাদের মাঝেই তাঁহার রসূল রহিয়াছে; তবে কিরূপে তোমরা সত্য প্রত্যাখ্যান করিবে? কেহ আল্লাহকে অবলম্বন করিলে সে সরল পথে পরিচালিত হইবে।

ইমানদানের প্রতি হেদায়েত হচ্ছে, তাঁরা যেনো ইহুদী সাম্রাজ্য ও আব সসীদের প্ররোচনায় প্রভাবান্বিত না হয়। এ রকম করলে বিশ্বাসী উত্থানের পর অবিশ্বাসী পতন অনিবার্য।

জারেম বলেন, হজরত জাবের বলেছেন, আমি ওই দিনের পূর্বে কোনোদিন এতো শোক ও আনন্দ অনুভব করিনি।

পূর্বের আয়াত অবতীর্ণ হয়েছে ইহুদী সাম্রাজ্য বিন কায়েস সম্পর্কে। এলা হয়েছে, হে নবী! আপনি আহলে কিতাবদেরকে জিজ্ঞেস করুন (কুল ইয়া আহলাল কিতাব)। সরাসরি আল্লাহপাক আহলে কিতাবদেরকে সোধোন করেননি। তারা এর উপযুক্তও ছিলো না। তবে উদ্দেশ্য ছিলো তাই। এভাবে আল্লাহতায়ালাই উদ্দেশ্য যেমন সফল হয়েছে তেমনি ইমানদানের মহত্ত্ব ও সম্মান প্রতিষ্ঠিত হয়েছে।

ফারইয়াদী ও ইবনে আবী হাতেম হজরত ইবনে আব্বাস থেকে বর্ণনা করেছেন, মূর্বস্তাব যুগে আউস ও খাজরাজ গোত্রদ্বয় যুদ্ধে লিপ্ত ছিলো। ইসলাম গ্রহণের পর তাঁরা হয়ে গিয়েছিলেন এক কিন্তু পূর্বস্মৃতি তখনও অবশিষ্ট ছিলো। একদিন তারা সকলে মিলে বসেছিলেন এক সভায়। হঠাৎ শুরু হলো পূর্বস্মৃতির আলোচনা। কিন্তু হয়ে উঠলেন তাঁরা। অস্ত্র ধারণ করলেন একদল অপরাধীদের বিরুদ্ধে তখন এই আয়াত নাযিল হয়। এখানে বিশ্বব্যাপক প্রশ্নের মাধ্যমে বলা হয়েছে, আল্লাহর পবিত্র বাণী পাঠ করা হচ্ছে। রসূল স.ও স্বয়ং উপস্থিত। তিনি সদুপদেশ দিচ্ছেন। দ্বিধা সন্দেহের অপনোদন করছেন। তবুও হে ইমানদারেরা তোমরা কি সতর্ক হবে না।

হজরত কাঁঠাদা বলেছেন, এই আয়াতে হেদায়েতের অবলম্বন হিসাবে উল্লেখ করা হয়েছে দু'টি বিষয় - আল্লাহর কিতাব ও আল্লাহর রসূল। রসূল স. অন্তরাল গ্রহণ করেছেন। কিন্তু আল্লাহর কিতাব এখনো বিদ্যমান।

আমি বলি, কিয়ামত পর্যন্ত যে সমস্ত নায়েবে নবী (নবীর প্রতিনিধি) আসবেন তাঁরা তো সকল যুগেই বিদ্যমান। তাঁরাই রসূল স. এর স্থলাভিষিক্ত। হজরত জারেম বিন আরকাম বলেছেন, একবার রসূল স. বললেন, হে মানবমণ্ডলী! শোনো আমি মানুষ, অতিসত্ত্বর আমার প্রতিপালকের দূত এসে পড়বে। আমি তাঁর আমন্ত্রণ গ্রহণ করবো। বেখে যাবো দু'টি মহৎ বস্তু। একটি আল্লাহর কিতাব, যা হেদায়েত ও নূর। তোমরা আল্লাহর কিতাবকে দৃঢ়ভাবে ধারণ কোর। দ্বিতীয় বস্তু আমার আহলে বাইত। আমি আমার আহলে বাইত সম্পর্কে তোমাদেরকে স্মরণ করিয়ে দিতে চাই।

অন্য বর্ণনায় এসেছে, আল্লাহর কিতাবই আল্লাহ পর্বত পৌছানোর কারণ। কিন্তাবে উল্লেখিত নির্দেশানুসারে যে চলবে সে হেদায়েত পাবে। যে চলবেনা সে হবে পথভ্রষ্ট। মুসলিম

তিরমিজির বর্ণনায় এসেছে, এমন দু'টি বন্ধু আমি তোমাদের জন্য রেখে যাচ্ছি যা সূর্যভাবে ধারণ করলে তোমরা কখনো পথভ্রষ্ট হবে না। ওই দু'টি বন্ধু একটি অন্যটি অপেক্ষা অধিক সম্মানিত। একটি হচ্ছে আল্লাহর কিতাব। যা আকাশ থেকে পৃথিবী পর্যন্ত একটি স্থূলত রশি, যা ধারণ করে আসমানে পৌছানো যায়। দ্বিতীয়টি হচ্ছে আমার আহলে বাইত। হাউজে কাউনার পর্যন্ত পৌছানোর আগে একটি অপরটি থেকে বিচ্ছিন্ন হবে না। একরনেই তোমাদের অনুধাবন করা উচিত যে, কিন্ডাবে এ দু'টির প্রতিনিধিত্ব কবাহা।

তিরমিজির অন্য এক বর্ণনায় এসেছে, হজরত জাবের বর্ণনা করেছেন, আমি আরাক্ষার দিন রসুল স. কে তাঁর উটনীষ উপর উপবিষ্ট অবস্থায় ভাষণ নিতে দেখেছি। তিনি বলছিলেন, হে মানুষেরা। আমি এমন বন্ধু রেখে যাচ্ছি, যা ধারণ করলে তোমরা কখনো পথবিচ্যুত হবেনা। আল্লাহর কিতাব ও আমার আহলে বাইত।

আমি বলতে চাই, আহলে বাইতকে ধারণের আদেশ দানের উদ্দেশ্য এই যে, আহলে বাইতই বেলায়েতের সিলসিলার পথ প্রদর্শকগণের নেতা। পূর্বাপর কেউই তাঁদের অসীল্য ব্যতীত বেলায়েতের স্তরে উন্নীত হতে পারবেনা। প্রথমে হজরত অলী এবং পরে তাঁর দুই সন্তান (ইমাম হাসান, ইমাম হোসেইন) এরপরে ইমাম হাসান আসকরী পর্যন্ত। শেষে গউসুস সাফালাইন মহিউদ্দিন আবদুল কাদের জীলানী পর্যন্ত এই সিলসিলা প্রবহমান। এরফর বর্ণনা কয়েকজন ইমাম মোজাহেদে আলফেসানী ব.। এর সঙ্গে সংযুক্ত হয়েছেন আউলিয়া এবং ওলামায়ে উম্মতগণ। তাঁরা সকলেই আহলে বাইতের স্থূলবর্তী। রসুল স. এরশাদ করেছেন, ওলামাগণ নবীপণের প্রতিনিধি।

আল্লাহর নির্দেশিত এই পথই সত্য পথ। এই পথ যে ধারণ করবে, সে নিশ্চয়ই হেদায়েত পাবে।

বাগবী মুকাতিল বিন হাক্কান এর বর্ণনা উদ্ধৃত করে লিখেছেন, অজ্ঞাতাব যুগে আবুস ও খাজরাজ গোত্রদ্বয় যুদ্ধরত ছিলো। হিজরতের পর রসুল স. তাঁদের মধ্যে সন্ধি করে দিলেন। দুই দলই মুসলমান হয়ে গেলো এবং সন্ধির সম্মান মেনে চললো। ঘটনাক্রমে কিছুদিন পর শায়লাবা বিন গানাম আওসী এবং আসাদ বিন জুরারাহ খাজরাজী নিজ নিজ দলের অভিজাত্য বর্ণনায় লিপ্ত হয়ে পড়লো। আওসী ব্যক্তি বললেন, আমাদের রয়েছে এমন চার ব্যক্তি যাদের মতো কেউ তোমাদের দলে নেই — ১. খাজিমা ইবনে সাবিত যিনি একাই দুই সাত্বীর সমান ২. হানযাল

— শাহাদতের পর যাকে ফেরেশতারা গোসল করিয়েছেন ও, আসিম ইবনে সাবিত যিনি ছিলেন স্বীনের পূর্ণ সাহায্যকারী এবং ৪, সা'দ বিন মুআজ যার মৃত্যুতে প্রকম্পিত হয়েছিলো আল্লাহর আরশ বনু কোরাইজাদের সম্পর্কে দেয়া তাঁর সিদ্ধান্ত ছিলো আল্লাহতায়ালার পছন্দনীয়। এরপর খাজরাজী বনতে শুরু করলেন, আমাদের মধ্যেও এমনি চার মহাজন রয়েছেন যাদের মতোন তোমাদের দলে কেউ নেই। তাঁরা কোরআন শরীফকে দৃঢ়ভাবে ধারণ করেছেন। তাঁরা বিপুল স্বামী এবং বিজ্ঞ, জ্ঞানী। এই চারজন হচ্ছেন — ১, উবাই ইবনে স্বাব ২, সুআজ ইবনে জাবাল ও সাঈদ বিন সাবিত ৪, আবু জায়েদ। এ ছাড়া আমাদের মধ্যে রয়েছেন আনসারদের স্বতীৰ ও নেতা সা'দ বিন ওবাদা। জন্মেই বিতর্ক উঠলো তুসে শুরু হলো যুদ্ধোদ্দাননা রণসজ্জায় প্রবৃত্ত হলেন সকলে। সংবাদ পেয়ে দুটে এসেন ইসুয়ে পাক স, তখন এই আয়াত অবতীর্ণ হলো।

সূরা আলে ইমরান : আয়াত ১০২

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ

□ হে বিশ্বাসীগণ! তোমরা আল্লাহকে যথাযথভাবে ভয় কর এবং দেখিও তোমরা আব্রাহামমর্পণকারী না হইয়া মরিও না।

আবদুর রাস্মাক, ফারইয়ানী, ইবনে জারীর, ইবনে আবী হাতেম এবং ইবনে মারদুবিয়া তাঁদের তাফসীয়ে, তিবরানী তাঁর মো'জামে, হাকেম তাঁর মুশতান্নাকে এবং আবু নাসীম তাঁর হানিয়ায় হজরত ইবনে মাসউদ থেকে মওকুফ বর্ণনায় উল্লেখ করেছেন, হক ও তাকওয়ায় অর্থ এই যে, আল্লাহর আহকামের অনুসরণ করা। অবাধ্য না হওয়া। কৃতজ্ঞতা প্রকাশ করা। অকৃতজ্ঞ না হওয়া। স্বরণ রাখা। বিস্মৃত না হওয়া। বাগবী হজরত ইবনে মাসউদ থেকে কেবল প্রথম অংশটুকু বর্ণনা করেছেন (আহকামের অনুসরণ করা। অবাধ্য না হওয়া)। আবু নাসীম এই হানিসটিকে বলেছেন মারফু। আমি বলি, শ্রবণ করা ও বিস্মৃত হওয়া কলবের ফান্না হওয়া না হওয়ার উপর নির্ভরশীল। অনুসরণ করা, অবাধ্য হওয়া, কৃতজ্ঞচিত্ত হওয়া, অকৃতজ্ঞ থাকা — এ সমস্তের ভিত্তিও নফসের ফান্না হওয়া না হওয়ার উপর প্রতিষ্ঠিত। প্রকৃত ইমান এবং অন্তরের প্রশান্তির উপরই পূর্ণ অনুসরণ এবং স্বামী কৃতজ্ঞতার ভিত্তি অতএব এই আয়াতের অভিপ্ৰায়ানুসারে কামালতে বেলায়েত অর্জন করা ওয়াজিব। আয়াত নাজিলের উদ্দেশ্য এটাই। আউস ও বাজরাজদের গোত্র গোত্রব অসুস্থ প্রবৃত্তির পরিচায়ক। এই কারণেই অভ্যন্তরীণ ব্যাধি থেকে প্রবৃত্তিকে পবিত্র করে চরিত্রের পূর্ণতা সাধন করতে, আল্লাহর ভয় অন্তরে প্রতিষ্ঠিত

করতে এবং সার্বজনিক জিকির ঘাৱ কলব ও নফসকে পবিত্র করতে হুকুম দেয়া হয়েছে।

মুজাহিদ ব্যাখ্যা করেছেন এরকম, আত্মাহর পথে জেহাদ করার হুকু আদায় করে। আত্মাহর হুকুম মানা করো। এ সমস্ত করতে কোনো দোষারোপকারী যেন বাধা সৃষ্টি করার সুযোগ না পায়। আত্মাহর জন্যে ম্যায়ানুগতা প্রতিষ্ঠা করতে উদ্যত হও, যদিও তা তোমাদের পিতামাতা ও সন্তানদের বিরুদ্ধে যায়। হজরত আনাসের বর্ণনায় এসেছে, বাশ্বা ওই সময় পর্যন্ত তাকওয়ার হুকু আদায় করতে পারবে না, যতক্ষণ না সে নিজের জবানকে হেফাজত করবে।

আমি বলি, মুজাহিদ এবং হজরত আনাস ওই পথেরই বর্ণনা করেছেন, যার গতি কামালতে বেলায়েতের দিকে। স্বচ্ছতার, স্বল্পমিত্রা, নিখবজিত্ত জিকির, অনর্থক কথপোকথন থেকে জিহ্বাকে সংযত রাখা, সাধারণ মানুষের সাথে প্রয়োজনতিরিক্ত সম্বাদন না করা এবং আত্মাহর অধিকার প্রতিষ্ঠায় বেপরোয়া হওয়াই কামালতে বেলায়েত লাভের উদ্দেশ্য।

বাগবী লিখেছেন, তাকসীরকারগণের বর্ণনা, এই আয়াত নাজিল হলে সাহাবীগণ চিন্তিত হলেন। আরজ করলেন, হে আত্মাহর স্বমূল! এই হুকুম পালন করার যোগ্যতা কার রয়েছে? এ প্রশ্নে আত্মাহতাব্বালা নাজিল করলেন, 'আত্মাহকে শ্রব করো তোমাদের সাধ্যানুসারে।' এই আয়াত দ্বারা আগের আয়াতটি রহিত করে দেয়া হয়েছে। মুকাতিল বলেছেন, আলে ইমরানের এই আয়াত ব্যতীত অন্য কোনো আয়াত রহিত হয়নি।

আমি বলি, এ কথার উদ্দেশ্য এই নয় যে, তাকওয়ার হুকু রহিত হয়ে গিয়েছে কেননা অহংকার, রাগ, পরস্পরীকাতরতা, ঘৃণা, দুচরিত্রতা, পৃথিবী-আসক্তি, জিকির বিমুখতা, সৃষ্টির প্রতি অতিআকর্ষণ — এগুলো সর্বাবস্থায়ই হারাম। এই সমস্তের হুকুম রহিত হওয়ার ধারণা অসম্ভব। তাই এ সমস্ত বুজুর্গবৃন্দের উক্তি সমূহের উদ্দেশ্য এই যে, রাতারাতি সকল প্রবৃত্তির পীড়া থেকে মুক্ত হওয়া মানুষের সাধ্যাত্ম নয়। তাই এমনভাবে আত্মাহর পথে সাধনায় লিপ্ত থাকতে হবে যেনো বিতর্ক অন্তর ও পবিত্র প্রবৃত্তির অধিকারী মহাজনদের সংসর্গের মাধ্যমে ক্রমাগত উন্নত হওয়া যায়। পূর্ণত্ব লাভ একদিনেই সম্ভব নয় বলে 'সাধ্যানুসারে' এ কথা বলা হয়েছে এবং চোটা সাধনাকে ওয়াজিব করে দেয়া হয়েছে। যে ব্যক্তি সাধনাবিমুখ এবং প্রবৃত্তির অনুসারী, সে অবাদ্য। অন্তরের অসংকামনা বাসনা প্রকাশ করা হোক অথবা নাই হোক, আত্মাহতাব্বালা সকল কিছুই হিসাব গ্রহণ করবেন। তারপর যাকে ইচ্ছা ক্ষমা করে দিবেন এবং যাকে ইচ্ছা শাস্তি দিবেন। লক্ষ্যের বাহ্যিক ও অভ্যন্তরীণ পীড়া দূর করতে যারা সযত্নে, তাঁরা পূর্বতার প্রাণ্ডে পৌছান অথবা নাই পৌছান তাঁরা আত্মাহতাব্বালার ফরজ হুকুম

পালনে রত আছেন। আশা করা যায় পূর্ণতার না পৌছতে পারলেও তাঁরা আল্লাহতায়ালার ক্ষমা লাভ করবেন

এরশাদ হচ্ছে, মৃত্যুর আগেই পূর্ণ মুসলমান হও। আত্মসমর্পণকারী না হয়ে মৃত্যুর সম্মুখীন হওয়া না। সমর্পিত হও, আল্লাহতায়ালার সিদ্ধান্তে সন্তুষ্ট থাকো — এমনভাবে ছাড় যেনো মৃত্যুকে অলিঙ্গন করতে পারো। এখানে মরতে নিষেধ করা হয়নি। মৃত্যুর পূর্বে ইসলামের সঙ্গে পূর্ণসম্মিলিত হতে বলা হয়েছে।

হজরত ইবনে আকবাস বর্ণনা করেছেন, রসূল স. এরশাদ করেছেন, হে মানুষ! আল্লাহকে প্রকৃত অর্থে ভয় করো। অতঃপর হি ইমানদারপণ। আল্লাহকে ভয় করো, যেমন ভয় করা উচিত* এই আয়াত পাঠ করে পুনরায় বললেন, এক টুকরা জার্কুম (সোজাখীলের খাদ্য) পৃথিবীতে পতিত হলে পৃথিবীর অধিবাসীদের জীবন চিরতরে ভিত্তি হয়ে যেতো। অতএব ওই ব্যক্তির কি অবস্থা হবে যার খাদ্য হবে জার্কুম। বর্ণনাকারী তিরমিজি হাসিদটিকে হাসান সহীহ বলেছেন।

সূরা আলে ইমরান : আয়াত ১০৩

وَاَعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا ۚ وَاذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ كُنْتُمْ أَعْدَاءً فَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ فَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْوَانًا ۚ وَكُنْتُمْ عَلَى شَفَا حُفْرَةٍ مِنَ النَّارِ فَأَنْقَذَكُمْ مِنْهَا كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ۝

□ এবং তোমরা সকলে আল্লাহের রশি দৃঢ়ভাবে ধর এবং পরস্পর বিচ্ছিন্ন হইওনা। তোমাদের প্রতি আল্লাহের অনুগ্রহকে স্মরণ কর : তোমরা পরস্পর শত্রু ছিলে এবং তিনি তোমাদের হৃদয়ে প্রীতি সঞ্চার করেন। ফলে তাঁহার অনুগ্রহে তোমরা পরস্পর ভাই হইলে। তোমরা অগ্নিকুন্ডের প্রান্তে ছিলে, আল্লাহ তোমাদিগকে উদ্ধার হইতে রক্ষা করিয়াছেন। এই রূপে আল্লাহ তোমাদের জন্য তাঁহার নিদর্শন স্পষ্টভাবে বিবৃত করেন যাছাতে তোমরা সংপথ পাইতে পার।

আল্লাহের রশি অর্থ ইসলাম। অন্যত্র আল্লাহতায়ালার বলেছেন, 'যে ব্যক্তি শয়তানকে অমান্য করে আল্লাহর প্রতি বিশ্বাস স্থাপন করে, সে ধারণ করে সুদৃঢ় গৃহপণ - বা অবিলম্বে।' আল্লাহের রশি অর্থ কিতাবুল্লাহ হতে পারে কেননা রসূল স. বলেছেন, আল্লাহর কিতাব এমন এক রশি যা বিকৃত হয়ে রয়েছে আকাশ

ও পৃথিবীতে। ওই রশি ধারণ করে মানুষ আল্লাহ পর্বত পৌছতে পারে। এই রশি সকলে সম্মিলিতভাবে বেশো ধারণ করে, সেই নির্দেশ দেয়া হয়েছে। সম্মিলিতভাবে অর্থ আল্লাহর কালামের বিধৃত ব্যাখ্যার মাধ্যমে অর্থ। উচ্চতের ঐকমত্যের মাধ্যমে ঐকমত্যবিরোধী অভিমতসমূহ অভিপ্রেত নয়। হজরত আবু হোরায়রা বর্ণনা করেছেন, রসূল স. এরশাদ করেছেন, তিনটি বিষয় আল্লাহতায়ালার পছন্দ এবং তিনটি বিষয় অপছন্দ। তোমরা আল্লাহতায়ালার ইবাদত করো, তাঁর সমকক্ষ বানিয়ে না। সম্মিলিতভাবে আল্লাহর রজুকে দৃঢ়ভাবে ধারণ করো। আর তোমাদের শাসকবৃন্দের কল্যাণ কামনা করো। এ তিনটি বিষয়কে আল্লাহ পছন্দ করেন এবং অপছন্দ করেন বাচালতা, সম্পদের অপচয় এবং অধিক ফাঙ্গাশরণতাকে। মুসলিম, আহমদ।

হজরত ইবনে ওমর বর্ণনা করেন, রসূল স. বলেছেন, আমার উম্মত ঐক্যতার উপর একত্রিত হবে না। আল্লাহর হাত রয়েছে যুগবদ্ধতার উপর। যে এই যুগবদ্ধতা (জামাত) থেকে বিচ্ছিন্ন হবে, সে দোজখে পতিত হবে। তিরমিজি। হজরত ইবনে ওমর আরো বর্ণনা করেন, সবচেয়ে বড় জামাতের অনুসারী হও। দলবিচ্ছিন্ন ব্যক্তি দোজবী। ইবনে মাজা।

জ্ঞাতব্য : হজরত মুফাসসির কুঃ এর বিবরণ থেকে মনে হতে পারে, যে দলের লোকসংখ্যা বেশী সে রকম দলই বড় দল, এরকম অর্থ ভুল। কেননা সত্য সংখ্যাধিক্যনির্ভর নয়। সংখ্যাধিক্য কোথানো উদ্দেশ্য হলে হাদিস শরীফে আজিম শব্দের স্থলে আকবর শব্দটি উল্লেখিত হতো। আজিম অর্থ আজমতওয়ালা অর্থাৎ মর্বাদামতিত ওয়াস্তাহ আলাম।

হজরত মুম্বাজ বিন আবাল বর্ণনা করেন, রসূল স. বলেছেন, ওই ছাগ শিক্তই বাঘের আক্রমণস্থল হয়, যে হয়ে পড়ে দলবিচ্ছিন্ন। দলবিচ্ছিন্ন মানুষও তেমনই বাঘকপী শয়তানের শিকার হয়। সুতরাং দলবদ্ধ থাকো। বেঁচে থাকে এনিক ওনিক ছোটোছুটি থেকে। আহমদ।

হজরত আবু জার বর্ণনা করেন, রসূল স. বলেছেন, যে যুগাবিচ্ছিন্ন, তার কব্জদেশ ইসলামের রশি থেকে মুক্ত। আহমদ, আবু দাউদ।

সম্মিলিতভাবে আল্লাহর কিতাবকে ধারণ করার নির্দেশ এসেছে। আর ধারণ করতে হবে সুদৃঢ়ভাবে। সম্পূর্ণ কিতাবকেই ধারণ করতে হবে। কিছু অংশ মান্য করা এবং কিছু অংশ অমান্য করা দৃঢ়তাবিরোধী। কেউ মানুষকে কেউ মানুষকে না, এরকমও নয়। দৃঢ়ভাবে সম্পূর্ণ কিতাবকে সবাই মিলে ধারণ করতে হবে। আহলে কিতাবদের মতো মতবিরোধজ্ঞাত হৃদু থেকে বেঁচে থাকতে হবে।

হজরত আবদুল্লাহ ইবনে আমর বর্ণনা করেন, রসূল স. বলেছেন, বনী ইসরাইলের যে অবস্থা হয়েছে, আমার উম্মতের সে অবস্থা হইবে, যেমন দুই পায়ে

জুতা সমাপনের হয়। তারা যদি মাসের সঙ্গে ব্যক্তিচারে লিপ্ত হয়, তবে এরাও হবে। বিশ্বাসপত দিক থেকে তারা ছিলো বাহ্যতরটি দল। আর আমার উদ্ভেদের দল হবে তিয়াত্তরটি। তিয়াত্তরের মধ্যে একটি দল ছাড়া অন্য দলগুলো সোজাধী সাহাবারে কেলাম আবজ কবলেন, হে আন্তাহর রসূল সত্য দল কোনটি? রসূল স কললেন, যারা আমার ও আমার সাহাবীদের দলভুক্ত। তিরমিজি। আহমদ ও আবু দাউদ, হজরত মুয়াবিয়া রা. থেকে বর্ণনা করেছেন, তিয়াত্তর দলের মধ্যে বাহ্যতরটি সোজাধী এবং একটি জালাতী। ওই একটি দলই মুক্তিপ্রাপ্ত। অতিসত্তর আমার উদ্ভেদের মধ্যে এমন কতিপয় দলের আবির্ভাব হবে, যারা প্রবৃত্তিগীড়িত এবং ধ্বংসাত্মক। যেমন, কোনো বিশেষ রোগগ্রস্ত কুকুর যাদের শরীরের রং ও নকশা এস্থি খাখি ভাঙাশিত।

আমি বলি, রসূল স. ও সাহাবারে কেলামের যুগে স্রষ্ট দলগুলোর অস্তিত্ব ছিল না। প্রথম খলিফাত্রয় হজরত আবু বকর, হজরত ওমর এবং হজরত ওসমানের যুগেও ছিলো না। হজরত ওসমানের খেলাফতের শেষ দিকে মিশরবাসীদের মধ্যে থেকে শত্রুতা শুরু হয়। হজরত মুয়াবিয়ার সময় থেকে খেলাফত প্রসঙ্গে প্রথম মতবিরোধের সৃষ্টি হয়। প্রথম বিশৃংখলা সৃষ্টিকারী হাকীমীয়া গোত্র অর্থাৎ খারেজী সম্প্রদায়। হজরত আলীর বিরুদ্ধাচরণকারী ছিলো তারা। এর পরের বিরুদ্ধাচরণকারী রাফেজী আবদুল্লাহ বিন সাবাহ ও তার দল। তাবাইনদের যুগে উদ্ভূত হয় মোতাজিলা মতবাদ। তারা মর্শন শাস্ত্রে অনুরাগী হয়ে প্রতর্কপ্রবণতায় প্রবর্তি হয়েছিলো। ছেড়ে দিয়েছিলো কিতাবুল্লাহর প্রকাশ্য আয়াত, রসূল স. এর সুন্নত এবং সলফে সালেহীনের আদর্শ। তারা ছিলো স্রষ্টতানুসারী এবং অসৎ প্রবৃত্তির অনুকরণক।

আয়াতে আনসারদের উদ্দেশ্য করে এরশাদ হয়েছে, আন্তাহতাতাযালাব অনুগ্রহরাজী স্বরণ করো। ভেবে দেখো, তোমাদের পারস্পরিক শত্রুতা কিভাবে বিদূরিত করে দিয়েছেন তিনি। তদস্থলে প্রতিষ্ঠিত করেছেন সম্প্রীতি। তাই পরিদুট হচ্ছে তোমাদের এই প্রাত্ত্ববন্ধন।

মোহাম্মদ বিন ইসহাক ও অন্যান্য ঐতিহাসিকগণ লিখেছেন, আউস ও খাজরাজ গোত্রদ্বয় ছিলো একই বংশভূত। একটি হত্যাকাণ্ডের কারণে তাদের মধ্যে ভঙ্গ হই কিসংবাদ। যুদ্ধ চলতে থাকে একশ বিশ বছর ধরে। ইসলাম তাদের শত্রুতার আতন নিতিয়ে দিয়েছে। রসূল স. এর মাধ্যমে প্রতিষ্ঠিত হয়েছে প্রেমময় প্রাত্ত্ববন্ধন। এই প্রেমবন্ধনের স্বরূপ বোঝা যাবে একটি ঘটনায়। ঘটনাটি হচ্ছে—

কবিলারে বনী আমর বিন আউফ গোত্রের এক ব্যক্তির নাম ছিলো সুহায়িদ বিন সামিত। প্রতাপ ও আত্যাচারের কারণে মানুষ তাকে সাধুপুরুষ বলতো। হজা অথবা ওমরাহ উপলক্ষে তিনি মক্কায় গিয়ে রসূল স. এর সাক্ষাত পেলেন। রসূল স.

তাকে ইসলামের প্রতি আহ্বান জানানো সূর্য্যদ্বিগ্ন বললেন, আমার কাছে যা আছে তোমার নিকটও তা আছে কি? রসূল স. বললেন, কি আছে তোমার কাছে? সূর্য্যদ্বিগ্ন বললেন, লোকমানের পুস্তিকা। রসূল স. বললেন, পাঠ করো দেখি। সূর্য্যদ্বিগ্ন পাঠ করলেন: রসূল স. বললেন, বেশ! কিন্তু আমার কাছে যা আছে তা এর চেয়ে অনেক উত্তম। আমার রয়েছে কোরআন, যা নূর ও হেলায়েত। তিনি স. কোরআন পাঠ করলেন এবং ইসলামের দাওয়াত দিলেন। সূর্য্যদ্বিগ্ন বললেন, হ্যাঁ। উত্তমই বটে। এরপর তিনি মদীনার ফিরে গেলেন এবং কিছু দিন পর যুদ্ধ শুরু হলে খাজরাজ গোত্রের লোক তাঁকে হত্যা করে ফেললো। তাঁর সম্প্রদায়ের লোকেরা বললো, মুসলমান অবস্থায় তাকে হত্যা করা হয়েছে। তখন আবুল হান্নিহর আনাস বিন রাফে, বনী শাশহালের একটি মল নিয়ে কোরাইশদের সাহায্য অর্জনার্থে মক্কা উপস্থিত হলো। সেই দলে ছিলেন আয়াহ বিন মুআজও। রসূল স. তাদেরকে বললেন, তোমরা যে উদ্দেশ্যে এসেছো, তার চেয়ে উত্তম বস্তুর সংবাদ তোমরা জানতে চাও কি? তারা বললো, কী সেই সংবাদ? তিনি স. বললেন, আমি আন্তাহর রসূল। আমি এই আহ্বানের উদ্দেশ্যে প্রেরিত হয়েছি যে, হে মানুষ আন্তাহর সঙ্গে কাউকে শরীক কোর না। আন্তাহ আমার উপর কিতাব নাজিল করেছেন। রসূল স. কোরআন থেকে পাঠ করে শোনালেন যুবক আয়াহ বিন মুআজ বলে উঠলেন, হে আমার সম্প্রদায়। যে উদ্দেশ্যে তোমরা এসেছো, আন্তাহর কসম। এই বানী তদপেক্ষা উত্তম। একথা শুনে আবুল হান্নিহর এক মুষ্টি কংকর ছুড়ে মারলো আয়াহের মুখে। বললো, রাখো তোমার কথা। আমরা অন্য উদ্দেশ্যে এসেছি। আয়াহ নির্বাক হয়ে গেলেন। রসূল স. উঠে নাঁড়ালেন। তারা সকলে ফিরে গেলো মদীনায়। সেখানে গুরু হলো ক্যাবহ যুদ্ধ। জায়ে দুয়াস। এর কিছুদিন পর মৃত্যুবরণ করলেন আয়াহ। অন্য অনেক স্থানের লোকের মতো মদীনাবাসীরাও প্রতি বছর মক্কা য়েতো। এক হজের সময় আনসারদের একটি দল বনী তাই এবং খাজরাজী গোত্রের সঙ্গে মিলিত হলো আকাবা নামক স্থানে, শাঈরাঈদের দলে ছিলেন হুজর, আসাদ বিন জুরারাহ, অউফ বিন হারেস, রাফে বিন মালেক, আমর বিন সাওয়াদ, উকবা বিন আমের এবং জাবের বিন আবদুল্লাহ। আন্তাহতায়ালার ইচ্ছা ছিলো তাঁদের কল্যাণ হোক।

রসূল স. জিজ্ঞেস করলেন, তোমরা কোন গোত্রের? তাঁরা উত্তর দিলেন, খাজরাজ গোত্রের। তিনি স. বললেন, ইহুদীরা কি তোমাদের যত্ন? তাঁরা বললেন, হ্যাঁ। তিনি বললেন, তোমরা কি আমার কথা শুনবে? তাঁরা বললেন, কেনো শুনবো না? সবাই বসে পড়লেন। রসূল স. তাদেরকে আন্তাহর প্রতি এবং ইসলামের প্রতি আহ্বান জানানলেন। কোরআন পাঠ করে শোনালেন। তাঁরা মুসলমান হয়ে গেলেন। তাঁদের ইসলাম গ্রহণের কারণটি ছিলো এই —

ইহুদীরা ছিলো আহলে কিতাব এবং জ্ঞানী। আর তাঁরা ছিলেন মূর্তিপূজক। একবার ইহুদীদের সঙ্গে বচসা হলো তাঁদের। তখন ইহুদীরা বললো, অতিসত্ত্বর একজন নবী অবিকৃত হবেন। আমরা তাঁর অনুসারী হবো এবং তাঁকে সঙ্গে নিয়ে তোমাদেরকে আদম সম্প্রদায়ের মতো ধ্বংস করবো। রসুল স. এর কথা শুনে খাজরাজীদের মনে পড়ে গেলো সেই ঘটনা। পরস্পর তাঁরা বালাবলি করতে লাগলেন, সেখো সেখো ইনিই সেই নবী বীর প্রসঙ্গ তুলে ইহুদীরা আমাদেরকে ভয় দেখাতো। আমাদের উচিত ইহুদীদের আগেই তাঁর অনুসারী হওয়া, তারা মুসলমান হয়ে গেলেন এবং আরজ করলেন, আমরা খাজরাজ ও আউস সম্প্রদায় চরম শত্রুনোভাবাপন্ন এবং প্রায়শই যুদ্ধবত থাকি। এতো শত্রুতা আর কোনো গোত্রের মধ্যে নেই। আমরা আশা করি, আল্লাহ্ আপনার মাধ্যমে আমাদেরকে একতাবদ্ধ করবেন। আমরা সবর তাঁদের কাছে ফিরে গিয়ে ইসলামের প্রতি আহ্বান জানাবো। আল্লাহপাক যদি আপনার মাধ্যমে আমাদেরকে মিলিয়ে দেন তবে আমাদের নিকট সর্বাধিক সম্মানীয় আপনি ছাড়া আর কেউ হবেন না। তাঁরা ফিরে গেলেন মদীনায়। মদীনাবাসীকে ইসলামের দাওয়াত দিলেন। আহ্বানের অনুরণন স্পন্দিত হতে লাগলো মদীনার গৃহে গৃহে। প্রতি গৃহে তাঁর স. এর প্রসঙ্গ ও প্রশংসা নিরন্তর ধ্বনিত হয়ে চললো।

পরের বছর হজ্জের মওসুমে মক্কায় উপস্থিত হলেন বাগোজান আনসার। খাজরাজ গোত্রের দশজন - আসাদ বিন জুররাহু, আউফ বিন আফরাহ, সুয়াজ বিন আদরাহ, রাফে বিন মালেক আজলানী, জাকওয়ান বিন আবদে কয়েস, উবাদা বিন সামেত, জায়েদ বিন সা'লারা, আক্বাস বিন উবাদা, উকবা বিন আমের, আতিয়া বিন আমের। বাকি দু'জন আউস গোত্রের, আবুল হাইসাম বিন তাইহান এবং আউস আমের বিন সায়দা। প্রথম আক্বা প্রান্তরে তাঁরা রসুল স. এর সঙ্গে মিলিত হলেন। সেখানে তারা বায়াত গ্রহণ করলেন। মহিলাদের বায়াতও সংঘটিত হলো। তাঁরা এ মর্মে বায়াত গ্রহণ করলেন যে, তাঁরা শিরিক ও ব্যভিচারে লিপ্ত হবেন না। রসুল স. বললেন, যদি তোমরা এর অঙ্গীকার পূর্ণ করো তবে আনুত লাভ করবে। যদি ত্রুটি করো তবে গোনাহের কাফফারা (ক্ষতিপূরণ) স্বরূপ শাস্তি হবে পৃথিবীতেই। পাণের পর্দা যদি পড়ে যায়, তবে তা আত্মাহতায়ালার বিবেচন্যধীন। তিনি ইচ্ছা করলে শাস্তি দিতে পারেন, ক্ষমাও করে দিতে পারেন।

এই ঘটনা সংঘটিত হয়েছিলো যুদ্ধের আগে। প্রত্যাবর্তনের সময় রসুল স. মুসাব বিন উমায়ের বিন হাশেম বিন আবদে মনাফকে তাঁদের সঙ্গী করে দিলেন। তাঁকে দায়িত্ব দিলেন — তিনি কোরআন শিক্ষা দিবেন ও ইসলামের হুকুম আহ্বাম বোঝাবেন। মদীনায় তিনি গিয়ে উঠলেন আসাদ বিন জাররহ এত গৃহে। সেখানে তিনি খ্যাত হলেন মাক্কী (কোরআন পাঠ দানকারী) নামে।

তিজুর্দিন পবের ঘটনা। আসাদ বিন জাররাহ্ মুসআবকে সঙ্গে নিয়ে বনী
জুফারের এক বাগানে প্রবেশ করে বসে পড়লেন। অন্যান্য মুসলমানরাও সমবেত
হলেন। অন্য নিকে সা'দ বিন মুআজ আসাদ বিন জুদায়েরকে বললো, এই দুইজন
আমাদের এখানে এসে আমাদের নিরীহ লোকদেরকে দলে ভেড়তে চায়। তুমি
ওই দুইজনকে একাধিক করে বেধ করে মাও। আসাদ আমার মামাতো ভাই
নয়তো আমি নিজেই বলতাম, তোমার প্রয়োজন হতো না।

সা'দ এবং উসাইয়েদ বনী আশহালের সর্দার ছিলো তারা ছিলো যুগ্মিক।
উসাইয়েদ একটি ছোট বল্লম নিয়ে মুসআব ও আসাদের নিকট গেলো। বাগানে
শাশাণাশি বসে ছিলেন আসাদ এবং মুসআব। আসাদ বললেন, অগমণকারী ব্যক্তি
তার সম্প্রদায়ের নেতা। তাকে মুসলমান করুন। মুসআব বললেন, তিনি আসে
এসে বসুন, তারপর আমি কথা বলবো। উসাইয়েদ সামনে এলো কিছু বললো না।
দাঁড়িয়ে দাঁড়িয়ে গালি দিতে লাগলো। বললো, কেনো এসেছে তোমরা? আমাদের
নিরীহ লোকদেরকে ধোঁকা দিলে কেনো? বাঁচতে চাইলে সরে যাও এখান থেকে।
মুসআব বললেন, বসুন আমাদের কথা শুনুন। ভালো লাগলে মেনে লিবেন, না
হলে মানবেন না। উসাইয়েদ বললো, ঠিক আছে। বল্লম মতিতে বেড়ে বসে পড়লো
সে।

মুসআব ইসলামের কথা বললেন। কোরআন পাঠ করে শোনালেন। আনন্দের
অ'তাস ফুটে উঠলো উসাইয়েদের মুখমন্ডলে। ইসলামের অপারিষ নূবেব ফলক ফুটে
উঠলো তাঁর চেহারা। বললেন তিনি, সুন্দর তো! এই নতুন ধর্ম গ্রহণ করতে হলে
কী করতে হবে? তাঁরা বললেন, গোসল করো পবিত্র বস্ত্র পরিধান করো।
তারপর কলেমায়ে শাহাদাত পাঠ করে দু'রাকাত নামাজ আদায় করে নাও।
উসাইয়েদ সঙ্গে সঙ্গে উঠে গিয়ে গোসল করে পবিত্র বস্ত্র পরিধান করে এলেন।
তারপর কলেমায়ে শাহাদাত পাঠ করে দু'রাকাত নফল নামাজ আদায় করলেন।
তারপর বললেন, আমার সঙ্গে রয়েছে আরেকজন — সা'দ বিন মুআজ। তাকে যদি
এপথে আনা যায় তবে তার সম্প্রদায়ের সবাই এসে পড়বে। আমি এখনই গিয়ে
তাকে পাঠিয়ে দিচ্ছি — একথা বলে তাঁর বল্লমটি উঠিয়ে নিয়ে উসাইয়েদ সা'দ
বিন মুআজের নিকট চলে গেলেন। সা'দ বললেন, কী গবর? উসাইয়েদ বললেন,
আল্লাহ্ কসম! আমি তাদের মধ্যে মন্দ কিছু পাইনি। আমি প্রতিবাদ করলাম,
তাঁরা বললো — আগে শুনুন আমাদের কথা। তারপর যা পছন্দ তাই করবেন।
ইতোমধ্যে আমি সংবাদ পেলাম, বণি হারেসা আসাদকে হত্যা করার জন্য বের
হয়েছে। আসাদ তোমার মামাতো ভাই। তাকে মেরে তারা চুক্তি ভঙ্গ করতে চায়।

সাঁ'দ রাগবিভূত হলেন। বল্লম হাতে নিয়ে তৎক্ষণাৎ উঠে দাড়িয়ে বললেন, আমার মনে হচ্ছে তুমি কিছুই করোনি। দেখলাম তারা বাগানে আরামে বসে আছে। এখন বুঝলাম আসাদই তোমাকে পাঠিয়েছে। ঠিক আছে আমি নিজেই যাবি। বাগানে গিয়ে সাঁ'দ, মুসআব এবং আসআদের প্রতি গালি বর্ষণ করতে লাগলো। আর উসাইয়েদকে বললো, আমাকে অপবাদ দিওনা। তুমি এমন কথা বলোছে যা আমরা পছন্দ করি না। মুসআব বললেন, বসুন। আমাদের কথা শুন। আমাদের কথা ভালো লাগলে মেনে নিবেন, না হলে আমরাই আপনার কাছ থেকে পৃথক হয়ে যাবো। সাঁ'দ বললো, ঠিক আছে। বল্লম মস্তিতে গেঁড়ে বসে পড়লো সে। মুসআব ইসলামের কথা বললেন এবং কোরআন থেকে আবৃত্তি করলেন। কোরআনের লাগী হৃদয় স্পর্শ করলো তাঁর। চেহারায়া সূটে উঠলো অপার্থিব জ্যোতি। তিনি বললেন, এধর্মে কিভাবে দাবিল হতে হয়? মুসআব বললেন, খোঁসল করে পরিচ্ছন্ন পরিচ্ছন্দাবৃত হয়ে কলেমায়ে শাহাদাত উচ্চারণ করে দু'রাকাত নামাজ পড়তে হয়। সাঁ'দ উঠে গিয়ে খোঁসল করে পরিচ্ছন্ন আপড় পরে এলেন, কলেমায়ে শাহাদাতের ঘোষনা দিলেন এবং দু'রাকাত নামাজ পড়লেন। এরপর তিনি তাঁর সম্প্রদায়ের লোকদের নিকে রওহানা দিলেন। সঙ্গী হলেন উসাইয়েদ বিন হুদায়ের গোত্রের লোকেরা বলাবলি করতে লাগলো, আল্লাহর কসম! সাঁ'দের গোত্রের চেহারা আর নেই। সাঁ'দ বললেন, হে বনী আবদে আশহাল! আমার সম্পর্কে তোমাদের ধারণা কী? লোকেরা বললো, আপনি আমাদের অগ্রদূত। আপনার অভিমত সম্মানার্থে। আপনার কথা ও কাজ কল্যাণমণ্ডিত। সাঁ'দ বললেন, তবে শোনো। তোমাদের সকল পুরুষ ও নারীদের সঙ্গে আমার কথা বলা নিষিদ্ধ হজফন না তোমরা ইসলাম গ্রহণ করো। সাঁ'দের কথা শুনে তাঁর সম্প্রদায়ের সকল নারী-পুরুষ ইসলাম গ্রহণ করলো।

আসাদ রা. এর গৃহে স্থায়ীভাবে বসবাস করতে লাগলেন হজরত মুসআব রা. ইসলামের প্রতি আহ্বান অব্যাহত রাখলেন তিনি। আনসারদের সকল এলাকার নারী-পুরুষ ইসলাম গ্রহণ করলেন। কেবল বনী উমাইয়া বিন জায়েদ, হাতামা, ওয়ায়েল এবং ওয়াকেব গোত্রের লোকেরা মুসলমান হলো না। কবি আবুল কায়স বিন আসগতের কথা শুনতো তারা। সে ছিলো ইসলামবিরোধী। রসুল স. এর মদীনায় আগমনের পর বদর, উছদ এবং খন্দকের যুদ্ধ শেষ হলে এই গোত্রগুলো মুসলমান হয়েছিলো।

ঐতিহাসিকগণ লিখেছেন, হজ সম্পাদনার্থে সত্তরজন মুসলমান আনসার এবং কতিপয় মুশরিকসহ হজরত মুসআব বিন উমায়ের মক্কায় পৌঁছলেন। আইয়ামে তশরিকের সময় দ্বিতীয় আকাবাত রসুল স. এর সঙ্গে তাঁদের সাক্ষাত হয়। তাঁরা সেখানে বায়াত গ্রহণ করলেন। এই বায়াতকে দ্বিতীয় আকাবাত বায়াত বলা হয়।

দ্বাং বিন মালেক বা, বলেছেন, আমি সেখানে উপস্থিত ছিলাম। হজ্জ তখন শেষ। প্রতিশ্রুত রাত এলো। আমরা আমাদের মুশরিক সাথীদেরকে এ প্রতিশ্রুতির কথা জানাইনি। কেবল একজনকে জানিয়েছিলাম। তার নাম আবু জাবের আবদুল্লাহ বিন আমর। আমরা তাকে বললাম, আপনি সম্মানিত জন। আমাদের নেতাদের মধ্যে একজন নেতা। আমরা চাইনা আপনি আগুনের ইন্ধন হোন। আমরা আপনার এই অবস্থা (মুশরিক অবস্থা) পছন্দ করি না। ইসলামের সাওয়াত গ্রহণ করুন। তিনি গ্রহণ করলেন এবং মুসলমান হয়ে গেলেন। তাঁকে নিয়ে আমরা গভীর রাতে অসীকার গ্রহণের স্থানে পৌঁছলাম। এক তৃতীয়াংশ রাাত্রি অতিবাহিত হওয়ার পর আমরা চুপিসারে উপস্থিত হলাম আকাবায়। আমরা ছিলাম সত্তর জন পুরুষ, দু'জন নারী। একজন বণী শাফারের উচ্ছে আশ্বারা নুসাইনা বিনতে দ্বাং এবং অন্যজন সালমা গোত্রের উচ্ছে মাদীন্য আসমা বিনতে আমর বিন আদীর।

আমরা অপেক্ষা করছিলাম এক সময় রসুল স, হজ্জরত আকাবাস বিন আবদুল মুত্তালিবকে নিয়ে উপস্থিত হলেন। হজ্জরত আকাবাস বললেন, হে বাজরাজ গোত্র! তোমরা জানো মোহাম্মদ স, আমাদের সঙ্গে আছেন, এখানে আমরা বারা তাঁর অনুসারী, তাঁকে স, হেফাজত করার দায়িত্ব তাদেরই। তিনি এখানে সম্মানিত এবং সুরক্ষিত। তোমরা যদি তাঁকে নিয়ে যেতে চাও, তবে মক্কাবাসীদের কোপানলে পড়বে। সুতরাং ব্যাপারটি ভেবে দেখো। আমরা বললাম, আপনার কথাতো শুনলাম, এখন, হে আব্বাহর রসুল! আপনি নিজে কিছু বলুন। আপনার পক্ষ থেকে এবং আপনার প্রতিপালকের পক্ষ থেকে আমাদের অসীকার নিতে চাইলে নিন।

রসুল স, পবিত্র কোরআন পাঠ করলেন। ইসলামের মাফিয়া স্বর্ণা করলেন। তারপর বললেন, আমি তোমাদের নিকট থেকে এই মর্মে অসীকার গ্রহণ করছি যে, আমরা মাদীনায় গেলে তোমরা তোমাদের পরিবার পরিজনকে যেভাবে রক্ষা করে থাকো আমাদেরকেও সেভাবে রক্ষা করবে। এগিয়ে গেলেন বারাহ বিন মাকর। তিনি রসুল স এর পবিত্র হস্ত ধারণ করে নিবেদন করলেন, আমাদের পরিবার পরিজন অপেক্ষা আপনার হেফাজত অধিক কাম্য। হে আব্বাহর রসুল, আমাদের অসীকার গ্রহণ করুন। আপনার সঙ্গীদের রক্ষা করার জন্য আমরা অসীকারাবদ্ধ হচ্ছি—একথা বলতে না বলতেই আবুল হাইসাম বলে উঠলেন, কতিপয় মানুষের নিকট আমরা অসীকারাবদ্ধ। হে আব্বাহর রসুল! এমন তো হবে না যে, সকলের সঙ্গে সম্পর্ক ছেঁদের পর আব্বাহ আপনাকে বিজয়ী করলে আপনি আমাদেরকে ছেড়ে আপনার সম্প্রদায়ের নিকট ফিরে আসবেন। রসুল স, মৃদু হাসলেন। বললেন, হা, তোমরা আমার। আমিও তোমাদের। তোমরা যাদের সঙ্গে যুক্ত করবে আমিও তাদের সঙ্গে যুক্ত কবো। যাদের সঙ্গে সন্ধি কববে, আমিও সন্ধিবদ্ধ

হবে তাদের সঙ্গে। বারোজন ব্যক্তিকে নির্বাচন করে তোমরা, যারা হবেন তোমাদের নেতা। হজরত ইসার হাওয়ারীদের মতো তারা তাদের আপন সম্প্রদায়ের সংরক্ষক হবে। মনোনীত করা হলো বারোজনকে। নয়জনকে খাজরাজদের মধ্যে থেকে এবং তিনজনকে আউসদের মধ্য থেকে।

আসেম বিন আমর বিন কাভাদা বর্ণনা করেন, যখন সকলে অঙ্গীকারাবদ্ধ হতে উদ্যত হলেন, তখন আব্বাস বিন উবাদা বিন নাদেল্য আনসারী বললেন, হে খাজরাজ সম্প্রদায়! অনুধাবন করো, কোন বিষয়ে অঙ্গীকারাবদ্ধ হচ্ছে তোমরা অস্বাভাবিক হয়ে যুদ্ধ করতে হবে। যদি তোমাদের সম্পদ বিধ্বংস হয়, নেতারা মৃত্যুবরণ করে, তখন যদি পিছিয়ে যাও; তবে অঙ্গীকারাবদ্ধ হওয়া থেকে বিরত থাকো। আল্লাহর বলন। অঙ্গীকার ভঙ্গ করলে দুনিয়া ও আখেরাতে অসম্মান স্বেচ্ছা আসবে। সম্পদ ধ্বংসের পর এবং নেতৃবৃন্দের মৃত্যুর পরও যদি তোমরা তোমাদের অঙ্গীকারকে পূর্ণ করতে পারো, তবেই কেবল দুনিয়া ও আখেরাতে কল্যাণ লাভের অধিকারী হবে তোমরা। আনসারগণ উত্তর দিলেন, আমাদের সম্পদ ধ্বংস হলে এবং নেতৃবৃন্দ নিহত হলেও অঙ্গীকার পূর্ণ করবো আমরা। কিছু হে আল্লাহর রসুল! আপনি আমাদেরকে জানিয়ে দিন, অঙ্গীকার পালনের বিনিময়ে কী? রসুল স. বললেন, জান্নাত। আনসারগণ বললেন, তবে হস্ত প্রসারিত করুন। রসুল স. হাত বাড়িয়ে দিলেন। তাঁর পবিত্র হাতে হাত রেখে একে একে সকলে বায়াত গ্রহণ করলেন। প্রথমে বাবাহ বিন মাক্কর। তৎপর অন্যান্যরা।

সকলের বায়াত গ্রহণ শেষ হলে আব্বাসের শূণ্য থেকে শয়তান অতি উচ্চ ঘরে চিৎকার করে বললো, বন্ধুগণ! তোমাদের সর্বনাশ! রসুল স. শুনলেন এ কথা। শয়তান বললো, অমূল্যমানেন্দো সমিলিতভাবে যুক্ত করতে একতাবদ্ধ। রসুল স. জবাব দিলেন, হে আল্লাহর দূশমন! হে আজীব (শয়তানটির নাম আজীব, আজীবের আভিধানিক অর্থ সাপ) আমি তোমাকে প্রতিহত করতে প্রকৃত।

ব্যক্তি তখন অনেক। রসুল স. বললেন, আপন আবাসে ফিরে যাও সকলে। আব্বাস বিন উবাদা বিন নাদেল্য আরজ করলেন, কসম ওই জাতের যিনি আপনাকে সত্যসহ প্রেরণ করেছেন! আপনি যদি ইচ্ছা করেন, তবে কাল সকালেই মিনা প্রান্তরে আমরা তলোয়ার নিয়ে হাজির হবো। রসুল স. বললেন, এ বকম নির্দেশ মেই। তোমরা এখন নিজ আবাসে ফিরে যাও।

আমরা ফিরে এলাম। সকালে কোরাইশদের শ্রেষ্ঠ নেতারা এসে আমাদেরকে বলতে লাগলো, হে খাজরাজ দল! আমরা সংবাদ পেয়েছি তোমরা আমাদের সাথীকে নিয়ে যেতে চাও। তোমরা আমাদের বিরুদ্ধে যুদ্ধ করার জন্য বায়াতও গ্রহণ করেছো। আল্লাহর কসম! আরবের অন্য গোত্রদের সঙ্গে যুদ্ধ করতে আমরা ঘোটেও অসীহ নই। কিন্তু তোমরা দুর্বল — তাই ঘৃণার পাত্র। এ কথা শুনে

খাজরাজ ও অউস গোত্রের মুশরিকেরা দাঁড়িয়ে গেলো এবং বললো, 'আল্লাহর কসম' এ রকম ঘটনা তো ঘটেনি। আমরা তো কিছুই জানি না। মুসলমানেরা কিছু বললেন না। নিববে একে অপরকে দেখতে লাগলেন।

আনিসারপণ মদীনায় ফিরে গেলেন। মক্কার মুসলমানেরা একে একে গিয়ে উপস্থিত হতে লাগলেন মদীনায়। হুজুর স তাঁদেরকে জানিয়ে দিলেন, আল্লাহ তোমাদেরকে কল্যাণ দান করেছেন। শান্তিতে বসবাসের জন্য একটি স্থানও নির্ধারণ করে দিয়েছেন। তোমরা মদীনায় চলে যাও এবং তোমাদের আনসার ভাইদের সাথে নিরাপদে বসবাস করতে থাকো। প্রথমে সাখামা বিন আবদুল্লাহ মাযজুমীর তাই মদীনায় হিজরত করলেন। তারপর গেলেন আমের বিন রবীয়া তারপর আবদুল্লাহ ইবনে জাহাশ। তারপর অন্যান্যরা। এমনভাবে ইসলামের বন্ধনে আবদ্ধ হলেন মদীনার মুসলমানেরা। অউস ও খাজরাজ গোত্রের শত্রুতা দূর হয়ে প্রতিষ্ঠিত হলো শান্তির একতা।

তাই এরশাদ হচ্ছে, শত্রুতা ও অবিश्वासের কারণে তোমরা ছিলে অগ্নিকুন্ডের প্রান্তবর্তী। মদুরই সেই হতাশনে পতিত হতে তোমরা। কিন্তু আল্লাহ ইসলামের মাধ্যমে তোমাদেরকে সেই পতন থেকে রক্ষা করেছেন। এভাবেই আল্লাহ তার লা তাঁর নিদর্শন সুস্পষ্ট করে তোলেন, যাতে তোমরা পথপ্রাপ্ত হও।

সূরা আলে ইমরান : আয়াত ১০৪

وَلَتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَ
يَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ۝

□ তোমাদের মধ্যে এমন একদল হউক যাহারা কল্যাণের দিকে আহ্বান করিবে এবং সংস্কারের নির্দেশ দিবে ও অসংস্কার নিষেধ করিবে; ইহরাই সফলকাম

সং কাজের আদেশ প্রদান এবং অসং কাজ থেকে বিরত রাখা ফরজে কেফায়া। এই কাজ সকলের উপরে ফরজ নয়। কেননা আদেশ ও নিষেধ জারী করার জন্য এলমে শরিয়তের মাধ্যমে প্রতিটি বিষয় যাচাই বাছাই করার যোগ্যতা থাকা প্রয়োজন। সবাই এই যোগ্যতাবাহী নয়। এই আয়াত সকল মুসলমানদের উদ্দেশ্যে বিবৃত হয়েছে, এবং তোমাদের মধ্যে একটি দল—একথা বলে কতিপয় ব্যক্তিকে আহ্বান কার্যের জন্য নির্দিষ্ট করা হয়েছে। যদি এই আহ্বান কার্যে কেউই নিয়োজিত না থাকে তবে সবাইকে অভিযুক্ত করা হবে। আর যদি কেউ কেউ এ কাজে নিয়োজিত থাকে, তবে সবাই পক্ষ থেকে ফরজ আদায় হয়ে যাবে।

কল্যাণের দিকে আহবান অর্থ দীন-দুনিয়ার কল্যাণের দিকে আহবান। ইবনে মারদুবিয়া হজরত ইমাম বাকের র, থেকে কর্বনা করেছেন, রসুল স, এরশাদ করেন, কোরআন ও আমার সুলতানের উপর চলাই কল্যাণ। আল্লামা সুহুতী এ হাদিসটিকে খুদা দাল বলেছেন। হজরত ওসমান এই আয়াত বিশেষ গুরুত্ব সহ খুব বেশী ভেলাওয়াত করতেন।

সংকার্য ওগুলোই যেগুলোকে শরিয়ত উত্তম বলে নির্ধারিত করেছে। আর শরিয়ত নির্ধারিত মন্দ কাজগুলোই অসংকার্য। যারা সং কাজের আদেশ দেন এবং অসং কাজ থেকে মানুষকে বিরত রাখেন, তাঁরাই সফলকাম। যারা এ কাজ করে না, তারা অসফল এবং ক্ষতিগ্রস্ত।

হজরত আবু সাঈদ খুদরী কর্বনা করেছেন, রসুল স, এরশাদ করেন, শরিয়তবিরোধী কার্যকলাপ দেখলে বলপ্রয়োগের মাধ্যমে বন্ধ করে দিও না পারলে মুখের কথায় প্রতিবাদ কোর। তাও না পারলে অন্তর ছাড়া ঘৃণা কোর। এমতো ঘৃণা দুর্বল ইমানের পরিচয়বাহী। মুসলিম।

হজরত নোমান ইবনে বশীর থেকে বর্ণিত হয়েছে, রসুল স, এরশাদ করেছেন, অসংকাজে বাধা সৃষ্টি না করার বিষয়টি এ রকম, যেমন কোনো দ্বিতল নৌকার আরোহীবৃন্দ লটারীর মাধ্যমে নির্ধারণ করলো, কেউ কেউ উপরে এবং কেউ কেউ নিচে অবস্থান করবে। নিচের লোকদের পানি আনতে যেতে হতো উপরে। উপরের লোকেরা এতে বিরক্ত হয়ে নিচের লোকদেরকে এভাবে আশা যাওয়া কবতে নিষেধ করে দিলো। নিচের লোকেরা ভাবলো, নৌকা ফুটো করলেই তো পানি পাওয়া যায়। এক ব্যক্তি তখন নৌকার তলার কুঠারামাত করতে লাগলো। উপরের লোকেরা এসে জিজ্ঞেস করলো, সর্বনাশ! তুমি করছো কী? লোকটি বললো, আমাদের কারণে তোমরা কষ্ট পাচ্ছে। আবার আমাদের পানিরও একান্ত প্রয়োজন। নৌকা ফুটো করছি এজন্যই। এমতাবস্থায় যদি উপরের লোকেরা লোকটিকে নিবৃত্ত করে তবে সেই ব্যক্তি এবং অন্য সবাই রক্ষা পাবে। নিবৃত্ত না করলে সেও যেমন ধ্বংস হবে, তেমনি অন্য সকলেও ধ্বংস হবে। বোখারী

হজরত হোজায়ফা থেকে বর্ণিত হয়েছে, নবীয়ে করীম স, এরশাদ করেছেন, ওই পবিত্র সন্ধ্যা শপথ! যিনি আম্মাব জীবনাধিপতি। দু'টি বিষয় অবশ্যস্বার্থী। সং কাজের আদেশ এবং অসং কাজের নিষেধ জারী রাখবে। নতুবা অন্যতীবিলম্বে আল্লাহ তায়ালা তোমাদের উপর আযাব নাজিল করবেন। তখন তোমরা প্রার্থনা করবে কিন্তু প্রার্থনা কবুল করা হবে না। তিরমিযী।

হজরত আবু বকর সিদ্দিক এক জনসমাবেশে এই মর্মে ভাষণ দিয়েছিলেন, হে জনতা! তোমরা নিশ্চয়ই এই আয়াত পাঠ করো, 'হে বিশ্বাসীবৃন্দ! তোমরা

নিজেদের উপর একথা অপরিহার্য করে নাও-‘পথভ্রষ্ট ব্যক্তি তোমাদের কোনো ক্ষতিসাধন করতে পারবে না। যদি তোমরা হেদায়েতের উপর সূস্থির থাকো।’ সত্যক হও হে জনতা।’ মন্স কাজ কখনোই আমাদের জন্য ক্ষতিকারক হবে না যদি আমরা তার প্রতিবন্ধক হই। আমি রসুল স.কে বলতে শুনেছি, তিনি বলেছেন, অসৎ কাজ দেখলে বলপ্রয়োগ, মৌখিক প্রতিবাদ অথবা অন্তর ঘরা ঘূণা না করলে সকলের উপরে নেমে আসবে শান্তি। ইবনে মাজা। তিরমিযি হাদিসটিকে বিতর্ক বলেছেন। এ রকম হাদিস বর্ণনা করেছেন আবু দাউদ, জারীর বিন আবদুল্লাহ থেকে।

হজরত আদী বিন আদী কুন্দি থেকে বর্ণিত হয়েছে, আমাদের মুক্তিপ্রাপ্ত এক গোলাম আমাদেরকে বলেছেন, আমি আমার দাপাথ নিকট থেকে শুনেছি, তিনি বলেছেন, আমি রসুল স. কে বলতে শুনেছি, আল্লাহ কোনো সম্প্রদায়কে তাদের বিশেষ কোনো লোকের পাণের কারণে শান্তি প্রদান করেন না, যতক্ষণ তাদের অধিকাংশ লোক পাণের কথা জ্ঞানতে পেরে ক্ষমতা থাকে সত্ত্বেও প্রতিরোধ না করে নীরব থাকে। প্রতিরোধ না করলে আত্মাহতায়াল্লা সকলকেই শান্তি দান করেন। বাগবী।

হজরত আবদুল্লাহ ইবনে মাসউদ বলেছেন, রসুল স. এরশাদ করেছেন, খনী ইসরাইলগণ পাণাসক্ত হয়ে পড়লে তাদের আলেমগণ তাদেরকে সত্যক কবলেন। কিন্তু তারা বিরত হলো না। এরপর আলেমগণ নিজেরাই তাদের সত্তার ওঠা বসা করতে লাগলো। ক্রমশঃ তাদের সাথে একত্বাহার ও মদ্যপান সবই চললো। তাদের তমসান্নকু অন্তরেব প্রভাবে আলেমদের অন্তরও তমসান্নকিত হয়ে পড়লো। তাই হজরত সাঈদ এবং হামরাত ইসা তাদেরকে অভিসম্পাত করেছেন। এই অভিসম্পাত তাদের অপরাধাসক্তি ও সীমালংঘনের কারণে হয়েছে। বর্ণনাকারী বলেছেন, রসুল স. শান্তিত ছিলেন, একথা বলেই উঠে পড়লেন তিনি এবং বললেন, আমার জীবনাদিকারী ওই পবিত্র সত্তার শপথ! তোমরা ততক্ষণ পর্যন্ত আল্লাহর শান্তি থেকে অব্যাহতি পাবে না, যতক্ষণ না তোমরা অত্যাচারী ও পাপীদের পাপকার্যের বিরুদ্ধে দাঁড়াও। তিরমিযি, আবু দাউদ।

একটি প্রশ্ন : যদি কেউ নিজে সংকর্মশীল না হয় এবং মন্স থেকে মুক্ত না থাকে, তবে অন্যকে সং কাজের আদেশ দেয়া এবং অসৎ কাজ থেকে বিরত রাখার হুকুমটি কি তারও উপরে প্রযোজ্য?

উত্তর : হ্যাঁ। আয়াতের মর্ম একথাই প্রমাণ করে। কিন্তু তার জন্য আত্মসংশোধিত হওয়াও জরুরী। এ মর্মে অন্য আয়াতে এসেছে, ‘আতর্বা! অন্যকে সংকর্মশীল হতে বলো আর নিজে থাকো উদাসীন।’ অন্য আরেক আয়াতে বলা হয়েছে, ‘কেনো এমন কথা বলো, যা নিজে করো না। এ রকম আচরণ আত্মাহতায়াল্লার অসন্তুষ্টির কারণ।’

হজরত উসামা বিন জায়েদ বর্ণনা করেন, রসূল স. বলেছেন, কিয়ামতের দিন এক ব্যক্তিকে উপস্থিত হবে আজনে নিষ্পেক্ষ করা হবে। আজনে ফেলে দেয়ার সাথে সাথে তার পেটের নাড়িভুড়ি বের হয়ে যাবে। পাখা যেমন আটার চাকিকে কেন্দ্র করে ঘোরে, তেমনি সে তার নাড়িভুড়িকে কেন্দ্র করে বৃত্তাকারে ঘুরতে থাকবে। তখন নোজখবাগীরা তার পাশে সমবেত হয়ে বলবে, কী খবর তোমার? পৃথিবীবাসের সময় তুমি না আমাদেরকে ভালো কাজ করতে এবং খারাপ কাজ থেকে বিরত থাকতে বলতে লোকটি বলবে, আমি তোমাদেরকে ভালো কাজ করতে বলতাম। কিন্তু নিজে করতাম না, খারাপ কাজ করতে নিষেধ করতাম। অতঃ নিজে মন্দ কাজ থেকে বিরত থাকতাম না। বোঝারী, মুসলিম

হজরত আদাস বর্ণনা করেন, রসূল স. বলেছেন, হেযাজ রাজনীতে আমি লেখেছি, আজনের কাঁচি দ্বারা অনেক লোকের ঠোঁট কাটা হচ্ছে। আমি জিজ্ঞেস করলাম, হে জিব্রাইল! এরা কারা? হজরত জিব্রাইল বললেন, এরা আপনার উম্মতের ওয়াজকারী (বক্তা)। এরা মানুষকে ভালো কাজ করতে বলতো কিন্তু নিজেবা করতো না। পরেই সুন্নাহ ইমাম বাগবী এবং শেরাবুল ইমানে ইমাম বাহহাকী এই হাসিসটি বর্ণনা করেছেন।

সূরা আলো ইমরান ৪ আয়াত ১০৫

وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا وَاخْتَلَفُوا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ
وَأُولَئِكَ لَمْ يَذَّابْ عَظِيمٌ ۝

□ তোমরা তাহাদের মত হইওনা যাহারা তাহাদের নিকট স্পষ্ট নিদর্শন আসিবার পর বিচ্ছিন্ন হইয়াছে ও নিজেদের মধ্যে মতান্তর সৃষ্টি করিয়াছে। তাহাদের জন্য মত শাস্তি রহিয়াছে।

তাদের মত হয়ো না অধীং ইহুদীদের মতো হয়ো না, যারা উত্তম দল থেকে বিচ্ছিন্ন। আর মতান্তর বলতে এখানে বুঝতে হবে আল্লাহতায়ালার স্পষ্ট অর্থ বোধক আয়াত এবং সর্ববিদিত (যুতাওয়াতির) হাদিসসমূহ। ইকুমায়ে উম্মত (উম্মতেব ঐকমত্য)ও এর অন্তর্ভুক্ত। ইখতিলাফ (মতান্তর) ব্যাপক অর্থ বোধক শব্দ। যেমন, আহলে সুন্নত ও আহলে বিনাত (মোতাজিলা, খারেকী ইত্যাদি) এর মত বিরোধ। শাখাগত মাসআলার ক্ষেত্রেও এ শব্দটি প্রযোজ্য হতে পারে। যেমন, ক্ষতুর মধ্যে পা দেখা এবং মোজার উপরে মসহ, চার খলিকার খেলাফত। এ সমস্ত ক্ষেত্রে মতভেদ নিষিদ্ধ অবশ্য যে সমস্ত বিষয় সম্পূর্ণ স্পষ্ট নয় — সে সমস্ত

বিষয়ে মতামত বৈধ। এই বিষয়টি ইজতেহাদী বিষয়। যারা বিষয়গুলোকে সুপ্তীর অভিনিবেশ সহ বুঝতে চেষ্টা করেন তারা মুজতাহিদ। এই বুঝতে চেষ্টা করার নাম ইজতেহাদ। ইজতেহাদ সঠিকও হতে পারে ভুলও হতে পারে কিন্তু উদ্দেশ্য মহৎ থাকার কারণে ভুল ইজতেহাদকারীগণ ক্ষমাপ্রাপ্ত। বরং তাদের এই সং প্রচেষ্টার কারণে সওয়াব রয়েছে। আর মানুষের জন্য এই জাতীয় মতামত রহমত স্বরূপ।

আবদুল বিন হুমাইদী, দারেমী এবং ইবনে মাজা, বোখারী ও মুসলিমের মধ্যে এবং ইবনে আসাকের ও হাকেম হজরত ওমর বিন বাত্তা'র থেকে বর্ণনা করেন, রসূল স. এরশাদ করেছেন, আমি আমার প্রতিপালকের নিকট আমার অন্তর্ধানের পর আমার সহচরবৃন্দের মতামত সম্পর্কে জিজ্ঞেস করেছিলাম। আব্দুলহুতায়াল্লা প্রত্যাদেশের মাধ্যমে আমাকে জানিয়েছেন, তোমার সহচরবৃন্দ আমার নিকট নক্ষত্র তুল্য। তারা একজন অপেক্ষা অন্যজন অধিকতর যোগ্যতা সম্পন্ন ও আলোকিত।

অন্য বর্ণনায় রয়েছে, তারা একজন অপেক্ষা অন্য জন উজ্জ্বলতর কিন্তু সকলেই উজ্জ্বল। তাদের মত সমূহ থেকে কোনো একটি যদি কেউ গ্রহণ করে, তবে সে পক্ষপ্রাপ্ত হবে। দারু কুতনী, ফজলারয়েল সাহাবা এবং ইবনে আবদুল বার হজরত জাবের থেকে। আরো বর্ণনা করেছেন বায়হাকী তাঁর মাদখাল গ্রন্থে।

শিখিল সনদের সঙ্গে বায়হাকী হজরত ইবনে আক্কাস থেকে আরো বর্ণনা করেছেন যে, রসূল স. এরশাদ করেছেন, আব্দুলহুতায়াল্লার কিতাবে উল্লিখিত নির্দেশানুসারে আমল করো। কিতাব তরক করার কোনো অজুহাতই গ্রহণযোগ্য নয়। কোনো বিষয় আব্দুলহুতায়াল্লার কিতাবে স্পষ্ট না দেখতে পেলে নবী করীম স. এর সুন্নত অনুসারে সিদ্ধান্ত গ্রহণ করতে হবে। সুন্নতে স্পষ্ট না পেলে সাহাবীগণের মত অনুযায়ী আমল করতে হবে। আমার সাহাবীগণ আকাশের নক্ষত্ররাজি তুল্য। তাদের যে কোনো একজনের অনুসরণ করলেই তোমরা হেদায়েত প্রাপ্ত হবে। সাহাবীগণের মতবিরোধ তোমাদের জন্য রহমত।

মাদখাল গ্রন্থে বায়হাকী এবং তবকাত পুস্তকে ইবনে সা'দ, কাসেম বিন মোহাম্মদের উক্তি উল্লেখ করেছেন এইভাবে, মোহাম্মদ স. এর সহচরবৃন্দের মতামত আব্দুলহুতায়াল্লার বান্দাদের জন্য রহমত। ওমর বিন আবদুল আজীজ র. থেকে বায়হাকী এরকম উদ্ধৃতি লিপিবদ্ধ করেছেন

অকস্মাৎ প্রমাণ উপস্থাপনের পর অর্থাৎ কোবজান, হাদিস ও ইজমার ক্ষেত্রে মতবিরোধ ক্ষমার্য নয়। এ রকম ক্ষেত্রে মতবিরোধ শাস্তিযোগ্য।

يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ فَأَمَّا الَّذِينَ اسْوَدَّتْ وُجُوهُهُمْ
 أَكْفَرْتُمْ بَعْدَ آيْمَانِكُمْ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ
 وَأَمَّا الَّذِينَ ابْيَضَّتْ وُجُوهُهُمْ فَفِي رَحْمَةِ اللَّهِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ
 تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ نَتْلُوهَا عَلَيْكَ بِالْحَقِّ ۖ وَمَا اللَّهُ يُرِيدُ ظُلْمًا لِلْعَالَمِينَ
 وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمُوتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ

□ সেদিন কতক মুখ উজ্জ্বল হইয়া যাইবে এবং কতক মুখ কাল হইয়া যাইবে; যাহাদের মুখ কাল হইবে তাহাদিগকে বলা হইবে, বিশ্বাসের পর কি তোমরা সত্য প্রত্যাখান করিয়াছিলে? সুতরাং তোমরা শাস্তি ভোগ কর, যেহেতু তোমরা সত্য প্রত্যাখান করিতে ।’

□ যাহাদের মুখ উজ্জ্বল হইবে তাহারা আত্মাহের অনুগ্রহে থাকিবে, সেখানে তাহারা স্থায়ী হইবে ।

□ এইগুলি আত্মাহের আয়াত, তোমার নিকট যথার্থভাবে আবৃতি করিতেছি । আত্মাহ বিশ্ব-জগতের প্রতি কলূষ করিতে চাহেন না

□ আসমান ও জমিনে যাহা কিছু আছে সব আত্মাহেরই ; আত্মাহের নিকটাই সব কিছু প্রত্যাবর্ত্ত হইবে ।

কিয়ামতের দিন বিশ্বাসীদের মুখমণ্ডল উজ্জ্বল হবে। আর অবিশ্বাসীদের মুখমণ্ডল হবে কৃষ্ণকায়। নাসিন বিন জেবায়ের, হজরত ইবনে আক্বাসের উক্তি উল্লেখ করেছেন এরকম, আহলে সুন্নতের চেহারা হবে উজ্জ্বল এবং আহলে বেদাতের চেহারা হবে কালো। মসনদে কেরদাউস গৃহে দায়লামী অশত সূত্রের মাধ্যমে হজরত ইবনে ওমরের বক্তব্য উল্লেখ করেছেন এভাবে — রসুল স. বলেছেন, আহলে সুন্নতের মুখাবয়ব হবে জ্যোতির্ময় এবং আহলে বেদাতের মুখাবয়ব হবে তমাসাচ্ছাদিত। কৃষ্ণ মুখাবয়বধারীদেরকে বলা হবে, তোমরা নবী ও কিতাবে বিশ্বাস স্থাপন করার পর সুস্পষ্ট প্রমাণকে অস্বীকার করেছো, দ্বীনকে করেছো বিধাদীর্ন এবং মোতাশাবেহাতের (এস্পষ্ট অর্থবোধক আয়াতের) বাখ্যা বিশ্লেষণে প্রবৃত্ত হয়েছো। তাই তোমাদের অবিশ্বাস ও অকৃতজ্ঞতার শাস্তি আবানন করো এখন। হজরত আবু উমামা এবং হজরত কাতাদা বর্ণনা করেছেন, এই উশ্বত এবং পূর্ববর্তী উশ্বতের বেদাতপন্থীদেরকে লক্ষ্য করে এই আয়াত অবতীর্ণ হয়েছে।

ইমাম আহমদ ও অন্যান্যরা হজরত আবু উমামা থেকে বর্ণনা করেন, রসূল স. এরশাদ করেছেন, তারা খারেজী হজরত আসমা বর্ণিত হাদিসে এসেছে, এই আয়াতের লক্ষ্য আহলে রায় (ব্যক্তিগত অতিমত পোষণকারীগণ)। রসূল স. এরশাদ করেন, আমি যখন হাউজে কাউসারের সন্নিহিত উপস্থিত থাকবো, তখন দেখতে পাবো কেউ কেউ আমার নিকটে আসতে বাধাগ্রস্ত হচ্ছে। তাদেরকে হাউজের নিকট আসতে দেয়া হবে না আমি বলবো, হে আমার আত্মাহ। এরা তো আমারই উম্মত উত্তর আসবে, তুমি কি জানো তারা কি কি কুর্কর্ম করেছে? এরা সব সময় ছিলো পশ্চাদ্যপসরণকারী (হেলায়েত বিমুখ)। বোকারী।

হজরত আবু হোবারা রা বর্ণনা করেছেন, রসূল স. বলেছেন, কেতনা আগমনের আশেই সংকর্মসমূহ সম্পাদন করো। অন্ধকার রাতের যতো এগিয়ে আসছে ফেতনা। ওই সময় মানুষ সকালে হবে বিশ্বাসী সন্ধ্যায় অবিশ্বাসী। অপরাহ্নে অবিশ্বাসী, প্রত্যুষে বিশ্বাসী। তারা ধীনকে দুনিয়ার নিকৃষ্ট বস্তুর বিনিময়ে বিক্রি করে দেবে। আহমদ, মুসলিম, তিরমিজি।

অন্যান্য বর্ণনায় এসেছে, এই আয়াত মুরতাদদের (ধর্মত্যাগীদের) সম্পর্কে নাজিল হয়েছে, যারা ইসলামে আপমণের পর পুনরায় প্রত্যানীত হয়েছে কুফরীতে। কোনো কোনো আলেম বলেছেন, এই আয়াত অবতীর্ণ হয়েছে সকল আহলে কিতাবদেরকে লক্ষ্য করে, যারা হজরত মুসা এবং তওরাতে বিশ্বাস স্থাপন করেছে কিন্তু রসূল স.কে মেনে নেয়নি। অথবা তাঁর আবির্ভাবের পূর্বে তাঁকে বিশ্বাস করতো কিন্তু আবির্ভাবের পর মুখ ফিরিয়ে নিয়েছে। কেউ কেউ বলেছেন, সমস্ত কাফের এই আয়াতের লক্ষ্যস্থল। কেননা রহের জগতে আত্মাহ পাক সকলের নিকট তিনি প্রতিপালক কি না এই মর্মে সাক্ষ্য নিয়েছেন। সবাই তখন তাঁকে বিশ্বাস করেছে। কিন্তু পৃথিবীতে এসে হয়ে গিয়েছে অবিশ্বাসী। এমনও বলা যায় যে, নবিল গ্রামাণাদি এবং বুদ্ধি প্রয়োগের মাধ্যমে ইমান গ্রহণ করার যোগ্যতা থাকা সত্ত্বেও যারা ইমান গ্রহণ করেনি, তারাই এই আয়াতের লক্ষ্য।

উজ্জ্বল মুখাবয়ববিশিষ্ট দল হবে আহলে সুন্নত ওয়াল জামাত। জান্নাত এবং জিরস্থারী সওয়ারের অধিকারী হবেন তারা। আয়াতে 'রহমত' শব্দ দ্বারা জান্নাতকে বোঝানো হয়েছে। বিশ্বাসীরা তাঁদের জীবন অতিবাহিত করবেন আত্মাহতরায়ালার নির্দেশ অনুসারে। কিন্তু জাঙ্গাতে প্রবির্ত হওয়া সম্পূর্ণতই আত্মাহতপাকের অনুগ্রহের কারণেই হবে।

হজরত আয়েশা বর্ণনা করেন, রসূল স. বলেছেন, হেলায়েত অবলম্বন করো। মধ্যবর্তী পন্থায় জীবন যাপন করো এবং প্রসন্নচিত্ত থাকো। মনে রেখো, বেহেশতপ্রাপ্তি আমলনির্ভর নয়। সাহাবীগণ আরজ করলেন, হে আত্মাহর রসূল। এ অবস্থা কি আপনার ক্ষেত্রেও প্রযোজ্য (আপনার জান্নাত প্রাপ্তিও কি আমলনির্ভর

নয়)? তিনি স. বললেন, না তবে আল্লাহ্‌তো আমাকে তাঁর মাগফেরাত ও রহমতের দ্বারা আবৃত করেছেন (তাই আমার জান্নাত প্রাপ্তি নিশ্চিত)। বোখারী, মালেক। এই হাদিসটি হজরত আবু হোবায়রার মাধ্যমেও বর্ণিত হয়েছে। মুসলিম, হজরত জাবেরের মাধ্যমে এ রকম উল্লেখ করেছেন যে, তোমাদের আহল তোমাদেরকে জান্নাতে প্রবেশ করাবে না, সোজখ থেকেও রক্ষা করবে না আল্লাহর রহমত স্বতীত আমাকেও না।

এরকম হাদিস আরো বর্ণনা করেছেন হজরত আবু সাঈদ খুদরী থেকে ইমাম আহমদ, আবু মুসা আশআরী এবং হজরত শারীক বিন তারিক থেকে বায্‌যাব এবং হজরত উসামা বিন শারীক এবং হজরত আসাদ বিন কারকী থেকে তিবরানী। বাহ্যত এই হাদিসগুলো আল্লাহ্‌তায়ালায় ওই আয়াতের বিপরীত মনে হয় — যাতে বলা হয়েছে, 'উনবুলুল জান্নাতা বিমা কুংতুম তা'মালুন।' এ প্রসঙ্গের উত্তর এই হতে পারে যে, জান্নাতে রয়েছে বিভিন্ন স্তর। তাই উন্নততর স্তর প্রাপ্তি আমলের উপরে নির্ভরশীল। প্রবেশ ও স্থায়ী এসবাম আল্লাহ্‌তায়ালায় ফজল ও রহমতের কারণেই হবে।

হজরত ইবনে মাসউদ বলেছেন, পুণসিরাতে অতিক্রম আল্লাহর মাগফেরাতের মাধ্যমে, জান্নাতে প্রবেশ রহমতের মাধ্যমে এবং জান্নাতের বিভিন্ন স্তর প্রাপ্তি আমলের কারণে হবে। বর্ণনা করেছেন হান্নাদ তাঁর জুহূদ গ্রন্থে আর আবু নাসিম উল্লেখ করেছেন, আউন বিন আবদুল্লাহর সূত্রপরম্পরায়।

বেহেশতবাস স্থায়ী। বেহেশতের সুখ ও সোজখের শান্তি সম্পর্কে আল্লাহ্‌তায়ালায় অঙ্গীকার সত্য। জগৎবাসীদের প্রতি জুলুম করা তাঁর অভিপ্রায় নয়। প্রশ্ন উঠতে পারে, তিনিই তো সকলকিছুর নিরঙ্কুশ প্রভু। উচ্চতা ও বাধ্যতা থেকে তিনি পবিত্র। তিনি যা ইচ্ছা তাই করার ক্ষমতাস্বামী তবে জুলুমের কথা এলো কেনো।

আমি বলি, আয়াতের প্রকাশ্য উদ্দেশ্য এই যে, সংকর্মশীলদের পূণ্য কমিয়ে দেয়া অথবা পাপিষ্ঠদের প্রাপ্য শাস্তি বাড়িয়ে দেয়া, এ সমস্ত জুলুম থেকে তিনি পবিত্র অবিশ্বাস-ই সরচর্যে নড় পাপ। তাই কুফরীর জন্য রয়েছে চিরস্থায়ী আত্মার আকাশ ও পৃথিবীর সকল কিছুর অধিকর্তা আল্লাহ্‌তায়ালা। সমস্ত সৃষ্টি তাঁর সাম্রাজ্যাধীন। সকলকিছুই প্রত্যানীত হবে তাঁর নিকটেই। তিনি তাঁর অঙ্গীকারানুযায়ী সকলের জন্য নির্ধারণ করবেন স্বস্তি অথবা শাস্তি।

كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ
عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ ۚ وَلَوْ آمَنَ أَهْلُ الْكِتَابِ لَكَانَ خَيْرًا
لَّهُمْ مِنْهُمْ الْمُؤْمِنُونَ وَأَكْثَرُهُمُ الْفَاسِقُونَ ۝

□ তোমরাই শ্রেষ্ঠদল, মানবজাতির জন্য তোমাদের অনুপ্রাণন হইয়াছে; তোমরা সংস্কারের নির্দেশ দান কর, অসংস্কার নিষেধ কর এবং আল্লাহে বিশ্বাস কর। কিতাবীগণ যদি বিশ্বাস করিত তবে উহা তাহাদের জন্য ভাল হইত। তাহাদের মধ্যে বিশ্বাসী আছে; কিন্তু তাহাদের অধিকাংশে সত্যত্যান্দী।

ইমাম বাগবী, হজরত ইকরামা থেকে বর্ণনা করেছেন, মালেক বিন জাউফ এবং শহাব বিন ইমদ এই দুইজন ইহুদী — হজরত ইবনে মাসউদ, হজরত সুবায়্য বিন জাবাল, হজরত সালাম বিন মাওলা এবং আবী হুজায়ফাকে বললো, আমরা তোমাদের চেয়ে উত্তম। আর আমাদের ধর্মমত তোমাদের ধর্মমত অপেক্ষা উত্তম। তাদের এ কথা পরিপ্রেক্ষিতেই এই আয়াত অবতীর্ণ হয়েছে ‘খইরা উম্মতি’ শব্দ দু’টির মধ্যে অর্থের নিক থেকে ‘খইর’ শব্দটি বিশেষ্য এবং ‘উম্মাতুন’ শব্দটি বিশেষণ।

একটি ধারণা : ‘কুংতুম’ অতীতকাল বোধক। এতে বোঝা যায় অতীতে তোমরা উত্তম উম্মত ছিলে, এখন নেই। আগামীতেও থাকবে না।

উত্তর : ‘কানা’ শব্দটি অতীতকাল বোধক। তবে অতীতকালের এই সম্বোধন এখন রহিত হয়ে গিয়েছে অথবা আগামীতে রহিতাবস্থা বলবত থাকবে। এতে এ কথা বোঝা যায় না ‘এখন নেই’ অথবা ‘আগামীতে হবে না’ - এ কথা স্পষ্ট। যেমন আল্লাহ বলেন, ‘কানাল্লাহু গফুর রহীম।’ এখানে আল্লাহর ক্ষমাশীল হওয়াটা কোনো বিশেষকালের জন্য নির্দিষ্ট নয়, যদিও এখানে ‘কানা’ শব্দটি অতীতকালবোধক। অতএব ‘কুংতুম খইরা উম্মতি’ অর্থ হবে অতীত বর্তমান ভবিষ্যৎ সকল কালেই উত্তম। তাই এর পরেই উল্লেখ করা হয়েছে তা‘মুকুন দিল মারুফ (সংস্কারের নির্দেশ দান করো) একথা বর্তমানে এবং ভবিষ্যতে সংস্কারের নির্দেশ দান করো বোঝা যায়। উম্মতে ইসলামকে উত্তম উম্মত বলে এ কথা বোঝানো হতে পারে যে, তোমরা আল্লাহর জানে বরাবরই উত্তম উম্মত ছিলে অথবা স্মৃতিচারণের মাধ্যমে অতীত উম্মতদের মধ্যেও উত্তম উম্মত বলে বিবেচিত ছিলে।

‘উখরিজাত লিদ্দান’ — অর্থাৎ মানুষের মধ্য থেকে প্রকাশিত বা বিকশিত বলতে উত্তম উম্মতের বর্তমান বিদ্যমানতার প্রতি ইঙ্গিত করা হয়েছে। কুংতুম অর্থাৎ ‘তোমরা’ বলতে সাহাবীয়ে কেরামদের জামাত সরাসরি সম্বোধিত হয়েছে। জাহাক, জোবায়ের থেকে বর্ণনা করেন, হজরত ওমর বিন খাত্তাব বলেছেন, উত্তম উম্মত বলতে আমাদেরকে অর্থাৎ প্রথম যুগের মুসলমানদেরকে বুঝানো হয়েছে, পরবর্তীদেবকে নয়। হজরত ইবনে আক্বাস বলেছেন, উত্তম উম্মত তাঁরাই যারা রসুল স. এর সঙ্গে মদীনার হিজরত করেছিলেন। হজরত ওমর বলেছেন, আনুহিতায়ালা কুংতুম এর পরিবর্তে আংতুম ব্যবহার করতে পারতেন। কিন্তু তিনি কুংতুম শব্দটি নির্দিষ্ট করেছেন কেবল সাহাবীদের জন্য এবং ওই সমস্ত মানুষের জন্য যারা সাহাবীদের যতো। এই দৃষ্টিকোণের মধ্যে সমস্ত উম্মতই অন্তর্ভুক্ত হতে পারেন। উম্মতের একমত্য এ রকমই — উম্মতে ইসলামী অন্য সমস্ত উম্মত অপেক্ষা উত্তম এবং উম্মতে ইসলামীর মধ্যে সাহাবীদের যুগ উত্তম।

জাতাবা : হজরত কাতাদা বলেছেন, হজরত ওমর কুংতুম খইরা উম্মতিন — এই আয়াত পাঠ করার পর বলতেন, যারা এই উম্মতের অন্তর্ভুক্ত হতে অভিলষা হয়, তাদেরকে সমস্ত মানুষের হেদায়েতের জন্য সৃষ্টি করা হয়েছে। তবে তাদেরকে অবশ্যই এই উম্মতের জন্য নির্ধারিত বৈশিষ্ট্যসমূহ আত্মস্থ করতে হবে।

আনুহিতায়ালা এরশাদ করেছেন, ‘আর আমি (আসমানী) কিতাবসমূহে একথা লিপিবদ্ধ করে রেখেছি (বেহেশত) তুমির অধিকারী আমার সবকর্মশীল বান্দাগণ।’ অন্যত্র বলেছেন, ‘অতপর এই কিতাবটি ওই সমস্ত লোকের হাতে অর্পণ করেছি, যারা আমার বান্দাগণের মধ্যে পছন্দনীয়।’ রসুলে পাক স. এরশাদ করেন, আমার বেহেশতে এটি হওয়া পূর্বে অন্য নবীগণের বেহেশতে প্রবেশ নিষিদ্ধ। আর আমার উম্মতের বেহেশতে প্রবেশের পূর্বে অন্যান্য উম্মতের বেহেশতে প্রবেশও নিষিদ্ধ। উত্তম সনদে হজরত ওমর বিন খাত্তাব থেকে এই হাদিসটি বর্ণনা করেছেন তিবরানী। হজরত ইবনে আক্বাসের মাধ্যমে তিনি মারফু সূত্রে আরো বর্ণনা করেছেন, অন্যান্য উম্মতের বেহেশতে প্রবেশ হারাম বক্তব্য না আমার উম্মত বেহেশতে প্রবেশ করবে।

আইমদ, বাযযার এবং তিবরানী বিগত সনদে হজরত জাবের থেকে বলেছেন, রসুল স. এরশাদ করেছেন, বেহেশতবাসীদের মধ্যে আমার উম্মতের সংখ্যা হবে এক চতুর্থাংশ। আমার ইচ্ছা তাঁরা এক তৃতীয়াংশ হোক। বরং অর্ধেক হোক। উত্তম সনদে তিরমিজি এবং বিগত সনদে হাকেম বলেন, একশ’ বিশটি কাতার হবে আনুহিতবাসীদের আশি কাতার উম্মতে মোহাম্মদীর। বাকিগুলো অন্যান্য উম্মতের। ওই হাদিসের বর্ণনাকারী হজরত আবু মুসা, হজরত ইবনে আক্বাস, হজরত মুয়াবিয়া বিন জুনদাহ এবং হজরত ইবনে মাসউদ। রসুল স. এরশাদ

করেন, তোমরা সত্তর অংশের এক অংশ হবে এবং সকলের চেয়ে উত্তম হবে। আল্লাহর নিকট হবে সর্বাপেক্ষা অধিক মর্যাদামণ্ডিত। এই হাদিস বায় ইবনে হ্যকিমের দাদা থেকে বর্ণনা করেছেন ইবনে মাজা এবং দারেমী। তিরমিজি একে উত্তম বলেছেন। হজরত আবু সাঈদ খুদরী থেকে ইমাম বাগবীও এরকম হাদিস বর্ণনা করেছেন।

রসূলুল্লাহ স. বলেন, আমার উম্মত বৃষ্টিপাতের মতো। বোঝা যায় না এর প্রথম অংশ উত্তম না শেষ অংশ। বর্ণনা করেছেন তিরমিজি, হজরত আনাস এবং হজরত আবু জাকর বিন মোহাম্মদ থেকে। বায়হাকী এবং ইবনে মাজা বর্ণনা করেছেন, রসূল স. এরশাদ করেন, আমার উম্মতের ভুলত্রুটি ক্ষমার। তাদের ওই সমস্ত ভুলত্রুটিও ক্ষমাস্বায়, যা তারা সাধা হয়ে করে।

রসূল স. এরশাদ করেন, উত্তম মানুষ, আমার যুগের মানুষ। এরপর তার পরবর্তীপণ তারপর তার পরবর্তীপণ। এর পরে আসবে এমন মানুষ যাদের সাক্ষ্য হবে শপথের পূর্বে এবং শপথ হবে সাক্ষ্যের পূর্বে। হজরত ইবনে মাসউদ থেকে এই হাদিসটি বর্ণনা করেছেন বোখারী, মুসলিম, তিরমিজি, আহমদ এবং তিবরানী। এ রকম আরো হাদিস বর্ণনা করেছেন হজরত আরেশা থেকে মুসলিম এবং হজরত ইমরান বিন হোসাইন থেকে তিরমিজি ও হাকেম

রসূল স. এরশাদ করেন, আমার সাহাবীগণের মদ্য বোল না। তোমরা আল্লাহর রাস্তার উল্ল পাহাড় পরিমাণ স্বর্ণ দান করলেও তাদের এক সেত অথবা আধা সেত যব দান করার সমতুল্য হবে না। হাদিসটি বর্ণনা করেছেন বোখারী ও মুসলিম, হজরত আবু সাঈদ খুদরী থেকে। হজরত বোরায়দা থেকে তিরমিজি বলেছেন, রসূল স. এরশাদ করেন, যে যাচিতে আমার কোনো সাহাবী মৃত্যুবরণ করবে, কিয়ামতের দিন ওই এলাকার মানুষের জন্য সে হবে পথপ্রদর্শক এবং পথের আলো।

হজরত আবু হোরায়রা বলেছেন, মানুষের মধ্যে সবচাইতে উত্তম সে, যে শৃংখলাবদ্ধ (সিলসিলাভুক্ত) হয়ে আসে। তোমরা তাদেরকে ইসলামের অন্তর্ভুক্ত করো।

আমি বলি, অতীত উম্মতের চেয়ে এই উম্মতের ধর্মপ্রচারক ও মোর্শেদের আল্লাহর পথে আকর্ষণ ক্ষমতা বেশী। হজরত আলী কুতুবুল এরশাদ এবং সাহেবে বেনায়েত ছিলেন। তাঁর আধ্যাত্মিক মাধ্যম ব্যতীত অতীত উম্মতের কেউ বেলায়েতের ভরে উপনীত হতে পারেননি। এরপর তাঁর বংশধরদের মধ্যে এই পথের ফয়েজের সিলসিলা ইমাম হাসান আসকারী এবং শায়েখ আবদুল কাদের জীলানী পর্যন্ত পৌঁছেছে। শায়েখ জীলানী বলেছেন, তিনি কিয়ামত পর্যন্ত এ পথের ফয়েজ হয়ে থাকবেন আরো বলেছেন, প্রথম যুগের সূর্য অন্তর্মিত এখন আমাদের সূর্য ছলছে।

উস্বেতে মোহাম্মদীর বৈশিষ্ট্য হচ্ছে, তারা পুণ্যকর্ম করতে নির্দেশ দিবে এবং মন্দ কর্ম থেকে মানুষকে বিরত রাখবে। এবং আল্লাহর প্রতি বিশ্বাসকে তাদের অন্তরে বলবৎ রাখবে। আল্লাহর প্রতি বিশ্বাস হচ্ছে, আল্লাহর প্রতি বিশ্বাসসহ অন্যান্য বিশ্বাসা বিষয়সমূহে আস্থা রাখা। ওই ধরনের বিশ্বাসই প্রকৃত বিশ্বাস যা গ্রহণীয়। আল্লাহকে বিশ্বাস করা সত্ত্বেও নবীগণের এক বা একাধিক জনকে অস্বীকার করা অথবা কিয়ামতকে সত্য না জানা ইমান বিরোধী। আহলে কিতাবেরা বিভিন্ন কিতাব ও বিভিন্ন নবীদেরকে মানে বটে কিন্তু সকল নবী এবং সকল কিতাবকে মানে না। তাদের সম্পর্কে আল্লাহ বলেছেন, ‘যদি আহলে কিতাবগণ ইমান গ্রহণ করতো।’

হজরত তালহা বিন ওবায়দুল্লাহ থেকে বর্ণিত হয়েছে, রসূল স. এরশাদ করেছেন, হোমরা কি জানো আল্লাহর প্রতি ইমান আলা কাকে বলে? জুহাক আরজ করলেন, এ বিষয়ে আল্লাহ এবং আল্লাহর রসূলই অধিক অবগত। তিনি স. বললেন, লা ইলাহা ইল্লাল্লাহ মোহাম্মদুর রসূলুল্লাহ সাক্ষ্য দেয়া, নামাজ কায়েম করা, জাকাত দেয়া, রমজানের রোজা রাখা এবং গণিমতের এক পঞ্চমাংশ আল্লাহর রাস্তায় দান করা। বোখারী, মুসলিম।

অনুযোগ: সৎকাজের আদেশ এবং অসৎকাজের নিষেধের পূর্বে আল্লাহর প্রতি বিশ্বাস স্থাপনের কথা উল্লেখ করা প্রয়োজন ছিলো। কেননা প্রথমে ইমান তারপর সৎআমল ইমানের পরেই তো সৎকাজ সংঘটিত হয়। কিন্তু এখানে সৎকাজের পরে ইমানের উল্লেখ করা হয়েছে।

উক্তরঃ এখানে সতর্ক করাই উদ্দেশ্য যে, সৎকাজের আদেশ এবং অসৎকাজের নিষেধ তারা অন্তরের বিশ্বাসের কারণেই করবে। মানুষের কাছে প্রকাশ করার জন্য করবে না। কেননা সৎকাজের আদেশ দানের জন্য আল্লাহর প্রতি ইমান অতি অবশ্যই প্রয়োজন। অথবা এমনও হতে পারে যে, পরবর্তী বাক্যের সঙ্গে যোগসূত্র স্থাপনের জন্যই এখানে ইমানের উল্লেখ করা হয়েছে। পরের বাক্যে বলা হয়েছে, কিতাবীগণ যদি বিশ্বাস স্থাপন করতো তা তাদের জন্য কতই না উত্তম হতো। এরকম করলে উত্তম উস্বেত সোধেধনের অর্ডরুত হতে পারতো।

আমি বলি, এখানে আল্লাহর প্রতি ইমান অর্থ প্রকৃত ইমান। অর্থাৎ আল্লাহ ব্যতীত অন্য সমস্ত কিছুর ধারণা থেকে মুক্ত প্রকৃত ইমান। এমন ইমান যা প্রকৃতির কুধারণা থেকে মুক্ত। এমন ইমান যা প্রেমপূর্ণ ও আন্তরিক, যে ইমান ইহ-পরকালের সকল আকর্ষণ ও লালসা থেকে পবিত্র।

কিতাবীদের মধ্যে কেউ কেউ অবশ্য প্রকৃত ইমানদার। যেমন, হজরত আবদুল্লাহ বিন শালাম ও অন্যান্যরা। কিন্তু তাদের অধিকাংশই সত্য প্রত্যাখ্যানকারী।

لَنْ يَضُرَّوكُمْ إِلَّا أَذًى، وَلَنْ يُقَاتِلُوكُمْ يَوْمَكُمْ الْأَذْبَارُثُمَّ
لَا يُنصَرُونَ ۝ ضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذِّلَّةُ أَيْنَ مَا تَشْفَعُوا إِلَّا بِحَبْلٍ مِنَ
اللَّهِ وَحَبْلٍ مِنَ النَّاسِ وَبَاءَ وَيْغَضِبُ مِنَ اللَّهِ وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ
السَّكَنَةُ ۚ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَانُوا يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ
الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ ۚ ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ ۝

□ সামান্য ক্লেস দেওয়া ছাড়া কদাচ তাহারা তোমাদের কোন ক্ষতি করিতে পারিবে না। যদি তাহারা তোমাদের সাহিত যুদ্ধ করে তবে তাহারা পৃষ্ঠ প্রদর্শন করিবে, তারপর তাহারা সাহায্য প্রাপ্ত হইবেন।

□ আত্মাহের প্রতিশ্রুতি ও মানুষের প্রতিশ্রুতির বাহিবে যেখানেই তাহাদিগকে পাওয়া গিয়াছে সেখানেই তাহারা হীনতাগ্রস্ত হইয়াছে। তাহারা আত্মাহের ক্রোধের পাত্র হইয়াছে এবং দারিদ্রগ্রস্ত হইয়াছে। ইহা এই হেতু যে তাহারা আত্মাহের আয়াত প্রত্যাখ্যান করিত এবং অন্যায়রূপে নবীগণকে হত্যা করিত; ইহা এইজন্য যে তাহারা অবাধ্য হইয়াছিল এবং সীমালাঘন করিত।

যখন ইহুদী নেতারা আবদুল্লাহ বিন সালাম ও অন্যান্য মুসলমান আহলে কিতাবদের ক্ষতি করতে প্রবৃত্ত হলো, তখন আত্মাহতায়াল সাভুনা প্রদানার্থে বললেন, কাকের আহলে কিতাবীরা বড় কোনো ক্ষতি করার ক্ষমতা রাখেনা। মৌখিক বাদানুবাদের মধ্যেই তাদের ক্ষতি সীমাবদ্ধ জীবনহানি কিংবা সম্পদ নিষ্টি, এরকম বড় কোনো ক্ষতি করা তাদের আওতাবহির্ভূত। যুদ্ধে প্রবৃত্ত হলে তাদের জন্য পৃষ্ঠপ্রদর্শন নিশ্চিত। তোমরাই বিজয়ী। কারণ তোমরা আত্মাহতায়ালার সাহায্যপ্রাপ্ত। বনি কে হাইজা, বনি নাজির এবং বরবরবাসী ইহুদীদের লাঞ্ছনামস্ত জীবন এর সুস্পষ্ট দৃষ্টান্ত। ইহুদীদের জীবন, পরিবার পরিজন, সম্পদ তোমাদের জন্য হালাল। বনি তারা নিরাপত্তাপ্রার্থী হয় তবে ইসলামে তার অবকাশ রয়েছে। যেমন আত্মাহতায়ালার এরশাদ করেন, “আর যদি মুশরিকদের মধ্যে কেউ আপনার নিকট আশ্রয়ার্থী হয় তবে আপনি তাকে আশ্রয় দিন।” অন্যত

এরশাদ করেন, 'যে পর্বত্ত না তারা অধীনতা স্বীকার করে প্রজারূপে জিজিয়া দিতে স্বীকৃত হয়' জিজিয়া দিলে তাদের জীবন ও সম্পদ নিরাপদ। তাই বলা হয়েছে, 'আব্বাহুর জিযাদারী এবং মানুষের জিযাদারী' অর্থাৎ মুসলমানরা জিযাদার হলে তা আব্বাহুতায়ালার পক্ষ থেকেই হবে। এই জিযাদারীর বাইরে সেপেই তাদের জন্য অপমান ও লাঞ্ছনা অনিবার্য। তারা আব্বাহুতায়ালার ক্রোধের পাত্র। দাখিল ও লোভ তাদেরকে বেটন করে রেখেছে।

কৃপণ ব্যক্তি সম্পদ ব্যয় করতে কুষ্ঠিত। তাদের অবস্থা নিঃসঙ্কল ব্যক্তিদের মতোই আর লোভীরা সম্পদ অর্জনের জন্য অস্থির। বায়যাবী লিখেছেন, ইহুদীরা অধিকাংশই ফকির মিসকিনদের মতো। কারণ, তারা সম্পদশালী হলেও ভিখারীদের মতো যাক্ষা করে। সম্পদ গোপন করতে চায় বলে দাখিল প্রদর্শন করে। তাদের এই অপমানজনক অবস্থা আব্বাহুতায়ালার কর্তৃক নির্ধারিত। তারা আব্বাহুর আযাত প্রত্যাখ্যানকারী, অন্যায়ভাবে নবী রসুলদেরকে হত্যাকারী। তাই তাদের জীবন লাঞ্ছনাময়।

দু'টি কারণে তাদের এই অপদস্থতা। ১. কুফরী ও নবীহত্যা। ২. পাপাসক্তিতে সীমালংঘন। পৃথিবীর অপদস্থতা এবং পরকালের শাস্তি তাদের জন্য অপরিহার্য।

ইবনে মাযাহ তার আস সাহাযা গ্রাছে লিখেছেন, হজরত ইবনে আক্বাস বর্ণনা করেন, যখন হজরত আবদুল্লাহ বিন সালাম, সালাবা বিন শোবা, উসাইদ বিন জাবীরা, আসাদ বিন উবায়দ এবং তাদের সাথে অন্যান্য ইহুদীগণ ইসলামের প্রতি আকৃষ্ট হয়ে গেলেন, তখন ইহুদী আলেমরা বলতে শুরু করলো, আমাদের মধ্যে যারা নিকৃষ্ট, তারাই মোহাম্মদ স. এর ধর্মমত গ্রহণ করেছে। তারা ভালো হলে কিছুতেই বাপদাদার ধর্ম ত্যাগ করে অন্যধর্ম গ্রহণ করতো না। তখন পরবর্তী আযাত দু'টি নাজিল হয়েছে। ইবনে আবী হাতেম।

আহমদ, নাসাঈ এবং ইবনে হাক্কান, হজরত ইবনে মাসউদ থেকে বর্ণনা করেছেন, একদিন রসুল স. ইশার নামাজ বিলম্ব করলেন। সাহাবীগণ অপেক্ষা করে ছিলেন নবী পাক স. তাঁদের উদ্দেশ্যে বললেন, জেনে নাও। অন্য কোনো ধর্মমতের পোকেরা এ সময় আব্বাহুতায়ালার স্বরণরত হইল। তখন অবতীর্ণ হয়েছে নিম্নের আযাত।

لَيْسُوا سَوَاءً ۚ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ أُمَّةٌ قَائِمَةٌ يَتْلُونَ آيَاتِ اللَّهِ
 آنَاءَ اللَّيْلِ وَهُمْ يَسْجُدُونَ ۖ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَ
 يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ
 وَأُولَئِكَ مِنَ الصَّالِحِينَ ۝ وَمَا يَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ لَنْ يُكْفَرُوا ۖ وَاللَّهُ
 عَلِيمٌ بِالْمُتَّقِينَ ۝

□ তাহারা সকলে এক রকম নহে। কিতাবীদের মধ্যে অবিচলিত একদল আছে; তাহারা রাত্ৰিকালে সিজদারত অবস্থায় আল্লাহের আয়াত আবৃত্তি করে

□ তাহারা আল্লাহ্ এবং শেষ দিনে বিশ্বাস করে, সৎকার্যের নির্দেশ দেয়, অসৎকার্য নিষেধ করে এবং তাহারা সৎকার্যে প্রতিযোগিতা করে। তাহরাই সজ্ঞানদিগের অন্তর্ভুক্ত।

□ উত্তম কাজের যাহা কিছু তাহারা করে তাহাব প্রতিদান হইতে তাহাদিগকে কখনও বঞ্চিত করা হইবে না। আল্লাহ সাবধানীদের সম্বন্ধে অবহিত।

সকল ইহুদী একরকম নহে। তাঁদের একদল মুসলমান। তাঁরা নামাজে দতায়মান হন। হজরত ইবনে আব্বাস বলেছেন, তাঁরা পথপ্রাণ হয়ে আল্লাহ্‌তায়ালার নির্দেশের সীমানায় অবস্থান করেন। সুজাহিদ বলেন, তাঁরা ন্যায়পরায়ণতাপ্রিয়। সুফী বলেছেন, এই আয়াতের উদ্দেশ্য হজরত আবদুল্লাহ্ বিন সালাম এবং অন্যান্য মুসলমান আহলে কিতাবগণ। তাঁরা আয়াত আবৃত্তিকারী রাত্ৰিকালে নামাজরত অবস্থায়। তাঁরা সিজদারত থাকেন অর্থাৎ নামাজ আদায় করেন। হজরত ইবনে মাসউদ বলেছেন, রাত্ৰির নামাজ বলতে ইশার নামাজকে বোঝানো হয়েছে। ইহুদীরা ইশার নামাজ পড়তো না। কারণ, তাদের ধর্মমতে ইশা করজ ছিলোনা।

হজরত আবদুল্লাহ্ বিন ওমর বলেছেন, এক রাতে আমিবা ইশার নামাজের জন্য অপেক্ষমান ছিলাম। এক তৃতীয়াংশ রাত্ৰি গত হওয়ার পর রসূল স. মসজিদে এলেন। বিলম্বের হেতু কি, আমরা জানতাম না। রসূল স. বললেন, তোমরা ব্যতীত অন্য কোনো ধর্মাবলম্বীরা নামাজের জন্য প্রতীক্ষমান থাকেনা। উম্মতের

কষ্ট হবে মনে না করলে আমি এরকম সময়েই নামাজ আদায় করতাম। অন্তঃপর তিনি ইকামতের নির্দেশ দিলেন এবং সকলকে নিয়ে নামাজ আদায় করলেন। মুসলিম।

আমি বলি, রসুল স. এর উল্লেখিত বাক্য ছিলো তাহাজ্জুদ নামাজ সম্পর্কে ইশা সম্পর্কে নয়। এই আয়াতে এই ইঙ্গিতই দেয়া হয়েছে যে, রাত্রিকালে নামাজে দন্ডায়মান হওয়া ছিলো সাহাবায়ে কেরামের সাধারণ নিয়ম। ইশার নামাজে বিলম্ব একটি ব্যতিক্রমী ব্যাপার। সাধারণ নিয়ম নয়। আরাত নাজিল হয়েছে এই ঘটনাকে কেন্দ্র করেই। বোধাধী ও মুসলিমে অবশ্য একধার উল্লেখ নেই।

আতা বশেন, রাত্রিকালে নামাজরত দল বলতে নাজরানের চপ্পিশ জন, হাবসার তিরিশ জন এবং রোমের আটজন খুটানের কথা বলা হয়েছে, যারা রসুলে পাক স. কে তাঁর পৃথিবীতে আবির্ভাবের পূর্ব থেকেই বিশ্বাস করতেন। তাঁর স চিত্তবর্তের পূর্বে তাঁরা ছিলেন আনসারদের বন্ধু। তাঁদের অনসার বন্ধুরা হলেন, আসাদ বিন জারারাহ, বারা বিন মাক্কর, মোহাম্মদ বিন মুসলিমাহ, এবং আবু কাইস সেরমা বিন আনাস। মিল্লাতে ইব্রাহিম সম্পর্কে জ্ঞাত ছিলেন তারা খ্রী সহবাসের পরে গোসল করে যা জানতেন, তা পালন করতেন। রসুল স. এর আবির্ভাবের পর তাঁরা তাঁর স. এর প্রতি ইমান আনলেন এবং সাহায্যকারী হলেন।

‘তারা আপ্লাহু ও পরকালে বিশ্বাসী। তারা ভালো কাজের নির্দেশ দেয়, মন্দ কাজ করতে নিষেধ করে এবং উত্তম কাজে পরস্পর পরস্পরের প্রতিযোগী হয়’। রসুল স. এরশাদ করেন, বার্বক্যের শক্তিহীনতা এবং ক্ষুত্রিত্বতা আসার পূর্বে অথবা রোগাক্রান্ত হয়ে ক্ষমতাহীন হওয়ার পূর্বে এবং নৈরাশ্য আসার আগে পুণ্যকর্ম সম্পাদন করো। বর্ণনা করেছেন বায়হাকী, আবু উমামা থেকে।

ইহুদী চবিরেব মোখতলো হচ্ছে, সত্যবিদ্যুত হয়ে উদাসীনভায় রক্ত ধাক্কা, শিরিক করা, আপ্লাহুতারালাল তনাবলী সম্পর্কে বন্ধিম বিশ্বাস এবং আখেরাত সম্পর্কে বিকৃত ধারণা। তারা মন্দ কাজে প্ররোচিত করতো, সৎকাজের প্রতিবন্ধক হতো এবং অতি দ্রুত পতিত হতো অসততায়। এই আয়াতে ইহুদীদের মন্দ স্বভাবের বিশদীত বৈশিষ্ট্যাবলী বর্ণনা করা হয়েছে। এই বৈশিষ্ট্যসমূহ পুণ্যবানদের চরিত্রে সম্যক বিদ্যমান। যারা সরল অন্তঃকরণ এবং পবিত্র প্রবৃত্তির অধিকারী তাঁদের অন্তর বাহির উভয়ই পবিত্র। আপ্লাহুতারালা জানাচ্ছেন, তাঁদেরকে উত্তম প্রতিনানে ভূষিত করা হবে। তাঁরাই সজ্জন, মুত্তাকী।

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَنْ تُغْنِيَ عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ
 مِنَ اللَّهِ شَيْئًا وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ كَمَثَلِ
 مَا يُنْفِقُونَ فِي هَذِهِ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَثَلِ رِيحٍ فِيهَا صِرٌّ أَصَابَتْ
 حَرَثَ نَوْمٍ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ فَأَهْلَكَتْهُ وَمَا ظَلَمَهُمُ اللَّهُ وَلَكِنْ
 أَنْفُسُهُمْ يَظْلِمُونَ ۝ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا بِطَاغَةٍ مِنْ
 دُونِكُمْ لَا يَأْلُو نُكْمَ خَبَالًا ۚ وَذُوا مَا عَصْتُمْ قَدْ بَدَتِ الْبَغْضَاءُ
 مِنْ أَنْفُسِهِمْ ۚ وَمَا تُخْفِي صُدُورُهُمْ أَكْبَرُ قَدْ بَيَّنَّا لَكُمُ
 الْآيَاتِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْقِلُونَ ۝

□ যাহারা সত্য — প্রত্যাখ্যান করে তাহাদের ধনৈশ্বর্য ও সন্তান-সন্ততি
 আত্মাহুতের নিকট কখনও কোন কাজে লাগিবেনা। তাহারা ই অগ্নিবাসী, সেখানে
 তাহারা স্থায়ী হইবে।

□ এই পার্শ্ববর্তী জীবনে যাহা তাহারা ব্যয় করে তাহাদের দৃষ্টান্ত হিমশীতল বায়ু,
 যাহা যে জাতি নিজস্বের প্রতি জুলুম করিয়াছে তাহাদের শাস্ত্যন্তরকালে আঘাত করে
 ও বিনষ্ট করে। আত্মাহুত তাহাদের প্রতি কোন জুলুম করেন নাই, তাহারা ই
 নিজস্বের প্রতি জুলুম করে।

□ হে বিশ্বাসীগণ! তোমাদের আপনজন ব্যতীত অপর কাহাকেও অন্তরঙ্গ
 বন্ধুরূপে গ্রহণ করিওনা; তাহারা তোমাগিকে বিভ্রান্ত করিতে চেষ্টা করিবে না;
 যাহা তোমাগিকে বিশ্লিষ্ট করে তাহাই তাহারা কামনা করে। তাহাদের মুখে বিদ্বেষ
 প্রকাশ পায় এবং তাহাদের হৃদয় যাহা গোপন রাখে তাহা আরও শুক্লভর।
তোমাদের জন্য নিদর্শন বিশদভাবে বিবৃত করিয়াছি, যদি তোমরা অনুধাবন কর।

সত্য প্রত্যাখ্যানকারীদের বৈভব, সম্পদ এবং সন্তান-সন্ততি আত্মাহুত কাজে
 কোনো কাজে লাগেনা। তাদের অগ্নিবাস চিরস্থায়ী। পার্শ্ববর্তী জীবনে তারা যে সমস্ত
 ধনসম্পদ ব্যয় করে তার উপমা দেয়া হয়েছে এরকম — ঘেন্না ভয়ানক ঠাণ্ডা

বাতাস কোনো শস্যক্ষেত্রে বিক্ষুব্ধ করে ফেলেছে। কাফেরদের সম্পদ ব্যয়ের ক্ষেত্রে বিভিন্ন প্রকর যেমন, রসূলপাক স, এর শত্রুতা সম্পাদনার্থে ব্যয় অথবা আত্মজারিতা প্রকাশের জন্য ব্যয়। কাফের কোরাইশদের যুদ্ধপ্রতীতি সংক্রান্ত খরচ, মূর্তি প্রভৃতি সংক্রান্ত খরচ, ইহুদী আলেক্সান্দ্রের জন্য ইহুদীদের সম্পদ ব্যয়, মুনাফিকদের অসংখ্য পরিকল্পনা বাস্তবায়ন সংক্রান্ত খরচ — এসমস্ত কিছুই নিম্নলিখিত। যদিও এসমস্তের পিছনে রয়েছে তাদের মনগড়া পুণ্যার্জনের ইচ্ছা। হজরত ইবনে আব্বাস থেকে বর্ণিত হয়েছে, ভয়ানক ঠান্ডা বাতাস অর্ধ অতি উত্তপ্ত লু হাওয়া। অতিশীতল অথবা অতি উত্তপ্ত ঝগা বায়ু যাই হোক না কেনো, বাতাসের ঝন্ঝাঝুকতা শস্যক্ষেত্রে অথবা শস্যবাজিকে তেমনিভাবে ধ্বংস করে দেয়, যেমন ধ্বংস সাধন করে নক্ষত্রনিয়ন্ত্রিত (প্রকৃতিপরায়ণতা) নির্মল মানবজাতি। এভাবেই কাফেররা (সত্য প্রত্যাখানকারীরা) হয় আত্মঅত্যাচারী আপন নক্ষত্রের উপর জুলুমকারী। তাদের এহেন পাণাচরণকে তারা নিজেরাই স্বাগত জানিয়েছে। আত্মা তাদের উপর কোনো জুলুম করেননি।

ইবনে জারীর এবং ইবনে ইসহাক, হজরত ইবনে আব্বাস থেকে বর্ণনা করেন, কতিপয় মুসলমান তাদের ইহুদী প্রতিবেশীদের সাথে বন্ধুত্ব রাখতেন। মূর্ত্যভর যুগ থেকেই তাদের এ বন্ধুত্ব চলে আসছিলো। এ দিকে ইঙ্গিত করেই আত্মহতাবালা জানালেন, হে ইমানদারগণ! স্বসম্প্রদায়ভূত ব্যতীত অন্য কাউকে অন্তরঙ্গ বন্ধু হিসেবে গ্রহণ কোর না। প্রকৃতপক্ষে বিশ্বাসীদের সঙ্গে অবিশ্বাসীদের বন্ধুত্ব অসম্ভব। কারণ, উৎকৃষ্টতা কখনো নিকৃষ্টতার সঙ্গে সমীভূত হয়না। এতে মুসলমানদের প্রশংসা বর্ণিত হয়েছে। মনের সঙ্গে সম্পর্ক মনের, ভালোর সঙ্গে সম্পর্ক ভালোর, এটাই নিয়ম। এতে ভবে আরো বোঝা যায়, মনের সংসর্গ অপেক্ষা নিঃসঙ্গতা উত্তম। এবং নিঃসঙ্গতা অপেক্ষা উত্তম মানুষের সাহচর্য শ্রেয়। সুতরাং রাকেকী, খারেকী এবং অন্যান্য বেদাভীদের সঙ্গেও অন্তরঙ্গতা বৈধ নয়।

কাফেরদের প্রচেষ্টা সর্বাত্মক। তারা বিশৃঙ্খলা সৃষ্টি করতে উদ্যত। মুসলমানদের ক্ষতিসাধন করাই তাদের সার্বক্ষণিক পরিকল্পনা। মুসলমানেরা বিপন্ন হোক, ক্ষতিগ্রস্ত হোক — এটাই তাদের একমাত্র কাহনা। তাদের থেকে বাহ্যিক বিষয় যা প্রকাশ পায় তদপেক্ষা তাদের অন্তরের অবস্থা আরো বেশী ভয়াবহ। এ প্রসঙ্গে আত্মহতাবালা তাঁর নিদর্শন বিবৃত করেছেন। তাই মুমিনদের উচিত অন্য মুমিনদের সঙ্গে যেনো অন্তরঙ্গতা স্থাপন করে এবং কাফেরদের প্রতি যেনো শত্রু মনোভাবাপন্ন হয়। মুমিনদের জন্য এরকম শত্রুতা রাখা ওয়াজিব। তবে একথাও স্মরণ রাখতে হবে যে, কোনো কাফের যদি ইসলাম গ্রহণের কারণে দুশমনি না করে, ক্ষেত্রে ফাসাদ যদি তার উদ্দেশ্য না হয় অথবা আত্মীয় কিংবা প্রতিবেশী হওয়ার কারণে যদি মুসলমানদের সাথে সুসম্পর্ক রাখতে চায় তবে এ রকম

সুসম্পর্ক বজায় রাখতে দোষ নেই। যেমন, মুসলমান হওয়ার পূর্বে হজরত আব্বাস রসূল স. এর সঙ্গে সুসম্পর্ক রাখতেন। তাঁর স. সঙ্গে আবু তালেবও এরকম ভক্ত সম্পর্ক বজায় রেখে চলতেন।

হজরত আব্বাস বর্ণনা করেন, আমি রসূল স. এর নিকট আরজ করলাম, হে আব্বাস! আবু তালিব কি আপনার শুভাকাঙ্ক্ষী? তিনি তো দেখি আপনার আশপাশেই থাকেন (আপনার হেফাজত করেন)। আপনার প্রতি বিদ্বেষ মনোভাবাপন্নদের প্রতি রাগান্বিত হন। তিনি স. বললেন, তাঁর টাখনু পর্যন্ত আগুনে প্রবিষ্ট থাকবে আমাকে না গেলে তিনি হতেন সোজাখের সর্বনিম্ন স্তরবাসী। মুসলিম। বায্যার, হজরত জাবের থেকে এবং মুসলিম, হজরত হোজায়ফা ও আবু সাঈদ খুদরী থেকে এরকম বর্ণনা করেছেন।

সূরা আলে ইমরান : আয়াত ১১৯, ১২০।

مَا أَنتُمْ أَوْلَاءُ تُحِبُّونَهُمْ وَلَا يُحِبُّونَكُمْ وَتُؤْمِنُونَ بِالْكِتَابِ كُلِّهِ
وَإِذَا الْقُكُومُ قَالُوا آمَنَّا وَإِذَا خَلَا عَصَاكُمْ الْأَتَامِلَ مِنَ
الْفَيْظِ قُلْ مُوتُوا يَعْنِيَكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ إِنَّ
تَمَسُّكُمْ حَسَنَةٌ تَسُومُهُمْ وَإِنْ تُصِيبَكُمْ سَيِّئَةٌ يَفْرَحُوا بِهَا وَإِنْ
تُصِيبُوا وَتَشَقُّوا لَا يَضُرَّكُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئاً إِنَّ اللَّهَ بِمَا يَعْمَلُونَ خَبِيرٌ

□ দেখ তোমরাই তাহাদিগকে ভালবাস; কিন্তু তাহারা তোমাদিগকে ভালবাসে না। এবং তোমরা সমস্ত কিতাবে বিশ্বাস কর। তাহারা যখন তোমাদের সংস্পর্শে আসে তখন তাহারা বলে, 'আমরা বিশ্বাস করি'; কিন্তু তাহারা যখন একা হয় তখন তোমাদের প্রতি আক্রোশে তাহারা নিজেদের অঙ্গুলির অগ্রভাগ দাঁতে কাটিয়া থাকে। বল, আক্রোশেই তোমরা মর। অন্তরে যাহা রহিয়াছে সে সমস্তে আত্মাহু সর্বিশেষ অবহিত।

□ তোমাদের মঙ্গল হইলে তাহারা দুঃখিত হয়, আর তোমাদের অমঙ্গল হইলে তাহারা আনন্দিত হয়। তোমরা যদি ধৈর্যশীল হও এবং সাবধানী হও তবে তাহাদের স্বভাবের তোমাদের কিছুই ক্ষতি করিতে পারিবে না তাহারা যাত্রা করে আত্মাহু তাহা পরিবেষ্টন করিয়া রহিয়াছেন

আল্লাহ মুমিনদেরকে এই মর্মে সাবধান করে দিচ্ছেন যে, হে মুমিনগণ! তোমরা তো সরল বিশ্বাসী বলে অন্তরে লাপন করো নিষ্কলুষ ভালোবাসা। কিন্তু কাফেররা বন্ধি পথানুসারী। তাদের ধর্মমত ভিন্ন। তাই তাদের অন্তরে তোমাদের জন্য কোনো ভালোবাসাই নেই। তোমরা সকল আসমানী কিতাবকে মান্য করো। যেমন মেনে নাও কোরআনকে, তেমনি তওরাতকেও, কিন্তু কাফেররা কোরআনকে মানে না, তওরাতের প্রতিও তাদের পূর্ণ মান্যতা নেই। সত্যের প্রতি তোমাদের দৃঢ়তা যতোটুকু, বাতিলের প্রতি তাদের দৃঢ়তা তদপেক্ষা বেশী। তবু বেধো তাদের মুনাজিকি কিবকম, তোমাদের সাথে মিলিত হলে তারা বলে, আমরাও তোমাদের মতো মোহাম্মদ স. কে মানি, কোরআনকেও মানি। কিন্তু তারা যখন হসমাজ্জতুক থাকে তখন তোমাদের সত্যনিষ্ঠতা দেখে তোমাদের কোনো ক্ষতি করার পথ না পেয়ে আক্রোশে ছেটে পড়ে। তোমাদের সামনে তারা নিজেদেরকে ইমানদার বলে জাহির করে এজন্য যে, এছাড়া তাদের গত্যাক্ষর নেই।

আল্লাহ পাক, নবী পাক স. অথবা সকল মুমিনকে কাফেরদের প্রতি এই বদদোয়া দিতে হুকুম করছেন যে, ক্রোধের আগুনে জ্বলে পুড়ে ভষ হও তোমরা। আল্লাহ্‌তায়ালার কাফেরদের অনিষ্ট চিন্তা সম্পর্কে সম্যক অবগত। কাফেরদের অন্তরের প্রচ্ছদগিত ক্রোধাগ্নি সম্পর্কেও তিনি জানেন। তাই এরশাদ হয়েছে, হে মুমিনেরা তোমরা জানোনা, তাই আল্লাহ্‌ তোমাদেরকে জানিয়ে দিচ্ছেন, তোমরা কাফেরদেরকে ঘৃণা করো। তাদের বাহ্যিক ভালোবাসায় আকৃষ্ট হয়ো না। তোমাদের কল্যাণ তাদের কাছে অসহনীয়। যুদ্ধবিজয়, পার্শ্বব শ্রীবৃদ্ধি, গনিমতের সম্পদ লাভ অথবা প্রতিবন্ধকতাহীন জীবন যাপন তাদের জন্য বড়ই কষ্টের কারণ। তোমাদের সামান্য কল্যাণও তারা সহ্য করতে পারেনা। পক্ষান্তরে যুদ্ধে পর্যুস্ত হলে, উপার্জন কমে গেলে অথবা তোমাদের মৃত্যু হলে তারা অত্যন্ত আনন্দিত হয়। কিন্তু হে মুমিনগণ! তোমরা যদি বিপদে ধৈর্যধারণ করো, আল্লাহ্‌ জীতিকে আশ্রয় করে সাবধানী হও এবং তাদের সঙ্গে হৃদ্যতা স্থাপন থেকে বিরত থাকো, তবে তাদের অকল্যাণ কামনা তোমাদের কোনো ক্ষতি করতে পারবেনা।

ধৈর্য ও আল্লাহ্‌জীতিকে অবলম্বনকারী সাবধানী ব্যক্তিগণ দুঃখের তীব্রতা কম অনুভব করেন। কারণ, বিপদের বিনিময়ে পুন্যপ্রাপ্তির আশা সদা উদ্ভাসিত থাকে তাঁদের সামনে। তাঁরা তাই অনুগ্রহের আশাদ অপেক্ষা বিপদাক্ষতায় অধিকতর আনন্দগিত হন। প্রেমাস্পদের নিকট থেকে আগত দুঃখের আশাদ অনুগ্রহের আশাদ অপেক্ষা অধিক প্রিয়। এরকম বিপদে যেহেতু প্রেমাস্পদের অভিপ্রায় সংযুক্ত থাকে, তাই প্রেমিকেরা এরকমই কামনা করেন। হজরত ইবনে আকাস বলেন, একদিন

আমি রসুল স. কে অনুসরণ করছিলাম তিনি স. এরশাদ করলেন, বৎস। আত্মাহুত সঙ্গে সম্পর্কিত হও। আত্মাহুত তোমাকে রক্ষা করবেন। আত্মাহুত প্রতি সম্মতশীল হও, তবে তুমি তাঁকে সঙ্গে পাবে। আত্মাহুত নিকট প্রার্থী হও, যদি কোনো প্রয়োজন অনুভব করো। জেনে নাও, যদি সমস্ত মানুষ সম্মিলিতভাবে তোমার প্রতি কোনো কিছু নিষিদ্ধ করে, তবে সফলকাম হবে না আত্মাহুতাত্মালায় নির্ধারণ ব্যতিরেকে। আত্মাহুতাত্মালায় ইচ্ছা ব্যতিরেকে এতদুই ক্ষতিসাধন করা সম্ভবতাও কারো নেই। তকমির লিপিবদ্ধ করার কলমকে স্থগিত করা হয়েছে। শুকিয়ে গিয়েছে লেখার কালি। আহমদ, তিরমিজি তিরমিজি বলেছেন হাদিসটি হাসান সহীহ।

হজরত আবু জর বর্ণনা করেন, রসুল স. এরশাদ করেছেন, আমার এমন একটি আত্মাত জ্ঞান আছে যা সমস্ত মানুষের জন্য যথেষ্ট। আত্মাহুতাত্মালা এরশাদ করেন, 'যে আত্মাহুতকে ভয় করে, আত্মাহুত তাকে মুক্তির পথ দেখান এবং অকল্পনীয় সূত্র থেকে তাকে রিজিক দান করেন।' আহমদ, ইবনে মাজা, দারেমী

হজরত আবু হোরাযরা বর্ণনা করেন, রসুল স. বলেছেন, আত্মাহুতাত্মালা এরশাদ করেন, আমার বান্দা যদি আমার পূর্ণ অনুগত হতো, তবে আমি বুষ্টি বর্ষণ করতাম দ্ব্যস্তিত এবং দিলকে করতাম মেঘমুখত। বিদ্যুতের আওয়াজও তারা শুনতে পেতো না (অর্থাৎ দিব্য ভাণের ব্যবসা বাণিজ্য ও অন্যান্য সাংসারিক কাজের ক্ষতি হতো না এবং চতুষ্পদ জন্তুরাও পিপাসিত ও ক্ষুধার্ত থাকতো না। কারণ, বুষ্টিপাতের ফলে পিপাসার পানি পাওয়া যেতো এবং তৃণরাজি উৎপত্তের ব্যবস্থা হতো)। আহমদ।

হজরত সুহাইব বর্ণনা করেন, রসুল স. বলেছেন, বিশ্বাসীদের জীবন বিষয়কর। তাদের সকল কিছুই কল্যাণ। অবিদ্বাসীরা এরকম কল্যাণ লাভের উপযুক্ত নয়। মুমিনেরা অনুগ্রহমণ্ডিত হলে কৃতজ্ঞতা প্রকাশ করে। এই কৃতজ্ঞতা বোধই কল্যাণ লাভকে অপরিহার্য করে। আর বিপদগ্রস্ত হলে তারা ধৈর্যধারণ করে। আর এই সহনীয়তাই কল্যাণ অর্জনকে অবধারিত করে দেয়। মুসলিম।

বিশ্বাসীদের কর্ম সমূহকে পরিবেষ্টন করে আছে আত্মাহুত স্বয়ং তাই কাফেরদের ক্ষতি থেকে তারা নিরাপদ। তিনি কাফেরদেরকে শাস্তি দিবেন। ইচ্ছা করলে কাফেরদের গোপন চক্রান্ত থেকে রক্ষা করবেন, আবার ইচ্ছা করলে কাফেরদের দিক থেকে আগত বিপদ মুসিবতের বিনিময় প্রদান করে ধন্য করবেন।

وَإِذْ عَدَدْتَ مِنْ أَهْلِكَ تُبَوِّئُ الْمُؤْمِنِينَ مَقَاعِدَ لِلْقِتَالِ وَاللَّهُ
 سَمِيعٌ عَلِيمٌ ۝ إِذْ هَمَّتْ طَائِفَتٌ مِنْكُمْ أَنْ تَفْشَلُوا وَاللَّهُ
 وَلِيُّهُمَا وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ۝

□ স্মরণ কর, যখন তুমি তোমার পরিজন বর্ণের নিকট হইতে প্রত্যবে
 বাহির হইয়া যুদ্ধের জন্য বিশ্বাসীগণকে খাঁটিতে স্থাপন করিতেছিলে এবং আত্মাহু
 সর্বশ্রোতা সর্বজ্ঞ;

□ ‘যখন তোমাদের মধ্যে দুই দলের সাহস হারািবাব উপক্রম হইয়াছিল
 এবং আত্মাহু উভয়ের সহায়ক ছিলেন। আত্মাহুর প্রতিই যেন বিশ্বাসীগণ নির্ভর
 করে।’

হজরত হাসান বসরী বলেন, এসগটি বদর যুদ্ধের। হজরত মুকারিস বলেন,
 আহযাব যুদ্ধের। অন্যান্য তাফসীরকারগণ বলেন, উহদ যুদ্ধের - এটাই বিতর্ক
 মত।

ইবনে আবী হাতেম এবং আবুল ইয়াসী বর্ণনা করেন, হজরত মুলাওয়ার বিন
 মাখরিমা, হজরত আবদুর রহমান বিন আউফকে বললেন, আমাদেরকে উহদ
 যুদ্ধের ঘটনা বলুন। হজরত আবদুর রহমান বিন আউফ বললেন, সূরা আলে
 ইমরানের একশত বিশ আয়াতের পরের আয়াত পড়লে ঘটনাটি জানতে পারবে।
 আত্মাহুতরালা সেখানে বলেছেন, ‘তোমাদের মধ্যে দু’টি দল সাহস হারাতে
 বসেছিলো। কাফেরদের নিকট থেকে নিরাপত্তা লাভই ছিলো তাদের বাসনা।’
 অন্যরা বলেছেন, ‘মৃত্যুর আশংকা করছিলো তোমরা।’ আরেক স্থানে উল্লেখ
 করেছেন, ‘যদি তিনি মৃত্যু বরণ করেন অথবা নিহত হন তবে কি তোমরা তাঁর
 আদর্শগুণ হায়ে বিপরীত দিকে প্রত্যাবর্তন করবে?’ সেই উহদ যুদ্ধের দিন
 শয়তান চিৎকার করে বলেছিলো, মোহাম্মদ মৃত্যুবরণ করেছেন। আত্মাহুগত তখন
 মুসলমানদেরকে শান্ত করবার জন্য তদ্রাশ্বস্ত্র করে দিগোছিলেন যেনো
 তদ্রাশ্বস্ত্রের মাধ্যমে তাদের শংকা ও অক্ষমতা বোধ দূর হয়ে যায়

ইবনে ইসহাক বর্ণনা করেন, আলে ইমরানের ষাটটি আয়াত উহদ যুদ্ধ এসসে
 অবতীর্ণ হয়েছে। এতে ওই যুদ্ধে অনুগৃহিত ব্যক্তিদের শান্তি এসসও আলোচিত
 হয়েছে।

মুজাহিদ, কাশাবী, ওয়াকেমী বর্ণনা করেছেন, রসূল পাক স, সকাল বেলা হজরত আয়েশার ঘর থেকে বের হয়ে পদব্রজে উহদ প্রান্তরে পৌঁছলেন এবং যেমন করে তাঁরকে সোজা করা হয়, তেমন বিন্যস্ত করতে লাগলেন আপন বাহিনীকে। ইবনে তায়ীর এবং বায়হাকী দালায়েল গ্রন্থে ইবনে ইসহাকের মাধ্যমে এবং আবদুর রাজ্জাক মুশান্নাক গ্রন্থে হামুরীর মাধ্যমে জুহরীর বিবরণ দিয়েছেন এরকম, তৃতীয় হিজরীর শাওয়াল মাসের বারো তারিখ বুধবারে তিন হাজার মুশরিক সৈন্য উহদ প্রান্তরে পৌঁছলো। রসূল স. পরামর্শ সভা বসালেন। আবনুদ্দাহ্ বিন উবাইকেও ডাকা হলো। ইতোপূর্বে কোনো পরামর্শ সভায় রসূল স. তাকে ডাকেননি। আবনুদ্দাহ্ এবং অধিকাংশ আনসার আরজ করলেন, হে আল্লাহর রসূল! মদীনায় অবস্থান করাই শ্রেয়। মদীনায় বাইরে গেলে শত্রুরাই জয়লাভ করতে পারে। আর এখানে অবস্থান করলে আমাদেরই জয়লাভের সম্ভাবনা। আপনি আমাদের সবুখে উপস্থিত আমাদের আর শংকা কিসের। মুশরিকেরা যদি আর অগ্রসর না হয়, তবে তো ভালোই। যদি এগিয়ে আসে, তবে আমাদের নেতৃত্বাধীন বীরেরা তাদেরকে প্রতিহত করবে। বালক ও রমনীরা উপর থেকে পাথর নিক্ষেপ করবে। তাদের প্রত্যাবর্তন হবে অকৃতকার্যতার সঙ্গে।

রসূল স. এই অন্তিমতটি পছন্দ করলেন। প্রবীন মোহাজির এবং আনসারদের অন্তিমতও এরকমই ছিলো। কিন্তু হজরত হামজা, হজরত সা'দ বিন উবাদা, হজরত নোমান বিন মালেক এবং আনসারদের কতিপয় যুবক (যারা অপ্রাপ্ত বয়স্কতার কারণে বলরে যুদ্ধ করতে পারেনি) এসেই ইচ্ছা ছিলো, শহীদ হওয়ার এই সুযোগ গ্রহণ করতেই হবে। আত্মাহুতারালা উহদ যুদ্ধের দিন তাদের অভিলাষ পূর্ণ করেছিলেন তাদের অন্তিমত ছিলো, ওই সমস্ত কুশুরনের নিকে দাবিত হতে হবে যেনো তারা আমাদেরকে দুর্বল অথবা কাপুরুষ ভাববার সুযোগ না পায়।

রসূল স. বলেছেন, আমি স্বপ্নে গাভী দেখেছি। এর অর্থ উত্তম। স্বপ্নে আরো দেখলাম, আমার ভলোয়ারের খার নষ্ট হয়ে গিয়েছে, এর অর্থ পরাজয়। আরো দেখলাম, আমি আমার হাত মজবুত বর্মের মধ্যে প্রবেশ করিয়েছি, এর অর্থ মদীনায় অবস্থান করাই উত্তম। তিনি স. চাইছিলেন যে, শত্রুরা যেনো মদীনায় এসে পড়ে এবং এখানেই যুদ্ধ সংঘটিত হয়।

আহমদ, দাবেমী এবং নাসাইব বর্ণনা এরকম, আমি আমার হাতকে মজবুত জেরার মধ্যে প্রবিষ্টাবস্থায় দেখেছি এবং গাভী জবাই করতে দেখেছি। বুঝলাম, মজবুত জেরা অর্থ মদীনা এবং গাভী জবাই করতে দেখাও উত্তম আশামত।

বায়হার ও কিবরানী বর্ণনা করেছেন, হজরত ইবনে আব্বাস বলেছেন, যখন আবু সুফিয়ান তার সাথীদেরকে নিয়ে উহদ প্রান্তরে তাবু ফেললো, তখন রসূল স. সাহাবীগণ বললেন, আমি স্বপ্নে দেখলাম, আমার ভরবারী জুদফিকার অবনত।

আরো দেখলাম, একটি গাভীকে জবাই করা হচ্ছে, এসময় হচ্ছে মুসিবতের আলামত। হপ্পে আরো দেখেছি আমার শরীর যুদ্ধব্রাহ্মাদিত। এই মদীনা তোমাদেরই শহর। ইনশাআল্লাহ্ তারা এই শহরে অনুপ্রবেশ করতে পারবে না।

ইবনে ইসহাক, ইবনে উকবা এবং আবু সাদিন বর্ণনা করেন, রসূল স. এই হপ্পে দেখেছিলেন জুমআর রাত্রিতে। ওরওয়া বলেছেন, তরবারী অবনত হওয়ার ছিলো তাঁর স. এর পবিত্র অবয়বে আঘাতের প্রতি ইশ্টিত। ইবনে হিশাম বর্ণনা করেন, রসূল স. বলেছেন, তরবারী অবনত হওয়ার অর্থ ছিলো, আপনজনের মৃত্যু। রসূল স. বলেছেন, আমি আমার তরবারীকে দুইবার আশ্বালিত করলাম। প্রথম অবস্থা থেকে দ্বিতীয় অবস্থা উত্তম পরিদৃষ্ট হলো।

হজরত হামজা বলেছিলেন, যিনি আপনার উপর কোরআন নাজিল করেছেন সেই আল্লাহর কসম! মদীনার বাইরে গিয়ে আমি তাদেরকে প্রতিহত না করা পর্যন্ত পাশাঘার করবো না। হজরত হামজা জুমআর দিন রোজানার ছিলেন। পরের দিনও রোজা রেখেছিলেন।

হজরত নোমান বিন বশীর আরজ করলেন, হে আল্লাহর রসূল! আপনি আমাদেরকে জান্নাতে থেকে বঞ্চিত করবেন না। যার অধিকারে আমার জীবন, সেই পবিত্র সত্তার শপথ! জান্নাতে আমি প্রবেশ করবোই। রসূল স. বললেন, কীভাবে? নোমান বললেন, আমি আল্লাহ্ ও তাঁর রসূলকে লাগেবাসি। অন্য বর্ণনায় এসেছে, আমি সাক্ষা নিষি, আল্লাহ্ ছাড়া কোনো উপাস্য নেই এবং মোহাম্মদ স. আল্লাহর রসূল। যুদ্ধে কিছুতেই আমি পশ্চাদাপসরণ করবো না। রসূল স. বললেন, তুমি সত্যবাদী। ওই দিনই হজরত নোমান শহীদ হয়েছিলেন।

মালেক বিন সান্নান খুদরী এবং আয়াজ বিন আতীকও মদীনার বাইরে গিয়ে যুদ্ধ করার ব্যাপারে অত্যধিক উৎসাহী ছিলেন। তাঁদের এই উৎসাহবাগ্মকতার মধ্যে সকলকে নিয়ে জুমআর নামাজ আদায় করলেন রসূল পাক স., সদুপদেশ দিলেন, অক্লান্ত চেষ্টা ও পরিশ্রম করতে বললেন। শেষে জানিয়ে দিলেন যদি তোমরা খৈরশীল হও, তবে বিজয় তোমাদেরই। শত্রুর প্রতি খাবিত হওয়ার আদেশ ওনে সবাই আমদিত হলেন। কিছু এই সিদ্ধান্ত কারো কারো মনঃগুত হলো না। আসরের নামাজের পর তিনি স. রমণী ও শিতদেরকে উঁচু টিলায় নিরাপদ স্থানে পাঠিয়ে দিলেন। হজরত আবুবকর ও হজরত ওমরকে সঙ্গে নিয়ে গৃহাভ্যন্তরে পেলেন। জনতা সারিবদ্ধ হয়ে রসূল স. এর আগমন প্রতীক্ষায় রইলেন। এমন সময় হজরত সা'দ বিন মুআজ এবং হজরত উসায়দ বিন হজাইর এসে প্রতিশ্রুত জনতাকে বললেন, তোমরা রসূল স. এর অভিমত বিরোধী। তাঁর প্রাণ আকাশ থেকে প্রত্যাশে অবলীর্ণ হয়। তোমাদের প্রতি হয় না। অতএব এটাই সঙ্গত যে, তোমরা তাঁর প্রতি নির্ভর করো। যে নির্দেশ তিনি দেন, তাই

পালন করতে সচেষ্ট থাকে। সহসা উপস্থিত হলেন রসুল স.। তিনি তখন ঐগবত্র পরিহিত এবং অস্ত্রধারী কটিদেশে কোষাবদ্ধ অসি। মস্তক শিরোস্ত্রাণশোভিত। জনতা নিবেদন করলেন, হে আব্দুল্লাহর রসুল! আমরা অত্যন্ত অনুচিত কাজ করেছি। আপনার অতিমতের বিক্ষোভাচারী হয়েছি। এখন আপনি যদি ইচ্ছা করেন তবে ক্ষান্ত হোন। তিনি স. বললেন, আমি তো এটাই বলেছিলাম। কিন্তু তোমরা সমর্থন করেনি। রণসাজে সজ্জিত হওয়ার পর যুদ্ধ সম্পাদনের পূর্বে রণসজ্জা পরিত্যাগ করা নবীদের সম্মানের অনুকূল নয়। সিদ্ধান্ত অনড়। চলো, আব্দুল্লাহর উপর পূর্ণ নির্ভরশীল হয়ে যুদ্ধযাত্রা করো। ধৈর্যশীল হও। বিজয় তোমাদেরই।

একটু অগ্রসর হতেই রসুল স. দেখলেন, মালেক বিন আমর নামজারীর আনাজা প্রকৃত। তিনি কানজা পড়লেন। তারপর বহির্বাটিতে এসে তাঁর ঘোড়ার আরোহণ করলেন। ঘোড়াটির নাম শাকিব। ঋদ্ধে ধনুক তুলে নিয়ে অগ্রসর হলেন তিনি। তাঁর বামে দক্ষিণে চলছিলেন সা'দ বিন উবাদা এবং সা'দ বিন মুআজ। সকল সেনানীকে নিয়ে তিনি যুদ্ধের ময়দানে উপস্থিত হলেন সেখানে দেখলেন মদীনা থেকে আগত আরেকটি শক্তিশালী দল। জিজ্ঞেস করলেন, এরা কারা? বলা হলো, এরা আবদুল্লাহ বিন উবাইয়ের ইহুদীমিত্র দল (সাহায্য করার জন্য অস্বীকারাবদ্ধ ছিলো তারা)। রসুল স. জানতে চাইলেন, তারা কি মুসলমান হয়েছে? উত্তর দেয়া হলো, না। তিনি স. বললেন, মুশরিকদের সাহায্য আমরা চাইনা। একটু অগ্রসর হয়ে তিনি পৌছলেন শাইখাহিন নামক স্থানে। সেখানকার দু'টি টিলার সন্নিবিষ্ট নাম ছিলো শাইখাহিন।

চৌদ্দ বছর বয়সের কতিপয় বালক এসে উপস্থিত হলো। তারা সেনাদলে ভর্তি হতে ইচ্ছুক। রসুল স. তাদের ফিরিয়ে দিলেন। তাদের সংখ্যা ছিলো সতের জন। এরপর এগিয়ে এলো পনের বছর বয়সী কতিপয় বালক। তাদের মধ্যে ছিলেন আবদুল্লাহ বিন ওমর, উসামা বিন জায়েদ, জায়েদ বিন আরকাব, বারা বিন আতীব, আবু সাইদ খুদরী এবং আউস বিন সাবেত। রাফে বিন বাদিজকে ফিরিয়ে দেয়া হলো। কিন্তু যখন বলা হলো তিনি দক্ষ তীরখাজ, তখন রসুল স. তাকে গ্রহণ করলেন। সামুরা বিন জুন্সুব বললেন, রাফে বিন বাদিজকে ভো নেয়া হলো আর আমাকে ফিরিয়ে দেয়া হলো। অথচ আমি মন্তুযুদ্ধে তাকে পরাস্ত করতে পারবো। এই সংবাদ রসুল স. এর কানে এলে তিনি বললেন, দু'জনের মধ্যে কৃষ্টি লাগিয়ে দাও। কৃষ্টি হলো। সামুরা রাফেকে পরাজিত করলেন। তখন সামুরাকেও সেনাদলের অন্তর্ভুক্ত করা হলো।

সূর্য অস্তমিত হলো। আযান দিলেন হজরত বেদাদ। রসুল স. তাঁর সহচরদের নিয়ে মাগরিবের নামাজ সম্পন্ন করলেন। ক্রমে এগিয়ে এলো ইশা। অংঘানের পর ইশার নামাজও সমাপ্ত হলো। রাত্রি গভীরতর হলো। মোহাম্মদ বিন মুসলিমার

নেতৃত্বে পঞ্চাশ জনের একটি দল রাতের পাহাবাদার নিযুক্ত হলেন। অবশিষ্ট সৈন্যরা বিশ্রামের অনুমতি পেলেন। রসূল স. শয্যা গ্রহণ করলেন। নীরবে অতিবাহিত হলো শাইবাইনের রাত্রি। ফজরের নামাজ সমাপনান্তে রসূল স. বললেন, এমন কেউ কি আছে যে আমাকে শত্রুর সম্মুখবর্তী এই পাহাড় থেকে কিছুক্ষণের জন্য অন্য কোথাও নিয়ে যেতে পারে। আবু খাইসুমা দাঁড়িয়ে বললেন, হে আল্লাহর রসূল, আমি পারবো। তিনি রসূল স. কে কনী হারেসার মাঠ ও বাগান ঘেঁষে নিয়ে চললেন। এসে পৌঁছলেন মিরবা বিন কানাভীর বাগানে। সে ছিলো মুনাম্বিক। তার দুই চোখ ছিলো দৃষ্টিহীন। রসূল পাক স. এর আগমন টের পেয়ে সে বলতে লাগলো, তুমি যদি রসূল হয়ে থাকো, তবে জেনে রাখো এ বাগানে পকেশের অনুমতি নেই। সে হাতে কিছু মাটি কুপে নিয়ে বললো, যদি নিশ্চিত বুঝতাম এই মাটি নিষ্ক্ষেপ করলে তোমার মুখের উপর পড়বে তবে একুনি ছুড়ে মারতাম। তাকে হত্যা করতে উদ্যত হলেন রসূল স. এর সাধীগণ। রসূল স. বললেন, তাকে হত্যা কোর না, সে অন্ধ। কিন্তু রসূল স. এর নিষেধাজ্ঞার পূর্বেই শাদ বিন জুবদা আশহালী ধনুকের আঘাতে তাকে আহত করলেন।

সহস্র সেনা পরিবেষ্টিত হয়ে রসূল স. উহুদ অভিযুখে চললেন বিভিন্ন বর্ণনায় মোট লোকসংখ্যা নয়শত পঞ্চাশ বলে উল্লেখ করা হয়েছে। শত্রুর সম্মুখবর্তী হওয়ার আগেই মুনাম্বিক আবদুল্লাহ বিন উবাই তার তিনশত লোককে নিয়ে মনীনায় ফিরে গেলো। সে বলতে লাগলো, আমরা ও আমাদের সন্তানদের জীবন দিতে যাযো কেনো? আবু জাবের সালামী তাদেরকে বললেন, যেওনা তোমাদের নিরাপত্তার দায়িত্ব আমাদেরই। আবদুল্লাহ বললো, আমরা যদি মুছবিদ্যা জানতাম তবে তোমাদের সঙ্গে থাকতাম।

যুদ্ধের জন্য প্রস্তুত হলেন মুসলমানদের সাতশতজন অকৃতভয় যোদ্ধা। বোড়া মাত্র দু'টি। একটি রসূল স. এর অপরটি হজরত আবু বুরদার। ইবনে উকবা বর্ণনা করেন, মুসলমান সেনাদলে আর কোনো অশ্বারোহী ছিলো না। খাজরাজ গোত্রের বনু সালামা এবং আউস গোত্রের বনু হারেসা ছিলেন মুসলিম সেনাদলের দুই অন্যতম বাহ। এই গোত্র দু'টিও আবদুল্লাহ বিন উবাইয়ের সাথে ফিরে যেতে চাইলো। কিন্তু আব্দুল্লাহ তাদেরকে হেফাজত করলেন, তাঁরা ক্ষান্ত হলেন। সৈনিকে লক্ষ্য করে এরশাদ হয়েছে, ওই দু'টি দল যাযা সাহসিকতা থেকে পায় স্থগিত হয়ে যাচ্ছিলো, আল্লাহুতায়ালার সহায় ছিলেন বলে শেখাবমি তারা রক্ষা পেয়েছিলো। ইমানদারদের উচিত তারা যেনো আব্দুল্লাহনির্ভর হয়। মুনাম্বিকদের পশ্চাদাপসরণ এবং ইত্যাকার সকল প্রভাব থেকে মুক্ত থাকে।

হজরত জাবের বিন আবদুল্লাহ বলেছেন, এই আঘাত আমাদেরকে লক্ষ্য করে অবতীর্ণ হয়েছে। আমরাই পশ্চাদাপসরণ করতে চেয়েছিলাম। এরকম অনুন্দর

প্রবণতা সত্ত্বেও আমরা এ কারণে আনন্দিত যে, আল্লাহ্‌তায়ালার আমাদের মতো অকিঞ্চনদেরকে তাঁর বিশেষ সহায়তা দ্বারা আবৃত করেছেন। আল্লাহ্‌তায়ালার এই অনুগ্রহ অনুগ্রহ প্রাপ্তিতে আমরা আনন্দিত।

সূরা আলে ইমরান : আয়াত ১২৩, ১২৪।

وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِبَدْرٍ وَأَنْتُمْ أَذِلَّةٌ ۚ فَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ
تَشْكُرُونَ ۙ إِذْ يَقُولُ الْمُؤْمِنِينَ أَلَنْ يَكْفِيَكُمْ أَنْ يُبَدِّلَكُمْ
رَبِّكُمْ بِثَلَاثَةِ آيٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُنْزَلِينَ ۝

□ বদরের যুদ্ধে যখন তোমরা হীনবল ছিলে আল্লাহ্‌ তো তোমাদিগকে সাহায্য করিয়াছিলেন। সুতরাং তোমরা আল্লাহকে ভয় কর, যাহাতে তোমরা কৃতজ্ঞতা প্রকাশ কর।

□ স্মরণ কর, যখন তুমি বিশ্বাসীগণকে বলিতেছিলে, ইহা কি তোমাদের জন্য যথেষ্ট নয় যে তোমাদের প্রতিপালক প্রেরিত তিন সহস্র ফেরেশতা দ্বারা তোমাদিগকে সহায়তা করিবেন?

সংখ্যান্নতা এবং যুদ্ধোপকরণের অগ্রতুল্যতা সত্ত্বেও আল্লাহ্‌তায়ালার বদরের যুদ্ধে মুসলমানদেরকে বিজয়ী কবেছিলেন। এই ঘটনা বিস্তৃত হওয়া ঠিক হয়নি। ওই কথা বলে থাকলে পটভূমিকার চিত্রা মাথায় আসতো না।

অনেকের মতে বদর মঞ্চা, মদীনার মধ্যবর্তী একটি স্থান। কেউ কেউ বলেছেন, সেখানকার একটি কূপের নাম বদর। আবার কেউ কেউ বলেছেন, ওই কূপটির মালিকের নাম বদর। এরকম বর্ণনা করেছেন শা'বী। ওই যুদ্ধে মুসলিম বাহিনীর সদস্য সংখ্যা ছিলো তিনশত। উট ছিলো সত্তরটি। সৈন্যরা তাদের উপর পালক্রেমে আরোহী হতেন। ঘোড়া ছিলো মাত্র দু'টি। একটি হজরত মেকদাসের অপরটি হজরত জোবায়ের বিন আওয়ামের। অগ্রতুল্য বর্ণপ্রভুতি সত্ত্বেও বিজয় লাভের এই দুর্লভ নেতৃত্বের কারণে এই আয়াতে এরশাদ হয়েছে, আল্লাহকে ভয় করো যাতে কৃতজ্ঞচিত্ততার হুক আদায় হয়।

তিন হাজার ফেরেশতা প্রেরণের প্রসঙ্গটিও বদর যুদ্ধের সঙ্গে সম্পর্কিত। হজরত কাতাদা বলেছেন, ঘটনাটি ছিলো বদর প্রান্তরের। ইবনে আবী শা'বা তাঁর মুসান্নাফ গ্রন্থে এবং ইবনে আবী হাতেম শা'বীর ভক্তি ডগ্লেখ করে বলেছেন, বদর প্রান্তরে রসূল স. ও মুসলমান বাহিনী জানতে পারলেন যে, করজ বিন আবের

যুদ্ধরত মুশরিকদেরকে সাহায্য করতে চায়। এই সংবাদ মুসলমান বাহিনীর নিকট ছিলো অত্যন্ত পীড়াদায়ক। একদিকে নিজেদের সৈন্যবল্লভা, রণসম্মারের অপৰ্য্যাপ্ততা। অপরদিকে শত্রুদের সংখ্যাধিক্য ও যশোশক্তিতা এ অবস্থায় সৈয়্যসা তার ছাড়া বিস্তার করে যাচ্ছিলো। তখন আত্মাহুতাত্তালার বিশেষ সহায়তা সংবলিত সুসংবাদটি অবজীর্ণ হয়।

সূরা আলে ইমরান : আয়াত ১২৫

بَلَىٰ إِن تَصِيرُوا كُفَرًا وَسَتَكُونُ مِّن فَوْرِهِمْ هَذَا يُمِيزُكُم
رَبُّكُم بِخُفْسَةِ الْغَيْثِ مِنَ الْمَلِئِكَةِ مُسَوِّمِينَ ۝

□ হ্যাঁ, নিশ্চয়, যদি তোমরা ধৈর্যধারণ কর এবং সাবধান হইয়া চল তবে তাহারা দ্রুতগতিতে তোমাদের উপর আক্রমণ করিলে আত্মাহুত পঁচ সহস্র চিহ্নিত ফেরেশতা দ্বারা তোমাদের সাহায্য করিবেন।

পূর্ববর্তী আয়াতে তিন হাজার ফেরেশতার সহায়তা কি যথেষ্ট নয়, এরকম প্রশ্ন করে এই আয়াতে আত্মাহুতাত্তালা জানাচ্ছেন, তিন হাজার কেনো; পঁচ হাজার চিহ্নিত ফেরেশতা দ্বারা আত্মাহুতাক সাহায্য করবেন। তবে শর্ত হচ্ছে, ধৈর্য ধারণ করতে হবে এবং তাকওয়া অবলম্বন করতে হবে। অর্থাৎ যুদ্ধে অটল থাকতে হবে এবং রসূল পাক স. এর হুকুমের বিরুদ্ধাচরণ থেকে বেঁচে থাকতে হবে।

আমি বলি, ব্যাকের গুরুত্ব বৃদ্ধি করার জন্যই এরকম প্রকাশভঙ্গি অবলম্বন করা হয়েছে। প্রথমে প্রশ্ন এবং প্রশ্নের পরপরই জবাব। অর্থাৎ তিন হাজার ফেরেশতাই কি যথেষ্ট নয়? সাথে সাথে বলা হয়েছে, হ্যাঁ তিন হাজার কেনো পঁচ হাজার ফেরেশতার সহায়তা দেয়া হবে যদি তোমরা অগ্রগন্ত হও। এবং আক্রান্তাবস্থায় অবলম্বন করো ধৈর্য এবং তাকওয়া।

জ্ঞাতব্য : তিব্বতানী এবং ইবনে মারদুবিয়া শিখিল সনদের মাধ্যমে ইজরত ইবনে আব্বাসের উক্তি উল্লেখ করেছেন, রসূল স. 'মুসাইয়িমীন' শব্দের অর্থ করেছেন, 'মোয়াল্লিমীন' — নিশানাধারী শিক্ষকবৃন্দ। তিনি (ইবনে আব্বাস) আরো বলেছেন, বদর যুদ্ধে ফেরেশতাদের নিশানা ছিলো কালো পাগড়ী এবং উহুদে তাদের নিশানা ছিলো লাল পাগড়ী।

ইবনে আব্বা শা'বা এবং ইবনে অজ্জি হাতেম শাবীর বর্ণনার সঙ্গে যুক্ত করে বলেছেন, করজ বিন জাবের বদর যুদ্ধে মুশরিকদের পরাজয় সংবাদ শুনে লজ্জিত হয়েছিলো (ফেননা বাহ্যিক দৃষ্টিতে এ একরকম অসম্ভব ছিলো)। মুশরিকদের সাহায্য করা তার পক্ষে তো সম্ভবই নয়। আর পঁচ হাজার ফেরেশতার

সাহায্যের অতিরিক্ত সাহায্যের প্রয়োজনও ছিলো না মুসলমান বাহিনীর। মুসাওয়িন অর্থাৎ ডিফ্‌ যুদ্ধ হওয়া প্রসঙ্গে কাতানা এবং জুহাক বলেছেন, ফেরেশতাগণ তাদের ঘোড়াগুলোর কপাল, গলা বিশেষভাবে চিহ্নিত করে নিয়েছিলেন। ইবনে আদী শ'বা তার মুসান্নাফ এতে আমর বিন ইসহাকের মুরসাল বর্ণনা উল্লেখ করেছে রসূল স. বদর যুদ্ধের দিন সাহাযীগণকে বললেন, তোমরাও আপনাপন নিশানা লাগিয়ে নাও। ফেরেশতারা তাঁদের লৌহ শিরোস্ত্রাণে শাদা পশমের নিশানা লাগিয়েছিলেন। এরকম বর্ণনা করেছেন ইবনে জারীর। তিনি আরো লিখেছেন, এটাই ছিলো প্রথম যুদ্ধ এবং এটাই প্রথম নিশানা লাগানোর ঘটনা। ওরওয়া বিন জোবায়ের বলেন, ফেরেশতাগণ আবলাক নামক ঘোড়ার উপরে আরোহণ করেছিলেন (শাদা কালো মিশ্রিত রং কে আবলাক বলে)। তাঁদের মন্তকে ছিলো পশমের পাগড়ী। কিন্তু হজরত আলী ও হজরত ইবনে আব্বাস বলেছেন, তাঁদের পাগড়ী ছিলো শাদা পাগড়ীর প্রান্তদেশ বুলছিল তাঁদের কড়ে। হিসাম বিন ওরওয়া এবং কালাবী বলেন, হলুদ বর্ণের পাগড়ী তাঁদের কাঁধ বরাবর বুলন্ত ছিলো।

কাতানা বলেছেন, বদর যুদ্ধে মুসলমানদেরা সুস্থির ছিলেন। অটল ছিলেন রসূল পাক স. এর নির্দেশের প্রতি। তাই আল্লাহুতায়ালা তাঁর প্রতিশ্রুতি অনুসারে পাঁচ হাজার ফেরেশতার সাহায্য প্রেরণ করেছিলেন হাসান বলেন, এই পাঁচ হাজার ফেরেশতা কিয়ামতের দিন পর্যন্ত মুসলমানদের সাহায্যকারী হয়ে থাকবেন। তবে তাঁদের সাহায্য লাভের শর্ত হচ্ছে ধৈর্য ও ভাকওয়া। হজরত ইবনে আব্বাস এবং মুজাহিদ বর্ণনা করেন, বদর ব্যতীত অন্য কোনো যুদ্ধে ফেরেশতাগণ সরাসরি অংশগ্রহণ করেন নি। তবে তাঁরা উপস্থিত থাকতেন। এ সমস্ত ক্ষেত্রে সেনাসংখ্যা বৃদ্ধি এবং সাহায্যের জন্য সদাপ্রস্তুত থাকাই ছিলো তাঁদের দায়িত্ব।

কোনো কোনো আলেম বলেছেন, বদর যুদ্ধে আল্লাহুতায়ালা মুসলমানদেরকে প্রতিশ্রুতি দিয়েছিলেন যে, যদি তোমরা সুস্থির থাকো এবং নিষেধাজ্ঞা থেকে বিরত হও, তবে সকল যুদ্ধেই সাহায্য লাভ করবে। কিন্তু আহ্মাযেব যুদ্ধ ব্যতীত মুসলমানদেরা অন্য কোনো যুদ্ধে পরিপূর্ণ সুস্থিরতা অবলম্বন করতে সক্ষম হননি। আহ্মায যুদ্ধের সময় বনু কোরাইজা এবং বনু নাজিরদেরকে অবরোধ করার সময় নেমে এসেছিলো আল্লাহুতায়ালা বিশেষ সাহায্য। হজরত আব্দুল্লাহ বিন আবু আউফা বর্ণনা করেন, আমরা বনী কোরাইজা এবং বনী নাজিরকে অবরোধ করলাম। কিন্তু জয়লাভ করতে সক্ষম হলাম না। রসূল স. পানি চাইলেন কিন্তু পেলেন না। হজরত জিবরাইল এসে বললেন, তোমরা রণসজ্জা ত্যাগ করেছে। অথচ দেখো ফেরেশতাগণ এখনো অস্ত্রসজ্জিত। একথা শুনে রসূল স. একটি বস্ত্র চেয়ে নিয়ে তাঁর আপন মন্তক বস্ত্রাচ্ছাদিত করলেন। সকলকে কাছে ডাকলেন। আমরা প্রস্তুত হলাম এবং কোরাইজা ও নাজিরদের বস্তিতে গিয়ে পৌছলাম।

আমাদের সাহায্যকারী হিসেবে ছিলেন তিন হাজার ফেরেশতা। সহজেই জয়লাভ করলাম আমরা।

জুহাক ও ইকরামা বলেছেন, পূর্ববর্তী আয়াতটি উহ্ম যুদ্ধ সম্পর্কিত (বদর সম্পর্কিত নয়)। উহ্ম যুদ্ধে সাহায্যীপণ অটলতা ও সাবধানতার প্রকৃষ্ট নিদর্শন বক্তার রাখতে সক্ষম হননি বলে আন্তাহুতায়ালার প্রতিশ্রুত সাহায্য পাননি। সুজাহিল ও জুহাক বলেছেন, বদরের পরাজয় কামেরদেরকে কিঞ্চিৎ ক্রুর তুলেছিলো তাই উহ্মে এসেছিলো তারা প্রতিশোধম্পূহা পূর্ণ করতে। বদরের মতো উহ্মেও রসূল স. অটল ছিলেন। ছিলেন আন্তাহুতায়ালার নির্দেশের প্রতি সমর্পিতপ্রাণ। তাই জিব্বাইল এবং মিকাইল ছিলেন তাঁর সাহায্যকারী। হজরত সা'দ বিন আবী ওয়াক্কাস বর্ণনা করেন, উহ্মের দিন আমি রসূল স. এর সাহায্যকারী রূপে স্বেতবস্ত্র পরিহিত দুই ব্যক্তিকে যুদ্ধ করতে দেখেছি। যুদ্ধের আগে ও পরে কখনো আমি তাদেরকে আর দেখিনি। এই দুইজন ছিলেন হজরত জিব্বাইল এবং হজরত মিকাইল। বোখারী, মুসলিম।

মোহাম্মদ বিন ইসহাক বর্ণনা করেন, রসূল স. থেকে সবাই ছিলেন দূরবর্তী। তাঁর কাছে ছিলেন কেবল সা'দ বিন মালেক। তিনি তাঁর নিষ্কোপ করছিলেন। এক যুবক তাঁর সংগ্রহ করে দিচ্ছিলেন, তাঁর শেষ হয়ে গেলে এক যুবকের আকৃতিতে হজরত জিব্বাইল তাঁর এনে মিলেন। বললেন, আবু ইসহাক নিষ্কোপ করো। যুদ্ধ শেষ হলে ওই যুবকটিকে আর দেখা গেলোনা।

সূরা আলে ইমরান : আয়াত ১২৬, ১২৭

وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ إِلَّا بُشْرَىٰ لَكُمْ وَلَسَطَمَيْنَ تُلَوِّكُم بِهِ، وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ لِيَقْطَعَ طَرَفًا مِّنَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَوْ يَكْبِتَهُمْ فَيَنْقَلِبُوا خَاسِرِينَ ۝

□ তোমাদের জন্য সুসংবাদ ও তোমাদের চিন্তা-প্রশান্তি-হেতু আন্তাহু ইহা করিয়াছেন — এবং সাহায্য শুধু পরাক্রান্ত প্রজামর আন্তাহুরে নিকট হইতেই হয়।

□ সত্য প্রত্যাখ্যানকারীদের এক অংশকে নিকট করার অথবা লোপিত করার জন্য; ফলে তাহারা নিরাশ হইয়া ফিরিয়া যায়।

প্রকাশ্য উপকরণের মাধ্যমে শিক্ষিত হওয়া মানুষের স্বভাব। তাই আন্তাহুতায়ালার প্রকাশ্য উপকরণ হিসেবে ফেরেশতার সাহায্যতার কথা উল্লেখ করেছেন যাতে নিশ্চিন্তি ও স্বস্তি লাভ হয়। বহুতপক্ষে মানুষ ও ফেরেশতা

সবকিছুই আল্লাহুতায়ালার সৃষ্টি। তিনি কখনো মাধ্যমে কখনো বিনা মাধ্যমে সাহায্য সাহায্যতা প্রদান করেন। আবার কাউকে রাখেন সাহায্যবিহীন। তিনি সাহায্য করেন নিজস্ব অনুগ্রহের কারণেই এরকম করতে তিনি বাধ্য নন। তিনি সর্বজ্ঞ, প্রবল পরাক্রান্ত ও প্রজাময়।

জাতব্য : হজরত আরাজ আশআরী বর্ণনা করেছেন, আমি ইয়ারমুকের যুদ্ধে উপস্থিত ছিলাম। সেনানায়ক ছিলেন পাঁচজন — হজরত আবু ওবায়দা, হজরত ইয়াজিদ বিন আবু সুফিয়ান, হজরত ইবনে হাসান, হজরত খালিদ বিন ওমীদ এবং হজরত আইয়াজ। হজরত ওমর নির্দেশ দিয়েছিলেন প্রধান সেনাপতি হবেন হজরত আবু ওবায়দা। আমরা হজরত ওমরকে লিখলাম, সামনে মৃত্যু। সাহায্য প্রেরণ করুন। হজরত ওমর প্রত্যুত্তরে লিখলেন, তোমাদের চিঠি পেয়েছি। তোমরা সাহায্য আবেদন করেছো। কিন্তু আমি তোমাদেরকে এমন এক সজ্ঞার নিকট সাহায্যপ্রার্থী হতে বলছি, যার সেনাবাহিনী সর্বক্ষণ বিদ্যমান। সেই পবিত্র আল্লাহুতায়ালার শরণ বাধা করো। বদর যুদ্ধে রসূল স. এর যুদ্ধোপকরণ এবং সেনাসংখ্যা তোমাদের চেয়েও কম ছিলো। তবু তাঁরা বিজয়ী হয়েছিলেন। পরে পাঠ মাত্র যুদ্ধে লিপ্ত হও। আমার নিকট থেকে কোনো সাহায্যের অপেক্ষা করো না। পরে পাঠ মাত্র আমরা যুদ্ধে ঝাঁপিয়ে পড়লাম। শত্রুদেরকে তাক্রিরে নিয়ে গেলাম চার ফারসাখ দূরে।

কাফেরদের একটি দলকে নিশ্চিহ্ন অথবা লক্ষিত করার কথা বদর যুদ্ধ প্রসঙ্গে অথবা উহুদ যুদ্ধের প্রসঙ্গে বলা হয়েছে। বদরে কাফেরদের সত্তরজন নেতা মারা যায় এবং বন্দী হয় সত্তরজন। উহুদ যুদ্ধে কাফেরদের বোলজন নেতা মারা গিয়েছিলো। প্রথমে বিজয় ছিলো মুসলমান বাহিনীর অনুকূলে। কিন্তু পরে রসূল পাক স. এর নির্দেশ পালনে শিথিলতার কারণে বিজয় পর্ববসিত হয়েছিলো পরাজয়ে।

নিরাশ করে ফিরিয়ে দেয়ার অর্থ কঠোরভাবে পশ্চাদাপসরণে বাধ্য করা। কামুল আছে বলা হয়েছে, এর অর্থ অপদস্থ করা, ধ্বংস করা, প্রবল রোষের সাথে ফিরিয়ে দেয়া, লাঞ্ছনার নিপতিত করে দেয়া ইত্যাদি। আমি বলি, এসমস্ত কবাই এক্ষেত্রে প্রযোজ্য। আল্লাহুতায়ালার তাঁর সাহায্যের মাধ্যমে কাফেরদের কাউকে ধ্বংস করে দেন এবং অবশিষ্টদেরকে পরাজিত ও বিতাড়িত করেন।

মুসলিম এক ইমাম আহমদ হজরত আনাস থেকে বর্ণনা করেছেন, উহুদ যুদ্ধে রসূল স. আহত হয়েছিলেন। তাঁর সামনের মাঁত ভেঙে গিয়েছিলো এবং পবিত্র অবয়ব হয়েছিলো রক্তাক্ত। তখন তিনি স. বলেছিলেন, এই সম্প্রদায় কিভাবে সন্তানুসারী হতে পারবে, যারা তাদের নবীর সাথে এরকম আচরণ করে — যে নবী তাদেরকে আল্লাহুতায়ালার দিকে আহ্বান করছেন। তখন নিম্নের আয়াত অবতীর্ণ হয়েছে।

لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ أَوْ يُعَذِّبَهُمْ فَإِنَّهُمْ
ظَالِمُونَ ۝ وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمُوتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ يَغْفِرُ لِمَن يَشَاءُ
وَيُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ ۗ وَاللَّهُ عَفُورٌ رَّحِيمٌ ۝

□ এবং তিনি তাহাদের প্রতি ক্ষমা পরবশ হইবেন অথবা তাহাদিগকে শাস্তি দিবেন এই বিষয়ে তোমার করণীয় কিছুই নাই, কারণ তাহারা নীমান্বেনকারী।

□ আসমান ও ভূমিনে যাহা কিছু আছে সমস্ত আল্লাহেরই। তিনি যাহাকে ইচ্ছা ক্ষমা করেন এবং যাহাকে ইচ্ছা শাস্তি দান করেন। আল্লাহ ক্ষমাশীল, পরম দয়ালু

এই বিষয়ে তোমার করণীয় কিছুই নাই এ প্রসঙ্গে ইমাম আহমদ ও ইমাম বোখারীর মাধ্যমে হজরত ইবনে ওমর থেকে বর্ণিত হয়েছে, তিনি বলেছেন, আমি নিজে রসূল স. কে বলতে শুনেছি, তিনি স. বলেছেন, হে আল্লাহ, অমুক ব্যক্তির উপর লানত বর্ণন করো অন্য বর্ণনায় এসেছে, রসূল স. মোচা করলেন, হে আল্লাহ! আবু সুফিয়ানের উপর অভিসম্পাত বর্ণন করো। হাবেছ বিন হিসামের উপর অভিসম্পাত বর্ণন করো। সোহেল বিন আমর এবং সাফওয়ান বিন উমাইয়্যার উপরও লানত বর্ণন করো। পরবর্তীতে এরা সকলেই তওবা করেছিলেন। বোখারী হজরত আবু হোরায়রা থেকেও এরকম হাদিস বর্ণনা করেছেন।

শায়েখ ইবনে হাজার উপরোক্ত হাদিস দু'টিকে মিলিয়ে দিয়েছেন। রসূল স. এর বদমোহরার পরিশ্রেক্ষিতেই আল্লাহুতায়ালার তাঁকে জানিয়েছেন যে, এ বিষয়ে তোমার করণীয় কিছুই নেই।

সাইদ বিন মুসাইয়েব এবং মোহাম্মদ বিন ইসাহাক বর্ণনা করেছেন, উহল প্রান্তরে যখন কাকেরেরা শহীদগণের নাক, কান ও অন্যান্য অঙ্গপ্রত্যঙ্গ কেটে নিষিদ্ধো, তখন রসূল স. এবং সাহাবায়ে কেরাম বললেন, আল্লাহুপাক আমাদেরকে বিজয় দান করলে আমরাও এরকম করবো। তখন এই আয়াত নাজিল হয় বিভিন্ন বর্ণনার এসেছে, রসূল স. যখন তাদেরকে সম্মুখে ধ্বংস করার জন্য দোয়া করতে ইচ্ছা করলেন, তখন এই আয়াত নাজিল হয়েছে। কারণ, আল্লাহুতায়ালার জানতেন, পরবর্তীতে তাদের অনেকেই মুসলমান হয়ে যাবে।

অপর একটি বর্ণনা এই বর্ণনার আপাতবিরুদ্ধ বলেই মনে হয়। হজরত আবু হোরায়রার মাধ্যমে ইমাম মুসলিম বর্ণনা করেছেন, রসূল স. ফজরের নামাজে

পড়তেন, ‘আল্লামা হুসাইন আল-রাযাল ওয়া জাকওয়ান ওয়া উসাইয়া’ অতঃপর আল্লামা হুতায়াল। এই আয়াত নাজিল করেন। তখন রসূল স. বদদোয়া বন্ধ করে দেন। বিরে হাউনার ঘটনার কারণেই রসূল স. বদদোয়া করতেন। তিনি স. ওই গোত্রসমূহের নিকট প্রবেশ করেছিলেন সত্তর জন ফোরআন আবৃত্তিকারক (ক্বারী)। তাঁদের নেতা ছিলেন মানজার বিন আমর। আমের বিন তোফায়েল প্রতারণার মাধ্যমে তাঁদেরকে হত্যা করেছিলেন। এই ঘটনায় রসূল স. অত্যন্ত ব্যথিত হয়েছিলেন এবং মাসাধিক কাল ধরে নামাজে তাঁদের জন্য বদদোয়া করেছিলেন। হাফেজ ইবনে হাজ্জার এই বর্ণনাটিকে মানরাজ করে দিয়েছেন (যে হাদিসের মধ্যে বর্ণনাকারী তার নিজের অথবা সাহাবী বা তাবেয়ীর উক্তি প্রক্ষেপিত করেন তাকে মানরাজ বলে)। এই মরফিয়ারক ঘটনাটি ঘটেছিলো উম্ম যুত্তের চারমাস পয়। হতে পারে উম্ম এবং বিরে হাউনা দু’টি ঘটনাকে লক্ষ্য করেই এই আয়াত নাজিল হয়েছে। কিছু বোখারী তার ইতিহাসে এবং ইবনে ইসহাক সালাম বিন আবদুল্লাহ বিন ওমর থেকে বর্ণনা করেছেন, এই আয়াত অবতীর্ণ হওয়ার কারণ এই ঘটনাটি — এক কোরাইশ ব্যক্তি রসূল স. এর খেদমতে উপস্থিত হয়ে বললো, তুমি একক বার একক কথা বলো। একবার নিষেধ করো, আবার আদেশ করো। এই কথা বলে সে অবজ্ঞাভরে মুখ ফিরিয়ে নিলো এবং পৃষ্ঠ প্রদর্শন করলো। রসূল স. অগ্রসর হলেন এবং অপপ্রার্থনা করলেন। তখন এই আয়াত নাজিল হয়েছে। পরে ওই ব্যক্তি মুসলমান হয়ে গিয়েছিলেন। বর্ণনাটি মুরসাল ও গরীব।

আল্লামা হুতায়াল। ওই সীমালাংঘনকারীদেরকে শাস্তি দিতে পারেন, নাও দিতে পারেন। তারা মুসলমান হয়ে গেলে তোমরা সকলে আনন্দিত হবে। অথবা অবিধানে দূরপাল থাকার কারণে তাদেরকে শাস্তি দিলে তোমরা বস্তি লাভ করবে। আল্লামা হুতায়াল। তাই জানিয়ে দিয়েছেন, তাদের প্রতি রহম করা বা শাস্তি দেয়ার ব্যাপারে আল্লামা হুতায়াল। চূড়ান্ত সিদ্ধান্তদানকারী। এক্ষেত্রে তোমার করণীয় কিছু নেই। তাদেরকে ভয় প্রদর্শন করা অথবা তাদের বিরুদ্ধে যুদ্ধে লিপ্ত হওয়ার আদেশ প্রতিপালন করতে হবে, পরিণাম নির্ধারণ করবেন আল্লামা হুতায়াল। ইমাম তাকতাজানী রসূল স. এর প্রতি অবতীর্ণ এ নির্দেশনাটিকে সকল মুসলমানের উপর সাধারণভাবে প্রযোজ্য বলেছেন।

আমি বলি, এই আয়াতটিকে পূর্ববর্তী আয়াতের সঙ্গে সংযুক্ত করলে অর্থ দাঁড়াবে এরকম, আল্লামা হুতায়াল। বদরে তোমাদেরকে একারণে সাহায্য করেছেন যে, কাফেরদের একটি দলকে তিনি ধ্বংস করে দেবেন অথবা পরাজয়ের মাধ্যমে তাদের একটি দলকে নিষ্ক্রিয় করে দেবেন কিংবা মুসলমান হয়ে যাওয়ার কারণে তাদেরকে রহমত দান করবেন নয়তো তাদেরকে শাস্তি দেবেন। এখানে কাফেরদের চারটি অবস্থা বর্ণিত হয়েছে। অপপ্রার্থনা থেকে বিরত রাখার কারণেই ‘তোমার করণীয় কিছুই নাই,’ এই আপত্তিসূচক বাক্যটি নাজিল হয়েছে।

আকাশ ও পৃথিবীর সকলকিছুই আল্লাহ্‌তায়ালার অধিকারধীন। তিনি তাউকে ক্ষমা করতে চাইলে ইসলামে প্রবেশের সুযোগ করে দেবেন কারো জন্য নির্ধারণ করবেন শাস্তি। তবে আল্লাহ্‌তায়ালার কাউকে শাস্তি দিতে বাধ্য নন। তিনি ক্ষমাশীল ও পরম দয়ালুপরবশ। কাজেই অপপ্রার্থনার দিকে অগ্রসর হওয়া না।

ফারইয়ানী মুজাহিদের উক্তি উল্লেখ করে বলেছেন, মানুষ মূল্য পরিশোধের একটি সময় নির্ধারণ করে ঋণ বিক্রয় করে থাকে এবং যখন পরিশোধের সময় এসে যায় তখন এরকম হয় যে, হুততো অধিক মূল্য পরিশোধ করে কিংবা পরিশোধের সময়সীমা বাড়িয়ে দেয়। এই প্রেক্ষিতটি বিবেচনার রেখে নিম্নের আয়াত অবতীর্ণ হয়েছে।

সূরা আলে ইমরান : আয়াত ১৩০, ১৩১, ১৩২, ১৩৩

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُونُوا الرِّبَا أَعْدَاءَ مُضَاعَفَةٍ ۖ وَاتَّقُوا اللَّهَ ۖ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ۝ وَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ ۝ وَ أَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ۝ وَ سَارِعُوا إِلَىٰ مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ وَجَنَّةٍ مَّرْصُومًا السَّمُوتِ وَالْأَرْضِ ۖ أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ ۝

□ হে বিশ্বাসিগণ! তোমরা চক্রবৃদ্ধি হারে সুদ খাইওনা এবং আল্লাহকে ভয় কর যাহাতে তোমরা সফলকাম হইতে পার।

□ এবং তোমরা সেই অগ্নিকে ভয় কর যাহা সত্য প্রত্যাখ্যানকারীদের জন্য প্রস্তুত করা হইয়াছে।

□ তোমরা আল্লাহ ও রসূলের আনুগত্য কর যাহাতে তোমরা কৃপা লাভ করিতে পার।

□ তোমরা ধীর প্রতিপালকের নিকট হইতে ক্ষমা এবং জাল্লাভের জন্য প্রতিযোগিতা কর, যাহার বিলুপ্তি আশমান ও জমিনের ন্যায়, যাহা প্রস্তুত করা হইয়াছে লাবধানীদের জন্য;

চক্রবৃদ্ধি হারে সুদ খেয়োনা - এর অর্থ এই নয় যে, চক্রবৃদ্ধি সুদ ছাড়া অন্য সুদ বৈধ। বরং সুদ কম হোক বেশী হোক অর্থ্যাৎ যে প্রকৃতিরই হোকনা কেনো সকল সুদই হারাম। এছাড়া আল্লাহকে ভয় করতে বলা হয়েছে, যদি সফলতা বা মুক্তি কাম্য হয়। ভয় করতে বলা হয়েছে সেই অগ্নিকে যা কাফেরদের জন্য

নির্দিষ্ট। বায়বায়ী জিবেছেন, আশুন গ্রন্থিত করে রাখা হয়েছে কাফেরদের জন্য এবং গোনাহ্‌গার বিশ্বাসীদের জন্য।

আমি বলি, কাফেরদের জন্য প্রস্তুতকৃত আশুন এবং পাপিষ্ঠ বিশ্বাসীদের জন্য আশুন এক নয়। তবে এখানে এই ইঙ্গিত করা হয়েছে যে, সূর অস্তরে একত্রকম ভঙ্গনার সৃষ্টি হবে যা অধিকাংশ ক্ষেত্রেই কুফরীতে উপনীত করে। ভাফসীয়ে মাদারেকে বলা হয়েছে, ইমাম আবু হানিফা বলেছেন, এই আয়াতটি কোরআনের সবচেয়ে ভীতিকর আয়াত। আত্মাহ্র নির্দেশ লংঘন করলে বিশ্বাসীদেরকে এখানে ওই আশুনের ভয় দেখানো হয়েছে, যা অবিশ্বাসীদের জন্য নির্ধারিত। এর পরেই আত্মাহ্রতায়ালার কৃপা লাভের শর্ত হিসাবে বলা হয়েছে, আত্মাহ্র ও তাঁর এসুনেব

আনুগত্য করতে হবে। প্রকৃত পক্ষে দোজখের আশুন সকল অবস্থায় কাফেরদের জন্যই। পাপী মুমিনগণ সেখানে প্রবিষ্ট হলেও সাময়িকভাবে হবে। আর অবিশ্বাসীদের জন্য নির্ধারিত আশুন এবং পাপী বিশ্বাসীদের জন্য নির্ধারিত আশুন পৃথক প্রকৃতির। এই আয়াতের মর্ম মারজিয়া ফেরকার বিশ্বাসবিরোধী। মারজিয়াদের মত এই যে, ইমান থাকলে গোনাহ্‌ দ্বারা কোনো ক্ষতি হয় না।

এর পরে বলা হয়েছে, ক্ষমা ও জালালের জন্য প্রতিযোগীতা করতে। হজরত ইবনে আব্বাস বলেছেন, ক্ষমার দিকে ধাবিত হওয়ার অর্থ ইসলামের দিকে ধাবিত হওয়া। ইকরামা বলেছেন, আত্মাহ্র দিকে ধাবিত হওয়া। অর্থাৎ ক্ষমা অর্থ ইসলাম অথবা তওবা। হজরত আলী বলেছেন, করজ আদায় করা এবং হজরত আনাস বিন মালেক বলেছেন, নামাজের তাকবীরে উলা (প্রথম তাকবীর) আয়াতে রাখা। এসময় মতামতের শেষ ফল এই যে, ক্ষমা বা মাগফিরাত অর্থ এমন বিশ্বাস, উত্তম চরিত্রাবলী এবং পুণ্যকর্ম বার মাধ্যমে পাপ সমূহের ক্ষমা, পোজখ থেকে মুক্তি এবং রহমতের সুশীতল ছায়া লাভ হয়। এ প্রসঙ্গে ইতোপূর্বে হজরত আবু উমামো বর্ণিত একটি হাদিসে এরকম বলা হয়েছিলো, অক্ষমতা আগমনের পূর্বে সংকর্ম সম্পাদন করো। হজরত আবু হোরায়রা বর্ণনা করেন, রসূল স. বলেছেন, সাতটি বিষয়ের সম্মুখীন হওয়ার আগেই আমল সম্পাদন করো। এমন দরিদ্রতা বা অনামনক করে, এমন সম্পদ যা অহংকার নিয়ে আসে, এমন ব্যাধি যা দুষ্টতাবিরোধী, এমন হাটোখর্ষ বার্দকা যা বিশৃঙ্খল ঘটায়, আকস্মিক মৃত্যুর, অথবা দাজ্জালের। এ সমস্ত পরিস্থিতি আগমনের প্রতীক্ষা করা নিকৃষ্ট আচরণের অন্তর্ভুক্ত। সবচেয়ে বেশী ভীতিকর ও ভয়ংকর বিপদ হচ্ছে কিয়ামত তিরমিজি, হাকেম।

বেহেশতের বিস্তৃতি আকাশ পৃথিবীর বিস্তৃতির মতো — এটি হচ্ছে উপমা। প্রকৃতপক্ষে বেহেশতের প্রশস্ততা এর চেয়ে বেশী। মানুষের জ্ঞান অনুযায়ী বেহেশতের প্রশস্ততার উপমা এখানে দেয়া হয়েছে। অন্য আয়াতে যেমন বলা

হয়েছে, 'বলিনীনা খীহা মা দামতিস সামাওয়াতি ওয়ালা আবহ' — এখানে জান্নাতে বসবাসের স্থায়িত্বকে আকাশ ও পৃথিবীর স্থায়িত্বের সঙ্গে তুলনীয় করা হয়েছে। কারণ সর্বসাধারণের বিবেচনায় আকাশ ও পৃথিবী সর্বাপেক্ষা অধিক স্থায়ী।

ইমাম বাপবী লিখেছেন, হজরত আনাস বিন মালেককে জিজ্ঞেস করা হয়েছিলো, জান্নাত আকাশে না পৃথিবীতে? তিনি উত্তর দিয়েছিলেন, আকাশ ও পৃথিবীতে কিভাবে জান্নাতের সংকুলান হতে পারে এরপর প্রশ্ন করা হয়েছিলো, তবে কোথায়? তিনি জবাব দিয়েছিলেন, সপ্তম আকাশের উপরে এবং আরশের নিচে।

কাতাদা বলেছেন, সাহাবীগণ মনে করেন, জান্নাত সপ্তম আকাশের উপরে এবং জাহান্নাম সপ্তত্তর মাটির নিচে। আবু শায়েখ আজিমা গ্রন্থে আবু জা'রা সূত্রে হজরত আবদুল্লাহর উক্তি উল্লেখ করেছেন এরকম, জান্নাত সকল কিছুর উপরে, সাত আসমানেরও উপরে। আর দোজখ সবচেয়ে নিচে, সপ্তত্তর জমিনেরও নিচে। মুত্তাকীদের (সাবধানীদের) জন্যই বেহেশত নিধাচিত। ওই ব্যক্তি মুত্তাকী, যিনি কুখব্তি থেকে মুক্ত, তিনি আল্লাহ ব্যতীত অন্য কোনো কিছুকে অন্তরে স্থাপন করেন না। মুত্তাকীগণ সরাসরি এবং পাপী বিশ্বাসীগণ শাস্তির মাধ্যমে পাপক্ষয়ের পর জান্নাত লাভের অধিকার লাভ করবেন। তাঁদের জান্নাত পৃথক একত্বেরও হতে পারে।

সূরা আলে ইমরান : আয়াত ১৩৪

الَّذِينَ يُنْفِقُونَ فِي السَّرَّاءِ وَالضَّرَّاءِ وَالْكُطُوبِ وَالْغَيْظِ وَالْعَافِينَ
عَنِ النَّاسِ، وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ۝

□ বাহারা সম্বল ও অসম্বল অবস্থায় ব্যয় করে এবং বাহারা ক্রোধ সংবরণকারী এবং মানুষের প্রতি ক্ষমাশীল, আল্লাহ সংকর্ম পরায়নদিগকে ভালবাসেন;

'আসসররাই' অর্থ এই আশান যা সম্পদের কারণে অর্জিত হয়। আর 'আদদররাই' অর্থ সম্পদের স্বল্পতা 'কাসুস'। ইমাম বাপবী লিখেছেন, জান্নাত লাভের অধিকার তাকওয়া অবলম্বনকারীরা অর্জন করবেন — আর তাঁদের প্রথম বৈশিষ্ট্য হচ্ছে দানশীলতা। এই আয়াতে সে কথাই বলা হয়েছে। রসুল স. এরশাদ করেছেন, দানশীল ব্যক্তি আল্লাহর, বেহেশতের এবং মানুষের অধিক নৈকট্যধারী এবং দোজখ থেকে দূরবর্তী। আর কৃপণ ব্যক্তি আল্লাহ, বেহেশত এবং মানুষ থেকে দূরবর্তী, কিন্তু দোজখের নিকটবর্তী। মুখ দাতা কৃপণ আবেদের চেয়ে উত্তম। তিবয়িহি। এই হাদিস বর্ণিত হয়েছে হজরত আবু হোরাইরার মাধ্যমে।

যোগ্য বর্ণিত হাদিসে কৃপণ আরবদের পরিবর্তে কৃপণ আলেম শব্দ এসেছে। এরকম হাদিস বর্ণনা করেছেন, বায়হাকী হজরত জাবের থেকে এবং তিবরানী হজরত আয়েশা থেকে। হজরত ইবনে আব্বাসের মারফু বর্ণনায় এসেছে, দানশীলতা আল্লাহুতায়ালার সবচেয়ে বড় বৈশিষ্ট্য। ইবনে নাজ্জার।

রসূল স. এরশাদ করেন, দানশীলতা জালালের কৃষ্ণসমূহের মধ্যে একটি বৃক্ষ, যার শাখাপ্রশাখগুলো পৃথিবী পর্যন্ত বিস্তৃত। যে ব্যক্তি এসমস্ত শাখা প্রশাখার একটি ধারণ করবে, সে দে.জন্ম থেকে দূরবর্তী হয়ে বাবে। এরকম বর্ণনা করেছেন দারা কুতনী ও বায়হাকী, হজরত আলী এবং হজরত আদী থেকে, বায়হাকী আবু হোরায়রা থেকেও এরকম বর্ণনা করেছেন। আবু নাইম বর্ণনা করেছেন হজরত জাবের এবং হজরত আবু সাঈদ থেকে। ইবনে আসাকের হজরত আনাস থেকে এবং দায়লামী হজরত মুআজ থেকে।

হজরত আবু হোরায়রা বর্ণনা করেছেন, রসূল স. এরশাদ করেন, এক দিরহাম একলক্ষ দিরহামের বাজী ঘেরে দিয়েছে। একজন আরজ করলেন, হে আল্লাহর রসূল স. এটা কিরকম? তিনি স. বললেন, অত্যন্ত সম্পদশালী এক লোক একলক্ষ দিরহাম দান করলো। দুই দিরহামের মালিক আরেক ব্যক্তি দান করলো একটি দিরহাম। তাঁর এই একটি দিরহাম ওই একলক্ষ দিরহাম অপেক্ষা উত্তম। নাসাই, ইবনে খাতিমা, ইবনে হাক্কান, হাকেম হাকেম একে বিত্ত বলতেন।

বেহেশতের অধিকারী ব্যক্তিদের আরেকটি বৈশিষ্ট্য, কোথ সংবরণ। এ সম্পর্কে রসূল স. এরশাদ করেছেন, যে ব্যক্তি ক্ষমতা থাকা সত্ত্বেও তার ক্রোধকে সংবরণ করবে, আল্লাহ তার অন্তরকে ইমান ও আমান দ্বারা পরিপূর্ণ করে দেবেন। আহমদ, আবদুর রাজ্জাক, ইবনে আবিদ দুনিয়া। যোগ্য হজরত আনাসের মারফু বর্ণনায় উল্লেখ করেছেন, ক্ষমতা প্রয়োগের পূর্ণ সুযোগ থাকা সত্ত্বেও যে ব্যক্তি তার গোবের প্রচণ্ডতাকে সত্ত্বা করে ফেলবে, কিরামতের দিন আল্লাহ তাকে সকলের সামনে উপস্থিত করে তার ইচ্ছামতো ছয় নির্বাচিত করে নিতে বলবেন।

ইবনে আবিদ দুনিয়া হজরত ইননে ওমরের মারফু হাদিসে বলাছেন, আল্লাহুশাক রোয দমনকারীদের দোষ গোপন রাখেন।

বেহেশতিদের তৃতীয় বৈশিষ্ট্য ক্ষমশীলতা। বাদী এবং গোলামদের প্রতি ক্ষমশীল হওয়া অথবা ন্যায়বিরোধী এবং অসুন্দর আচরণকারীদেরকে ক্ষমা করা। বর্ণনা করেছেন জায়েদ বিন আসলাম ও মুকাতিল। রসূল স. এরশাদ করেছেন, আমার উম্মতের মধ্যে এরকম লোক হবে অল্প সংখ্যক। আল্লাহুই তাদের হেফাজতকারী। সাবলাবী, মুকাতিল থেকে এবং বায়হাকী ইবনে মালেক থেকে এরকম বর্ণনা করেছেন।

'আল মুহাম্মদীন' এর লাম বর্ণটি এই উম্মতের বৈশিষ্ট্যাবলীকে সম্পূর্ণ করেছে। অথবা এই আয়াতের প্রথমে বর্ণিত সমস্ত উম্মতকে অন্তর্ভুক্ত করেছে।

সুকিয়ান সওরী বলেছেন, মন্দ আচরণকারীর প্রতি উত্তম আচরণ করাই এহসান। উত্তম আচরণকারীর প্রতি উত্তম আচরণ করাও এহসান। হজরত ওমর থেকে বর্ণিত হয়েছে, যখন হজরত জিব্রাইল আ. রসুলুল্লাহ স. এর নিকট এহসানের অর্থ জানতে চেয়েছিলেন, তখন তিনি স. বলেছিলেন, এহসান (উত্তম ইবাদত) হচ্ছে, তুমি এমনভাবে আপন প্রতিপালকের ইবাদতে নিগ্ন হও যেমন তুমি তাঁকে দেখছো। অথবা এরকম মনে করো তিনি তো অবশ্যই তোমাকে দেখছেন।

আমি বলি, আহলে এহসান বলতে সুফিয়ায়ে কেরামকে বোঝানো হয়েছে। ফানায়ে নফস (কু প্রতির বিলীনতা)ই এখানে উদ্দেশ্য। অহংকার, ঘৃণা, বিবাদ, কুপণতা — এসমস্ত মন্দ বৈশিষ্ট্যসমূহ গজবকে অবধারিত করে। এখানে ফানায়ে কল্বের (অস্তরের কামনা বাসনার বিলীনতা) ইশিতও রয়েছে। কল্বের ফানা হলে মানবতার সাধারণত্বের যবনিকা উন্মোচিত হয়। সকল কার্যের প্রকৃত কর্তা যে আল্লাহুতায়ালাই তা সম্যক পরিচুট হয়ে উঠে। তখন মানুষকে অভিযুক্ত করার মনোবৃত্তি আর থাকে না। লক্ষ্য থাকে কেবল আল্লাহুতায়ালায় হুকুমের দিকে। সম্পদের স্বচ্ছতা এবং পর্যাপ্ততা — এই দুই অবস্থাতেই তখন দানশীলতা প্রবহমান রাখা সম্ভব হয়। আল্লাহুতায়ালাই অধিক জ্ঞাত।

এ পর্যন্ত বর্ণিত হয়েছে আহলে তাকওয়া এবং আহলে এহসানদের বৈশিষ্ট্যাবলী। এখন বর্ণিত হচ্ছে গোনাহগার মুসলমানদের বৈশিষ্ট্য সমূহ যারা তওবার মাধ্যমে তাকওয়ায় সঙ্গে সংশ্লিষ্ট হন।

সূরা আলে ইমরান : আয়াত ১৩৫

وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاجِشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ تَأْسَتُّوا
وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا مَنَظَرًا أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ تَأْسَتُّوا
وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا مَنَظَرًا أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ تَأْسَتُّوا
وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا مَنَظَرًا أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ تَأْسَتُّوا

□ যাহারা কোন অশ্লীল কার্য করিয়া ফেলিলে অথবা নিজেদের প্রতি জুলুম করিলে আল্লাহকে স্মরণ করে এবং নিজেদের পাপের জন্য ক্ষমা প্রার্থনা করে। আল্লাহ ব্যতীত কে পাপ ক্ষমা করিবে? এবং তাহারা যাহা করিয়া ফেলে জানিয়া চিনিয়া তাহাই করিতে থাকেন।

অশ্লীল কার্য (ফাহেশা) অর্থ ভদ্রীয়া গোনাহ (বড় অপরাধ)। হজরত জাবের বলেছেন, ফাহেশা অর্থ ব্যভিচার (জেনা)। হজরত ইবনে মাসউদ বলেছেন, মুসলমানগণ আরজ করলেন, হে আল্লাহর রসুল! আমাদের চেয়ে তো বনী ইসরাইলেরাই আল্লাহর দৃষ্টিতে অধিক সন্মানীয়। তারা রাতে গোনাহ করলে

সকালে তাদের দরোজার চৌকাঠে গোনাহের কথা লিপিবদ্ধ দেখতে পেতো। গোনাহের ক্ষতিপূরণ স্বরূপ তারা নিজেদের নাক অথবা কান কেটে ফেলতো। একথা শুনে রসুল স, মীর হইলেন তখন এই আয়াত নাজিল হয়।

আজ্ঞা বলেছেন, এই আয়াত নাবহান নামক এক খেজুর বিক্রেতার কারণে অবতীর্ণ হয়েছে। তার ডাক নাম ছিলো আবু মাবাদ। খেজুর বিক্রয়কালে একদিন এক সুন্দরী রমণী তার নিকট খেজুর কিনতে এলো। সে ভণিতা করে বললো, এই খেজুরগুলো খারাপ। আমার ঘরে ভাগো খেজুর আছে। একথা বলে নাবহান রমণীটিকে তার ঘরে এনে নিজের দিকে আকর্ষণ করলো এবং তাকে চুমু খেলো। রমণী বলে উঠলো 'ইজাকিন্দাহ' — আল্লাহকে ভয় করো! নাবহান তৎক্ষণাৎ তাকে ছেড়ে দিলো এবং অত্যন্ত লজ্জিত হয়ে রসুল স, এর দরবারে এলো। তখন এই আয়াত নাজিল হয়।

মুকাতিল ও কালাবী থেকে বর্ণিত হয়েছে, রসুল স, এক আনসার ও এক সাকাফীর মধ্যে বন্ধুত্ব প্রতিষ্ঠিত করে দিয়েছিলেন। সাকাফী রসুল স, এর সঙ্গে এক যুদ্ধ গিয়েছিলেন। আনসারের মাযিত্ব ছিলো তার এবং আনসার পরিবারেব তত্ত্বাবধান করা। একদিন আনসার রাজার থেকে গোশত কিনে আনলেন। সাকাফীর স্ত্রী যখন গোশত নিতে এলেন তখন আনসারী তার প্রতি আকৃষ্ট হয়ে পড়লেন এবং তাঁকে চুমু খেলেন। সাকাফীর স্ত্রী বলে উঠলেন, 'ইজাকিন্দাহ' — আল্লাহকে ভয় করো! তিনি লজ্জিত হলেন এবং পাহাড়ের দিকে চলে গেলেন। সাকাফী গৃহে প্রত্যাবর্তন করলে তাঁর স্ত্রী আনুপূর্বিক ঘটনা বর্ণনা করে বললেন, আল্লাহ এরকম তাইয়ের প্রতিপালন যেনো না করেন। সাকাফী তখন খুঁজতে খুঁজতে পাহাড়ের দিকে গিয়ে দেখলেন লজ্জিত আনসারী পাহাড়ে পাহাড়ে ঘুরছেন এবং আল্লাহর ভসবী পাঠ করছেন। তিনি তাঁর অপরাধ স্বীকার করলেন। দু'জনে মিলে তখন হজরত আবুবকর সিদ্দিকের নিকট গেলেন। হজরত আবুবকর বললেন, আমি জানিনা তোমার মুক্তি কিভাবে হবে এরপর দু'জনে গেলেন হজরত ওমরের কাছে। হজরত ওমরও একই উল্লর দিলেন। শেষে তাঁরা রসুলে পাক স, এর নিকটে গিয়ে বললেন, আমাদের মুক্তির উপায় কি? তখন এই আয়াত অবতীর্ণ হয়

নিজেদের প্রতি জুলুম করা অর্থ সগীরা গোনাহ, ব্যাভিচারের চেয়ে নিম্নস্তরের গোনাহ যেমন চুশন করা, জড়িয়ে ধরা অথবা স্পর্শ করা। কোনো কোনো আলেম বলেছেন, জুলুম অর্থ মুখে বা কাজে আমল করে জুলুম করা। কেউ কেউ বলেন, সীমিতিকৃত গোনাহ কাহেশা এবং বা সীমিতিকৃত নয়, তা জুলুম।

কাহেশা অর্থ জুলুম সংঘটিত হওয়ার পর আল্লাহ্‌তারালার শরণ হওয়ার অর্থ আল্লাহর আযাবের কথা স্বরণ হওয়া, জবাবদিহীক কথা মনে পড়া। গোনাহকারী

তখন লজ্জিত হয়ে তওবা ও ইত্তেফাক করলে ক্ষমা লাভ হয়। মুকাতিল বিন হাব্বান বলেছেন, আল্লাহকে ক্ষরণ করা অর্থ মৌখিকভাবে আল্লাহকে ক্ষরণ করা।

আমি বলি, আল্লাহকে ক্ষরণ করার অর্থ নামাজ ও ইত্তেপাকার (ক্ষমা প্রার্থনা)। হজরত আলী, হজরত আবুবকর থেকে বর্ণনা করেছেন, রসূল স. এরশাদ করেছেন, গোনাহ করার পর কেউ যদি উত্তমরূপে অজু করে নামাজ পড়ে নিয়ে আল্লাহর নিকট ক্ষমা প্রার্থী হয়, তবে আল্লাহ তাকে ক্ষমা করেন। তিরমিজি, আবু দাউদ, নাসাই, ইবনে মাজা, ইবনে হাব্বান। তিরমিজির বর্ণনায় অতিরিক্ত সংযোজন রয়েছে, অতঃপর রসূল স. পাঠ করলেন, ‘ওয়ালাজিনা ইজা ফাআলু ফাহিশাতুন আও জালামু আনিসুসাহম জাকারম্প্লাহ’ ক্ষমা করার অধিকার কেবল আল্লাহর। অধিকার ক্ষুন্ন হলে মানুষ কেবল অধিকার ক্ষুন্ন হওয়ার দায় থেকে অন্যায়কারীকে অব্যাহতি দিতে পারে। কিন্তু গোনাহ মাফ করতে পারে না। আল্লাহর নির্দেশ অমান্য করার নামই গোনাহ। মানুষের অধিকার তো তাঁর নির্দেশের মাধ্যমেই প্রতিষ্ঠিত হয়েছে। তাই প্রকৃতপক্ষে গোনাহ হচ্ছে আল্লাহুতায়ালার অধিকারের বিরুদ্ধাচরণ। মানুষ যখন অন্যকে ক্ষমা করে তখন উদ্দেশ্য থাকে এই যে, এরকম করলে আল্লাহও তাকে ক্ষমা করে দিবেন। ব্যাপারটা ব্যকসায়ের মতো, যেখানে ক্রেন্ডা-বিক্রেন্ডা উডয়েই লাভবান হয়। লাভ ও উদ্দেশ্য ব্যতীত ক্ষমা প্রদর্শন কেবল আল্লাহর জন্যই শোভনীয়। তাই প্রশ্নের মাধ্যমে নিশ্চিত করা হয়েছে, আল্লাহ ছাড়া ক্ষমাকারী কে?

সগীরা, কবীরা সব ধরনের গোনাহর জন্যই লজ্জিত হওয়া ও ক্ষমা প্রার্থনা করা উচিত। গোনাহ থেকে বিরত থাকার দৃঢ় প্রতিজ্ঞা করাও প্রয়োজন, যাতে পরবর্তী স্বলন থেকে মুক্ত থাকা সম্ভব হয়। রসূল স. এরশাদ করেছেন, ক্ষমাপ্রার্থনাকারী সীমালংঘনকারী নয়, যদিও তাব দ্বারা প্রতিদिवসে সত্তরবার গোনাহ সংঘটিত হয়। আবু দাউদ, তিরমিজি।

রসূলে পাক স. আরো বলেছেন, গোনাহে প্রতিষ্ঠিত থেকে ক্ষমাপ্রার্থনা করা আপন প্রতিপালকের প্রতি উপহাসতুল্য। হজরত ইবনে আক্বাস থেকে এই হাদিসটি বর্ণনা করেছেন বায়হাকী ও ইবনে আসাকের।

মাসআলা : সগীরা গোনাহে সূদৃঢ় থাকা কবীরা গোনাহ। হজরত ইবনে আক্বাস বর্ণনা করেন, রসূল স. বলেছেন, কবীরা গোনাহ আর গোনাহ থাকেনা যদি ক্ষমাপ্রার্থনা করা হয়। অন্যদিকে সগীরা গোনাহও কবীরায় পরিণত হয় যদি তাতে সীমালংঘন করা হয়। সীমালংঘনপরাধতাই কবীরা গোনাহ।

গোনাহে সীমাতিক্রম না করার কারণ হতে হবে আল্লাহর ভয়। বতাবগত অনীহা, অলসতা, লোকলজ্জা অথবা সুযোগ না পাওয়া — এসমস্ত কারণে গোনাহ থেকে বিরত থাকলে পুণ্য লাভ হয় না। তবে এতে করে আল্লাহর আযাব থেকে মুক্ত থাকা যায়। যে গোনাহ অমৌ সংঘটিত হয় না, তার জন্য আযাব নেই। সওয়াব লাভের কারণ সওয়াবস্বাক্ষির উদ্দেশ্য ও আশা। আল্লাহুতায়ালার ক্ষরণ।

তার নির্দেশ ও নিষেধাজ্ঞা প্রতিপালন। আয়াতের শেষে উল্লেখিত হয়েছে 'ওয়াহ্ম ইয়ালামুন্' - এর অর্থ তারা জেনে গুলে অপরাধ করেন। জুহাক বলেছেন, 'ওয়াহ্ম ইয়ালামুন্' অর্থ তারা আল্লাহকেই মাগফিরাতের মালিক মনে করে হোসাইল বিন ফজল বলেছেন, তারা জানে যে, এ কাজের মালিক আল্লাহ। তিনিই একমাত্র গোনাহ মাফকারী। কোনো আলেম বলেছেন, তাদের বিশ্বাস এই যে, গোনাহ যত বেশীই হোক তা আল্লাহের ক্ষমাকে অতিক্রম করার ক্ষমতা রাখেন। কেউ কেউ বলেছেন, তাদের নিশ্চিত প্রত্যয় রয়েছে, ক্ষমাপ্রার্থনা করলে আল্লাহ্‌তায়ালার ক্ষমা করে দিবেন।

হজরত আবু হোরাযরা থেকে বর্ণিত হয়েছে, রসুল স. এপ্রশাদ করেছেন, কোনো ব্যক্তি গোনাহ করার পর আরজ করলো, হে আমার প্রতিপালক। আমি অন্যায় করে ফেলেছি, আমাকে ক্ষমা করো। আল্লাহ্‌তায়ালার তখন বলেন, আমার বান্দা জানে যে তার পাপ ক্ষমাকারী এক প্রতিপালক আছেন। আমি আমার বান্দাকে ক্ষমা করে দিলাম। কিছুদিন পর সে আবার গোনাহ করে ফেললো। আরজ করলো, পরোয়ারদিগার আমিতো গোনাহ করে ফেলেছি। আমাকে মাফ করে দাও। আল্লাহ পাক বলবেন, আমার বান্দা জানে তার এক মালিক আছেন যিনি ক্ষমা করতে পারেন অথবা পাকড়াও করতে পারেন। আমি তাকে ক্ষমা করে দিলাম। কিছুদিন পর আবারও পাপ করলো সে। তারপর প্রার্থনা জানালো, আল্লাহ আমাকে ক্ষমা করো। আল্লাহ তখন বলবেন, আমার বান্দা বুঝে যে, তার প্রভু তাকে ক্ষমা করতে অথবা শাস্তি দিতে সক্ষম। আমি তাকে ক্ষমা করে দিলাম সে যা ধুশী করতে পারে। বোঝারী, মুসলিম

তিবরানী ও হাকেম বিতজ্ব সনদে হজরত ইবনে আব্বাস থেকে বর্ণনা করেছেন, রসুল স. বলেছেন, আল্লাহ্‌তায়ালার বলেন, যে ব্যক্তি বিশ্বাস রাখে, আমিই গোনাহ ক্ষমা করার ক্ষমতা রাখি - আমি তাকে ক্ষমা করে দিই। অধিক গোনাহের পরওয়া আমি করিনা যতক্ষণ না সে আমার সাথে শরীক করে।

সূরা আলে ইমরান : আয়াত ১৩৬

أُولَٰئِكَ جَزَاءُهُمْ مِّمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۚ
 أَلَا نَهَا رَسُولُكُمْ مِنْهُمْ فِيهَا وَيَعْمَ أَجْرُ الْعَمَلِينَ ۝

□ উহারাই তাহারা যাহাদের পুরস্কার তাহাদের প্রতিপালকের ক্ষমা এবং জাহান্নাত, যাহার পাদদেশে নদী পবাহিত, সেখানে তাহারা স্থায়ী হইবে। এবং কর্মে সিদ্ধদিগের পুরস্কার কত উত্তম।

তাকওয়া এবং তওবা অবলম্বনকারীদের জন্য নির্ধারণ করা হয়েছে আল্লাহ্‌তায়ালার পুরস্কার — ক্ষমা এবং স্বর্গদিয়ান সেই স্বর্গদিয়ানের পাদদেশে রয়েছে প্রবহমান স্রোতবিনীলসমূহ। তবে তাকওয়া অবলম্বনকারীদের চেয়ে তওবাকারীদের পুণ্যপ্রাপ্তি কম হবে। ইতোপূর্বের আয়াতে প্রথমে উল্লেখিত হয়েছে তাকওয়া ধারণকারীদেরকে (সৎকর্মপরায়নদিগকে) আল্লাহ্‌ ভালোবাসেন তাঁরা আল্লাহ্‌ পাকের স্রিয়জন, আল্লাহ্‌র মহাবত ধারণের উপযোগী। পরের আয়াতে কলা হয়েছে ক্ষমাকৃত বান্দাদের কথা। এতেই সুস্পষ্ট হয় যে, উভয় দল জান্নাত লাভ করলেও তওবা অপেক্ষা তাকওয়াই অধিক মর্যাদাশালী। তওবার বিনিময় সওয়াব আর তাকওয়ার বিনিময় সওয়াব সহ প্রেম।

রসূল স. এরশাদ করেছেন, পাপ থেকে তওবাকারী নিষ্পাপ ব্যক্তির মতো। হাদিসটি বর্ণনা করেছেন ইবনে আসাকের হজরত ইবনে আক্বাস থেকে এবং কুশাইবি, ইবনে নাজ্জার এবং হজরত আলী থেকে।

জ্ঞাতব্য : তাকওয়া অবলম্বনকারী ও তওবাকারীরাই জান্নাতের অধিকারী। কিন্তু এটাও ঠিক যে পাপাচ্ছন্ন ইমানদারও এক সময় জান্নাত লাভ করবেন অপরাধিকে নোজখ কেবল কাকেরদের জন্য নির্ধারিত হলেও পাপী বিশ্বাসীরাও নোজখে প্রবেশ করবেন যদিও তারা সেখানে স্থায়ী হবেন না। অর্থ এরকমও হতে পারে যে, কবীরা গোনাহকারীদেরকে নোজখাগুলির শাস্তির মাধ্যমে পরিতত্ত্ব করে বেহেপতে প্রবেশ করানো হবে, কর্মকারের অগ্রিকূতে পুড়িয়ে যেমন খনিজবস্তুকে বিতত্ত্ব করা হয়। আল্লাহ্‌তায়ালার বড় পাপীদেরকে আঘাব না দিয়ে নিছক ক্ষমার মাধ্যমেও পরিতত্ত্ব করে দিতে পারেন এরকম ক্ষমাপ্রাপ্তরা তওবার মাধ্যমে ক্ষমাপ্রাপ্তদের মতো।

সাবেত বুনাঈ বলেছেন, আমি সংবাদ পেয়েছি, ‘ওয়াল্লাজিনা ইজা ফায়ালু ফহিশাতান’ — এই আয়াত নাজিল হলে শযতান খুব বেঁদোঁছিলো।

সুবা আসে ইমরান : আয়াত ১৩৭, ১৩৮, ১৩৯

قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِكُمْ سُنَنٌ ۖ فَمَيِّزُوا فِي الْأَرْضِ فَاَنْظُرُوا
كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكَذِّبِينَ ۝ هَذَا بَيَانٌ لِلنَّاسِ وَهُدًى وَ
مَوْعِظَةٌ لِّلْمُتَّقِينَ ۝ وَلَا تَهِنُوا وَلَا تَحْزَنُوا ۚ وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ إِنْ
كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ۝

□ অতীতে তোমাদের পূর্বে বহু বিধান ছিল, সুতরাং তোমরা পৃথিবী অন্মন কর এবং দেখ মিথ্যাশ্রয়ীদের ঐ পরিণাম।

□ ইহা মানব জাতির জন্য স্পষ্ট ব্যাখ্যা এবং সাবধানীদের জন্য দিশারী ও শিক্ষা

□ তোমরা হীনবল হইওনা এবং দুঃখিত হইওনা; বিশ্বাসী হইলে তোমরাই শ্রেষ্ঠ

‘সুনানুন’ শব্দটি বহুবচন। এর একবচন হচ্ছে ‘সুন্নাতুন’, অর্থ ভালো অথবা মন যা অনুসরণ করা হয়। রসূল স. বলেছেন, হেদায়েতের প্রতি আহ্বানকারী ব্যক্তি তার ডাকে সাড়া দানকারী ব্যক্তির সমপরিমাণ সওয়াব লাভ করবে। সাড়া দানকারী অনুসারীর সওয়াব তাতে একটুও কমবে না। আর ভ্রষ্টতার দিকে আহ্বানকারী ব্যক্তির জন্য রয়েছে তার ডাকে সাড়া দানকারী ব্যক্তির সমপরিমাণ গোনাহ। অর্থাৎ তার অনুসরণকারী ব্যক্তির গোনাহ তাতে একটুও কমবে না। এই হাদিসের প্রেক্ষিতে আয়াতের অর্থ এরকম দাঁড়ায় — তোমাদের পূর্বে ভালো মন উভয় সম্প্রদায়ের অনেক লোক চলে গিয়েছে। তোমরা পৃথিবীতে পরিভ্রমণ করে দেখো মিথ্যাশ্রয়ীদের কী পরিণতি হয়েছিলো। মুজাহিদ বলেছেন, এর অর্থ অতীতের কাফেরদের প্রতি আমার নিয়ম ছিলো, আমি তাদের জীবনের শেষপ্রান্ত পর্যন্ত অপেক্ষা করেছিলাম, তারপর তাদেরকে ধ্বংস করে দিয়েছি। আমি আমার পয়গম্বর ও তাঁদের অনুসারীদেরকে বিজয়ী করেছি। তোমরা পৃথিবীতে পরিভ্রমণ করে অপরাধীদের ধ্বংসচিহ্ন দেখে নাও এবং উপদেশ গ্রহণ করো। কালাবী বলেছেন, এতোক সম্প্রদায়ের জন্য ছিলো পথপ্রাপ্তির বিশেষ পদ্ধতি। সে পদ্ধতিকে যারা মান্য করেছে, তারা লাভ করেছে আল্লাহ্‌তায়ালার সন্তোষ। যারা মানেনি আল্লাহ্‌ তাদেরকে ধ্বংস করে দিয়েছেন। তাদের ধ্বংসের নিদর্শনসমূহ পর্যবেক্ষণ করো।

মানুষের জন্যই আল্লাহ্‌তায়ালার এসবের স্পষ্ট বিবরণ দান করেছেন। যারা সাবধানী (মুতাক্কী) পথনির্দেশ কেবল তাদের জন্যই। এর মাধ্যমে কেবল তারাই উপকৃত হয়।

উহদ যুদ্ধে বিপর্যস্ততার কারণে হীনবল এবং দুঃখিত হওয়া অনুচিত। তোমরা যেহেতু মুমিন তাই প্রকৃত শ্রেষ্ঠত্ব তোমাদেরই। বিশ্বাসীদের প্রতি আল্লাহ্‌তায়ালার এই সাক্ষ্যনা বিস্তারিতভাবে বিবৃত হচ্ছে পরবর্তীতে। আল্লাহ্‌তায়ালার জানিয়েছেন, হত্যাকারীদের হত্যাকাণ্ডের কারণে বিঘ্নভুক্ত হবেন। প্রকৃত বিজয় তোমাদেরই। কারণ, এই বিপদগ্রস্ততার কারণে মুমিনদের জন্য রয়েছে সওয়াব। কাফেরদের জন্য কিছু নেই। কাফেরদেরকে যারা হত্যা করেছে তারা লাভ করবে জান্নাত এবং তোমাদেরকে যারা হত্যা করেছে তারা প্রতিষ্ট হবে দোজখে।

উহদ যুদ্ধে হজরত হামজা এবং মোসযাব সহ সুহাবিরদের পাঁচজন এবং আনসারদের সত্তর জন শহীদ হয়েছিলেন। উহদের বিপদ সম্পর্কে অন্য আয়াতে

আল্লাহ্‌তায়ালার প্রশংসা করেছেন, 'নিরুৎসাহিত হইয়া, শত্রুদের পশ্চাদ্ধাবন করে। আঘাত কেবল তোমরাই পাওনি, আঘাত পেয়েছে তারাও। আল্লাহ্‌র সকাশে রয়েছে তোমাদের সওয়াব প্রাপ্তির আশা অথচ অবিশ্বাসীরা আশাহীন।' কালাবী বর্ণনা করেছেন, উহ্‌দের বিপর্যস্ততার পর রসূল স. মুসলমানদেরকে দুশমনদের পশ্চাদ্ধাবন করতে হুকুম দিয়েছিলেন। শ্রান্ত ও বিপর্যস্ত মুসলমান বাহিনীর নিকট এই হুকুম ছিলো কষ্টকর। তাদের এ অবস্থা দেখে আল্লাহ্‌তায়ালার সাক্ষ্য গ্রনানার্থে এই আঘাত নাজিল করেছেন। হজরত ইবনে আব্বাস বর্ণনা করেছেন, খালিদ বিন ওলীদ ছিলেন তখন শত্রুপক্ষে। তার বাহিনী অস্ত্রারোহী সৈন্য নিয়ে পাহাড়ে উঠে আক্রমণ করার পরিকল্পনা করছিলো। হজুর স. তখন সোঁদা করলেন, হে আল্লাহ্‌! এরা যেসো আমারদের কাছে না আসতে পারে। তোমার শক্তি ব্যতীত আমরা শক্তিহীন। মুসলমান তীরন্দাজদের একটি দল তখন উঠে গেলো পাহাড়ে। সারা রাত তারা সেখানে কাটালো এবং তীর বর্ষণের মাধ্যমে ঠেকিয়ে রাখলো মুশরিক বাহিনীকে। পরে এই ব্যাহ ভেঙে পড়ার মুসলমান বাহিনী পূর্ণদত্ত হয়। আল্লাহ্‌তায়ালার তাই সাক্ষ্য জানিয়ে বসেছেন, তোমরা যেহেতু মুমিন তাই তোমরাই শ্রেষ্ঠ। আপাতবিপর্যস্ততার কারণে মনঃক্লান্ত হওয়া বা ভেঙে পড়া ইমানের অনুকূল আচরণ নয়।

সূরা আলে ইমরান : আয়াত ১৪০

إِنْ يَمْسَسْكُمْ قَرْصٌ فَقَدْ مَسَّ الْقَوْمَ قَرْصٌ مِّثْلُهُ وَتِلْكَ الْأَيَّامُ
 نُدَّأُولَهَا بَيْنَ النَّاسِ وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَيَتَّخِذَ مِنْكُمْ
 شُهَدَاءَ ۚ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ ۝

□ যদি তোমাদের আঘাত লাগিয়া থাকে তবে অনুরূপ আঘাত উহাদেরও তো লাগিয়াছে। মানুষের মধ্যে এই দিনগুলির পর্যায়ক্রমে আমি আবর্তন ঘটাই, যাহাতে আল্লাহ্‌ বিশ্বাসীগণকে জানিতে পারেন এবং তোমাদের মধ্য হইতে কতককে সাক্ষী করিয়া রাখিতে পারেন এবং আল্লাহ্‌ সীমানাঘনকারীদিগকে ভালবাসেন না।

'কুরহন' এবং 'কুরহন' শব্দ দু'টির অর্থ যথাক্রমে 'আঘাত' এবং 'আঘাতের কষ্ট'। এই কষ্ট কারো একচেটিয়া নয়। উহ্‌দে যেমন মুসলমানেরা জব্দম হয়েছেন, তেমনি ইতোপূর্বে বন্দের আঘাতগ্রস্ত হয়েছিলো কাফেররা। আল্লাহ্‌তায়ালার তাই

এখানে জানিয়েছেন বিজয় আবর্তিত হয়। কখনো বিজয় লাভ করে এই মল, কখনো এই মল।

হজরত বার্না বর্ণনা করেন, রসুল স. হজরত জোবারের বিন মুতইয়ের নেতৃত্বে পঞ্চাশজন তীরন্দাজের একটি বাহিনীকে পিবিপথে মোতায়ন করে নির্দেশ দিলেন, পুনর্নির্দেশ না পাওয়া পর্যন্ত কেউ কোনো এই স্থান ত্যাগ না করে। বললেন, তোমরা যদি এরকম দেখো যে, পানিরা আমাদের পোশাক ছিঁড়ে ছিঁড়ে থাকছে, তবুও পুনরাদেশ না পাওয়া পর্যন্ত স্থান ত্যাগ কোর না। আর যদি এরকম দেখো যে, আমরা শত্রুদেরকে তাড়িয়ে দিয়েছি, তবুও পুনর্নির্দেশের অপেক্ষা কোর। বর্ণনাকারী বলেন, প্রথম নিকে রসুল স. শত্রুদেরকে তাড়িয়ে দিয়েছিলেন। আমি নিজে দেখলাম, মহিলারাও কাপড় চোপড় তুটিয়ে নিয়ে দ্রুতবেগে পলায়ন করছে। এ সমস্ত দেখে তীরন্দাজ বাহিনী বলতে লাগলো, দেখো তোমাদের সাধীরা বিজয় লাভ করেছে। তবে আর অপেক্ষা কেনো? আবুল্লাহ বিন জোবারের বললেন, তোমরা রসুল স. এর নির্দেশ বিন্ধত হচ্ছে। লোকেরা বললো, আল্লাহর কসম! আমরা এগিয়ে গিয়ে গণিমতের মাল সংগ্রহ করবো। একথা বলে তারা যখন নির্দেশিত স্থান ত্যাগ করলেন তখনই ঘুরে গেলো যুদ্ধের মোড়। পিবিপথ উনুত পেয়ে অতর্কিত আক্রমণ চালালো কাফের বাহিনী। মুসলমান বাহিনী হয়ে পড়লো হতভম্ব। রসুল স. সকলকে সংযবদ্ধ হওয়ার আহ্বান জানালেন। তাঁর কাছে তখন উপস্থিত ছিলেন মাত্র বারোজন সাহাবী। কাফেরদের আক্রমণে শহীদ হন সত্তরজন বদর যুদ্ধে মুশরিকদের সত্তরজন নিহত এবং সত্তরজন বন্দী হয়েছিলো। সেই প্রতিশোধ কার্যকর করে এই যুদ্ধের প্রধান সেনাপতি তিনবার উচ্চস্বরে ডেকে বললো, জোবারের মধ্যে মোহাম্মদ এখনো বেঁচে আছে নাকি? রসুল স. এর নির্দেশে সকলেই নিরস্তর রইলেন। আবু সুফিয়ান পুনরায় তিনবার চিৎকার করে বললো, আবু কোহাফার ছেলে (হজরত আবু বকর) আছে নাকি? সবাই নিরস্তর রইলেন। আবু সুফিয়ান পুনরায় চিৎকার করে বললো, বাত্তাবের পুত্র (হজরত ওমর) আছে নাকি? এবারও সে কোনো জবাব না পেয়ে তার সাধীদেরকে বলতে লাগলো, নেই সব মরে গিয়েছে। হজরত ওমর আর স্থির থাকতে পারলেন না। তিনি চিৎকার করে জানিয়ে দিলেন, হে আল্লাহর দুশমন, আল্লাহর কসম! তুমি মিথ্যাবাদী। আমরা সবাই এখনো জীবিত। তোমার দুগ্ধের কাঁটা এখনো অটুট। আবু সুফিয়ান বললো, বদরের প্রতিশোধ দেয়া হলো। যুদ্ধ চড়ক গাছের বোলনার মতো উঁচু নিচুতে এবং নিচু উঁচুতে উঠে যায়। তোমাদের কিছু লোকের মাক, কান অথবা অন্য কোনো অঙ্গ কর্তিত হয়েছে। আমি অবশ্য এর হুকুম দেইনি। তবে একে যন্দও মনে করি না। এরপর কাফের সেনারা সমন্বরে পেয়ে উঠলো, জয় হোবলের জয়! তাদের কল্লিত এই হোবল দেবতার

উপাসনাকারী ছিলো তারা। রসুল স. বললেন, তোমরা উত্তর নাও। তাঁরা আরজ করলেন, হে আল্লাহ্ রসুল! আমরা কী বলবো? তিনি স. বললেন, বলো আল্লাহ্ সর্বোচ্চ এবং সন্মানার্থ আবু সুফিয়ান বললো, আমাদের উজ্জা আছে তোমাদের নেই (উজ্জা কাফেরদের একটি কল্পিত দেবী — রমনীমূর্তি)।

রসুল স. এরশাদ করলেন, তোমরা নিরুত্তর কেনো? সাহাবীগণ আরজ করলেন, আমরা কী বলবো? রসুল স. বললেন, আল্লাহ্ আমাদের মাওলা। তোমাদের কোনো মাওলা নেই।

অন্য বর্ণনায় এসেছে, আবু সুফিয়ান হজরত ওমরকে বললো, নির্ভয়ে এগিয়ে এসো। রসুল স. বললেন, এগিয়ে যাও। দেখো সে কী বলে। হজরত ওমর এগিয়ে গেলেন। আবু সুফিয়ান বললো, আল্লাহ্ র কসম দিচ্ছে জিজ্ঞেস করছি; বল আমরা কি মোহাম্মদকে হত্যা করেছি? তুমি আমার দৃষ্টিতে ইবনে কামিয়া অপেক্ষা অধিক সত্যবাদী ও সত্য কসমকারী। ইবনে কামিয়া কোরাইশীদেরকে বলেছে যে, সে শাকি মোহাম্মদকে হত্যা করেছে? হজরত ওমরকে নিরুত্তর দেখে আবু সুফিয়ান পুনরায় বললো, এক বছর পর ছোট বদরে আবার তোমাদের সাথে মোকাবেলা হবে। রসুল স. বললেন, বলে নাও। আমরাও রাজি। আবু সুফিয়ান তার বাহিনী নিয়ে মক্কাভিমুখে রওনা হয়ে গেলো।

হজরত ইবনে আব্বাসের বর্ণনায় এসেছে, আবু সুফিয়ান বললো, দিন আকর্ষিত হয়। যুদ্ধ চতুর্দশ দিনের দৌলতের মধ্যে পালাক্রমে উঁচু নিচু হয়। হজরত ওমর বললেন, তোমাদের ও আমাদের অবস্থা একরকম নয়। আমাদের নিহত ব্যক্তির প্রবেশ করবেন বেহেশতে। আর তোমাদের নিহত ব্যক্তিরা অবস্থান করবে সোজা।

জুবায় বলেন, মুসলমানরাই বিজয়ী। কেননা আল্লাহ্ তায়ালা বলেছেন, আমাদের সৈন্যরাই বিজয় লাভ করবে। উহদের সমস্ত পরাজয়ের কারণ এই ছিলো যে, মুসলমানদের তীরন্দাজ বাহিনী রসুল পাক স. এর নির্দেশ পালনে ব্যত্যয় ঘটিয়েছিলো।

যুদ্ধের জয় পরাজয়, উত্থান পতনের হিকমত এই যে, আল্লাহ্ তায়ালা এর মাধ্যমে এই বিষয়টি স্পষ্ট করেন যে, বিশ্বাসীরা বিপদে ধৈর্যশীল থাকেন এবং ইমানে প্রতিষ্ঠিত থেকে সন্মানার্থ হতে পারেন। কালের জয় পরাজয় একথাই প্রমাণ করে যে, সৃষ্টি ও ধ্বংস আল্লাহ্ তায়ালা র নির্ধারিত বিধান। এর মাধ্যমে প্রমাণিত হয় যে সাক্ষী ইমান্দার। অবশ্যই আল্লাহ্ তায়ালা আলি আক্তার সমস্ত কিছু জানেন। কিছু পুরকার ও তিরকারের উপযোগী হতে হলে বাস্তব পৃথিবীতে তা স্পষ্ট হওয়া প্রয়োজন। তাই এই উত্থান-পতন, জয়-পরাজয়।

উহদের শহীদগণ বিপর্যয়তার কারণে তাঁদের কান্ধিত মর্যাদা লাভ করেছেন। অন্যান্যরাও তাদের এই আত্মদানের জুলন্ত সাক্ষী। এই সাক্ষ্যদাতাদেরকে স্পষ্ট করাও হিলো আত্মাহুতায়ালার অভিপ্রেত।

ইকনে আলী হাতেম হজরত ইকরামা থেকে বর্ণনা করেছেন, উহুদ যুদ্ধের দিন মদীনার রমনীকুল দীর্ঘ অপেক্ষার পর যুদ্ধের সংবাদ না পেয়ে উহুদের পথে এগিয়ে গেলেন। উট্টারোহী দুই ব্যক্তিকে দেখতে পেয়ে তাঁরা জিজ্ঞেস করলেন, রসুল পাক স.কেমন আছেন? আরোহীদ্বয় বললেন, জীবিত আছেন। এক রমনী বললেন, এখন আমরা আর কোনো কিছু পুরোয়া করি না। আত্মাহুত আমাদের কিছুসংখ্যক লোককে শহীদ করে লিলেও আর কোনো চিন্তা আমাদের নেই। ওই রমনীটির উক্তি লক্ষ্য করে এই আয়াত অবলম্বিত হয়েছে।

অবিশ্বাসী কাফের ও মুনাফিক সম্প্রদায়কে আত্মাহুতায়ালার পছন্দ করেন না। কিন্তু কখনো তাদেরকে বিজয় দান করেন — এটা তাদের জন্য অবকাশ (গোনাহু বৃদ্ধি অথবা তওবার সুযোগ দানার্থে) এবং মুসলমানদের জন্য পরীক্ষা।

সূরা আলে ইমরান : আয়াত ১৪১, ১৪২

وَلِيُحْصِ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَيَعْلَمَ الْكَافِرِينَ ۝ أَمْ حَسِبْتُمْ
أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَيَعْلَمَ
الظَّالِمِينَ ۝

□ এবং বাহাতে আত্মাহুত বিশ্বাসীগণকে পরিশোধন করিতে পারেন এবং সত্য প্রত্যাখ্যানকারীদেরকে নিশ্চিহ্ন করিতে পারেন।

□ তোমরা কি মনে কর যে তোমরা জান্নাতে প্রবেশ করিবে, যখন আত্মাহুত তোমাদের মধ্যে কে জিহাদ করিয়াছে এবং কে ধৈর্যশীল তাহা এখনও জানেন না?

যুদ্ধে জয় পরাজয়ের মাধ্যমে বিশ্বাসীদেরকে পরিশুদ্ধ করা এবং অবিশ্বাসীদেরকে নিশ্চিহ্ন করে দেয়াই আত্মাহুতায়ালার উদ্দেশ্য। অবিশ্বাসীদেরকে বিজয়ী করার উদ্দেশ্য মুসলমানদেরকে পরীক্ষা করা, শহীদ ইওয়্যার সুযোগ প্রদান এবং গোনাহু থেকে পাক পবিত্র করা। আর বিশ্বাসীদেরকে বিজয়ী করার উদ্দেশ্য কাফেরদেরকে ধ্বংস করা এবং তাদের নিদর্শন সমূহ নিশ্চিহ্ন করে দেয়া।

আত্মাহুত্যালা মুসলমানদেরকে জানাচ্ছেন, জেহাদ না করলে, জেহাদের বিজয়িকায় ধৈর্যশীল বলে পরীক্ষিত না হলে কী করে তোমরা অধিকার করবে জান্নাত। আত্মাহুত্যালালার জানে যা রয়েছে, তা বাস্তব পৃথিবীতে স্পষ্ট হলেই কেবল জান্নাতের অধিকার লাভ করা যায়। ইবনে আবী হাতিম, আওফার মাধ্যমে হজরত ইবনে আক্বাসের উক্তি উল্লেখ করেছেন এরকম — বদর যুদ্ধে শহীদদের মর্যাদা অবহিতির পর সাহাবীগণ ইচ্ছা প্রকাশ করেছিলেন যদি আমরা সুযোগ পেতাম তবে আমরাও শাহাদাত বরণ করে সৌভাগ্যশালী হতে পারতাম এবং শহীদদের দলভুক্ত হয়ে জান্নাতের পবিত্র রিজিকের অধিকারী হতে পারতাম। কিন্তু উহুমে যখন পরীক্ষা করা হলো, তখন আত্মাহুত্যালালার চেয়েছিলেন তারা ব্যতীত অন্য কেউ যুদ্ধক্ষেত্রে অটল থাকতে পারেনি। একথাই আত্মাহুত্যালালা উল্লেখ করেছেন নিজের আশ্রিতে।

সূরা আলে ইমরান : আয়াত ১৪৩

وَلَقَدْ كُنْتُمْ تَمَنَّوْنَ الْمَوْتَ مِنْ تَبْلٍ أَنْ تَلْقَوْهُ فَقَدْ رَأَيْتُمُوهُ
وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ ۝

□ মৃত্যুর সম্মুখীন হওয়ার পূর্বে তোমরা উহা কামনা করিতে, এখন তোমরা তো তাহা চোখে দেখিলে?

ব্রেহসিন্ত ভর্তসনার মাধ্যমে বলা হচ্ছে, তোমরা তোমাদের ভাইদেরকে শাহাদাতের মর্যাদা লাভ করতে দেখেছো। অভিলাষ প্রকাশ করেছো সুযোগ পেলে তোমরাও ওই মর্যাদায় ভূষিত হতে চাও। কিন্তু তোমাদের আচরণ ছিলো তোমাদের অভিলাষবিরুদ্ধ। তোমরা যুদ্ধক্ষেত্রে অচঞ্চল থাকতে পারেনি। সরে এসেছো। বিজয় যেমন কাফেরদের একমাত্র ইচ্ছা হয়ে থাকে তেমনি মুসলমানদের একান্ত কামনা শাহাদাতই হওয়া উচিত।

ইবনে আবী হাতিমও রবী'র উক্তি লিপিবদ্ধ করেছেন এরকম, কাফেরদের অন্তর্কীর্ণ আক্রমণের মুখে মুসলমানেরা যখন রসুল স. এর নিরাপত্তাচিহ্নায় চঞ্চল হতে পড়লেন, তখন কেউ কেউ বললো, তিনি তো শহীদ হয়ে গিয়েছেন। কেউ কেউ বললো, তিনি নবী হলে নিহত হতেন না। আবার কেউ বললো, যে কাজের জন্য নবী স. জেহাদ করছেন, তোমরাও সেই কাজের জন্য জেহাদ করতে থাকো। আত্মাহুত্যালালার কাছে বিজয়ী কববেন, অথবা তোমরা রসুল পাক স. এর সঙ্গে মিলিত হবে।

ইবনে মুনায্জিদ, হজরত ওমরের উক্তি লিপিবদ্ধ করেছেন এরকমভাবে — উহুদ যুদ্ধে আমরা রসূল পাক স. এর নিকট থেকে বিচ্ছিন্ন হয়ে পড়ি। আমি একটি পাহাড়ে উঠে গিয়ে এক ইহুদীকে বলতে শুনলাম, মোহাম্মদ নিহত হয়েছেন। আমি বললাম, একথা যে বলবে আমি তার শিরোচ্ছেদ করবো। এমন সময় আমি সেখানামু, রসূল স. কয়েকজনকে সঙ্গে করে ফিরে আসছেন।

বায়হাকী তাঁর দালায়েলে আবু নাযীহ'র বর্ণনা থেকে লিখেছেন, এক মোহাজির কোনো এক আহত আনসারের নিকট নিয়ে যাচ্ছিলেন। আনসার সাহাবী রক্তসাগরে যেনো হাবুড়ুর খাচ্ছিলেন। মোহাজির সাহাবী তাঁকে বললেন, এবিষয়ে কি তুমি নিশ্চিত যে, মোহাম্মদ স. শহীদ হয়েছেন? তিনি উত্তর দিলেন, মোহাম্মদ স. তোমাদেরকে আল্লাহর পরগাম পৌছে দিয়েছেন তিনি শহীদ হলে হয়েছেন। তোমরা তোমাদের ঘিনের পক্ষ থেকে জেহাদ চালিয়ে যাও।

জাতিয়া : বোখারী হজরত ইবনে আব্বাসের মাধ্যমে বর্ণনা করেছেন, (ইস্তেকালের পর) রসূলে পাক স. এর গৃহ থেকে বের হয়ে হজরত আবু বকর সেখানল হজরত ওমর মাশূমের সঙ্গে কথা বলছেন। হজরত আবু বকর ফাংলেন, ওমর বলে যাও অতঃপর বললেন, যারা মোহাম্মদ স. এর পূজারী তারা জেনে নিক তিনি ইস্তেকাল করেছেন। আর যারা আল্লাহ্‌তায়ালার ইবাদত করে, তারা শুনে নাও, নিশ্চয়ই আল্লাহ্‌ চিরঞ্জীব। আল্লাহ্‌তায়ালা এরশাদ করেছেন, 'অমা মোহাম্মদুন ইল্লা রসূল শাকিরিন' বর্ণনাকারী বলেন, আল্লাহর কসম! আমাদের মনে হচ্ছিলো হজরত আবু বকরের তেলাওয়াতের পূর্বে যেনো এই আয়াত নাজিলই হয়নি। তাঁর তেলাওয়াতের পর সকলেই এই আয়াত তেলাওয়াত শুরু করে দিলেন। তেলাওয়াত করছেন না এমন কাউকেই পেলাম না

হজরত আবু হোরাযরা এবং ওরওয়া বলেছেন, তাঁর খেলাফত কালে জাকাত নিতে অধীকারকারীদের বিরুদ্ধে হজরত আবু বকর বলেছিলেন, জাকাত হিসাবে প্রাপ্য উটের পা বাঁধার রশিও যদি কেউ দিতে অধীকার করে, তবে আমি তার সঙ্গে যুদ্ধ করবো। অতঃপর তিনি 'অমা মোহাম্মদুন ইল্লা রসূল' এই আয়াত শেষ পর্যন্ত তেলাওয়াত করেছিলেন নিম্নে রয়েছে এই আয়াতের পূর্ণ উদ্ধৃতি

وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَفَإِنْ مَاتَ
أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ وَمَنْ يَنْقَلِبْ عَلَى عَقْبَيْهِ فَإِنَّ
يُضْرَأْهُ اللَّهُ شَيْئًا وَسَيُجْزَى اللَّهُ الشَّاكِرِينَ ۝

□ মুহাম্মদ রসূল ব্যতীত কিছু নয়; তাহার পূর্বে বহু রসূল গত হইয়াছে। সুতরাং যদি সে মারা যায় অথবা সে নিহত হয় তবে তোমরা কি পৃষ্ঠ প্রদর্শন করিবে? এবং কেহ পৃষ্ঠ প্রদর্শন করিলে সে কখনও আল্লাহের ক্ষতি করিবে না এবং আল্লাহ শীঘ্রই কৃতজ্ঞদিগকে পুরস্কৃত করিবেন।

কানুস এল্লে হজরত মোহাম্মদ স. এর হামদ ও তাহমীদ বর্ণিত হয়েছে। বলা হয়েছে, হামদ অর্থ কৃতজ্ঞতা, সন্তুষ্টি, প্রতিদান এবং হক আদায় করা এবং তাহমীদ অর্থ সর্বক্ষণ প্রশংসা করা। চূড়ান্ত অর্থ এই দাঁড়ায় যে, মোহাম্মদ স. এমন ব্যক্তিত্ব, সর্বক্ষণ যার প্রশংসা করা যায়, আমি বলি, মোহাম্মদ স. ওই মহান ব্যক্তিত্ব যার গুণগান সর্ব অবস্থায়, সকল সময়ে চূড়ান্তভাবে করা যায়। ইমাম বাগবী লিখেছেন, মোহাম্মদ স. তিনি, যিনি সকল প্রশংসাকে সম্মিলিত করেছেন। ওই ব্যক্তিত্বই প্রশংসার উপযুক্ত যিনি পূর্ণ গুণাবলীর অধিকারী। আর তাহমীদের মর্বাদ হামদ অপেক্ষা অধিকতর। অধিক বর্ণবিশিষ্ট শব্দ অধিক অর্থবোধক, তাই এহ ব্যক্তি তাহমীদের উপযুক্ত, যিনি চূড়ান্ত সীমার পূর্ণত্বকে বেঁটন করে আছেন। হাসান বিন সাবেত বলেছেন, তোমরা কি জানো না, আল্লাহ তাঁর আপনতম বান্দাকে তাঁর নিজস্ব দলিল (কোরআন) দিয়ে প্রেরণ করেছেন? সর্বোচ্চ মহত্ত্ব এবং শ্রেষ্ঠত্ব আল্লাহুতায়ালারই। তিনি সম্মান বৃদ্ধির উদ্দেশ্যে তাঁর নিজের নাম থেকে তাঁর আপনতম বান্দার নাম সংকলিত করেছেন অতএব, আরশের মালিক প্রশংসিত এবং তাঁর প্রশংসাধন্য মোহাম্মদ স. ও প্রশংসিত। ইতোপূর্বে আবির্ভূত নবী ও রসূলগণ সকলেই ইন্তেকাল করেছেন। কিন্তু তাঁদের এণীত দীন ছিলো প্রবহমান। তাই আল্লাহুতায়ালার এখানে গ্রন্থ উপস্থাপন করেছেন এইভাবে, মোহাম্মদ স. ও একজন রসূল তিনি ইন্তেকাল করলে তোমরা কি তাঁর প্রতিষ্ঠিত দীন থেকে সরে পড়বে? এরপর সকলকে সতর্ক করা হয়েছে একথা বলে যে, দীন থেকে সরে পড়লে আল্লাহর কোনো ক্ষতি নেই। কারণ আল্লাহ মুখাপেক্ষিতারহিত। যারা দীন অটল, অব্যচল, তাঁরাই কৃতজ্ঞাচক। আর কৃতজ্ঞচিত্তদের জন্য রয়েছে পুরস্কার যা তারা অটরেই লাভ করবে।

হজরত আলী বলেছেন, শাকিবিন অর্থাৎ ‘কৃতজ্ঞচিত্ত’ তাঁরাই, হারা বীসেব উপর অনড়তাসহ মন্ডায়মান যেমন মগায়মান ছিলেন হজরত আবু বকর। হজরত আলী আরো বলেছেন, হজরত আবু বকর শাকিবিনদের সরদার।

উহুদ যুদ্ধের কাহিনী : রসুলে পাক স. সাতশত সৈন্য সহ উহুদ প্রান্তরে উপস্থিত হলেন। মুসলমান বাহিনীর বাম পাশের একটি গিরিপথ রক্ষা করতে নিযুক্ত হলো পঞ্চাশ জনের একটি তীরন্দাজ বাহিনী। তাঁদের নেতা ছিলেন আবদুল্লাহ বিন জোবায়ের। শত্রু সৈন্য এগিয়ে আসতে লাগলো। তাদের অগ্রবর্তী বাহিনীর নেতা ছিলো খালেদ বিন ওলীদ। পঞ্চাদবর্তী বাহিনীর নেতা ছিলো ইকরামা বিন আবু জাহেল। কাফের বাহিনীর সঙ্গে অনেক মহিলাও এসেছিলো। তারা দক বাজিরে কবিতা আবৃত্তি করে সৈন্যসেবাকে উত্তেজিত করতে লাগলো। যুদ্ধ শুরু হলো। রসুল স. একটি তলোয়ার হাতে নিয়ে বললেন, এই তলোয়ারের হুক আদায় করবে কে? শত্রুদেরকে হত্যা করে রক্ত প্রবাহিত করবে কে? আবু দাজানা বিন সিমাক বিন হারসা আনসারী তলোয়ারটি গ্রহণ করলেন এবং দাল পাগড়ী মাথায় বেঁধে তলোয়ার হাতে নিয়ে বীরদর্পে এগিয়ে চললেন সামনের দিকে। রসুল স. বললেন, এরকম বীরত্বব্যাঞ্জক পদবিক্ষেপই আগ্রাহর পছন্দ। কিন্তুপতিতে মুসলমান বাহিনী ঝাঁপিয়ে পড়লো কাফের বাহিনীর উপর। তারা পিছু হটতে লাগলো। কেউ কেউ নিহত হলো। বা পাশের গিরিপথ বেয়ে অগ্রসর হওয়ার চেষ্টা করলো কাফেরদের অশ্বারোহী দল। কিন্তু মুসলমানদের তীব্র তীর বর্ষণের মুখে তারা পিছু হটতে বাধ্য হলো। হজরত আলী এগিয়ে গিয়ে মুশরিকদের ঝাঁড়াবাহী তালহা বিন তালহাকে হত্যা করলেন। মুসলমানদের আগ্রাহ আকবর সংগ্রামিতে প্রকল্পিত হলো আকাশ। কাফেরেরা ছত্রভঙ্গ হয়ে পড়লো। হজরত জোবায়ের বিন আওরাম বলেছেন, আমি সেখানাম হিন্দা এবং তার সঙ্গিনীরা ক্রান্তবেগে পাহাড়ের দিকে পালিয়ে যাচ্ছে। তাদেরকে আমি বন্দী করতে পারতাম। কাফের বাহিনীর ছত্রভঙ্গ অবস্থায় দেখে বিচলিত হয়ে উঠলেন মুসলমান তীরন্দাজ বাহিনী। পনিমত্তের মাল সংগ্রহের জন্য তারা তাদের অবস্থান ত্যাগ করতে লাগলেন। তাদের নেতা আবদুল্লাহ বিন জোবায়ের তাদেরকে বাধা দিতে চেষ্টা করলেন। কিন্তু কে শোনে কার কথা। জেগে উঠেছে লুণ্ঠনের লোভ। মাত্র জনান্বশেক তীরন্দাজ বহিগেন হজরত জোবায়েরের সঙ্গে। দূর থেকে সব কিছু লক্ষ্য করলো খালেদ বিন ওলীদ। সে কাফের অশ্বারোহীদেরকে একত্র করে পিছন দিক থেকে মুসলমান বাহিনীকে আক্রমণ করলো। মুসলমানদের ব্যুহ ভেঙে পড়লো। অনেকে শহীন হলেন। স্বস্থানে থেকে বীর বিক্রমে যুদ্ধ করে শাহাদাত বরণ করলেন আবদুল্লাহ বিন জোবায়ের। কাফেররা তাঁকে নির্ধর করলো মাক, কান ও অন্যান্য অঙ্গ প্রত্যঙ্গ কেটে ফেললো। ওদিকে মুসলমানদের কেউ কেউ

তখনও লুণ্ঠনরত। ঝালম বিন অলীদ রসুলুল্লাহ স. কে বেটনকারী বাহিনীকে আক্রমণ করলো। ছত্রভঙ্গ হয়ে গেলেন তাঁরা। কেউ কেউ শহীদ হলেন। গণিমেতের মাল এবং বন্দী সবকিছুই হাতছাড়া হয়ে গেলো মুসলমানদের। দিনের প্রথমার্ধে যদিও ঠেকিয়ে রাখা সম্ভব হয়েছিলো কিছু শেবাংশে পশ্চাদাপসরণে বাধ্য হলেন মুসলমানেরা। ত্রিধাবিক্ত অবস্থা তখন মুসলমান বাহিনীর। কেউ শহীদ। কেউ আহত. আবার কেউ পশ্চাদাপসরণ করে আশ্রয়স্থান রত।

ইমাম বায়হাকী হজরত মেকদাদের বক্তব্য উপস্থাপন করেছেন এভাবে, ওই পবিত্র সত্তার শপথ! যিনি রসুল স. কে সত্য সহ প্রেরণ করেছেন। তিনি স. তাঁর আপন অবস্থানে অটল ছিলেন। একটুও হটেন নি। অতিসবুর সাহাবীদের একটি ক্ষুদ্র দল তাঁর নিকটে এসে একত্রিত হলেন। তাঁরা ছিলেন গলেয় জন্ম মাত্র। মুহাজিরদের আটজন — হজরত আবুবকর, ওমর, আলী, তালহা, জোবারের, আব্দুর রহমান বিন আউফ, সা'দ বিন আবী ওজাফাস এবং আবু উবাদা বিন জাররাহ (রাদিআল্লাহু আনহুম)। সাতজন আনসারী সাহাবী ছিলেন — হাক্বাব বিন মুন্জার, আবু দাজানা, আসেম বিন সাবেত, হারেস বিন সুময়্যা, সহল বিন হানীফ, মোহাম্মদ বিন মুসলিমা এবং সা'দ বিন মুআজ (রাদিআল্লাহু আনহুম)। কোনো কোনো বর্ণনায় সা'দ বিন মুআজের স্থলে সা'দ বিন উবাদার কথা বলা হয়েছে। কাফেরদের পক্ষ থেকে প্রচণ্ড আক্রমণ এসে পড়লো এই ক্ষুদ্র বাহিনীটির উপর। দিশাহারা অবস্থা সকলের। কিন্তু নিশ্চৈক্যে রসুলে পাক স. সহজ সাহসিকতার সঙ্গে কখনো ভীর নিক্ষেপ করছেন, কখনো নিক্ষেপ করছেন পাথর।

আব্দুর রাজ্জাক, জুহরীর মুরসাল বর্ণনা উল্লেখ করেছেন এরকম, রসুল স. সতেরটি আঘাত পেলেন। ওতবা বিন ওজাফাস রসুল স. এর প্রতি চারটি প্রস্তর নিক্ষেপ করেছিলো। প্রস্তরাঘাতে রসুল স. এর সামনের নিচের মাড়ির রুবাইয়া নামক দাঁতটি ভেঙে গেলো। জখম হয়ে গেলো নিম্নের ওষ্ঠাধার। হাফেজ বলেছেন, ওই পবিত্র দাঁতটি ছিলো কেটে নেওয়া ও চিবানোর দাঁতের মধ্যবর্তী একটি দাঁত। হাতেব বিন বোলতা বলেছেন, আমি ওতবাকে হত্যা করেছি এবং তাঁর দেহস্থিত মস্তক রসুল স. এর বেদমতে হাতির করে নিয়েছি। রসুল স. আমার এই বেদমতে আনন্ধিত হয়েছিলেন এবং আমার জন্য সোয়া করেছিলেন হাকেম।

আবদুল্লাহ বিন শিহাব জহরীর নিক্ষেপিত পাথর গিয়ে পড়লো রসুল স. এর পবিত্র মস্তকে। তাঁর পবিত্র মস্তক এবং পবিত্র শাশ্রু রক্তরঞ্জিত হলো। এই পাথর নিক্ষেপকারী অবশ্য পরে মুসলমান হওয়ার সৌভাগ্য লাভ করেছিলেন। আবদুল্লাহ বিন কামিয়া পাথর হুঁড়ে রসুল স. এর গভদেশে জখম করে দিলো। নৌশিরওয়ানের দু'টি কড়া তাঁর গভদেশে বিদ্ধ হলো। সে হত্যা করতে উদ্যত হলো রসুল স. কে। বাধ্য হয়ে দাঁড়ালেন সাহাবী মুসায়্যাব বিন উমায়ের। তিনি ছিলেন রসুল স. এর

পজাকাদারী। ইবনে কামিয়া তাঁকে শহীদ করে দিলো। সে ভেবেছিলো রসুল স.ই শহীদ হয়েছেন। সে তৎক্ষণাৎ তার বাহিনীতে ফিরে গিয়ে বললো, আমি মোহাম্মদকে হত্যা করেছি। কে যেনো তখন চিৎকার করে বলতে লাগলো, মোহাম্মদ স. কে মেরে ফেলা হয়েছে। এই চিৎকার ছিলো ইবলিসের। তিবরানী, হজরত আবু উমামার মাধ্যমে লিখেছেন, রসুল স. বললেন, আল্লাহ ইবনে কামিয়ার মূলোচ্ছেদ করুন। কন্দোয়ার প্রতিক্রিয়া প্রকাশিত হলো। আল্লাহ একটি পাহাড়ী বকরীকে তার বিক্রম্বে লাগিয়ে দিলেন। সেই বকরী শিং দ্বারা আঘাত করতে করতে তাকে হিন্না বিচ্ছিন্ন করে দিলো। রসুল স. অবস্থান বদল করে প্রশস্ত স্থানে ঘেঁতে চাইলেন। দু'টি রণবস্ত্র পরিহিত ছিলেন তিনি। তাই সহজে উঠতে পারছিলেন না। হজরত তালহা তাঁকে উঠিয়ে দিলেন এবং প্রশস্ত একটি স্থানে পৌঁছলেন। রসুল স. বললেন, তালহা নিজের জন্য জাল্লাতকে গুরাজিব করে নিয়েছে।

ওদিকে কাফের বাহিনীতে আনন্দের হিল্লোল। হিন্দা ও তার সঙ্গিনীরা শহীদগণের নাক ও কান কেটে নিলো। সেসব দিয়ে হিন্দা তৈরী করলো হার। হজরত হামজার কলিজা বের করে চিবাতে লাগলো সে। এদিকে রসুল স. ভাক দিলেন, হে আল্লাহুর বান্দা! উঠে এসো। তাঁর ভাক শুনে সেখানে তিরিশজন এসে উপস্থিত হলেন। তাঁরা বলতে লাগলেন, আমাদের উপরে আঘাত এসে পড়ুক। আপনি নিরাপদে থাকুন। শান্তিতে থাকুন। কাফেরদের উপরূপরি অক্রমণ প্রতিহত করলেন সকলে মিলে। তুখোড় স্তীৰদাজ সা'দ বিন আবী ওয়াক্কাস এতো অধিক তীর নিক্ষেপ করলেন যে, একে একে ছয়টি ধনুক জেতে গেলো। তীরাধার থেকে তীর বের করে দিচ্ছিলেন রসুল পাক স. স্বয়ং। তিনি বললেন, নিক্ষেপ করো। তোমার উপর কোরবান হোক আমার মাতা পিতা। বোখারী।

তীর নিক্ষেপে হজরত আবু তালহা ছিলেন অত্যন্ত ক্ষিপ্ত। তিনিও দুই তিনটি ধনুক জেতে ফেললেন। অীববাহী কাউকে সেখানে তিনি ক্রমাগত বলে যাচ্ছিলেন, আবু তালহা! জন্য তীর বের করে দাও। তাঁর তীর নিক্ষেপের লক্ষ্যস্থল বারবার দেখছিলেন রসুল স.। অতি দ্রুত তীর বর্ষণ করছিলেন তিনি। এক সময় তাঁর তীর শেষ হয়ে গেলো। আবু দাউদ তায়ালুসি এবং ইবনে হাক্কান, হজরত আরেশার মাধ্যমে বর্ণনা করেছেন, হজরত আবু বকর বলেছেন, সেই সময়ে তালহায় কারশেই হেফাজতে ছিলেন রসুলে পাক স.। মোহাম্মদ বিন ওমর বর্ণনা করেছেন, হঠাৎ হজরত তালহা মাথায় আঘাত পেলেন। কিনকি দিয়ে রক্ত ছুটলো। তিনি সংজ্ঞাহীন হয়ে পড়লেন। হজরত আবু বকর পানি ছিটিয়ে দিলেন। সংজ্ঞা ফিরে আসতেই হজরত তালহা উদ্বোধকূল অর্থে জিজ্ঞেস করলেন, রসুলে পাক স. এর কী হয়েছে? হজরত আবু বকর বললেন, ভালো আছেন। হজরত তালহা বলেছেন,

আমাকে রসুল স. এর সকাশে হাজির করা হোক। আল্লাহ্‌তায়ালার অশেষ কৃতাৰ্থতা আমি দেখলাম যুদ্ধের বিজীবিকা তখন ক্রিমিতপ্রায়। হজরত কাতাদা বিন নোমানের চোখে অ.য.ত লেগেছিলো। একটি চোখ নেমে এসেছিলো গভঃদেশের উপর। রসুল স. তাঁর পবিত্র হাতে চোখটিকে যথাস্থানে বসিয়ে গিলেন। ফলে এমন অবস্থা হলো যেনো তার চোখে কিছুই হয়নি।

যুদ্ধের প্রান্তর থেকে ফিরে আসছিলেন রসুল স.। পথে দেখা হলো উবাই বিন খালফ্ জামাছীর সাথে। সে বললো, আমার হাত থেকে বেঁচে যেতে পারলে আল্লাহ্‌ যেনো আমাকে না বাঁচায় (এখন আমি তোমাকে অবশ্যই হত্যা করবো) সঙ্গী সাহাবীগণ আরজ করলেন, আমরা কি প্রতিশোধ গ্রহণ করবো (তাকে হত্যা করবো)? রসুল স. বললেন, না। থাক। উবাই নিকটতর হয়ে বললো, আমার একটি কালো রং এর মাদি ঘোড়া আছে তাকে আমি প্রতিদিন একপাত্র খব খাওয়াই। ওই ঘোড়ায় চড়ে আমি তোমাকে হত্যা করবো। রসুল স. বললেন, পারবে না। বরং আমিই তোমাকে হত্যা করবো। রসুল স. হযরত বিন সামাহ'র নিকট থেকে একটি মলুম নিয়ে উবাই এর সঙ্গে আঘাত করলেন। উবাই ঘোড়া থেকে পড়ে গেলো এবং চতুষ্পদ জন্তুর মতো ছটকট করতে করতে বললো, মোহাম্মদ আমাকে মেরে ফেললো। তার সঙ্গীরা বললো, খাবডাচ্ছে কেনো আঘাত তো অতি সামান্য? সে বললো, তোমরা জানো না (মোহাম্মদের কোণাল কতো ভয়াবহ)। এ আঘাত রবিয়া এবং মোজার পোতের উপর আপতিত হলে তাদের জনপদের সমস্ত মানুষই মরে যেতো। আমি তোমাকে হত্যা করবো, এরকম কথাতো কেউ কোনোদিন আমাকে বলেনি। এরপর বেশী সময় অতিবাহিত হয়নি। যখনলক্ষ্য উবাই সেবফ নামক স্থানে পৌছেই মরে গেলো।

বোখারী, হজরত ইবনে আক্বাসের উক্তি উল্লেখ করেছেন এরকম, যাকে নবী পাক স. হত্যা করেছেন এবং যে ব্যক্তি রসুল স. এর পবিত্র অবহব রক্তাক্ত করে দিয়েছিলো, তাদের উপর আপত্তি হয়েছে আল্লাহ্‌র কঠিনতম গজব।

ইতিহাসবেত্তাগণ লিখেছেন, রসুল স. এর শহীদ হওয়ার সংবাদ ছড়িয়ে পড়তেই হতবিস্ময় হয়ে গেলেন মুসলমানেরা। কেউ কেউ বললেন, চলো আবদুল্লাহ্‌ বিন উবাই এর নিকটে যাই। সে আমাদের জন্য আবু সুফিয়ানের নিকট থেকে নিরাপত্তা লাভের ব্যবস্থা করে দিবে। কেউ কেউ হতবাক হয়ে বসে রইলেন। মুনাফিকেরা বলতে শুরু করলো, মোহাম্মদ নিহত হলে তোমরা বসে থাকবে কেনো? আগের ধর্মই ফিরে যাক। হজরত আনাস বিন মালেকের চাচা হজরত আনাস বিন নজর বললেন, শোনো সকলে! রসুলুল্লাহ্‌ শহীদ হয়েছেন। কিন্তু তাঁর প্রতিপালক তো চিরঞ্জীব। আল্লাহ্‌র রসুলই যদি শহীদ হয়ে যান, তবে তোমরা আর বেঁচে আছো কেনো? যে উদ্দেশ্যে তিনি যুদ্ধ করেছেন, তোমরাও

সেই উদ্দেশ্যে হুজ্জত হও। যে উদ্দেশ্যে শহীদ হয়েছেন তিনি, তোমরাও সে উদ্দেশ্যে পালন করো শাহাদাতের শর'ব। তিনি আরও বললেন, হে আমার আগ্নাহ! আমার শত্রুবৃন্দের অক্ষমতা স্বীকার করছি আমি। আর মুনাফকদের বাক্যবলীর প্রতি প্রকাশ করছি আমাদের অসন্তোষ, এই বলে সমুখ সমরে কাঁপিয়ে পড়লেন তিনি। তারপর অসমসাহসিকতার সঙ্গে যুদ্ধ কবতে করতে শহীদ হয়ে গেলেন। রসুল স. একটি প্রশস্ত প্রহর প্রান্তবে দাঁড়িয়ে সবাইকে আহবান করছিলেন। সর্বপ্রথম হজরত কাব বিন মালেক তাঁকে চিনে ফেললেন। তিনি বলেছেন, আমি রসুল স. কে চিনতে পেরেই উচ্চ স্বরে ঘোষণা করলাম, হে মুসলিম বাহিনী! সুসংবাদ শ্রবণ করো! এই যে এখানে। রসুল স. ইজিতে বললেন, নীরব থাকো। শাহাদাতে কেবাম একে একে রসুল স. এর নিকট জমায়ত হতে লাগলেন। পশ্চাদপসরণের কারণে তিনি মৃদু ভৰ্সনা করলেন সকলকে। তাঁরা আরজ করলেন, হে আগ্নাহর রসুল! আমাদের জানক-জাননী আপনারই উদ্দেশ্যে উৎসর্গীকৃত। আমরা সংবাদ পেয়েছিলাম আপনি শাহাদাত বরণ করেছেন। এই মর্মভূদ সংবাদে কিংকর্তব্যবিমূঢ় হয়ে পড়েছিলাম আমরা। তাই পশ্চাদপসরণ করতে হয়েছে আপনার শাহাদাতের সংবাদই আমাদেরকে উদীপনারহিত ক'নে দিয়েছে, এরপর নাজিল হলো - 'ওয়া মা মোহাম্মাদুন ইল্লা রসূল...'।

সূরা আলে ইমরান ৪ আয়াত ১৪৫, ১৪৬

وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تَمُوتَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ كُتِبَ مُوْتَجِلًا وَمَنْ يُرِدْ ثَوَابَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا وَمَنْ يُرِدْ ثَوَابَ الْآخِرَةِ نُؤْتِهِ مِنْهَا وَسَخَّرْنَا لِرَسُولِنَا ۝ وَكَاتِبَيْنِ مِمَّنْ نَّبِئْتُ قُتِلَ مَعَهُ رَبِّيُونَ كَثِيرٌ فَمَا وَهَنُوا لِمَا أَصَابَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَمَا ضَعُفُوا وَمَا اسْتَكَانُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الصَّابِرِينَ ۝

□ আগ্নাহের অনুমতি ব্যতীত কাহারও মৃত্যু হইতে পারে না, যেহেতু উহার মিয়াদ অবধারিত। কেহ পার্শ্ব পুরস্কার চাহিলে আমি তাহাকে তাহার কিছু দেই এবং কেহ পারলৌকিক পুরস্কার চাহিলে আমি তাহাকে তাহার কিছু দেই এবং শীঘ্রই কৃতজ্ঞদিগকে পুরস্কৃত করিব।

□ এবং কত নবী যুদ্ধ করিয়াছে, তাহাদের সাথে বহু রকমাদীনী ছিল। আল্লাহের পথে তাহাদের যে বিপর্ষয় ঘটয়াছিল তাহাতে তাহারা গ্রীনবল হয় নাই, দুর্বল হয় নাই এবং নত হয় নাই। আল্লাহ্ দৈয়শীলদিগকে ভালবাসেন।

উৎসাহব্যাক্ততাশোভিত এই আয়াতে মুসলমানদেরকে জানিয়ে দেয়া হয়েছে যে, মৃত্যু অবশ্যবিত এবং তা সঠিক সময়েই এসে পড়বে। এক মুহূর্ত আগেও নয়, পরেও নয়। গনিমতের মালের প্রতি ধাবিত হওয়ার ইঙ্গিত করে বলা হচ্ছে, পৃথিবীকামীদেরকে পৃথিবী-ই যথাকিঞ্চিৎ দেয়া হয় আর আখেরাতকামীদের দেয়া হয় আখেরাত। আর যারা কৃতজ্ঞ ও নূতপ্রতিষ্ট তাদের জন্য রয়েছে প্রকৃত বিনিময়। আমি বলি, এই বাক্যের উদ্দেশ্য এই যে, যারা কৃতজ্ঞ তাঁদেরকে দুনিয়া কিংবা আখেরাত নয়, অন্য কেমনো মহামর্যাদামণ্ডিত বিনিময় প্রদান করা হবে যার সম্যক পরিচয় জানা ছাড়া পরিমাপ করা যায় না। এই বিনিময় আদ্যাহুতায়াল্লা স্বয়ং এই বিনিময় ধারণাতীত।

জ্ঞাতব্য : কৃতজ্ঞদের মনোভঙ্গি হতে হবে এরকম — 'তোমাকে যে চিনতে পেরেছে সে তার জীবন, পারবার পরিজন, বংশমর্যাদা, কোনো কিছুই স্বেক্শপ করে না। প্রেমোন্মাদনায় পূর্ণনিমজ্জিত করার পর তুমি তাকে দান করো উভয় কাল — পৃথিবী ও পরবর্তী পৃথিবী। তোমার প্রেমবিত্তেরতাই উভয় জগতের সফলতা।

কানুস গ্রহে বলা হয়েছে, কৃতজ্ঞতা (শোকব) অর্থ অনুগ্রহরাজী সম্পর্কে সম্যক পরিচয় লাভ। হজরত আমাস বিন মালেক বর্ণনা করেছেন, রসুল স. এরশাদ করেন, আপেরাত অর্জনই যার একমাত্র উদ্দেশ্য হয়, আল্লাহ্ তাঁর অন্তরকে দুনিয়া অন্ত্রেষণ থেকে অমুখাশেফি করে দেন। তাঁর উদ্বিগ্নতাকে অশাসনিত করেন, দুনিয়া নত হয়ে যায় তাঁর কাছে আর যার উদ্দেশ্য হয় কেবল দুনিয়া অন্ত্রেষণ, আল্লাহ্ তাঁর সামনে উপস্থাপন করেন অসহায়তা ও উদ্বিগ্নতা। তার দুনিয়ার অর্জন অতি নূন। আল্লাহুতায়াল্লা তার জন্য এই নূনতাকেই নির্ধারণ করে দিয়েছেন। ইমাম বাগবী।

হজরত ওমর বিন আত্তাব বর্ণনা করেন, রসুল স. এরশাদ করেছেন, আমল নিয়তের প্রতি নির্ভরশীল। মানুষ যে রকম নিয়ত করে, সে রকমই পায় কাজেই যার হিজরত হবে আল্লাহ্ ও তাঁর রসুলের দিকে, সে তাঁর আল্লাহ্ ও রসুলের বলেই গণ্য হবে। আর যার হিজরতের উদ্দেশ্য থাকবে দুনিয়া লাভ কিংবা কোনো রমণীকে বিবাহ করা, সে হবে সেই দিকেরই। বোখারী ও মুসলিম।

পূর্বের অনেক নবী যুদ্ধ করেছেন তাঁদের সাথী ছিলেন বহুসংখ্যক আল্লাহুগ্রহমিক (রক্ষাদীপগ)। হজরত ইবনে আব্বাস, মুজাহিদ ও কাতাদা বলেছেন, রব্বানীপণ অর্থ অসংখ্য সাহায্যকারী। হজরত ইবনে মাসউদ বলেছেন,

হাজার হাজার সাহায্যকারী, কালাবী বলেছেন, দশহাজার সহায়তাকারী। হাসান বসরী বলেছেন, ফকীহ ও আলেম সম্প্রদায়। কেউ কেউ বলেছেন অনুসরণকারীগণ। এরকমও বলা হয়েছে যে, রকানী অর্থ আত্মাহুতায়ালার অনুগত বান্দা বা আত্মাহুতর উপাসনাকারী।

নবী ও তাঁদের সাথী রকানীগণ বিপর্যয়ের মুখে কখনো হীনবল হননি। হত্যাদায় হননি। নতি স্বীকারও করেননি। এরকম যারা, আত্মাহুত তাঁদেরকেই ভালোবাসেন কারণ তাঁরা ধীর, ধৈর্যশীল

সূরা আলে ইমরান : আয়াত ১৪৭, ১৪৮

وَمَا كَانَ قَوْلُهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَإِسْرَافَنَا فِي أَمْرِنَا
وَتَبَيَّنَتْ أَقْدَامُنَا وَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ۝ فَاتَّهَمُ اللَّهُ
تَوَابِ الدُّنْيَا وَحَسَنَّ تَوَابِ الْآخِرَةِ ۖ وَاللَّهُ يَجِبُ الْمُحْسِنِينَ ۝

□ হে আমাদের প্রতিপালক! আমাদের পাপ এবং আমাদের কার্যে-সীমালংঘন তুমি ক্ষমা কর, আমাদের পা সুদৃঢ় রাখ এবং সত্য প্রত্যাখ্যানকারী সম্প্রদায়ের বিরুদ্ধে আমাদের সাহায্য কর ইহা ব্যতীত তাহাদের আর কোন কথা ছিল না।

□ অতঃপর আত্মাহুত তাহাদিগকে পার্থিব পুরস্কার এবং উত্তম পারলৌকিক পুরস্কার দান করেন। আত্মাহুত স্বকর্ম পরায়ণদিগকে ভালবাসেন

নবী ও তাঁদের রকানী সাথীগণ চরম বিপর্যয়তার সময় ক্ষমাপ্রার্থী হতেন। বলতেন, হে আমাদের আত্মাহুত! আমাদের ক্ষুদ্র বৃহৎ সকল পোনাহু ক্ষমা করো। আমাদেরকে সরল পথে অধিষ্ঠিত রাখো এবং দান করো হুছাবস্থানের দৃঢ়তা। কাকেরদের বিরুদ্ধে সিদ্ধান্ত দান করো বিজ্ঞয়ের। বিজয়ী হওয়ার এই প্রার্থনা বিশ্বাসীদেরকে জানাতেই হয়। কারণ, তাদেরকে বিজয়ী করতে আত্মাহুতয়ালার প্রতিশ্রুতিবদ্ধ। যেমন আত্মাহুত বলেছেন, “মুসিনদের সহায়তা দান করা আমার দায়িত্ব।” অন্যত্র বলেছেন, “নিশ্চয়ই আমার সৈন্যরাই তাদের বিরুদ্ধে বিজয়ী।” ক্রটি ও সীমালংঘনের কারণে বিশ্বাসীদের উপর বিপদ নেমে আসে। যেমন আত্মাহুত বলেছেন, “তোমাদের উপর আপত্তিত বিপদ তোমাদেরই অর্জিত কর্মপরিণাম। আর বহু ক্রটি তো তিনি এমনিতেই ক্ষমা করে দেন।” বিপর্যয়তার সময়ে বিশ্বাসীদের কর্তব্য হচ্ছে, পোনাহের জন্য সজ্জিত হতে হবে, ক্রটি স্বীকার করতে

হবে এবং ক্ষমাপ্রার্থনা করতে হবে। এরপর জানাতে হবে দৃঢ়পদ থাকার প্রার্থনা। আল্লাহ্‌তায়ালাই প্রকৃত সাহায্যকারী। তাঁর অভিজ্ঞান তুলনায়হিত। বিশ্বাসীগণকে পোনাহ থেকে পবিত্র করাই তার অভিপ্রায়। তিনি ক্ষমাপ্রার্থনাকে দোহা কবুলের শর্ত করে দিয়েছেন। দোয়ার প্রতিফল হিসাবে আল্লাহ তাদেরকে পার্থিব ও পারলৌকিক উভয় প্রকার পুরস্কার দানে ধনা করেন। যুদ্ধ জয়, গণিমত, রাজ্য এবং সম্মান এগুলো হচ্ছে পার্থিব পুরস্কার। আর পারলৌকিক পুরস্কার হচ্ছে, জান্নাত, স্থায়ী মর্যাদা, আল্লাহ্‌তায়ালার নৈকতা ও সন্তোষ। আল্লাহ্‌তায়ালার সামান্যতম সন্তোষ সকল কিছু থেকে শ্রেষ্ঠ।

আল্লাহ্‌তায়ালার সৎকর্মশীলদেরকে (মুহসিনিনদেরকে) ভালোবাসেন। মুহসিনিন তাঁরাই, যারা আল্লাহ্‌তায়ালাকে সত্য বিনামান জেনে ও যেনে তাঁদের উপাসনা সুসম্পন্ন করেন। তাঁদের অন্তর আল্লাহ্‌মুখী। অন্যমনস্কতা থেকে মুক্ত।

শান্তি-অশান্তি, সুখ-দুঃখ সবকিছুই আল্লাহর নিকট থেকে সমাগত। মর্যাদা তাঁর অপরিসীম। আনুগত্যে অটল থাকা পর্যন্ত তিনি তাঁর অনুগ্রহরাজীকে পরিবর্তন করেন না। আনুগত্যে শীঘ্রল হলেই কেবল অনুগ্রহ বর্ষণে ব্যত্যয় ঘটান। কিছু বিপদ দুসিঁবত দান করেন, যেনো এই বিপদাঘাত তাদের অনুভূতিকে সজাগ করে তোলে। যেনো তারা ক্ষমাপ্রার্থী হয় এবং ক্ষতিপূরণ স্বরূপ পার্থিব বিপদ ভোগ করে চিরতরে পবিত্র হয়ে যায়।

সূরা আল ইমরান : আয়াত ১৪৯, ১৫০

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تُطِيعُوا الَّذِينَ الَّذِينَ كَفَرُوا سِرُّوْكُمْ عَلَىٰ أَعْقَابِكُمْ
فَنَنقَلِبُكُمْ خِسْرِينَ ۖ بَلِ اللَّهُ مَوْلَاكُمْ ۖ وَهُوَ خَيْرُ النَّاصِرِينَ ۝

□ হে বিশ্বাসিগণ! যদি তোমরা সত্য প্রত্যাখ্যানকারীদের আনুগত্য কর তবে তাহারা তোমাদিগকে পূর্ববস্ত্রায় কিয়ইয়া দিবে এবং তোমরা ক্ষতিগ্রস্ত হইয়া পড়িবে।

□ আল্লাহ্‌ই তো তোমাদের অভিভাবক এবং তিনিই শ্রেষ্ঠ সাহায্যকারী।

হজরত আসী বলেছেন, এখানে সত্যপ্রত্যাখ্যানকারী বলতে মদীনার মুনাফিকদেরকে বোঝানো হয়েছে। তারা বলেছিলো, মোহাম্মদ মদী হলে নিহত হতেন না। কোনো কোনো আলেম বলেছেন, এখানে সত্যপ্রত্যাখ্যানকারী অর্থ হবে মক্কার কাফের অর্থাৎ আবু সুফিয়ান ও তার সঙ্গী-সাধীরা। এক্ষেত্রে আল্লাহ্‌তায়ালার বাণীর উদ্দেশ্য এই যে, তোমরা সত্য প্রত্যাখ্যানকারীদের অনুসরণ

করলে অর্থাৎ মুনাব্বিক কিংবা আবু সুফিয়ানের দলের নিকট নিরাপত্তা প্রার্থী হলে তারা তোমাদেরকে তাদের ধর্মমতের দিকে নিয়ে যাবে। তখন তোমাদের ক্ষতিগ্রস্ততা ও ব্যর্থতা ভিন্ন অন্য কিছু লাভ হবে না। আল্লাহ্‌ই তোমাদের অভিভাবক। তিনিই সর্বোত্তম সাহায্যকারী। সুতরাং কাফেরদের সঙ্গে জলদাতা স্থাপন করা থেকে বিরত থাকো।

যুদ্ধ শেষে মৌলই শাওয়াল তারিখে আবু সুফিয়ান এবং তার অনুসারীরা যত্না প্রত্যাবর্তনকালে আশ্বেপ করতে লাগলো, কাজটাতো আমরা ভালো করিনি। প্রথম দিকে তো আমরাই তাদেরকে অধিক হারে নিহত করেছি। তারা আমাদেরকে প্রতিহত করতে পারেনি। পশ্চাদাশ্রয়ণ করেছিলো। অথচ আমরা তাদেরকে পূর্ণপূর্ণদণ্ড করার আশেই ফিরে এলাম। এখন ফিরে গিয়ে তাদেরকে সমুদে ধ্বংস করে দিয়ে আসাই বাঞ্ছনীয়। পুনরাক্রমণের এই ইচ্ছাকে আল্লাহ্‌তায়াল্লা অপসারিত করে দিলেন। তাদের অন্তরে ঢেলে দিলেন মুসলমান বাহিনীর আতঙ্ক। এই প্রসঙ্গটিকে ইঙ্গিত করেই নাজিল হয়েছে নিম্নের আয়াত

সূরা আলে ইমরান : আয়াত ১৫১

سَنُلْقِيْ فِيْ قُلُوْبِ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا الرُّعْبَ يَمَّاءُ شَرَكُوْا بِاللهِ مَا لَمْ يُخْلَقْ بِهٖ سُلٰطٰتٌ ۚ وَمَا وُهِمُ النَّاسُ ۚ وَبِئْسَ مَثْوٰى الظَّٰلِمِيْنَ ۝

□ সত্য প্রত্যাখ্যানকারীদের হৃদয়ে ভীতির সঞ্চার করিব, যেহেতু তাহারা আপ্লাহের শরীক করিয়াছে, যাহার সপক্ষে আল্লাহ কোন সন্দ পাঠান নাই। জাহান্নাম তাহাদের আবাস ; কত নিকৃষ্ট আবাসস্থল সীমালংঘনকারীদের।

যখন কাফের বাহিনী পুনরাক্রমণের পরিকল্পনা করছিলো, তখন আল্লাহ তাদের অন্তরকে ভীত সন্ত্রস্ত করে দিলেন। কারণ তারা মুশরিক (অংশীবাদী)। তাদের অংশীবাদীতার পক্ষে কোনো প্রমাণ নেই। যেমন প্রমাণ রয়েছে রসূল স. এয প্রতি অবতীর্ণ ওহিব। অত্যাহতায়াল্লাব প্রমাণ অবলম্বনকারীরাই সত্যমতপ্রাপ্ত। তাই আল্লাহ্‌তায়াল্লা মুশরিকদের অন্তরে ভীতি ঢেলে দিয়ে প্রমাণ অবলম্বনকারীদেরকে সাহায্য করেছেন। সীমালংঘনকারীদের প্রকৃত বসবাসস্থল জাহান্নাম। এখানে সীমালংঘনকারীদেরকে টিঙ্কিত করা হয়েছে জালেম শব্দ দ্বারা। এই শব্দটির মতো রয়েছে অত্যাহতায়াল্লাব অসন্তোষের প্রমাণ। অংশীবাদীতা জুলুম আবাসস্থল হিসাবে সোজাভাবে স্থায়ী নির্ধারণ এই জুলুমের কারণেই।

রসুল স. সাহাবীগণ সহ যখন মদীনায় ফিরে এলেন, তখন সাহাবায়ে কেয়াম বলাবলি করছিলেন, আল্লাহুতায়ালার আমাদেরকে বিজয়ের প্রতিশ্রুতি দিয়েছিলেন। অথচ একি ঘটনা ঘটলে উল্লেখ প্রাপ্তরে তাঁদের এই কথাপোষণের পরিশ্রেক্ষিতেই অবতীর্ণ হলো নিম্নের আয়াত

সূরা আলে ইমরান ৪ আয়াত ১৫২

وَلَقَدْ صَدَقَكُمُ اللَّهُ وَعْدَهُ إِذْ تَحْسُرُوهُمْ بِإِذْنِهِ ۖ عَتَىٰ إِذَا فُتِنْتُمْ
وَتَنَازَعْتُمْ فِي الْأَمْرِ وَعَصَيْتُمْ مِمَّنْ بَعْدَ مَا أَرْسَلَكُمْ مَا تُحِبُّونَ ۖ مِنْكُمْ
مَنْ يُرِيدُ الدُّنْيَا وَمِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الْآخِرَةَ ۚ ثُمَّ صَدَقَكُمْ عَنْهُمْ
لِيُبَيِّنَ لَكُمْ ۖ وَلَقَدْ عَفَا عَنْكُمْ ۚ وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ ۝

□ আল্লাহ তাঁহার প্রতিশ্রুতি পূর্ণ করিয়াছিলেন যখন তোমরা তাহাঙ্গিকে আল্লাহের অনুমতিক্রমে বিনাশ করিতেছিলে এবং সেই পর্যন্ত যে পর্যন্ত না তোমরা সাহস হারাইয়াছিলে এবং নির্দেশ সম্বন্ধে মতভেদ সৃষ্টি করিয়াছিলে এবং যাহা তোমরা ভালবাস তাহা তোমাদিগকে দেখাইবার পর তোমরা অবাধ্য হইয়াছিলে। তোমাদের কতক ইহকাল চাহিতেছিল এবং কতক পরকাল চাহিতেছিল। সুতরাং তিনি পরীক্ষা করার জন্য তোমাদিগকে তাহাদিগের হইতে সিন্নাইয়া দিলেন ইহা সত্ত্বেও তিনি তোমাদিগকে ক্ষমা করিলেন। এবং আল্লাহ বিশ্বাসীদের প্রতি অনুগ্রহশীল।

অবশ্যই আল্লাহুতায়ালার তাঁর প্রতিশ্রুতি পূর্ণ করে থাকেন। আল্লাহর সাহায্যপ্রাপ্তির শর্ত হচ্ছে ধৈর্য ও সাবধানতা (সবর ও তাকওয়া)। যুদ্ধের শুরুতে এই শর্ত বলবৎ ছিলো বলেই আল্লাহর বলে বলীয়ান হয়ে মুসলমান বাহিনী কাকেরদেরকে পর্যুদস্ত করে যাচ্ছিলো। কিন্তু যখনই শিখিলতাকে প্রশ্রয় দেয়া হলো, তখন রুদ্ধ হয়ে এলো সাহায্যপ্রাপ্তির পথ। জ্ঞানের শক্তি স্তিমিত হলো কেননা, সম্পদের লোভ দুর্বল জ্ঞানের পরিচয়বাহী। যুদ্ধাবস্থানে অবিচল থাকা না থাকা নিয়ে গুরু হলো মতভেদ। আবদুল্লাহ কিন জোবায়েরের উর্বস্বাজ বাহিনীর অনেকেই কাকের বাহিনীকে পিছু হটতে দেখে বলতে লাগলেন, এখানে থাকার তো আর প্রয়োজন নেই আবদুল্লাহ যগলেন, তোমরা কি রসুল স. এর এবশাল বিবৃত হয়েছে? তাঁরা উত্তর দিলেন, রসুল স. এর এবশালেব অর্থ এরকম নয় যে,

কাফেররা পরাক্ত হওয়ার পরও তোমরা স্থান ত্যাগ করতে পারবে না। গণিমত সংগ্রহের এইতো সুযোগ। আবদুল্লাহ্ এবং তাঁর স্বল্পসংখ্যক সমর্থকেরা বললেন, আমরা রসুল স. এর হুকুম মোতাবেকই থাকবো। এই পরিস্থিতিটিকেই আল্লাহ্‌তায়ালার এভাবে উপস্থাপনা করেছেন যে, তোমরা সাহস হারিয়েছিলে। হুকুমস্থানে থাকা না থাকা নিয়ে বাদানুবাসে লিপ্ত হয়েছিলে। দেখিয়েছিলে গণিমতের প্রতি আকৃষ্ট হওয়ার মতো অবাধ্যতা। কাফেরদের পরিতাপ্ত সম্পদকে ধরে নিয়েছিলে বিজয় বলে। তাই কাফেরদের পুনরাক্রমণের মাধ্যমে পরীক্ষা আপত্তিত হয়েছিলো তোমাদের প্রতি।

হজরত আবদুল্লাহ্ বিন মাসউদ বলেছেন, আমি রসুলুল্লাহ স. এর সাহীদের মধ্যে পৃথিবীপ্রাপ্তির লোভ দেখিনি, উহন প্রান্তরের কতিপয় সাহাবীর শিথিলতার এই ঘটনাটি ছিলো সাময়িক এবং শিক্ষণীয় বিষয়। এটা ছিলো এমন এক পরীক্ষা যার মাধ্যমে বাস্তবসম্মত জ্ঞান লাভ হয়। উদ্দেশ্য ছিলো, পরীক্ষার প্রতিকূলতার মাধ্যমে মুমিনগণ যেনো পুনঃপবিত্রতা লাভে সক্ষম হন। এখানে আরেকটি বিষয় লক্ষ্যণীয় যে, কোনো বাহিনীর কতিপয় সদস্যের শিথিলতার শাস্তি আপত্তিত হয় সম্পূর্ণ বাহিনীর উপর। আল্লাহ্‌তায়ালার এই বিধানের হিকমত এই যে, এই শাস্তি যেনো শৈথিল্য প্রদর্শনকারীদের জন্য ক্ষতিপূরণ এবং দৃঢ়তা অবলম্বনকারীদের জন্য অধিক পূণ্য অর্জনের কারণ হয়।

মুমিনদের প্রতি আল্লাহ্‌তায়ালার অত্যন্ত অনুগ্রহশীল। আল্লাহ্ ইচ্ছা করলে তাঁদের স্বপ্ননকে শাস্তি ব্যতিরেকেই ক্ষমা করে দিতে পারেন। আর যদি শাস্তি দেন তবুও তা অনুগ্রহই। কারণ, এই শাস্তির উদ্দেশ্য, অবাধ্যতার অপরিচ্ছন্নতা থেকে বিমুক্ত করা।

ইমাম বাগবী হজরত আলী থেকে বলেছেন, আমি তোমাদের নিকট ওই বরকতপূর্ণ আয়াতটি বিবৃত করছি, যা রসুল স. আমাদেরকে জানিয়েছেন। আয়াতটি এই - 'ওহামা আসাবাকুম মিম মুসিবাতিন ফা বিমা কাসাবাত আইদিকুম ওয়া ইয়াহু আ'ন কামীর।'

রসুলে শাক স. এরশাদ করেছেন, যে আলী! এই আয়াতের তাফসীর শুনে নাও, রোগ-বাধি অথবা পার্শ্বিক বিপদাপদ তোমাদের আমলের কারণেই আসে। পৃথিবী শু আবেহরাত দু'ই স্থানে শাস্তি সেরা আল্লাহ্‌তায়ালার মর্যাদার অনুকূল নয়। কারো অপরাধের শাস্তি পৃথিবীতে না দিলে আবেহরাতে শাস্তি দান সম্পূর্ণতাই তাঁর ইচ্ছানির্ভর।

إِذْ تُصْعِدُونَ وَلَا تَلَوْنَ عَلَى أَحَدٍ وَالرَّسُولُ يَدْعُوكُمْ فِي أَخْرِكُمْ
فَأَثَابَكُمْ عَمَّا يَعْمَلُونَ لَكُمْ لَا تَحْزَنُوا عَلَى مَا فَاتَكُمْ وَلَا مَا أَصَابَكُمْ ۚ
وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ

□ স্বরণ কর তোমরা যখন উপরের দিকে পালাইতেছিলে এবং পিছনে কাহারও প্রতি লক্ষ্য করিতেছিলে না যদিও রসুল তোমাদিগকে পিছন দিক হইতে আহ্বান করিতেছিল। পরে তিনি তোমাদিগকে দুঃখের উপর দুঃখ দিলেন যাহাতে তোমরা যাহা হারাইয়াছ অথবা যে বিপদ তোমাদের উপর অনিয়াছে তাহার জন্য তোমরা দুঃখিত না হও। তোমরা যাহা কর আত্মা হু তাহা বিশেষভাবে অবহিত।

উপরের দিকে পলায়ন করার অর্থ পাহাড়ে আরোহণ করা। পার্শ্বভিন্নতার কারণে সমতল ভূমিতে নেমে যাওয়া অথবা দূরে চলে যাওয়া, এককমণ্ড অর্থ হাতে পারে। ইমাম বাগদী লিখেছেন, দুঃখকম অবস্থাই হয়েছিলো। কেউ সমতল ভূমিতে দূর ব্যবধানে চলে গিয়েছিলেন এবং কেউ কেউ উঠে গিয়েছিলেন পাহাড়ে। কেউ কারণে দিকে তাকানোর ফুরসত পান্নিহলেন না রসুল স. আহ্বান করছিলেন, হে আত্মাহু বান্ধাপণ; আমার দিকে এসো। আমি আত্মাহু বসুল। যে আমার দিকে আসবে, সে জ্ঞানাতের অধিকারী হবে।

এই দুঃখ-কষ্টের উপর আরো দুঃখ-কষ্ট অবতীর্ণ করলেন আত্মাহুতায়াল। দুঃখের উপরে দুঃখ অর্থ ক্রমাগত আঘাত, পরাজয়ের বিশ্বস্ততা, শত্রু পক্ষের বিজয়োগ্রাস এবং রসুল স. এর শাহাদাতের মর্মভ্রুদ প্রচারণা।

কোনো কোনো আলেম বলেছেন, প্রথম দুঃখ হচ্ছে গণিমত হরণচ্যুত হওয়া। পরের দুঃখ হচ্ছে শত্রু দ্বারা আক্রান্ত হওয়া, অথবা প্রথম দুঃখ আঘাত প্রাপ্ত হওয়া এবং দ্বিতীয় দুঃখ রসুল পাক স. এর শাহাদাতের সংবাদ পাওয়া।

একত্রিত হওয়ার আহ্বান জানাতে জানাতে রসুল পাক স. একটি কংকরময় স্থানে পৌছলেন। সেখানে ছিলেন কতিপয় মুসলমান সৈন্য। বিপর্যস্ততা, বিশৃঙ্খলা এবং তীতিবিহীনতার কারণে তাঁরা প্রথমে রসুলে পাক স. কে চিনতেই পারলেন না। একজন তীর নিক্ষেপ করতে উদ্ভূত হলেন। তিনি স. বললেন, আমি আত্মাহু রসুল। সখিত ফিরে পেলেন তাঁরা। রসুল স. কে অক্ষত দেখে আনন্দিত হলেন। রসুল স.ও দ্রুত বাহিনীটিকে পেয়ে বুশী হলেন। বনুর্কর বাহিনীর সদস্যদের অবস্থানচ্যুত হওয়া এবং সেই সাথে অনেকের শাহাদাৎ প্রতিষ্ঠার সংবাদ রসুল স.

জানিয়ে দিলেন তাঁদেরকে। সহসা সামনের ঘাঁটির মুখে আবু সুফিয়ান তার বাহিনী সহ অবস্থিত হলো। মুসলমান বাহিনীকে দেখে হতচকিত হয়ে গেলো তারা। ভীত হয়ে গেলো এই ভেবে যে, নিশ্চয়ই এরা আমাদেরকে হত্যা করবে। আক্রমণের চিন্তা বাদ দিয়ে তখন তারা আত্মরক্ষার ব্যাপ্ত হয়ে পড়লো। রসূল স. সাধীদেরকে বললেন, ওরা আমাদেরকে আক্রমণ করতে পারবে না। তিনি প্রার্থনা জানালেন, হে আমার আল্লাহ! এই ক্ষুদ্র দলটির মৃত্যু হলে পৃথিবীতে তোমার ইবাদত করার জন্য আর কেউ অবশিষ্ট থাকবে না। তিনি উচ্চ স্বরে হজরত মুসলমান বাহিনীকে একত্রিত হতে আহ্বান জানালেন। সাহাবীগণ পুনঃএকত্রিত হয়ে কাকেরদেরকে পাথর মারতে মারতে হটিয়ে দিলেন। আমি বলি, এই পরিশ্রেক্ষিতেই অবতীর্ণ হয়েছে ‘সানুলহু কি কুলুবিদ্লাজিনা কাফারর’। আল্লাহুতায়াল্লা আবু সুফিয়ান ও তার বাহিনীর সদস্যদের অন্তরে ভীতি ঢেলে নিয়েছিলেন। আমি আরো বলি, দুঃখের পরে দুঃখ অর্থ্যাৎ দ্বিতীয় দুঃখ হচ্ছে, মদীনায় যারা আছেন তাঁদের জন্য দুঃখিত। আবু সুফিয়ান তার বাহিনী নিয়ে যখন মক্কায় ফিরে যাচ্ছিলো, তখন রসূল স. ও সাহাবীগণ আতর্কিত হলেন এই ভেবে যে, ওরা হয়তো মদীনায় পৌঁছে অসহায় শিশু ও নারীদেরকে নির্যাতন করবে। মদীনা রক্ষার জন্য রসূল স. হজরত আসী এবং হজরত সা’দ বিন আবী ওয়াক্কাসকে নিযুক্ত করলেন। বললেন, যদি দেখো তারা উটের পিঠে উঠে অশ্বগুলোকে সঙ্গে নিয়ে যাচ্ছে তবে মনে করবে তারা মক্কাতেই যাচ্ছে। আর যদি তারা ঘোড়ায় চড়ে উটগুলোকে সঙ্গে সঙ্গে নিয়ে যেতে থাকে, তবে বুঝবে তাদের এই যাত্রার উদ্দেশ্য মদীনায় গুঠন করা। আমার জীবনাদিকারী পবিত্র সন্তান শপথ! তারা মদীনা আক্রমণ করলে আমিই তাদের মোকাবেলা করবো। হজরত আলী এবং সা’দ, আবু সুফিয়ান বাহিনীকে অনুসরণ করলেন। দেখলেন, তারা উল্লেখ্যরোহী হয়ে অশ্বগুলোকে সাথে নিয়ে চলেছে। মদীনা আক্রমণের পরিকল্পনা করেছিলো তারা। কিন্তু তাদের সাধী সাফওয়ান বিন উমাইরা তাঁদেরকে একাজ থেকে নিবৃত্ত হওয়ার পরামর্শ দিয়েছিলো।

‘দুঃখের পরে দুঃখ’ এর আরো একটি অর্থ এরকম হয় যে, তোমরা রসূল স. কে দুঃখ দিয়েছো তাই ওই দুঃখের পরে আল্লাহুতায়াল্লা তোমাদেরকে দুঃখ দিয়েছেন। এই দুঃখ দামের উদ্দেশ্য মহৎ। এতে করে বিপদে ঐশ্বর্য ধারণ করার মতো মহান গুণ লাভের সুযোগ সৃষ্টি হয়েছে। এতে রয়েছে আগামী ঘাত প্রতিঘাতময় জীবনকে অতিক্রম করার মহান শিক্ষা। আমি বলি, এতে রয়েছে উপর্যুপরি দুঃখবরণের বিনিময় (সওয়াব) লাভের সুযোগ রয়েছে নবীর মাধ্যমে আগত সুসংবাদ। সুতরাং বিষমুতা পবিত্র করে নির্বিকারচিত হওয়ারই বাঞ্ছনীয়। তোমাদের বিপদে তোমরা একা নও, তোমাদের রসূলও এই দুঃখবেদনার

অংশীদার। সুতরাং অনানন্দিত হওয়ার অবকাশ কোথায়। আর আত্মাহুত্যালাভে
জানেনই তোমানের আমল কীরকম। আমলের উদ্দেশ্যই বা কীরকম।

সূরা আলে ইমরান : আয়াত ১৫৪

ثُمَّ انْزَلَ عَلَيْكُم مِّن بَعْدِ الْغَمِّ أَمَنَةً نُّعَاسًا يَفَشِي طَائِفَةً
مِّنْكُمْ وَطَائِفَةٌ قَدْ أَهَمَّتْهُمْ أَنفُسُهُمْ يَظُنُّونَ بِاللّهِ غَيْرَ الْحَقِّ ظَنَّ
الْبَاجِلِيَّةِ وَيَقُولُونَ هَلْ لَّنَا مِنَ الْأَمْرِ مِن شَيْءٍ قُلْ إِنَّ الْأَمْرَ
كُلَّهُ لِلّهِ يُخْفُونَ فِي أَنفُسِهِم مَّا لَا يُبْدُونَ لَكَ وَيَقُولُونَ لَوْ كَان لَنَا
مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ مَّا قُتِلْنَا هُنَا قُلْ لَوْ كُنْتُمْ فِي بُيُوتِكُمْ لَبَرَزَ
الَّذِينَ كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقَتْلُ إِلَى مَضَاجِعِهِمْ وَلِيَبْتَلِيَ اللّهُ مَا فِي
صُدُورِكُمْ وَلِيُمَصِّحَ مَا فِي قُلُوبِكُمْ وَاللّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ۝

□ অতঃপর দুঃখের পরে তিনি তোমাদিগকে প্রশান্ত করিলেন নিরাপত্তা,
যাহা তোমানের একদলকে তন্দ্রাভিত্ত করিয়াছিল। এবং একদল গ্রাণ-ইসলামী
অস্ত্রের ন্যায় আত্মাহুত্ব সঙ্কে অবাক্তব ধারণা করিয়া নিজেরাই নিজদিগকে উদ্বিগ্ন
করিয়াছিল এই বলিয়া যে, ‘আমাদের কি কিছু করণীয় আছে?’ বল, ‘সমস্ত বিষয়
আত্মাহুত্বই এব্দিয়ারে।’ যাহা তাহারা তোমার নিকট প্রকাশ করেনা তাহা তাহারা
তাহাদের অন্তরে গোপন রাখে এই বলিয়া যে ‘এই ব্যাপারে আমাদের কোন কিছু
করণীয় থাকিলে আমরা এই স্থানে নিহত হইতাম না।’ বল, ‘যদি তোমরা
তোমানের গৃহে অবস্থান করিতে তবুও নিহত হওয়া তাহাদের অবধারিত ছিল
তাহারা নিজদের মৃত্যুস্থানে বাহির হইত;’ ইহা এই জন্য যে আত্মাহুত্ব তোমানের
অন্তরে যাহা আছে তাহা পরীক্ষা করেন ও তোমানের অন্তরে বাহ্য আছে তাহা
পরিশোধন করেন। অন্তরে যাহা আছে আত্মাহুত্ব সে সম্পর্কে বিশেষভাবে অবহিত।

মুসলমান বাহিনীকে তন্দ্রাভিত্ত করি নিরাপত্তা দিয়েছিলেন আত্মাহুত্বালা
এই তন্দ্রাভিত্ত প্রশান্তির উত্তবাবিকাৰ লাভ কবেছেন সুকিয়াযে কেবাম।

আন্তাহতায়ালার বিশেষ রহমত বর্ষপের সময় সুক্ষিয়ায়ে কেলাম তন্ত্রাভিত্তির এই মগ্নতা লাভ করেন। এই মগ্নতা আন্তাহ ব্যতীত অন্য সকল কিছুর সম্পর্ক ছিন্ন করে দেয়।

হজরত আনাসের মাধ্যমে ইমাম বোখারী বর্ণনা করেছেন, হজরত আবু তালহা বলেছেন, উহূদ প্রান্তরে আমরা সারিবদ্ধ হয়ে ছিলাম। আমাদেরকে এমন এক তন্দ্রা আচ্ছাদিত করলো যে আমরা বার বার চেতনাহ্রাস্ত হচ্ছিলাম হাত থেকে তলোয়ার পড়ে যাচ্ছিলো। সামান্য চৈতন্য হতেই তলোয়ার তুলে নিচ্ছিলাম। আবার পড়ে যাচ্ছিলো। আবার তুলে নিচ্ছিলাম। হজরত সাবেত ও হজরত আনাসের মাধ্যমে আরো বর্ণিত হয়েছে, হজরত আবু তালহা বলেছেন, আমি মাঝে মাঝে মাথা উঠিয়ে দেখছিলাম, এমন কেউই নেই যিনি তন্ত্রাচ্ছন্নতার কারণে টলে টলে পড়ছিলেন না।

মুনাফিকদের অবস্থা ছিলো অন্যরকম। তন্ত্রাচ্ছন্নতা ও মগ্নতা তাদেরকে এতেষ্টুকু প্রভাবান্বিত করেনি। মগ্নতার প্রশ্রুতি থেকে বঞ্চিত ছিলো তারা। তারা তাদের অপবিত্র ধারণায় এই ভেবে ক্ষতবিক্ষত হচ্ছিলো যে, আন্তাহ মোহাম্মদকে সাহায্য করবেন না। কখনো ভাবছিলো মোহাম্মদ যদি নবীই হতেন তাহলে নিহত হতেন না। কখনো আক্ষেপ করছিলো, অস্ত্রাৎ বিজয়ের ওয়াদা করেছিলেন কিন্তু আমরা তো তার কিছুই পেলাম না। এক বর্ণনায় এসেছে, বনী খাজারাজ গোত্রের কতিপয় সাহাবীর শাহানাতেব সংবাদ শুনে আবদুল্লাহ বিন উবাই এরকম বলেছিলো। মুনাফিকরা একথা ভেবেও বিকৃত হচ্ছিলো যে, কেনো আমাদেরকে পীড়াপিড়ি করা হচ্ছে। কবে আমরা বাধ্যবাধকতা থেকে মুক্ত হতে পারবো।

ইবনে রাইওয়াহ্, হজরত আবদুল্লাহ্ ইবনে জোবায়ের থেকে বর্ণনা করেছেন, হজরত জোবায়ের বলেছেন, আমরা রসূল স. এর সঙ্গে উহূদ প্রান্তরে আভ্যন্তরিত অবস্থায় ছিলাম। এমন সময় আন্তাহ আমাদেরকে তন্ত্রাভিত্তি করলেন। মগ্নতার কারণে সকলেরই চিবুক বুকের দিকে ঝুঁকে ঝুঁকে পড়ছিলো। তন্ত্রাচ্ছন্নতার মধ্যে আমি স্বপ্নে দেখলাম, মা'তাব বিন কুশায়ের বলছেন 'লাও কানা লানা মিনাল আমরি শাইয়ুম্ যা কুতিল্লা হাছল।' তার কথার পরিপ্রেক্ষিতে আন্তাহতায়ালার 'ছুন্না আনখালা আলাইকুম থেকে ওয়াস্তাহ্ আলিমুম বিজাতিস্ সুদূর' পর্যন্ত নাজিল করলেন। মুনাফিকেরা বলেছিলো, বিজয়ের প্রতিশ্রুতি আর প্রতিপালিত হলো কোথায়? বরং আমাদের অনেকেই নিহত হলেন। আমাদেরতো মতামত দেয়ার অধিকারই নেই। আমরা মদীনা থেকে বের না হলে শত্রুপক্ষ আমাদেরকে এভাবে হত্যা করতে পারতো না। তাদের এই মনোভাবকে স্পষ্ট করে দিয়ে আন্তাহতায়ালার তাঁর রসূলকে জানালেন, হে নবী আপনি বলে দিন, মৃত্যুর সময় ও স্থান নির্ধারিত। যথাসময়ে মৃত্যু অবশ্যই উপস্থিত হবে, তোমরা আপন গৃহে অবস্থান করলেও

মৃত্যুর নির্ধারিত স্থানে তোমাদেরকে আসতেই হবে। আত্মহত্যার পন্থাও
প্রকৃত সিদ্ধান্ত। প্রকৃত বিজয় অবশ্যই আত্মাহুতির প্রতি বিশ্বাস স্থাপনকারীদের
জন্যই। বাহ্যিক বিপর্যয় স্বর্ভাব্য নয়। মুমিনদেরকে ধৈর্যের প্রতিপাদন এবং
মুনাফিকদের কপটতা স্পষ্ট করে দেয়ার উদ্দেশ্যেই এ রকম বিপদ অবতীর্ণ করা
হয়েছে। এই বিপদের মাধ্যমে মুসলমানদের অন্তর শয়তানের কুমন্ত্রণামুক্ত হয়।
হৃদয় ভরে যায় নির্মলতার আলোকছটায়।

সকলের অন্তরের অবস্থা আত্মহত্যার পন্থা তো নিশ্চিতভাবেই জানেন। তবুও
পার্বি বাকবতায় মুমিন ও মুনাফিকদেরকে স্পষ্ট করে তোলার জন্যে এ রকম
ঘটনার প্রয়োজন।

সূরা আলেক ইমরান : আয়াত ১৫৫

إِنَّ الَّذِينَ تَوَلَّوْا مِنْكُمْ يَوْمَ الْتَقَى الْجَمْعَانِ إِنَّمَا اسْتَزَلَّهُمُ الشَّيْطَانُ
بِبَعْضِ مَا كَسَبُوا ۖ وَلَقَدْ عَفَا اللَّهُ عَنْهُمْ ۚ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ حَلِيمٌ ۝

□ যেদিন দুই দল পরস্পরের সম্মুখীন হয়েছিল সেই দিন বাহারা পৃষ্ঠ
প্রদর্শন করিয়াছিল, তাহাদের কোন কৃতকর্মের জন্য শয়তানই তাহাদের পদস্থলন
ঘটাইয়াছিল। আত্মাহুতি তাহানিকে ক্ষমা করিয়াছেন। আত্মাহুতি ক্ষমা পরায়ণ ও পরম
সহনশীল।

উহুদ প্রান্তরে চরম বিপর্যস্ততার মুহুর্তে রসূল স, এর কাছে মাত্র তেরজন
সাহাবী উপস্থিত ছিলেন। ওদিকে তীরন্দাজ বাহিনীতে অন্ত ছিলেন আবদুল্লাহ
ইবনে জোহায়ের সহ দশজন। অন্যান্যরা ছিলেন ইতঃস্তম্ভ বিক্ষিপ্ত।
কিংকর্তব্যবিমূঢ়। শয়তানের কুমন্ত্রণার কারণে গণিমত লুণ্ঠনের প্রতি ধাবিত
হয়েছিলেন একদল লুণ্ঠনের প্রতি তাঁদের এই খাবমানতা ছিলো শয়তানের
কুমন্ত্রণাপ্রসূত। তাঁদের অনুপস্থিতিতে অরক্ষিত নিরিপথ বেয়ে কাফের বাহিনী
অতর্কিত আক্রমণ করতে সাহসী হয়েছিলো। আত্মহত্যার পন্থা এই আঘাতে লুণ্ঠনের
প্রতি ধাবিতদেরকে ক্ষমা করে দেয়ার কথা ঘোষণা করে বলেছেন, শয়তানই
তাদের এই স্থলন ঘটিয়েছে।

পরবর্তীতে মিশরবাসীরা যখন উল্লেখ যুক্ত পঞ্চাশপন্থক এবং বদর যুদ্ধে ও
বান্নাতে রিদওয়ানে অনুপস্থিত থাকা নিয়ে হজরত ওসমানকে অভিযুক্ত করেছিলো
তখন ইবনে ওমর তাদেরকে বর্জ্যছিলেন, আমি সাক্ষ্য দিচ্ছি তাঁদের স্থলনকে
আত্মাহুতি ক্ষমা করে দিয়েছেন। আর হজরত ওসমানের বদর যুদ্ধে অনুপস্থিত থাকার

কাবণ ছিলো এই, তাঁর স্ত্রী রসূল স. এর কন্যা হজরত রোকেয়া তখন অসুস্থ ছিলেন। অসুস্থ স্ত্রীর পরিচর্যা কারণেই রসূল স. তাঁকে বদর অভিযানে অংশগ্রহণের অনুমতি দেননি। রসূল স. তাঁকে বলেছিলেন, তুমি বদর যুদ্ধে গমনকারীদের মতো সওয়ার লাভ করবে। বায়াতে রেদওয়ানের ঘটনাটি ছিলো এ রকম, তিনি স. তাঁকে দূত হিসাবে মক্তার কোরাইশদের নিকট পাঠিয়েছিলেন। কারণ, তিনি ছিলেন সম্মানিতজন। তাঁর চেয়ে বেশী সম্মানিত কেউ থাকলে রসূল স. তাঁকেই পাঠাতেন। হজরত ওসমান সেখান থেকে ফিরে আসার আগেই বায়াতে রেদওয়ান অনুষ্ঠিত হয়েছিলো। রসূল স. তাঁর দক্ষিণ হস্ত উত্তোলন করে বললেন, এটাই ওসমানের হাত। তারপর দুই হাত মিলিয়ে বললেন, এটাই ওসমানের বাখাত। হুজ্বত ইবনে ওমর দোষারোপকারীদেরকে বললেন, এই কথাগুলো শ্রবণে রাখো। বোখারী। উছন যুদ্ধে পশাদাপসরণকারী সাহাবীদেরকে দোষী সাব্যস্ত করা বৈধ নয়। তাছাড়া পশাদাপসরণের নিষেধাজ্ঞা অবতীর্ণ হওয়ার পূর্বেই ঘটনাটি ঘটেছিলো। তাই নিষেধাজ্ঞা অমান্য করার দোষারোপ থেকে তাঁরা মুক্ত।

নিশ্চয়ই আল্লাহ্ অত্যন্ত ক্ষমাশীল ও ধৈর্যশীল। তিনি পশাদাপসরণকারীদেরকে অভিযুক্ত করেননি। ক্ষমামতিত করে ধন্য করেছেন।

সূরা আলে ইমরান : আয়াত ১৫৬

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَكُونُوا كَالَّذِينَ كَفَرُوا وَقَالُوا لِإِخْوَانِهِمْ
إِذَا خَرَبُوا فِي الْأَرْضِ أَوْ كَانُوا غُرَىٰ لَوْ كَانُوا عِندَنَا مَا مَاتُوا وَمَا
قُتِلُوا ۚ لِيَجْعَلَ اللَّهُ ذَٰلِكَ حَسْرَةً فِي قُلُوبِهِمْ ۚ وَاللَّهُ يُخَيِّئُ ۖ وَ
اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ۝

□ হে বিশ্বাসিগণ! তোমরা তাহাদের মত হইও না যাহারা সত্য প্রত্যাব্যান করে ও তাহাদের ভ্রাতাপণ যখন দেশে দেশে সফর করে অথবা যুদ্ধে লিপ্ত হয় তাহাদের সম্পর্কে বলে, 'তাহারা যদি আমাদের নিকট থাকিত তবে তাহারা মরিত না।' ফলতঃ আল্লাহ্ ইহ ই তাহাদের মনজালে পরিণত করেন; আল্লাহ্ই জীবন দান করেন ও মৃত্যু ঘটান; তোমরা যাহা কর আল্লাহ্ উহার দ্রষ্টা।

মুনাফিক আবদুল্লাহ ইবনে উবাই এবং তার সঙ্গীদের অনুসরণ না করার জন্য নির্দেশ এসেছে এই আয়াতে। হাদিস শরীফে বর্ণিত হয়েছে, কোনো সম্প্রদায়ের অনুসারী ব্যক্তিকে ওই সম্প্রদায়ভূত বলেই গণ্য করা হবে এই হাদিস হজরত ইবনে ওমর থেকে আবু দাউদ এবং হজরত হোজায়ফা থেকে তিবরাঈ মারফু হিসাবে বর্ণনা করেছেন। কুফরী ও মুনাফিকির অনুসরণ থেকে বিরত থাকা কবজ। এ ধরনের অনুসরণ ফুরর পর্যন্ত উপনীত করায় তারা আমাদের সঙ্গে থাকলে মরতো না — এ ধরনের কথা তকদীরের প্রতি বিশ্বাসকে বিনষ্ট করে। তকদীর অধীকার করা কুফরী। এই উশ্বতের কুদরিয়া ফেরকার বিশ্বাসও এরকম। তকদীরের প্রতি আস্থা তাদের নেই।

এই আয়াতে ‘তাহাদের ভ্রাতাপণ’ বলতে সফর কিংবা যুদ্ধে নিহতদেরকে বোঝানো হয়েছে যারা এখানে জীবিত তাদেরকে সক্ষম করেও এই শব্দটির উল্লেখ করা হতে পারে। আমি বলি, ‘তাহাদের ভ্রাতাপণ’ বলতে তাদের সম্মুখে উপস্থিত ব্যক্তিদেরকেই বোঝানো হয়েছে যারা মৃত তারাও এই সরোধানের অন্তর্ভুক্ত। কারণ, কোনো দলের কিছু সংখ্যক লোক যদি কোনো জিয়ারত কর্তা হয়, তবে ওই জিয়ারত সঙ্গে সম্পূর্ণ দলটি সম্পৃক্ত হয়ে যায়। যারা যুদ্ধবিজয়ী (পাণ্ডী) তারা মুনাফিকদের ভ্রাতা হলেও মুনাফিক নয়। আল্লাহ্‌তায়ালার নির্দেশ এই যে, কোনো অবস্থাতেই যেনো বিশ্বাস ও বক্তব্যকে মুনাফিকির অনুকূল না করা হয়।

আল্লাহ্‌তায়ালার যেমন জীবন দান করেন, তেমন মৃত্যুও ঘটান। সফর অথবা জেহাদ না করলে হায়াত বাড়বে না। আর হায়াত শেষ না হলে জম্মকালে অথবা মৃত্যুরত অবস্থায় মৃত্যু আসবে না।

আয়াতের শেষে, ‘তোমরা যাহা করো আল্লাহ তাহার দ্রষ্টা’ একথা বলে মুমিনদেরকে সতর্ক করে দেয়া হয়েছে। উদ্দেশ্য এই যে, কাফেরদের বিশ্বাস ও আচরণের অনুসরণ তাঁর দৃষ্টির আগত্যা বহির্ভূত নয় সুতরাং সাবধান’

সূরা অলে ইমরান : আয়াত ১৫৭, ১৫৮

وَلَيْنَ تَقَاتَلْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ مُتْتُمْ لِمَغْفِرَةٍ مِّنَ اللَّهِ وَرَحْمَةٍ خَيْرٌ مِّمَّا يَجْمَعُونَ ۝ وَلَيْنَ مُتْتُمْ أَوْ قَاتَلْتُمْ إِلَى اللَّهِ تَخْسَرُونَ ۝

□ তোমরা আল্লাহের পথে নিহত হইলে অথবা মৃত্যুধারণ করিলে তাহা ‘তাহাব’ জমা করে, আল্লাহের ক্ষমা এবং দয়া তাহা অপেক্ষা প্রিয়।

□ এবং তোমাদের মৃত্যু হইলে অথবা তোমরা নিহত হইলে আল্লাহেরই নিকট তোমাদিগকে একত্র করা হইবে।

জীবন ও মৃত্যুতে সফর এবং জেহাদের কোনো অধিকার নেই। জীবন-মৃত্যুর নিরঙ্কুশ অধিকার কেবল আল্লাহুতায়ালার। সকল কার্যকারণের স্রষ্টা তিনিই। সফর ও জেহাদ যদি মৃত্যুর কারণ বলে প্রতিভাত হয়, তবে তাতে চিন্তিত হওয়ার বী আদে? বরং এ রকম মৃত্যু আল্লাহুতায়ালার মহমত ও আগ্রহিতা অর্জনের সহায়। এবং আল্লাহুতায়ালার মহমত, মাপকিরাত পৃথিবীর সকল বৈভব অপেক্ষা নিঃসন্দেহে উত্তম। পরকালের কল্যাণকামীদের জন্য পরিত্যাগ পৃথিবীর জন্য অক্ষিপ্ত নিরর্থক।

যা যা বাস্তবিকভাবে মৃত্যুদুখে পতিত হয় এবং যারা শাহাদাতের অধিনশ্বর পৌরব লাভে ধনা হয় — সকলকে আল্লাহর সকাশেই উপস্থিত হতে হবে। এর জন্য পৃথিবীর জীবনে সকল চেষ্টা ও সাধনাকে আল্লাহর মহমত অর্জনার্থে নিয়োজিত করতে হবে, যাতে নির্ধারিত মৃত্যুর মাধ্যমে পৃথিবীর বন্দীত্ব থেকে মুক্ত হয়ে আল্লাহর মাহবুবিরাতের স্থায়ী সৌভাগ্য লাভ সহজ হয়।

সূরা আলে ইমরান ৪ আয়াত ১৫৯

فَمَا رَحْمَةٍ مِنَ اللَّهِ لِنَهُمْ وَلَوْ كُنْتَ فَظًّا عَلِيظَ الْقَلْبِ لَانْفَضُّوا مِنْ حَوْلِكَ سَمِعُوا عَنْهُمْ وَاسْتَغْفِرُ لَهُمْ وَتَأْوِيهِمْ فِي الْأَمْرِ فَإِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِينَ ○

□ আল্লাহের দয়ায় তুমি তাহাদের প্রতি কোমল-হৃদয় হইয়াছিলে, যদি তুমি রূঢ় ও কঠোর চিত্ত হইতে তবে তাহারা তোমার আশাশয় হইতে সরিয়া পড়িত। সুতরাং তুমি তাহাদিগকে ক্ষমা কর এবং তাহাদের জন্য ক্ষমা প্রার্থনা কর এবং কাজে-কর্মে তাহাদের সহিত পরামর্শ কর এবং তুমি কোন সংকল্প করিলে আল্লাহের প্রতি নির্ভর করিবে, যাহারা নির্ভর করে আল্লাহ তাহাদিগকে ভালবাসেন।

যারা রসুল স. এর হুকুম পালনে শৈথিল্য প্রদর্শন করেছিলেন, রসুল স. তাঁদের প্রতি রুট হৃদয় বরং কোমল আচরণ করেছিলেন। এই কোমলতা আল্লাহুতায়ালার দান। তুল বুখবার পর এমনিতেই অন্তর অনুতাপে দার্জিত হতে থাকে। ওই সময়ে তাদেরকে ক্ষমার ভাষা এবং তাদের সঙ্গে উত্তম আচরণ করাই বাঞ্ছনীয়।

কিন্তু এ রকম উত্তম আচরণ আত্মহত্যায়ালার নিছক রহমত ছাড়া সম্ভব নয়। কর্কশ ভাষণ ও কঠোরতা মানুষকে দূরে সরিয়ে নেয়। অনুভূতাপবিক্তদেরকে কর্কশ ভাষায় ভর্ৎসনা করা হলে ব্যবধান সৃষ্টি হওয়ার সমুহ সম্ভাবনা রয়েছে। তাই এ রকম হেদায়েত হয়েছে যে, এ রকম করলে তারা আপনার নিকট থেকে সরে যেতো। শেষ পর্যন্ত ইসলামের গতি থেকেই বেরিয়ে যেতো হয়তো, হয়ে যেতো জন্মাত লাভের সৌভাগ্য থেকে বঞ্চিত। অনুসরণকারীদের সংখ্যা কম হওয়ার অর্থ সওয়াব কম হওয়া। এ সমস্ত কিছুকে সদয় বিবেচনায় রেখে হে নবী, আপনি আপনার হক ফরা করে দিন। আর তারা যে আত্মাহুত্ব হক নষ্ট করেছে সে জন্য আত্মাহুত্ব কাছে মাগফেরাত কামনা করুন।

যুদ্ধকালে এবং অন্যান্য সকল অবস্থায় সমস্যা সমুপস্থিত হলে, কর্তব্যকর্ম নির্ধারণার্থে পরামর্শ বিনিময় করা প্রয়োজন। এখানে আত্মাহুত্ব বসুলকে পরামর্শ বিনিময় করতে বলা হয়েছে। যেনো পরামর্শের মাধ্যমে সিদ্ধান্ত লাভ সহজতর হয় এবং পরামর্শভায়ে উপস্থিত সকলের অন্তর সম্ভাব্য লাভ করে। আর এই উদ্দেশ্যের জন্য এই নিয়মটিও জারি হয়ে যায়। ইমাম বাপবী তাঁর স্ত্রীপরম্পরায় উল্লেখ করেছেন, হজরত আয়েশা বলেছেন, আমি কাউকে বসুল স, অপেক্ষা অধিক পরামর্শ করতে দেখিনি। পরামর্শক্রমে সিদ্ধান্ত গ্রহণের পর প্রয়োজন আত্মাহুত্বালালার প্রতি পূর্ণনির্ভরতা। রসুল স, এমনই করতেন। এজন্যই রণসাজে সজ্জিত হয়ে উহদ প্রান্তরের দিকে যাত্রার প্রাক্কালে যখন তাঁকে ক্ষান্ত হতে বলা হয়েছিলো, তখন তিনি বলেছিলেন, বশসজ্জিত হওয়ার পর যুদ্ধ না করে যুদ্ধসজ্জা খুলে ফেলা নবীদের জন্য শোভনীয় নয়।

সকল সময় নির্ভর করতে হবে আত্মাহুত্ব উপরেই। কেননা তিনিই আনুশ্যের জ্ঞান রাখেন। পরামর্শ বিনিময়ের উপকার এই যে, এতে করে সর্বোত্তম সিদ্ধান্তটির স্বরূপ প্রস্ফুটিত হয়। কিন্তু মানুষের সিদ্ধান্ত সর্বোত্তম হলেও সম্পূর্ণ নির্ভুল নয়। তাই ভরসা (তাওয়াক্কুল) আত্মাহুত্ব প্রতি করতে হবে। আত্মাহুত্ব সম্পর্কে এ রকম বিশ্বাস রাখতে হবে যে, তিনি নিশ্চয়ই উত্তম বিনিময় প্রদানে সক্ষম।

কোনো কোনো আলেম বলেছেন, রিজিক অর্জনকালে আত্মাহুত্বালালার অবাধ্য না হওয়ার নামই তাওয়াক্কুল। রিজিকপ্রাপ্তির বিষয়টি আত্মাহুত্বালালার প্রতি সমর্পণ করতে হবে। অবৈধ কিসতে আত্মাহুত্বালালার উপর ভরসা করার কোনো সুযোগ নেই। কেউ কেউ বলেছেন, তাওয়াক্কুল অর্থ আপন অস্তিত্ব রক্ষার জন্য আত্মাহুত্ব ব্যতীত অন্য কাউকে সাহায্যকারী, রিজিক দাতা এবং তত্ত্বাবধায়ক মনে না করা।

হজরত ইবনে আক্বাস বর্ণনা করেন, রসুল স, বলেছেন, আমার উদ্দেশ্যের সত্তর হাজার মানুষ বিনা হিসাবে জাহান্নাতে প্রবেশ করবে। সাহাবীগণ আরজ করলেন, হে আত্মাহুত্ব বসুল তাদের পরিচর কী? তিনি স, বললেন, তারা এই

সমস্ত শোক যারা নেহে লাগ দেয় না, যাদু মন্ত্র পড়ে না এবং শুভাশুভ নির্ণয় করে না; তারা তাদের প্রতিপালকের প্রতি নির্ভবশীল। বোখারী ও মুসলিম ইমরান বিন হোসেন থেকে বাগবীও এ রকম হাদিস লিপিবদ্ধ করেছেন।

হজরত ওমর বর্ণনা করেন, রসুল স, বলেছেন, তোমাদের প্রতি আল্লাহ-তায়ালার অধিকার অনুসারে যদি তাওয়াযুল করতে সমর্থ হও, তবে আল্লাহ তোমাদেরকে এমনভাবে রিজিক দান করবেন, যে রকম দান করেন পাবিদেবকে। পাখিরা সকালে ক্ষুধার্ত অবস্থায় অনু অন্বেষণে বের হয়। আর বিকালে ফিরে আসে পরিতৃপ্ত হয়ে। তিরমিযি, ইবনে মাজা।

হজরত ইবনে আব্বাসের বর্ণনা থেকে এ রকম ধারণার সৃষ্টি হয় যে, বন্ধুসামগ্রী পরিত্যাগ করে আল্লাহর প্রতি নির্ভর করাই তাওয়াযুল। যেমন, আঘাতগ্রাণ্ড হলে এ জন্য কাউকে দোষী সাব্যস্ত না করা। আমি বলি, এ রকম সন্দেহের সুযোগ এখানে নেই দ্রব্যসামগ্রী পরিত্যাগ করা তাওয়াযুল নয় বরং এ সবেয় প্রতি ভরসা না করা তাওয়াযুল। পরামর্শবিময়ও এক প্রকারের দ্রব্যসামগ্রীর মতো, যা গ্রহণ করতে হবে কিন্তু এর প্রতি সম্পূর্ণ নির্ভর করা যাবে না বন্ধুসামগ্রীর মাধ্যম গ্রহণ তাওয়াযুলবিরোধী নয়। বিনা হিসাবে বেহেশতীগণ বন্ধু সামগ্রীর মাধ্যম গ্রহণ করেন না — এর অর্থ অতিরিক্ত অথবা মাকরুহ বন্ধু সমূহকে তারা পরিত্যাগ করেন জীবন ধারণের জন্য একান্ত প্রয়োজনীয় বিষয়সমূহ পরিত্যাগ করা কারো পক্ষেই সম্ভব নয়। যেমন, পানাহার, প্রয়োজনীয় পরিচ্ছদ। নামাজ রোজাও জান্নাতে প্রবেশ করার কারণ বা মাধ্যম। কিন্তু নামাজ রোজা প্রতিপালন করা জরুরী।

জ্ঞাতব্য : গ্রন্থকার বলেন, হজরত ইবনে আব্বাসের বর্ণনায় বলা হয়েছে, এই আয়াতে হজরত আবু বকর এবং হজরত ওমরের নিকট থেকে পরামর্শ নেয়ার হুকুম দেয়া হয়েছে। অন্য বর্ণনায় এসেছে, এই আয়াত হজরত আবু বকর ও হজরত ওমরের শানে নাজিল হয়েছে। রসুল স, এরশাদ করেছেন, তোমরা দু'জনে ঐকমত্য স্থির করলে আমি তার বিরোধিতা করবো না। ইবনে ওমরের বর্ণনায় এসেছে, হজরত আবু বকর একবার ওমরকে বললেন, যুদ্ধের ব্যাপারে রসুল স পরামর্শ গ্রহণ করেছেন। তুমিও পরামর্শ গ্রহণ করো। জুহাক বলেছেন, হজরত ওমর পরামর্শ গ্রহণ কবাতেন। এমনকি রমযীসের নিকট থেকেও।

যাঁরা তাওয়াযুল করেন, আল্লাহ তাঁদেরকে ভালোবাসেন। আল্লাহর ভালোবাসা সর্বোত্তম নেয়ামত। তাওয়াযুলকারীদেরকে আল্লাহই সাহায্য করেন এবং দীন-দুনিয়ার সংশোধন দানে ধন্য করেন। অন্য আয়াতে আল্লাহ তায়ালা এরশাদ করেছেন, 'আল্লাহর উপরে ভরসাকারীদের জন্য আল্লাহই যথেষ্ট' হাদিসে

কুলসীতে এসেছে, আমি আমার বান্দার ধারণার অনুকূল। অর্থাৎ বান্দা ভালো বা মন্দ যে রকম ধারণা আমার প্রতি রাখে, আমি সে রকমই আচরণ করি তাদের সাথে।

সূরা অলে ইমরান : আয়াত ১৬০

إِن يَنْصُرْكُمُ اللَّهُ فَلَا غَالِبَ لَكُمْ ۖ وَإِنْ يَخْذُلْكُمْ فَمَنْ ذَا الَّذِي يَنْصُرُكُمْ مِنْ بَعْدِهِ ۚ وَعَلَى اللَّهِ قَلْبُ كُلِّ الْمُؤْمِنِينَ ۝

□ আগ্রাহ তোমাদিগকে সাহায্য করিলে তোমাদের উপর জয়ী হইবার কেহই থাকিবে না আর তিনি তোমাদিগকে সাহায্য না করিলে তিনি ছাড়া কে সে যে তোমাদিগকে সাহায্য করিবে? বিশ্বাসীগণ আগ্রাহের উপরই নির্ভর করুক

যীরা আগ্রাহতায়ালার সাহায্যপ্রাপ্ত, কেউই তাদেরকে পরাস্ত করতে পারে না। আর যাদেরকে তিনি সহায়তাবিহীন অবস্থায় পরিত্যাগ করেছেন, কেউ তাদেরকে সাহায্য করতে সমর্থ নয়। প্রশ্নাকারে এই কথাটিই উপস্থাপন করা হয়েছে যে, তিনি তোমাদেরকে সাহায্য না করলে কে সাহায্য করবে? এ রকম সাহায্যের প্রত্যাশা অকল্পনীয়। এই আঘাতে ইমানদারদের কর্তব্যকর্ম এটাই সাব্যস্ত করা হয়েছে যে, তারা যেনে কেবল আগ্রাহতায়ালার প্রতি তাওহাকুল করতে ব্রতী হয়। এটাই তাদের ইমানের অনুকূল আচরণ।

সূরা অলে ইমরান : আয়াত ১৬১, ১৬২, ১৬৩

وَمَا كَانَ لِنَبِيِّ أَنْ يَقُولَ ۖ وَمَنْ يَغْلُلْ يَأْتِ بِمَا غَلَّ يَوْمَ الْقِيَمَةِ ۚ ثُمَّ تُوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَّا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ۝ أَقِمِّنِ أَتَّبِعَ رِضْوَانِ اللَّهِ كُنْ أَبَاءُ يَسْخَطُ مِنَ اللَّهِ وَمَا لَهُ جَهَنَّمَ وَيُشِ الْمَصِيرُ ۝ هُمْ دَرَجَاتٌ عِنْدَ اللَّهِ وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِمَا يَعْمَلُونَ ۝

□ নবী অন্যায়ভাবে কোন বস্তু গোপন করিবে, ইহা অসম্ভব। এবং কেহ অন্যায়ভাবে কিছু গোপন করিলে হাফা সে অন্যায়ভাবে গোপন করিবে কিয়ামতের

দিন সে তাহা শইরা আসিবে অতঃপর প্রত্যেককে যাহা সে অর্জন করিয়াছে তাহা পূর্ণ মাত্রায় দেওয়া হইবে তাহাদের প্রতি কোন জুলুম করা হইবে না।

□ আত্মাহুত যাহাতে রাজী, যে তাহারই অনুসরণ করে সে কি উহার মত যে আত্মাহুতের ত্রোদধর পাত্র হইয়াছে এবং জাহান্নামই যাহার আবাস? এবং উহা কত নিকট পরিণামস্থল।

□ আত্মাহুতের নিকট তাহার বিভিন্ন স্তরের; তাহার যাহা করে আত্মাহুত তাহার স্রষ্টা।

নবীর জন্ম অন্যভাবে কোনো বস্তু গোপন করা সম্ভব নয় গোপন করা অর্থ গণিমতের সম্পদ গোপন করা বা খেয়ানত করা। মোহাম্মদ বিন ইসহাক বলেছেন, এখানে গোপন করার অর্থ ওহি বা প্রত্যাদেশ গোপন করা। অর্থাৎ সোত, তখন অথবা সুবিধার কারণে ওহির কোনো অংশ বিশেষকে গোপন করা নবীর জন্য বৈধ নয়। কোনো কোনো আলেম লিখেছেন, কতিপয় প্রতাপশালী ব্যক্তি তাদের অধিকারবাহিত দাবী পেশ করে গণিমতের সম্পদপ্রার্থী হলো, তখন এই আয়াত অবতীর্ণ হয়। উদ্দেশ্য এই যে, বিধানবাহিতভাবে কোনো মনকে গণিমত দেখা অথবা বঞ্চিত করা নবীর জন্য শোভনীয় নয়। গণিমতের সুধম বটন জরুরী। বর্ণনা করেছেন তিরমিজি, আবু দাউদ, হজরত ইবনে আব্বাস থেকে তিরমিজি বলেছেন বর্ণনাটি হাসান। বদর যুদ্ধে গণিমতের মাল থেকে একটি নকশী লাল চানর হারিয়ে গিয়েছিলো। কেউ কেউ ধারণা করেছিলেন, চানরটি রসুলপাক স, নিয়েছেন। তখন এই আয়াত নাজিল করে আত্মাহুত্যালা জানালেন যে, মালে গণিমতের খেয়ানত করা নবীর জন্য দুর্ভাগ্য নয়।

কাশাবী এবং মুকাতিল বলেছেন, উহদের যুদ্ধলব্ধ গণিমত সম্পর্কে এই আয়াত নাজিল হয়েছে। তীরন্দাজ বাহিনীর সদস্যরা তাদের অবস্থানস্থল পরিভ্রমণের সময় বলেছিলেন, মনে হচ্ছে রসুল স, এ রকম বলেছেন যে, যে ব্যক্তি যে বস্তু সংগ্রহ করবে সেটা তাবই। তারা ধারণা করছিলেন, বদরের মতো এবারও মনে হয় গণিমতের সকল মাল বটন করা হবে না। এ রকম চিন্তাই তাদেরকে গণিমতের নিকে ধাবিত করেছিলো। পরে রসুল স, যখন বলেছিলেন, আমি কি তোমাদেরকে একথা বলিনি যে, আমার পুনরাদেশ না পাওয়া পর্যন্ত স্থানে ত্যাগ কোর না। তখন তারা বলেছিলেন, আমাদের জন্য সাধীরা তো সেখানেই দাঁড়িয়েছিলেন। রসুল স, বলেছিলেন, তোমরা মনে করছো গণিমতের মাল খেয়ানত করা হবে। যথাবটন হবে না। এই সময় এই আয়াত নাজিল হয়। মুসান্নিফ এয়ে ইবনে আবী শাইবা এবং জুহাফের মাধ্যমে ইবনে জারীরের মুরসাল বর্ণনায় এসেছে, রসুল স, কিছুনাংখ্যক সত্তর নিবৃত্ত করেছিলেন। গণিমতের মাল বটন করা হয়েছিলো তাদের অনুপস্থিতিতে, তখন এই আয়াত নাজিল হয়েছে।

রসূল স. তাদেরকে গণিমত দেননি কিছু এটাকে বেয়ানতও বলা যায় না। নবীকে বেয়ানতকারী বলা জায়েয নয়।

হজরত কাতাদা বলেছেন, আমাদের দিকট বর্ণনা পৌছেছে যে, সাহাবীগণ কেউ হয়তো গণিমতের হাল খেয়ানত করে থাকবেন। এই আয়াত নাজিল হয়েছে তাদের সম্পর্কেই কবীর পুত্রকে তিবরানী সুদৃঢ় সনদের মাধ্যমে ইবনে আব্বাসের উক্তি এ মতো উল্লেখ করেছেন যে, রসূল স. কতিপয় সৈন্যকে কোনো এক জায়গায় পাঠালেন। তাঁরা অকৃতকার্য হয়ে ফিরে এলেন। পুনরায় পাঠালেন। পুনরায় তাঁরা ফিরে এলেন। কারণ ছিলো, তাঁরা হরিণের মস্তক পরিমাণ একটি স্বর্ণবস্ত্র বেয়ানত করেছিলেন। তখন এই আয়াত নাজিল হয়েছে।

যে বেয়ানত করবে কিয়ামতের দিন সে তার বেয়ানতসহ উপস্থিত হবে। কালাবী বলেছেন, নোজখে বেয়ানতকৃত বস্তুর আকৃতিতে কোনো বস্তু প্রস্তুত করে রাখা হবে। বেয়ানতকারীকে বলা হবে, নিচে নেমে গিয়ে ওই বস্তুটি নিয়ে এসো। সে নিচে গিয়ে ওই বস্তুটি পিঠে করে নিয়ে উঠে আসবে। তখন বস্তুটি পড়ে যাবে। পুনরায় তাকে হুকুম দেয়া হবে তলদেশে গিয়ে বস্তুটি নিয়ে এসো। এভাবেই চলতে থাকবে তার অবরোহন ও আরোহন (আল্লাহই জানেন এ অবস্থা কতদিন ধরে চলবে)। হজরত আবু হোরায়রা বর্ণনা করেন, খয়বর অভিযানে আমরা রসূল পাক স. এর সঙ্গে উষ্ট্রারোহী হয়ে গমন করেছিলাম। ওই যুদ্ধ থেকে গণিমত হিসাবে সোনা রূপা কিছু পাওয়া যায়নি। পাওয়া গিয়েছিল উট, কাপড় ও অন্যান্য সামগ্রী। আমরা এক ঘাঁটিতে পৌঁছলে মোদরাম নামক এক হাবশী গোলাম রসূল স. এর উঠের হাওদা নামানোর সময় তীরবিদ্ধ হলো। মোদরাম ছিলো রসূল স.কে হেবা কৃত রফায়াহ বিন জারেসের গোলাম। তীরবিদ্ধ হয়ে মৃত্যুমুখে পতিত হলো মোদরাম। কে তীর মেরেছিলো তা জানাও সম্ভব হলো না। সাহাবীগণ দোয়া করলেন, তার জন্য বরকতপূর্ণ জান্নাত নসীব হোক। রসূল স. বললেন, কখনোই নয়। সে খয়বর যুদ্ধের গণিমত থেকে ছোট একটি কফল নিয়েছিলো, যা তার গ্রাণ্য ছিলো না। সে তার জন্য আতশ প্রজ্বলিত করেছে। এই কথা শুনে এক ব্যক্তি দু'টি চামড়ার টুকরা এনে রসূল স.এর সামনে পেশ করে বললেন, এই টুকরা দু'টিও আতশের (যদি ফেরত না দিতাম তবে এই টুকরা দু'টিই হতো আমার জন্যে প্রজ্বলিত আতশ)। বাপসী।

বোখারী ও মুসলিমে হজরত আবু হোরায়রার মাধ্যমে বর্ণিত হাদিসে এসেছে, কোনো এক ব্যক্তি মোদরাম নামক গোলামকে রসূল স. এর দিকট হাদিয়া স্বরণ প্রেরণ করেছিলো।

হজরত ইয়াজিদ বিন খালেদ জুহনী বর্ণনা করেছেন, খয়বর অভিযানকালে এক জনের মৃত্যু হলো। সাহাবীগণ তাঁর কথা রসূল স. কে জানালেন। রসূল স.

বললেন, তোমরাই তোমাদের সাথীর মামাজ পড়ো। এরশাদ শুনে ভয়ে বিবর্ণ হয়ে পেলেন সকলে। রসূল স, বললেন, তোমাদের সাথী আল্লাহর রাক্ষুস খেয়ানত করেছে। বর্ণনাকারী বলেছেন, আমরা তার মালপত্র খুঁজে ইহুদীদের নিকট থেকে লুণ্ঠন করা দু'টি মৃতদেহ দেখতে পেলাম, যার মূল্য হবে দুই দিরহাম। মালেক, মাসাই।

হজরত আবু হোমায়দে সায়েদী বর্ণনা করেছেন, আজদ গোত্রের এক ব্যক্তির নাম ছিলো ইবনে কতিবা। রসূল স, তাকে জাকাত আদায় করার দায়িত্ব দিয়েছিলেন। ফিরে এসে সে কিছু মাল জমা দিলো এবং কিছু নিজের কাছে রেখে বললো, একলো আমাকে হাদিয়া দেয়া হয়েছে। রসূল স, ভাষণ দানের জন্য দণ্ডায়মান হলেন। আল্লাহর তুতি গ্রহণ কর্তৃক বর্ণনার পর বললেন, আল্লাহ আমাকে দায়িত্ব দান করেছেন। আর আমি প্রতিিনিধি হিসাবে তোমাদের কতিপয় ব্যক্তিকে দায়িত্ব দান করেছি। জাকাত আদায়ের দায়িত্ব সমাপনান্তে কেউ যদি কিছু মাল জমা দিয়ে কিছু মাল নিজের কাছে রেখে সেটাকে হাদিয়া বলে তবে সে নিজ গৃহে বসে থেকে দেখলো না কোনো হাদিয়া তার কাছে আসে কি না? আল্লাহর কসম! যে ব্যক্তি অন্যায়ভাবে কোনো বস্তু গ্রহণ করবে, ওই ব্যক্তি অবশ্যই সেই বস্তুর বোঝা নিয়ে আল্লাহর সকাশে উপস্থিত হবে। সেদিন কেউ কেউ উট, গাভী অথবা বকরীর বোঝা নিয়ে উপস্থিত হবে। বোখারী, মুসলিম

দ্বিতীয় বর্ণনায় এসেছে, অতঃপর রসূল স, দুই হাত উত্তোলন করে বললেন, হে আল্লাহ! আমি কি তোমার হুকুম পৌঁছে দিয়েছি? হে আল্লাহ! আমি কি পৌঁছে দিয়েছি? হজরত আসী বিন উমাদের বলেন, আমি রসূল স, কে এ হুকুম বলতে শুনেছি, আমি তোমাদেরকে যে দায়িত্ব দেই, সে দায়িত্ব পালন করতে গিয়ে কেউ যদি একটি সুঁচ অথবা তদপেক্ষা ক্ষুদ্র কোনো বস্তু গোপন করে ফেলে, তবে তা হবে চুরি। কিয়ামতের দিন ওই চুবিসহই তাকে হাজির হতে হবে। মুসলিম।

হজরত আবু হোরায়া বর্ণনা করেছেন, একদা রসূল স ভাষণ দেয়ার জন্য দণ্ডায়মান হলেন। জাকাত অথবা গণিমতের মাল আত্মসাৎ করা প্রসঙ্গে তিনি বললেন, শুনে রাখো। কেউ যেনো স্বল্পদেশে উট নিয়ে আমার সামনে হাজির না হয়। যখন সে বলতে থাকবে, হে আল্লাহর রসূল! সাহায্য করুন আমি তখন বলবো, আল্লাহর সামনে এখন আমার কিছুই করার নেই। আমি তো তোমাকে আল্লাহর হুকুম পৌঁছে দিয়েছিলাম। এরপর রসূল স, ওই সমস্ত লোকের কথা উল্লেখ করলেন, যাদের ঘাড়ে থাকবে ঘোড়া, বকরী অথবা সোনা রূপার বোঝা। তাবাত রসূল স, এর সাহায্যপ্রার্থী হবে। তিনি স, তাদেরকে একই উত্তর দিবেন। বোখারী, মুসলিম।

হজরত ওমর থেকে আবু ইয়্যাসী এবং বায্‌যার, হজরত সা'দ বিন আবু উবাদা ও হাশাব থেকে আহমদ, হজরত ইবনে ওমর এবং হজরত আয়েশা থেকে বায্‌যার এবং হজরত ইবনে আবু স, হজরত ইবনে মাসউদ ও হজরত উবাদা বিন সামেত থেকে তিবরানী ও এরকম হাদিস বর্ণনা করেছেন। এ সমস্ত হাদিসে জাকাতের মাল আত্মসাৎ সম্পর্কে বর্ণিত হয়েছে।

হজরত আবু মালেক আশআরী বর্ণিত করেছেন, রসূল স. বলেছেন, সবচেয়ে বড় আত্মসাৎ হচ্ছে চুরি। একটি জমির দু'জন অংশীদারের মধ্যে একজন যদি অন্যজনের অংশ থেকে একগজ অধিকার করে নেয় তবে কিয়ামতের দিন আল্লাহ্‌ ওই ব্যক্তিকে সত্তর জমির শিকল পরিয়ে উঠাবেন।

হজরত মুআজ বিন জাবাল বলেছেন, আবাকে রসূল স. ইয়্যামেনের শাসনকর্তা নিযুক্ত করলেন। বললেন, আমার আদেশ ব্যতীত কোনো বস্তু গ্রহণ কোর না। করলে তা হবে আত্মসাৎ ও চুরি। 'ওযা মাইয়্যাগলুল ইয়্যাতি বিমা গাল্লা ইয়্যউমলে কিয়্যামাহ' — যে ব্যক্তি আত্মসাৎ বা চুরি করে সে তার চুরির মালসহ কিয়ামতে হাজির হবে।

হজরত আমর বিন শোয়ায়েবের নানা বর্ণনা করেছেন, রসূল স., হজরত আবু বকর এবং হজরত ওমর আত্মসাৎ ও চুরির সামগ্রী পুড়িয়ে দিতেন। আবু দাউদ।

হজরত আবদুল্লাহ বিন আমর বলেছেন, সম্পদ সংরক্ষণের জন্য রসূল স. এক ব্যক্তিকে নিয়োজিত করেছিলেন। যার নাম ছিলো করকরা। করকরার মৃত্যু হলে রসূল স. বললেন, সে দোস্তখী। সবাই দেখতে পেলো তার ব্যক্তিগত মালগরের মধ্যে রয়েছে একটি আবা (এক প্রকার আরবীয় পোশাক), যা সে আত্মসাৎ করেছিলো। বোখারী।

হজরত ইবনে আকাস বর্ণনা করেন, হজরত ওমর বলেছেন, খয়বর যুদ্ধের সময় কতিপয় সাহাবী বললেন, অমুক অমুক ব্যক্তি শহীদ হয়েছে। একজনের জানাজা পড়ে তাঁরা বললেন, এই ব্যক্তি শহীদ। রসূল স. বললেন, কখনোই নয়। আমি তাকে আগুনপারিবেষ্টিত দেখলাম। কারণ, সে একটি চাদর আত্মসাৎ করেছে। অথবা বললেন, একটি আবা আত্মসাৎ করেছে। এরপরে বললেন, হে মানুষেরা! তিনবার উচ্চস্বরে ঘোষণা করে দাও, জান্নাতে প্রবেশ করবে কেবল মুমিন। হুকুম মোতাবেক আমি সবাইকে উচ্চস্বরে জনিয়ে দিলাম, জান্নাতে প্রবেশ করবে কেবল মুমিন। মুসলিম।

কিয়ামত দিবসে মানুষকে তার কৃতকর্মের ফলাফল দেয়া হবে। নেক আমলের সওয়াবও কম দেয়া হবে না। মন্দ আমলের জন্য আযাবও অতিরিক্ত করা হবে না। বাঁরা আগ্রাহও সত্ত্বাতি অশ্বেষণকারী তাঁরা কখনো আল্লাহর গজবে পরিবেষ্টিতদের মতো নয়। অর্থাৎ মোহাজির ও আনসাররা কখনো মুনাকিফ ও

ফাসেকদের সমভূলা নয়। দুই দলের প্রতিপথ দু'দিকে। একদিকে রয়েছে সওয়াব আর অন্যদিকে আযাব। তবে বিশ্বাসীরা আত্মাহর নৈকট্যের সঙ্গে একজন অন্যজন অপেক্ষা অগ্রগামী হবেন। তেমনি দোজখীরাও একজন অপেক্ষা অপেক্ষা অধিক অপরাধী হবে। কারো শাস্তি হবে লঘু। কারো গুরু। আল্লাহ ভালো ও মন্দ উভয় সম্প্রদায় সম্বন্ধে সম্যক অবগত। তিনিই উপযুক্ত বিনিময় দানকারী।

সূরা আলে ইমরান : আয়াত ১৬৪

لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِّنْ أَنفُسِهِمْ يَتْلُوا
عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ ۚ وَإِن كَانُوا مِن
قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ۝

□ তাহাদের নিজেরদের মধ্য হইতে তাহাদের নিকট রসুল প্রেরণ করিয়া আল্লাহ বিশ্বাসীদের প্রতি অনুগ্রহ করিয়াছেন; সে তাহাদের আয়াত তাহাদের নিকট আবৃত্তি করে, তাহাদিগকে পরিশোধন করে এবং কিতাব ও হিকমত শিক্ষা দেয়; এবং তাহারা পূর্বে স্পষ্ট বিভ্রান্তিতেই ছিলো।

ইমানদারদের প্রতি আল্লাহতায়ালার সবিশেষ অনুগ্রহ এই যে, তিনি তাদের মধ্য থেকে একজন মহান রসুল নির্বাচিত করেছেন। কোনো কোনো তাকসীরকার বলেছেন, এখানে ইমানদারগণ বললে রসুল স. এর বংশীয় কোরাইশ মুমিনদেরকে বোঝানো হয়েছে। রসুল স. বলেছেন, সমস্ত মানুসই কোরাইশদের অনুগামী। সাধারণ মুমিন যেমন কোরাইশ মুমিনদের অনুগামী। তেমনি সাধারণ কাকেররাও অনুগামী কোরাইশ কাকেরদের। বোখারী, মুসলিম।

রসুল স. বলেছেন, খেলাফতের অধিকার কোরাইশদের, যতোক্ষণ কমণফে তাদের দু'জনও অবশিষ্ট থাকে। অবশ্য এই ছকুমের শর্ত হলো যোগ্যতা এবং তাকওয়া। ফাসেক ও জালেমদেরকে এই বাক্যের মাধ্যমে খলিফা নির্বাচিত করার নির্দেশ দেয়া হয়নি। কোনো কোনো আলেম বলেছেন, এখানে ইমানদার বলতে আরবের সকল মুসলমানকেই উদ্দেশ্য করা হয়েছে। কেননা, বনী তাগলীব ছাড়া আরবের সমস্ত গোত্রই কোরাইশ বংশসম্পৃক্ত যেমন আল্লাহ বলেছেন, 'হরায়রাতি বা'য়াসা উম্মিয়ানা রসুলাম মিনহম।'।

'তাহাদের নিজেরদের মধ্য হইতে' — অর্থ আরব জাতির মধ্য থেকে। উদ্দেশ্য এই যে, যেনো তারা তাদের রসুলের সত্যনিষ্ঠতা ও আমানতদারী সম্পর্কে স্পষ্ট

ধারণা লাভ করতে পারে এবং এই মহান রসুলের জন্যে ধন্য এবং গৌরাবান্বিত হতে পারে। হজরত সালামান কর্না করেছেন, রসুল স. আমাকে বললেন, আমার প্রতি ঘৃণা পোষণ কোর না। আমি আরজ করলাম, 'হে আল্লাহর রসুল' আমি এরকম কেমন করে করবো? আল্লাহতায়ালার হোঁ আপনার মাধ্যমে আমাদেয়কে হেনায়েত দান করেছেন। রসুল স. বললেন, আরবদের প্রতি ঘৃণা পোষণ করলেই আমার প্রতি ঘৃণা পোষণ করা হবে। এই হাদিস তিরমিযি বর্ণনা করে বলেছেন, হাদিসটি হাসান।

কোনো কোনো আলেম ধারণা করেন, এখানে ইমানদারগণ বলতে সকল ইমানদারদের বোঝানো হয়েছে। তিনি আরব হন অথবা অনারব। যেমন অন্য এক আযাতে বলা হয়েছে, 'লাকুন জায়েকুম রসুলুম মিন আনফুসিকুম।' — এখানে মানব সম্প্রদায়ের মধ্য থেকে রসুল নির্বাচনের কথা বলা হয়েছে। অর্থাৎ রসুল মানব সম্প্রদায়ভূত। তিনি ফেরেশতা কিংবা অন্য কোনো সম্প্রদায়ভূত নন। মানুষের জন্য মানুষের ভিতর থেকেই নবী নির্বাচিত হওয়া যুক্তিযুক্ত। যেমন, আল্লাহ বলেছেন, 'পৃথিবীতে যদি স্বাভাবিকভাবে ফেরেশতারা বিচরণ করতো, তবে আমি তাদের জন্য আসমানের ফেরেশতাকেই রসুল হিসাবে পাঠাতাম।'

নবী আল্লাহর আয়াত পাঠ করে শোনান। মানুষের অন্তরকে তুল বিশ্বাস থেকে এবং পায়েরপ্লাহর ইয়ানত করার পুত্র থেকে পরিচয় করেন। মানুষের ভিতর বাহির পবিত্র করেন। তিনি আল্লাহর কিতাব থেকে শিক্ষা দান করেন এবং হিকমতের তালিম দেন। নবীর এই কর্মকান্ড জারি হওয়ার পূর্বে সুস্পষ্ট বিহাতি ছাড়া মানুষের জন্য অন্য কিছুই অবশিষ্ট ছিলো না।

সূরা আলে ইমরান ৪ আয়াত ১৬৫

أَوَلَمْ آتَابِكُمْ مُصِيبَةً قَدْ أَصَابْتُم مِّثْلَهَا، فَتِلْكَ آتَىٰ هَذَا أَقْدَنُ
مُؤْمِنٍ عِنْدَ أَنْفُسِكُمْ، إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝

□ যখন তোমাদের উপর মুসীবত আসিয়াছিল, যাহার দ্বিগুণ তোমরা ঘটাইয়াছিলে, তখন কি তোমরা বলিয়াছিলে 'ইহা কোথা হইতে আসিল?' বল, 'ইহা তোমাদের নিজেদেরই নিকট হইতে;' আল্লাহ সর্ব বিষয়ে সর্ব শক্তিমান।

ইমান আহমদ, বোখারী, মুসলিম এবং নাসাই, হজরত বাহা'র এরকম ডাক্তি উল্লেখ করেছেন যে, উহুদ যুদ্ধে মুশরিকেরা আমাদের সত্তর জনকে শহীদ

করেছিলো আর বদর যুদ্ধে আমরা মুশরিকদের সত্তর জনকে হত্যা এবং সত্তর জনকে বন্দী করেছিলাম।

আমি বলি, বন্দীদেরকে হত্যা করাই ছিলো আত্মহত্যাবাদার অভিপ্রেত। মুসলমানেরা তাদেরকে হত্যাও করতে পরতো। হত্যা করাই সমীচীন ছিলো। ফিদইয়া গ্রহণ করে তাদেরকে ছেড়ে দেওয়ার সিদ্ধান্তটি ছিলো আত্মহত্যাবাদার অভিপ্রায়বিরোধী।

উহু যুদ্ধে যখন মুসলমান বাহিনী পর্যুদত্ত হলো, তখন কেউ কেউ বলতে লাগলেন, এরকম হলো কেনো? আত্মহত্যাবাদা তো মুসলমানদেরকে বিজয় দান করতে প্রতিশ্রুতিবদ্ধ। তাদের মধ্যে আত্মহত্যার রসূলও উপস্থিত। এই আয়াতে আত্মহত্যাবাদা এই সন্দেহের নিরসন করছেন। খতিত নয়, সামগ্রিক দৃষ্টিতে বিষয়টি অনুধাবন করতে বলেছেন। বদর ও উহু যুদ্ধের ফলাফল সম্পর্কে একই সঙ্গে চিন্তা করলে ঐখা-সন্দেহ আর থাকে না। বিজয় দানের সঙ্গে দুটি শর্ত ছিলো — ধৈর্য্য এবং তাকওয়া। বদর যুদ্ধের সময় এই শর্তদ্বয় প্রতিপালিত হয়েছিলো বলেই যুদ্ধের ফলাফল ছিলো মুসলমানদের পক্ষে। উহুতে শর্ত দু'টি থেকে স্বলন ঘটেছিলো। তাই আত্মহত্যাবাদার অস্বীকার বাস্তবায়িত হয়নি। অতএব এই পরাজয়ের গুনা যে তোমাদের কারণেই তা ভালোভাবে বুঝে নেয়া উচিত। তোমরা বলছো, আত্মহত্যার রসূল উপস্থিত থাকে সত্ত্বেও এহেন বিপদ আপত্তি হবে কেনো? তোমরা বিপদকে রসূলের সঙ্গে সম্পর্কিত করতে চাচ্ছে, অথচ ভেবে দেখা উচিত, রসূলের উপস্থিতির কারণেই তোমাদের শেষ রক্ষা হয়েছে। তাঁর উপস্থিতি আত্মহত্যাবাদার অনুগ্রহ বই অন্য কিছু নয়। আত্মহত্যার রসূলকে নির্দেশ করছেন এই কথাটি জানিয়ে দিতে যে, বদর ও তাকওয়ার শর্ত প্রতিপালিত হয়নি বলেই তোমাদের এই দুরবস্থা।

ইবনে আবী হাতিম হজরত ওমর বিন খাতাবের উক্তি উল্লেখ করেছেন এ রকম, বদর যুদ্ধের বন্দীদেরকে ছেড়ে দেয়ার কারণেই মুসলমান বাহিনীকে উহু যুদ্ধে পর্যুদত্ত করা হয়েছে। ফিদইয়া গ্রহণ করে তাদেরকে ছেড়ে দেয়ার কারণে উহু যুদ্ধে সত্তর জন মুসলমান শহীদ হন, মুসলমান বাহিনী বিপর্যস্ত হয় এবং রসূল স. এর সামনের দাঁত শহীদ হয়। তাঁর পবিত্র মস্তক ও অবরব হয় রক্তাক্ত।

ইমাম বাগবী হজরত আলী থেকে বর্ণনা করেন, হজরত জিবরাইল রসূলুল্লাহ স. কে বললেন, বন্দীদেরকে ফিদইয়া নিয়ে ছেড়ে দেয়া হয়েছে, এই সিদ্ধান্তটি আত্মহত্যাবাদার অশঙ্ক। আত্মহত্যার হুকুম অস্বাধীন আশমি আশনার অনুসারীদেরকে হত্যা করা অথবা ছেড়ে দেওয়ার বিষয়ে সিদ্ধান্ত গ্রহণ করতে বলেছিলেন। তারা বলেছিলো, হে আত্মহত্যার রসূল! এরা তো আমাদের স্বজন। আমরা বরং ফিদইয়া গ্রহণ করে তাদেরকে ছেড়ে দেই। ফিদইয়াব এই সম্পদ আমাদেরকে শত্রুর বিরুদ্ধে অধিক শক্তিশালী হতে সাহায্য করবে। তাদেরকে ছেড়ে দিলে তাদের সমসংখ্যক মুসলমান শহীদ হবে জেনেও তারা বলেছিলো,

আমরা রাজী। উহুদ যুদ্ধে তাই ঘটেছে। শহীদ হয়েছেন সত্তরজন মুসলমান, সেই সত্তরজন মুক্তিপ্রাপ্ত কাকেরের পরিবর্তে।

জ্ঞাতব্য : সাঈদ বিন মনসুর আবু সাখার থেকে মুরসাল রূপে বর্ণনা করেছেন, উহুদের সত্তরজন শহীদের মধ্যে চারজন ছিলেন মুহাজির এবং অবশিষ্ট ছিহতি জন ছিলেন আনসার। মুহাজির শহীদগণ হচ্ছেন, হজরত হামজা, হজরত মুসায়্যাব বিন উমায়ের, হজরত আবদুল্লাহ বিন জাহাশ এবং হজরত সাখাস বিন ওসমান। কিন্তু ইবনে হাক্কান এবং হাকেম হজরত উবাই বিন ক্বাব থেকে বর্ণনা করেছেন, আনসারী শহীদ ছিলেন চৌষট্টিজন এবং মুহাজির শহীদ ছিলেন ছয়জন। পঞ্চম মুহাজির শহীদ হচ্ছেন, হাতেম বিন বালতায় মুক্তিপ্রাপ্ত গোলাম সাঈদ এবং ষষ্ঠ শহীদ হচ্ছেন, সাকিফ বিন আমর আসলামী। বর্ণনা করেছেন হাকেম।

বোখারী হজরত কাতালার থেকে বলেছেন, আনসারদের চেয়ে বেশী শহীদ আরবের অন্য কোনো গোত্র থেকে হয়েছে, এ রকম কথা আমাদের জানা নেই। হজরত আনাস বলেছেন, উহুদ যুদ্ধে সত্তর জন, বিবে মাদিনার ঘটনায় সত্তরজন এবং ইরাকামার যুদ্ধে সত্তর জন আনসার শহীদ হয়েছিলেন হাকেম মুহিব তাবারী, মালেক থেকে বর্ণনা করেছেন, উহুদ যুদ্ধে শহীদগণের সংখ্যা ছিলো পঁচাত্তর জন। তন্মধ্যে একাত্তর জন ছিলেন আনসার।

ইমাম শাফেরী শহীদগণের সংখ্যা বাহাস্তর জন বলে উল্লেখ করেছেন। আইয়ূব এন্ডে উহুদ যুদ্ধে শহীদগণের নামের তালিকা দেয়া হয়েছে। তাতে উল্লেখিত হয়েছে ছিয়ানব্বই জনের নাম এগার জন মুহাজির, অটত্রিশজন আউস এবং সাতচল্লিশজন খাজরাজ। সিমিত্রাতীর মাধ্যমে একশ' চার অথবা একশ' পাঁচ জনের কথা এসেছে। কোরআনের বর্ণনায় বলা হয়েছে সত্তর জনের কথা।

আল্লাহপাক কখনো সাহায্য করেন : কখনো সাহায্যবিহীন রাখেন। কিন্তু তাঁর ক্ষমতা সর্ব পরিব্যাপ্ত। সকল কিছুই তাঁর ক্ষমতাতীন।

সূরা আলে ইমরান : আয়াত ১৬৬, ১৬৭

وَمَا أَصَابَكُمْ يَوْمَ التَّغَى الْجَمْعُ فَيَا ذِي اللَّهِ وَلِيَعْلَمَ الْمُؤْمِنِينَ ۝
لِيَعْلَمَ الَّذِينَ نَافَقُوا وَقِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا قَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ
ادْعُوا، قَالُوا لَوْ عَلِمَ قِتَالًا لَاتَّبَعْنَكُمْ، هُمْ لِلْكَافِرِينَ يَوْمِ بَيْدٍ أَقْرَبُ
مِنْهُمْ لِلْإِيمَانِ يَقُولُونَ بِأَفْوَاهِهِمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ وَاللَّهُ أَعْلَمُ
بِمَا يَكْتُمُونَ ۝

□ যেদিন দুই দল পরস্পরের সম্মুখীন হইয়াছিল সেদিন তোমাদের উপর যে বিপর্যয় ঘটয়াছিল তাহা আল্লাহের অনুমতিক্রমেই ঘটয়াছিল; ইহা বিশ্বাসীগণকে জানিবার জন্য।

□ এবং মুনাফিকদিগকে জানিবার জন্য; এবং তাহাদিগকে বলা হইয়াছিল, ‘অইস, তোমরা আল্লাহের পথে যুদ্ধ কর অথবা প্রতিরক্ষা কর।’ তাহারা বলিয়াছিল, ‘যদি জানিতাম যুদ্ধ হইবে তবে নিশ্চিতভাবে তোমাদের অনুসরণ করিতাম।’ সেদিন তাহারা বিশ্বাস অপেক্ষা সত্য প্রত্যাখ্যানের নিকটতর ছিলো। যাহা তাহাদের অন্তরে নাই তাহারা তাহা মুখে বলে; তাহারা যাহা গোপন রাখে আল্লাহ তাহা বিশেষভাবে অবহিত।

উহদের বিপর্যয় নেমে এসেছিলো আন্ডাভালালার অনুমোদনক্রমেই। এর উদ্দেশ্য ছিলো ইমানদারদের ইমান এবং মুনাফিকদের নেফাক (অপবিত্রতা) খোলে সুস্পষ্ট হয়ে পড়ে। তাদেরকে বলা হয়েছিলো, আল্লাহর পথে জেহাদ করো অথবা শত্রুদের আক্রমণ প্রতিহত করতে আপন অবস্থানে অটল থাকো যাতে মুসলমানবাহিনীর শক্তিবৃদ্ধি হয়। তিনশ’ মুনাফিকের নেতা আবদুল্লাহ বিন উবাই তখন বলেছিলো, যুদ্ধপদ্ধতি ভালোভাবে জানা থাকলে তোমাদের সঙ্গে যেতে আমাদের আপত্তি ছিলো না।

‘যদি জ্ঞানতাম যুদ্ধ হইবে’ - একথাও অর্থ যদি আমরা বিশ্বাস করলাম তোমরা সন্তোষ উপরে আছো এবং এই যুদ্ধ যে সত্যি সত্যিই আল্লাহর পথে যুদ্ধ, এবকম প্রতীতি থাকলেই না যুদ্ধে যোগদানের কথা আসে। তাছাড়া মজার মুশরিকদের যুদ্ধ তো তোমাদের বিরুদ্ধেই আমাদের বিরুদ্ধে ইতোপূর্বে তো তারা যুদ্ধোদ্যোত করনি। তোমরাও তাও তাদেরকে পরাস্ত করতে। এসব তো তোমাদেরই পারস্পরিক স্বার্থসংশ্লিষ্ট ব্যাপার। সুতরাং আমরা এই গ্রামেলার জড়াতে যাবো কেনো।

মুনাফিকদের এবকম চিন্তাভাবনা তাদেরকে ইমানের নিকটবর্তিতা থেকে অপসারিত করে দিচ্ছিলো। মুসলমান ও মুনাফিক এতোদিন মিলে মিশে ছিলো। কিন্তু যুদ্ধের মাধ্যমেই তাদের অভ্যন্তরীন অপবিত্রতা স্পষ্ট হয়ে পড়লো। তাদের স্বভাব হচ্ছে সুবিধা দেখলে সাথে থাকে আর বিপদ দেখলে দূরে সরে যায়। উহদ যুদ্ধের মাধ্যমেই মুনাফিকদেরকে প্রথম চিহ্নিত করা হয়েছিলো। এই পরীক্ষায় কৃতকার্য হয়েছিলেন কেবল বিশ্বাসীরাই। ইমানের ভান করলেও মুনাফিকরা যে অবিশ্বাসী তা প্রমাণিত হয়েছিলো উহদের ঘটনায়। তাদের অন্তর ও বাহির এক নয়। মনে অবিশ্বাস। মুখে বিশ্বাসের ঘোষণা। এরকম কণ্ঠচরীরাই মুনাফিক। আল্লাহ তাদের অন্তরের ওগুধ বিশ্বাস সম্পর্কে অবশ্যই জ্ঞাত। আর যুদ্ধের মাধ্যমে তিনি সর্বসমক্ষে বিষয়টি স্পষ্ট করে দিয়েছেন

জ্ঞাতব্য : রসুল স. একবার ইসলাম প্রচারের জন্য সন্তরজন স্থায়ী সাহাবীকে এক আরব সম্প্রদায়ের নিকট প্রেরণ করেছিলেন। ওই সম্প্রদায়ের কিছু লোক, তাদের সকল মানুষ ইসলাম গ্রহণ করবে একথা বলে সাহাবীদেরকে বিরোধিতা নিয়ে যায় এবং শহীদ করে দেয়। তাদের এই প্রবঞ্চনায় রসুল স. মর্মান্বিত হয়েছিলেন এবং দীর্ঘদিন ধরে বদলোভা করেছিলেন। এখন কথা হচ্ছে, এই মর্মান্বিতক অবস্থা এবং উহাদের পর্যবেক্ষণ — এসময় যদি আল্লাহ্‌তায়ালার অনুমতিক্রমেই সংঘটিত হয় (যেমন বলা হয়েছে, 'যে বিপর্যয় ঘটয়াছিলো তাহা আল্লাহের অনুমতিক্রমেই ঘটয়াছিলো') তবে প্রশ্ন উঠতে পারে, বৈধ অবৈধ সকল কার্যই কি আল্লাহ্‌তায়ালার অনুমোদন প্রাপ্ত? উত্তরে এই বলা যায় যে, তোলা মন্দ কোনো কাজই আল্লাহ্‌তায়ালার হুকুম হ'ত সংঘটিত হয় না। এটা তৎকালীনের লিখন। এই তৎকালী বিশ্বাসীদেরকে মানতেই হয়। কিন্তু সুখ অথবা বিপদ কোনো অবস্থাই ইমানদারদের জন্য ক্ষতিকর নয়। কারণ তারা সুখে কৃতজ্ঞ এবং দুঃখে ধৈর্য্যশীল। তাই সুখ-দুঃখ উভয় অবস্থাই তাদেরকে উত্তম বিনিময় লাভের উপযোগী করে তোলে। কাকের ও মুনাফিকেরা এর বিপরীত। সুখ-দুঃখ উভয় অবস্থাই তাদের অবিশ্বাস ও অপরিচ্ছন্নতাকে প্রবলতর করে।

সূরা অহল ইমরান : আয়াত ১৬৮, ১৬৯

الَّذِينَ قَالُوا لِأَخْوَانِهِمْ وَقَعَدُوا لَوْ أَطَاعُونَا مَا قُتِلُوا قُلْ نَادِرُوا
عَنْ أَنْفُسِكُمُ الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۝ وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ
قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ يَرْزُقُونَ

□ বাহারা ঘরে বসিয়া তাহাদের ভাইদের সন্ধকে বলিত যে তাহারা তাহাদের কথা মত চলিলে নিহত হইত না তাহাদিগকে বল, 'যদি তোমরা সত্যবাদী হও তবে নিজদিগকে মৃত্যু হইতে রক্ষা কর।'

□ বাহারা আল্লাহের পথে নিহত হইয়াছে তাহাদিগকে কখনোই মৃত মনে করিওনা। না, তাহারা তাহাদের প্রতিপালকের দৃষ্টিতে জীবিত ও তাহারা জীবিকা প্রাপ্ত হইয়া থাকে।

মৃত্যুর সময় ও স্থান নির্ধারিত। মৃত্যু সমুপস্থিত হলে ঠেকিয়ে রাখার সাধ্য কারো নেই। মৃত্যু নিশ্চিত। মুনাফিকেরা অজ্ঞ, তাই বলেছে, তাদের শহীদ স্বজনেরাও বেঁচে থাকতে পারতো যদি তাদের মতো যুদ্ধে না যেতো। আল্লাহ তাই

তার প্রিয়তম শহীদ মাধ্যমে তাদেরকে জানিয়ে দিয়েছেন, তোমরা যদি তোমাদের কথায় আস্থাশীল হও তবে মৃত্যুকে সরিয়ে নিও। এটা যে অসম্ভব — তা বুঝিয়ে দেয়াই এই বাক্যটির উদ্দেশ্য।

আব্দুল্লাহর রাক্তার যারা শহীদ হইবেছেন তাঁরা মৃত নন। মহিমাম্বিত জীবনের অধিকারী তাঁরা। ইবনে মাজা ও বাগবী বলেছেন, হাসান সনদে তিরমিযী এবং বিত্বক সনদে ইবনে খুজাইমা উল্লেখ করেছেন, হজরত জাবের বিন আবদুল্লাহ বলেছেন, একবার রসুলে পাক স. আমাকে সেখে বললেন, জাবের! তুমি বিষয়টিও কেনো? আমি বললাম, আমার পিতা শহীদ হয়েছেন। তাঁর সন্তান-সন্তুতি, সম্পদ সব কিছুই পড়ে থাকলো। রসুল স. বললেন, আমি কি তোমাকে জানাবো না, তোমার পিতা কীভাবে আব্দুল্লাহর সান্নিধ্যপ্রাপ্ত হয়েছেন? আমি বললাম, হে আব্দুল্লাহর রসুল, জানিয়ে থা করুন। তিনি স. বললেন, আব্দুল্লাহ কারো সঙ্গে কথা বললে পর্দার আড়াল থেকে কথা বলেন। কিন্তু তোমার পিতাকে জীবিত করে আব্দুল্লাহ অন্তরালবিহীন বাক্যলাপ করেছেন। বলেছেন, বাব্বা, কলো, অভিলাষ কী? আমি তোমার অভিলাষ পূর্ণ করবো। তোমার পিতা বললেন, হে আমার প্রতিপালক, তুমি আমার আমাকে পৃথিবীতে পাঠাও যেনো আমি পুনরায় তোমার রাক্তার শহীদ হতে পারি। আব্দুল্লাহ বলেছেন, আমার সিদ্ধান্ত চিরন্তন। মৃত্যুর পর পুনরায় পৃথিবীবাস আমার বিধান নয়। বর্ণনাকারী বলেছেন, এ সমস্ত শহীদদের সম্পর্কে অবতীর্ণ হয়েছে, 'যাহরা আব্দুল্লাহর পথে নিহত হইয়াছে তাহাদিগকে কখনোই মৃত মনে করিও না।'

মুসলিম, আহমদ, আবু দাউদ, হাকেম এবং বাগবী, হজরত ইবনে আব্বাস থেকে বর্ণনা করেছেন, রসুল স. বলেছেন, উম্মদের শহীদগণের দ্বহকে আব্দুল্লাহতায়াল্লা সবুজ পাখির মধ্যে স্থাপন করলেন। পাখিরা জান্নাতের নির্ঝরিসীমার পানি পান করে, জান্নাতের ফল ভক্ষণ করে, ইস্লামতো উড়াল দেয়। ফিরে ফিরে এসে বিশ্রাম গ্রহণ করে আব্দুল্লাহর আরশের সোনালী বিভায়। এই চিরস্থায়ী সুখ সম্পর্ককে পাখিরা বললো, এই আনন্দের সংবাদ আমাদের সম্প্রদায়ের মানুষদেরকেও দেয়া হোক, যেমো তারাও আব্দুল্লাহর রাক্তার শহীদ হওয়ার সুযোগ অন্বেষণ করতে পারে। আব্দুল্লাহ বললেন, আমি তাঁদেরকে এই সংবাদ জানিয়ে দিব। আব্দুল্লাহতায়াল্লা এই ঘোষণায় শহীদগণ পুলকিত হলেন। আব্দুল্লাহতায়াল্লা তখন এই আয়াত অবতীর্ণ করলেন।

এরকমও বলা যেতে পারে, শহীদগণের পৃথিবীবাসী আত্মীয় স্বজন পার্থিব মেলামত আব্বাদনকালে আত্মকপ করে বলে যে, তারা যদি বেঁচে থাকতো তাহলে আমাদের মতো নেয়ামত ভোগ করতে পারতো। তখন এই আয়াত নাজিল হয়।

'মৃত মনে করিওনা' — এই সছোখন রসুলে পাক স. কে করা হয়েছে। অথবা শহীদগণের আত্মীয় স্বজনকে কিংবা মুনাফিকদেরকে উদ্দেশ্য করে বলা হয়েছে।

ইবনে মুনজির হজরত আনাল থেকে বর্ণনা করেছেন, উহুসে হজরত হামজা ও তাঁর সাথীগণ শাহাদাত লাভের পর অবিশ্বসীয় নেয়ামত প্রাপ্ত হয়ে বলেছিলেন, কোনো সংবাদদাতা যদি আমাদের এই অভূতপূর্ব বিনিময় লাভের কথা আমাদের স্বজনদেরকে পৌঁছে দিতো! তাঁদের এই অতিলাষ পূর্ণ করতেই আল্লাহ্‌পাক এই আয়াত নাজিল করেছেন।

‘সাবিলিল্লাহ’ অর্থ জেহাদ। যারা আল্লাহর পথে অটল ও সাধনারত তারাও জেহাদে शामिल। শ্রেষ্ঠ জেহাদ হচ্ছে প্রবৃত্তির বিরুদ্ধে যুদ্ধ করা। এটাকে জেহাদে আকবর বলে। সশস্ত্র যুদ্ধ হচ্ছে জেহাদে আসগর বা ছোট যুদ্ধ। কিন্তু এই আয়াতে আল্লাহর পথে নিহত হওয়া বলতে কেবল সশস্ত্র যুদ্ধে শহীদদেরকেই বিশেষভাবে বোঝানো হয়েছে। এই শহীদগণ অতুলনীয় নেয়ামতের অধিকারী হবেন।

‘তাহারা তাহাদের প্রতিপালকের দৃষ্টিতে জীবিত’ — এই মর্মে আবুল আসীয়া বলেছেন, তাঁরা সবুজ পাখির আকার নিয়ে জান্নাতের মধ্যে যথেষ্ট গড়াউড়ি করতে পারবেন। বর্ণনা করেছেন ইবনে হাতেম। ইমাম বাগবী লিখেছেন, কিয়ামত দিবস পর্যন্ত আল্লাহর আরশের নিচে তাঁদের রুহ সমূহ রুহু ও সেজদারত থাকবে।

ইবনে মাযা বর্ণনা করেছেন, হজরত তালহা বিন আবদুল্লাহ বলেছেন, আমি রুসুলে আমার হারানো উট অনুসন্ধান করছিলাম। বুজতে বুজতে রাত হয়ে গেলো। সেখানে আবদুল্লাহ বিন আমর বিন হারামের কবর ছিলো। আমি কবরের পাশে দাঁড়ালাম। তখনই কোরআন তেলাওয়াতের আওয়াজ। কোরআনের এরকম সুমিষ্ট আবুষ্টি আগে কখনো গনিনি। আমি রুসুলে পাক স. এর খেদমতে হজির হয়ে ঘটনাটি বর্ণনা করলাম। রসুল স. বললেন, শহীদদের এরকম অবস্থাই হ'ল। শহীদদের রুহ কবজ করে নিয়ে আল্লাহুতায়ালা জমরুদ ও ইয়াকুতের ঝড়ে স্থাপন করেন এবং সেই ঝড়কে জান্নাতে ফুলিয়ে রাখেন। যারি এলে সেই রুহ সমূহ তাদের আপনাপন কবরে চলে আসে। ফজরের সময় সেগুলো আবার জান্নাতে ফিরে যায়। এই বর্ণনাটির মাধ্যমে বোঝা যায় সৃষ্টির পরও শহীদগণ উচ্চতর মর্যাদায় উন্নীত হতে থাকেন। তাঁদের পবিত্র মরদেহ পঁচে না। সৃষ্টিকারও তাঁদেরকে আত্মস্থ করতে পারে না। এটাও তাঁদের জীবিত থাকার একটি নিদর্শন।

আপন সূত্রে বায়হাকী এবং ভিন্ন সূত্রে ইবনে সা'দ ও বায়হাকী ও মোহাম্মদ বিন আমর তাঁর মাশায়েখগণের সূত্রপরম্পরায় উল্লেখ করেছেন, হজরত জাবের বলেছেন, যখন হজরত মুয়াবিয়া নহর খনন করলেন, তখন আমরা ভয়ে ভয়ে উহুদের শহীদগণের মাজারে পৌঁছলাম। খননকালে তাঁদের মাজার উন্মুক্ত হয়ে পড়েছিলো। আমরা দেখলাম তাঁদের শরীর সম্পূর্ণ সতেজ এবং তাঁদের হাত-পা জীবিত মানুষের মতো কোমল। মোহাম্মদ বিন আমর আরো বলেছেন, হজরত

জাবের তাঁর শহীদ পিতাকে দেখলেন, তিনি তাঁর জখমের উপর হাত রেখেছেন। জখম থেকে হাত সরিয়ে দিতেই দেখা গেলো রক্ত প্রবাহিত হচ্ছে। তাঁর হাতকে পূর্বস্থানে স্থাপন করা হলো। তখন রক্ত বন্ধ হয়ে গেলো। হজরত জাবের বর্ণনা করেছেন, আমার পিতাকে দেখে মনে হলো তিনি স্বাভাবিকভাবে শুয়ে রয়েছেন। যে কক্ষলে আবৃত করে তাঁকে দাফন করা হয়েছিলো, সেটি তেমনই রয়েছে। ছেচত্রিশ বছর পূর্বে তিনি শহীদ হয়েছিলেন। নহর খননকালে একজন শহীদের শরীরে কোমালের আঘাত লেগেছিলো। দেখা গেলো আঘাতের স্থান থেকে তাজা রক্ত বেরমুখে। মাশায়েখগণ বলেছেন, তিনি ছিলেন হজরত হামজা। হজরত আবু সাদ্দিস খুনরী বলেছেন, শহীদগণের জীবিত থাকে সবাই স্বীকার করতেন। নহর খননকালে তাদের কবর উন্মোচিত হতেই মেশক আঘরের সুবাস ছড়িয়ে পড়েছিলো।

ইমাম বাণবী হজরত ওবায়দ বিন উমায়ের থেকে বর্ণনা করেছেন, উম্মুল প্রান্তর থেকে প্রত্যাবর্তনকালে রসূল স. শহীদ মুসআব বিন উমায়েরের কবরের পাশ দিয়ে যাচ্ছিলেন। তিনি দাঁড়ালেন এবং দোয়া করলেন। অতঃপর তেলাওয়াত করলেন, “মিনাল মু‘মিনিনা রিজালুন সনাকু মা আহাদুন্নাহা আলাইহি” — ‘আল্লাহর সঙ্গে অঙ্গীকারবদ্ধ কিছুনাথ্যক মুমিন তাদের কৃত অঙ্গীকার যাতযারিত করেছে।’ তেলাওয়াত শেষে বললেন, আমি সাক্ষ্য নিচ্ছি, কিয়ামতের দিন এসমস্ত মানুষ আল্লাহর সন্মুখে শহীদ পরিচয় নিয়ে উপস্থিত হবেন। সতর্ক হও! তোমরা শহীদগণের কবর জিয়ারত করবে এবং তাদেরকে সালাম বলবে। আমার জীবনাধিপতি পবিত্র সত্তার শপথ! তারা নিশ্চয়ই সালামের উত্তর দেবে।

ইমাম হাকেম এবং বায়হাকী হজরত আবু হোরাযরা থেকে, ইমাম বায়হাকী হজরত আবু জর থেকে এবং ইবনে মারদুবিয়া হজরত খাফায রা. থেকে বর্ণনা করেছেন, রসূল স. শহীদ মুসআব বিন উমায়েরের কবরের পাশ দিয়ে যাচ্ছিলেন। তিনি কবরের নিকটে দাঁড়ালেন এবং দোয়া করলেন। তারপর পড়লেন, ‘কতিপয় মুমিন যারা সত্যবাদী, আল্লাহ তাদের সঙ্গে অঙ্গীকার করেছেন।’ এরপর বললেন, তোমাকে মজার দেখেছিলাম উত্তম পরিচ্ছদাচ্ছাদিত এবং আনন্দচিত্ত অবস্থায়। আর আজ আল্লাহর পথে তোমার এহেন মুসলা (অঙ্গ প্রত্যঙ্গ কর্তিত করাকে মুসলা বলে)।

এপ্রঃ বাবা শহীদ নন তারা কি শহীদের মর্যাদায় পৌহতে পারবেন?

উত্তরঃ হাঁ। পারবেন শহীদদের মর্যাদার বর্ণনা দৃষ্টে একথা মনে করার কোনো কারণ নেই যে, অন্যেরা ওই মর্যাদা লাভ করতে পারবেন না। হজরত ওয়ায়েল বিন খালেদের মাধ্যমে আবু দাউদ এবং নাসাই লিখেছেন, রসুল স. দুই ব্যক্তিকে ভ্রাতৃত্ব বন্ধনে আবদ্ধ করে দিয়েছিলেন। একজন আব্বাহর রাস্তার শহীদ হয়ে গেলেন। দ্বিতীয়জন ইন্তেকাল করলেন। এক জুমআ পর তাঁর জানাজার নামাজ সমাধা হলে রসুল স. উপস্থিত লোকদেরকে বললেন, তোমরা তাঁর জন্য কী বলেছো? তাঁরা বললেন, আমরা তাঁর মাগফেরাত ও রহমত লাভের দোয়া করছি এবং বলেছি, আব্বাহপক তাঁকে যেনো তাঁর শহীদ ভ্রাতার মর্যাদা পর্যন্ত উপনীত করেন। রসুল স. বললেন, তবে তার পরের নামাজ, রোজা ও সং আমলগুলো কোথায় যাবে? দু'জনের পার্থক্য হো আকাশ-জমীনের মতো (পরে মুক্যাবরতকারী ব্যক্তি প্রথম শহীদ ব্যক্তির চেয়ে অনেক উচ্চ মর্যাদাধারী কারণ, তাঁর নামাজ রোজা ও নেক আমল বেশী)।

আমিরা, শুহাদা, সিদ্দিকীন ও মুহিব্বীনদের বর্ণনা সূরা মুতাফকিফিনের তাফসীরে আলোচিত হবে আর বিশেষ করে শহীদদের জীবিত থাকার প্রসঙ্গটি সূরা বাকারাব, 'ওয়ালা তাকুলু লি মাইউকুতালু ফী সাবীলিল্লাহি আমওয়াত' আয়াতের তাকসীরে হতোপূর্বে উল্লেখিত হয়েছে।

'তাহারা তাহাদের প্রতিপালকের দৃষ্টিতে জীবিত।' অর্থাৎ প্রতিপালকের দৃষ্টিতে তাঁরা এমন নেকট্যভাজন যা বর্ণনাবোধ্য নয়। মিলিত, এবিষ্ট, আকৃষ্টগত, বহুগত — কোনো দিক থেকেই এই নেকট্যের ধরণ অনুভব যোগ্য নয়।

আমার শায়েখ এবং ইমাম হজরত মীর্জা মাযহারে জানে জান্না শাহাদাত লাভের সৌভাগ্য লাভ করেছেন। আমি আমার কাশকের দৃষ্টিতে দেখছি, আব্বাহতায়ালার জাতী তাজাত্তী তাঁর প্রতি অক্সোর বৃষ্টির ধারার মতো বর্ষিত হচ্ছে। শহীদগণ আব্বাহর পথে জীবনপাত করেছেন। তাঁদের সম্পর্কে আব্বাহতায়ালার বলেছেন 'ওয়ায়া তুকুনু লি আভহুসিকুম মিন বইরিন তাজিদুহু ইনদাল্লাহ'।

তোমরা নেক আমল সঞ্চয়ের পূর্বে প্রেরণ করবে, আব্বাহর সশীপবর্তী হওয়ার পর সে তদপেক্ষা উত্তম বিনিময় লাভ করবে আব্বাহর পথে প্রাণপাতকারীগণ তাঁদের আপন অস্তিত্ব বিলীন করে দেন। তাই তাঁরা আব্বাহর অস্তিত্বগত 'জাতী' তাজাত্তী লাভ করেন।

তাঁরা জান্নাত থেকে রিজিক গ্রাণ্ড। তাঁরা জীবিত।

সূরা আসে ইমরান : আয়াত ১৭০

فَرِحِينَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَيَسْتَبِشِرُونَ بِالَّذِينَ لَمْ يَلْحَقُوا بِهِمْ مِنْ خَلْفِهِمْ أَلَّا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ○

□ আব্বাহ নিজ অনুগ্রহে তাহাদিগকে যাহা নিয়াছেন তাহাতে তাহারা আনন্দিত এবং তাহাদের পিছনের যাহারা এখনও তাহাদের সহিত মিলিত হয় নাই

তাহাদের জন্য আনন্দ প্রকাশ করে, এই জন্য যে তাহাদের কোন ভয় নাই এবং তাহারা দুর্ভবিতও হইবে না।

শহীদগণ আত্মহত্যায় অগ্রহ লাভে বন্দ্য, আনন্দিত। তাঁদের এই অনন্যসাধারণ বীর্যবাহী জ্ঞান দ্বারা উপলব্ধি করা দুর্লভ। আবদুর রাজ্জাক মোসান্নাফ গ্রন্থে ইবনে আদী শাদবা, আহমদ এবং ইবনে মুন্জির হজরত মাসরুরের উক্তি উল্লেখ করেছেন এরকম, আমরা হজরত আবদুল্লাহ ইবনে মাসউদের নিকট এই আয়াতের ব্যাখ্যা জ্ঞানতে চাইলাম তিনি বললেন, আমি রসূল স. এর নিকট এই আয়াত সম্পর্কে জ্ঞানতে চেয়েছিলাম। রসূল স. বলেছেন, তাঁদের রহস্যমূহ সবুজ রঙের পানির বক্ষে সম্পৃক্ত থাকে। আবদুর রাজ্জাকের বর্ণনায় রয়েছে, শহীদগণের আত্মা হবে সবুজ পাখির মতো। তাঁদের জন্য রয়েছে আকাশের স্তরের সঙ্গে মিলিত স্বর্ণালোকের ঝাড়। তাঁরা জান্নাতে যথা ইচ্ছা উড়াল দিতে পারেন। তাঁরা উড়াল দেন আর ফিরে ফিরে আসেন সেই স্বর্ণ আলোকস্টায়। আত্মহত্যায়া প্রতিদিন তিনবার তাঁদেরকে এই প্রণুটি করবেন, তোমরা কি আমার কাছে কিছু চাও? অন্য বর্ণনায় এসেছে আত্মা বলবেন, তোমাদের যা ইচ্ছা তাই চাও আমার ক'ছে। তারা উত্তর দেবেন, হে আমাদের প্রতিপালক! আমরা কী চাইবো? আমরা তো জান্নাতে ইচ্ছা মতন ঘুরে বেড়াতে পারি। যখন তাঁরা দেখবেন কিছু যাক্স করাটাই আত্মহত্যায়ার অতিশ্রেষ্ঠ, তখন তাঁরা নিবেদন করবেন, হে আমাদের আত্মা! আমরা চাই আমাদের রক্ত সন্মুখে আমাদের পার্শ্ব শরীরে পুনঃস্থাপিত করা হোক, যেনো আমরা তোমার পথে আরেকবার জেহাদ করতে পারি। আত্মা বলবেন, আমি কাউকে পৃথিবীতে পুনরায় পাঠাই না। আমার এই বিধান অলংঘনীয়।

শহীদগণ তাঁদের পৃথিবীবাসী আত্মীয়স্বজনদের ব্যাপারে নিশ্চিন্ত। তাঁদের নিশ্চিন্তির কারণ এই যে, আত্মহত্যায়াই তাদের পক্ষ থেকে হকদারদের সন্তুষ্টি রাখেন এবং তাদের দাবী পূর্ণ করে দেন। আমি বলি, এ রকম অর্থ হওয়াও সম্ভব যে, শহীদগণ তাঁদের নিকটজনের জন্যে শাফায়াতের অধিকার লাভ করবেন। শাফায়াতের মাধ্যমে আপনজনরা আত্মাহর শান্তি থেকে অব্যাহতি পাবেন। তাই ফেলে আসা স্বজনদের জন্যে তাঁরা ভাবনামুক্ত, আনন্দিত।

আবু দাউদ ও ইবনে হাক্কাম হজরত আবু দারদা'র উক্তি উল্লেখ করেছেন, আমি রসূল স. কে বলতে শুনেছি, তিনি স. বলেছেন, শহীদগণ আপন পরিবারভূত সন্তরজনের জন্য সুপারিশ করতে পারবেন। এরকম বর্ণনা করেছেন হজরত উবাদা বিন সামত থেকে আহমদ ও তিবরানী এবং হজরত মিকদাম বিন মাদী কারাব থেকে তিরমিযি ও ইবনে হাক্কাম। ইবনে মাজা এবং বায়হাকী হজরত ওসমান ইবনে আফ্ফান থেকে বর্ণনা করেছেন, রসূল স. বলেছেন, কিয়ামত

দিবসে নবী আ. গণ শাফায়াত করবেন। তারপর শাফায়াত করবেন আলেমগণ। তার পর শহীদগণ। বাব্বার এই হাদিস উল্লেখ করে শেষে লিখেছেন, অতঃপর মুয়াজ্জিন আদি বলি, হাদিস শরীফে শাফায়াত প্রসঙ্গে শহীদগণের পূর্বে যে আলেমদের কথা বলা হয়েছে, তাঁরা হচ্ছেন ওলামায়ে রসেখীন। তাঁরাই আহলে সুন্নাত ওয়াল জামা'তের প্রকৃত আলেম।

সূরা আলে ইমরান : আয়াত ১৭১

يَسْتَبْشِرُونَ بِنِعْمَةِ اللَّهِ وَكَفُلِهِ وَأَنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُؤْمِنِينَ

□ আত্মাহুতের অবদান ও অনুগ্রহের জন্য তাহারা আনন্দ প্রকাশ করে এবং ইহা এই কারণে যে আত্মাহুত বিশ্বাসীদের শ্রমফল নষ্ট করেন না।

শহীদগণ নেয়ামতের সুসংবাদ প্রাপ্ত। নেয়ামতের সঙ্গে এখানে ফযল শব্দটি উল্লেখ করা হয়েছে। আমাদের ধিনিময়ের চেয়েও অনেক বেশী পাওয়ার ফযল বলে। এখানে ফযলের অর্থ হবে দীদাতে এলাহি ও কোরবতে এলাহি অর্থাৎ আত্মাহুতের দর্শন এবং আত্মাহুতের নৈকট্য। নেয়ামত ও ফযল ছাড়াও আরো একটি সুসংবাদ এই যে, আত্মাহুত ইমানদারদের শ্রমপ্রচেষ্টা বিনষ্ট করেন না। হজরত আবু হোরাযরা বর্ণনা করেন, রসূল স. বলেছেন, যে ব্যক্তি কেবল আত্মাহুতের কপেমাফে সমুন্নত করার জন্য জেহাদের উদ্দেশ্যে গৃহ থেকে দিচ্ছান্ত হয়, তাঁর জিহাদদারী গ্রহণ করেন স্বয়ং আত্মাহুত। আত্মাহুত যদি তাঁর শাহাদাত মঞ্জুর করেন, তবে তাঁর জাহান্নাত লাভ নিশ্চিত। আর পূর্বে প্রত্যাবর্তনের সুযোগ দিলে তাঁকে দান করেন পণিমত ও সওয়াব। যার অধিকারে আমার জীবন, সেই পবিত্র সত্তার শপথ! তিনিই জানেন, আত্মাহুতের পাখে যে আহত বা নিহত হয় তাঁর প্রকৃত উদ্দেশ্য কী (আত্মাহুতের সন্তোষ সাধন, না কেবল যশলাভের জন্য বীরত্ব প্রদর্শন)। কিয়ামত দিবসে শহীদদের আযাতপ্রাপ্ত স্থান থেকে রক্ত প্রবাহিত হবে। রক্তের গন্ধ হবে মেশক আত্বরের সুবাসের মতো। বাগবী।

হজরত আবু হোরাযরা বর্ণনা করেন, রসূল স. বলেছেন, শহীদদের মৃত্যুকট পিপীলিকা দংশনের মতো। দারেমী, তিরমিজি তিরমিজি বলেছেন, হাদিসটি হাসান গরীব সুনা'ন এচ্ছে নাসাই এবং ওয়ালাত এচ্ছে তিবরানী বিতছ ধারাবাহিকতার মাধ্যমে হজরত আবু কাতাদা থেকেও এ রকম বর্ণনা লিপিবদ্ধ করেছেন।

কোনো কোনো আলেম বলেছেন, এই আয়াত নাজিল হয়েছে বদর যুদ্ধের শহীদদের সম্পর্কে। তাঁরা ছিলেন চৌদ্দজন। আটজন আনসারি এবং ছয়জন

মুহাজির। কিন্তু এই বর্ণনাটি দুর্বল। কেউ কেউ বলেছেন, এই আশ্রিত নাছিল হয়েছে বিরে মাউনার শহীদদের সম্পর্কে। ঘটনাটি মোহাম্মদ বিন ইসহাক, আবদুল্লাহ ইবনে উবাই হজরত আনাসের মাধ্যমে বর্ণনা করেছেন এভাবে, আমের বিন মালেক বিন জাফর আমেবী রসুল স. এর দরবারে হাজির হয়ে দুটি ঘোড়া এবং দুটি উট হাদিয়া পেশ করলো। রসুল স. বললেন, মুশরিকের দেয়া হাদিয়া আমি কবুল করবো না। যদি চাও আমি হাদিয়া কবুল করি, তাহলে মুসলমান হয়ে যাও। কিন্তু আমের বিন মালেক ও তার সাথীরা ইসলাম গ্রহণ করলো না। ইসলামকে অণুহনও করলো না। দলনেতা আমের বললো, মোহাম্মদ যে আহবান জানাচ্ছেন তা অত্যন্ত সুন্দর। যদি তিনি তাঁর কতিপয় সঙ্গীকে নজদবাসীদের নিকট প্রেরণ করেন; তবে আমার ধারণা, তারা ইসলামের আহবানে সাড়া দিবে। রসুল স. বললেন, নজদবাসীদের নিকট লোক পাঠাতে আমি শংকা বোধ করি। আবু বারাহা বললেন, আমি তাদের নিরাপত্তার জিম্মাদারী গ্রহণ করছি অতঃপর রসুল স. সত্তর জন ক্বারী (কোরআন পাঠক) সাহাবীকে একত্রিত করলেন। নেতা নির্বাচন করলেন হজরত মুনজির বিন ওমর সাযনীকে। হজরত আবু বকরের মুক্ত গোলাম আমের বিন ফাহিরও ছিলেন এই দলে।

চতুর্থ হিজরীর সফর মাস। ক্বারীদের দল পথ চলতে চলতে গিয়ে পৌঁছলেন বিরে মাউনার। বিরে মাউনা ছিলো বনু আমের এবং বনু সুলাইম এর সম্বন্ধবর্তী একটি পাথুরে প্রান্তর। সেখানে থেকে হজরত হারাম বিন মিলহানকে বনু আমেরের কিছু লোকের সাথে রসুলে পাক স. এর চিঠিসহ আমের বিন তোফায়েলের নিকট পাঠানো হলো। হজরত হারাম বললেন, আমি রসুলের দূত। আমি সাক্ষ্য দিচ্ছি, আল্লাহ ছাড়া কোনো মাযুল নেই এবং মোহাম্মদ তাঁর বাণী ও রসুল তোমরা অস্ত্রাহ ও তাঁর রসুলের প্রতি ইমান আনয়ন করো। সহসা সেখানে হাজির হলো বদুমধারী এক ব্যক্তি। সে বদুম নিক্ষেপ করে হজরত হারামকে এফোড় এফোড় করে দিলো। বদুমবিদ্ধ হজরত হারাম বললেন, আল্লাহ আকবর। কাবার প্রভুর কসম! আমি কমিয়াব। আমের বিন তোফায়েল চিংকার করে বনি আমেরদেরকে সাহাবীগণকে আক্রমণ করতে বললো। বনি আমের তার আহবানকে প্রত্যাখ্যান করে বললো, আবু বারাহা জিম্মাদারী উল কোর না। আমের বিন তোফায়েল তখন ডাক দিলো বনু সুলাইমকে। সুলাইম গোত্রের রাযাল, অসিয়া, জাকওয়ার ও অন্যান্যরা লাকায়েরক বলতে বলতে সাহাবীগণকে ঘিরে ফেললো। অতর্কিত এই আক্রমণের ফলে ক্বাব বিন জায়েদ ছাড়া অন্য সকল সাহাবী শাহাদাত বরণ করলেন গুরুতর আহত ক্বাব বিন জায়েদ মৃতবৎ গড়েছিলেন সঙ্গী শহীদগণের পাশে। কাফেরেরা তাঁকে মৃত মনে করেছিলো। ক্বাব বিন জায়েদ পরে খন্দকের যুদ্ধে শহীদ হয়েছিলেন। কাফেরেরা সেখানে উপস্থিত

আমর বিন উমাইয়াকেও বন্দী করলো। আমর বললেন, আমি মোজার গোত্রের লোক। তখন তাঁকে ছেড়ে দেয়া হলো। তিনি রসূল স. এর নিকটে গিয়ে এই মর্মবিদারক ঘটনাটি বিবৃত করলেন। রসূল স. বললেন, এই চক্রান্ত কি তবে আবু বারার? আবু বারা এসে আমর বিন তোফায়েলের বিশ্বাসভঙ্গের কথা জানিয়ে নতশির হয়ে রইলেন।

মোহাম্মদ বিন ইসহাক বর্ণনা করেছেন, আমের বিন তোফায়েল তখন বলেছিলো, ওই ব্যক্তিকে পরলোকগমনের সময় আকাশের দিকে উঠিয়ে নেয়া হয়েছে। মনে হচ্ছিলো, যেনো আকাশ নেমে এসেছে। লোকেরা বললো, তিনি আমের বিন ফাহিরা! অতঃপর বারার ছেলে রবীয়া আমর বিন তোফায়েলকে আক্রমণ করলেন। আমর তখন তার খোড়ার নিচে। রবীয়া বকুমেব আঘাতে তাকে হত্যা করলেন।

বোখারী ও মুসলিম হজরত কাতাদা এবং হজরত আনাসের উক্তি উল্লেখ করেছেন এ রকম, রায়েল, জাকওয়ান, আসিরা এবং শেহইয়ান গোত্র চতুষ্টয় রসূল স. এর সকাশে উপস্থিত হয়ে বললো, আমরা মুসলমান হয়েছি। শত্রুদের মোকাবেলা করতে হবে আমাদেরকে সৈন্য সাহায্য দিন। রসূল স. সন্তর জন ক্বারী সাহাবীকে তাদের সাহায্যকারী করে দিলেন। তাঁরা সকলে কাঠ কেটে জীবিকা নির্বাহ করতেন। রাতে নামাজে নিমগ্ন হতেন। বিরে মাউনা নামক স্থানে মুসলমান নামধারী কপটেরা তাঁদেরকে শহীদ করে দেয়। এই সংবাদ রসূল স. এর জন্য ছিলো অত্যন্ত মর্মবিদারক। তিনি এক মাস ধরে ক্ষত্রের নামাজে সোয়া কুনুত পড়েছিলেন। ওই দোয়া কুনুত ছিলো হাযাল, জাকওয়ান, আসিরা এবং বনী শেহইয়ানদের জন্য বন্দোয়া।

ইমাম আহমদ, মুসলিম এবং বায়হাকী হজরত আনাস থেকে, বায়হাকী হজরত ইবনে মাসউদ থেকে এবং বোখারী, হজরত ওত্তওয়া থেকে বর্ণনা করেছেন, একদল লোক রসূল স. এর বেদমতে হাজির হয়ে আরজ করলো, কোরআন ও সুন্নার শিক্ষক হিসাবে আমাদেরকে কিছু লোক দিন। রসূল স. আনসার সাহাবীদের মধ্য থেকে সন্তর জন ক্বারীকে তাদের সঙ্গী করে দিলেন। যথাস্থানে পৌঁছার আগেই ওই কপটচারীরা ক্বারী সাহাবীদেরকে শহীদ করে নিলো। শাহাদাতের প্রাকালে তাঁরা বলেছিলেন, হে আল্লাহ! আমাদের এই বিপর্যস্ত অবস্থার সংবাদ আমাদের নবীর কাছে পৌঁছে দাও। অন্য বর্ণনায় এসেছে, হে আল্লাহ! আমাদের ভ্রাতৃবন্ধকে জানিয়ে দাও যে, আমরা তোমাকে পেয়েছি। আমরা তোমার প্রতি সন্তুষ্ট। তুমিও আমাদের প্রতি সন্তুষ্ট। তখন আল্লাহ ওহির মাধ্যমে তাঁর রসূলকে জানিয়ে দিলেন, 'তাঁরা আল্লাহর প্রতি এবং আল্লাহ তাদের প্রতি সন্তুষ্ট।'।

হজরত আনাস বলেছেন, প্রথম দিকে আমরা বিরে মাউনার শহীদদের গুলিতে অবতীর্ণ এই আয়াতটি পড়তাম — ‘বাগ্মিও আদ্রা কাওমানা আদ্রা কুদ লাকীনা রকানা ফা রদিয়া আদ্রা ওয়া আবকনা ।’ আমাদের সম্প্রদায়কে আমাদের সঙ্গে সাক্ষাত করিয়ে দাও আমরা তাদের প্রতি রাজী ।’ পরে এই আয়াতটি রহিত করে দেয়া হয়েছে এবং কোরআন থেকে বাস নিয়ে দেয়া হচ্ছে । রসুল স. এই ঘটনায় অত্যন্ত ব্যথিত হয়েছিলেন । তিনি স. একাধারে চল্লিশ দিন ফজরের নামাজে দেয়া কুনুতের মাধ্যমে রায়েল, জাকওয়ান, আসিয়া এবং বনী লেইয়ানদেরকে অভিশাপ দিয়েছিলেন ।

ইমাম বাগবী, হজরত আনাস থেকে এই অতিরিক্ত বর্ণনাটি করেছেন যে, আমরা এই আয়াত এক যুগ ধরে পড়েছিলাম । যতপের একে উঠিয়ে নেয়া হলো । তৎপরিবর্তে আলাহ অবতীর্ণ করলেন, ‘ওয়ালা তাহ সাবান্নাভ্রা জিনা কুতিলু ফি সবিগিলিয়াহি আমওয়াতা.....শেষ পর্যন্ত । আমি বলি, এই আয়াতের শাসনে দুজুল সম্পর্কে মতবৈধতা রয়েছে । কিন্তু এই আয়াত প্রকৃতপক্ষে বিরে মাউনার শহীদগণসহ সকল শহীদদেরকেই অর্ন্তভূত করেছে । সুতরাং হুকুমটি আম (সাধারণ) ।

মাসআলা : আলেকদের ঐকমত্য এই যে, শহীদদেরকে গোসল দিতে হয় না । উহল যুদ্ধের শহীদগণকেও গোসল করানো হয়নি । রসুল স. এর নির্দেশে তাঁদের দেহ থেকে অস্ত্র ও চামড়ার জিনিসপত্র খুলে নেয়া হয়েছিলো । তাবপর রক্তমাখা কাপড়সহ গোসল ব্যতিরেকেই তাঁদেরকে দাফন করা হয়েছে । হজরত ইবনে আব্বাস থেকে এই বর্ণনাটি উল্লেখ করেছেন আবু দাউদ ও ইবনে মাজা ।

নির্ণেয় সনদের মাধ্যমে নাসাদ, হজরত আবদুল্লাহ বিন সালাবা থেকে বর্ণনা করেছেন, রসুল স. বলেছেন, তাদেরকে রক্তরঞ্জিত অবস্থাতেই দাফন করে দাও । যারা আল্লাহর রাস্তার শাহাদাত বরণ করেছে, কিয়ামত দিবসে তাঁরা রক্তরঞ্জিত অবস্থাতেই উত্তিত হবে । রক্তের রঙ হবে লাল এবং তার সুবাস হবে মেশক আধরের । এ ধরনের আরেকটি হাদিস বর্ণনা করেছেন আবু দাউদ, হজরত জাবের থেকে । বর্ণিত হয়েছে, এক ব্যক্তি খুঁজে তীব্রবিক্ত হলেন এবং তিনি শাহাদাত বরণ করলেন । রক্তাক্ত শরীর এবং পবিচ্ছদসহই তাঁকে দাফন করা হলো । আমি তখন রসুলে পাক স. এর সঙ্গে একই বাহনে উপবিষ্ট ছিলাম ।

মাসআলা : শারীরিক অপবিত্রতা অবস্থায় কেউ শহীদ হয়ে গেলে তাঁকে গোসল দিতে হবে কিনা? এ ব্যাপারে মতানৈক্য রয়েছে । ইমাম আহমদ ও ইমাম আবু হানিকা বলেছেন, গোসল দিতে হবে । ইমাম মালেক ও ইমাম শাফেয়ী বলেছেন, হবে না । তাঁদের শব্দে দলিল এই হাদিসটি, রসুল স. বলেছেন, তাদেরকে রক্তমাখা কাপড় সহই দাফন করো । ইমাম আবু হানিকা তাঁর পক্ষে

হানযালা বিন আবী আমেরের ঘটনাটি দলিল হিসাবে পেশ করেন ঘটনাটি এই, রসূল স. বলেছেন, আমি দেখলাম, ফেরেশতারা হানযালাকে আকাশ ও পৃথিবীর মধ্যবর্তী স্থানে একটি স্থান পাঠে স্থাপন করে শ্বেতবস্ত্র মেঘপুঞ্জমিশ্রিত পানি দ্বারা গোসল করাকে। হজরত আবু উসাইয়েদ সায়দী বর্ণনা করেন, আমরা হজরত হানযালার সদ্যমৃত মরদেহ দেখতে পেলাম। দেখলাম তখনো তাঁর মাথা থেকে ফোঁটা ফোঁটা পানি ঝরে পড়ছে আমি রসূল স. কে জানালাম এ কথা। রসূল স. হজরত হানযালার অবস্থা জানতে চেয়ে তাঁর স্ত্রীর নিকট স্নান পাঠালেন। তাঁর স্ত্রী বললেন, সপ্তম পরবর্তী গোসল না করেই তিনি যুদ্ধের ময়দানে ছুটে গিয়েছিলেন। পরবর্তী সময়ে তাঁর বংশধরদেরকে গাছাচুল মালায়িকার (ফেরেশতা কর্তৃক গোসলকৃতের) বংশ বলা হতো।

ইবনে জাওজী এই হাদিসকে মোহাম্মদ বিন সা'দের মুরসাল বর্ণনা থেকে এবং ইবনে হাক্কান, হাকেম ও বায়হাকী ইবনে ইসহাকের সিলসিলায় মাধ্যমে উদ্ধৃত করেছেন। হাকেম উদ্ধৃত করেছেন আবু উসাইয়েদ থেকে। কিন্তু তাঁর সন্দেহ ছিল। হাকেম, তিবরানী ও বায়হাকী বর্ণনা করেছেন ইবনে আক্বাস থেকে। হাকেমের বর্ণনাসূত্রের একজনের নাম মুয়াল্লা বিন আব্দুর রহমান। তিনি গ্রহণযোগ্য বলে বিবেচিত নন। তিবরানীর সূত্রমধ্যে হাক্কাজের নাম নেই। আর বায়হাকীর সূত্রসংযুক্ত আবী শায়বাও দুর্বল।

মাসআলা : ইমাম আবু হানিফা ও ইমাম মালেক বলেছেন, শহীদদের জানাবার নামাজ পড়তে হবে না। ইমাম শাফেয়ী ও ইমাম আহমদ থেকে পড়তে হবে ও হবে না—দু'রকমই বর্ণনা পাওয়া যায়।

আমাদের বক্তব্য এই যে, জানাবার নামাজের উদ্দেশ্য হচ্ছে মাগফেরাত কামনা, মৃত ব্যক্তিকে সম্মান প্রদর্শন অথবা তাঁর মর্যাদা বৃদ্ধি পাওনা। আর শহীদগণ এমনিতেই অনন্তসাধারণ মর্যাদাধারী। তবে জানাবার নামাজ না পড়ার কারণে মৃত ব্যক্তির সম্মান বৃদ্ধি পায় এ কথাও ঠিক নয়। ঠিক হলে রসূল স. এর জন্য এ রকম করা হতো। সৃষ্টির মধ্যে তিনিই সর্বোচ্চ সম্মানের অধিকারী। সবুও তাঁর জালায়া পড়া হয়েছিলো। প্রকৃত কথা এই যে, শরিয়তসম্মত নিষিদ্ধতা না থাকলে নামাজ বাদ দেয়া বৈধ নয়। ইমাম শাফেয়ী, হজরত জাবের থেকে বর্ণনা করেছেন, উহুদ যুদ্ধের শহীদদেরকে এক বস্ত্রে দু'জন করে দাফন করার নির্দেশ দিয়েছিলেন রসূলে পাক স.। দাফন করার আগে রসূল স. জানতে চাইতেন, এ দু'জনের মধ্যে কোরআন সম্পর্কে কে বেশী জানে? কোরআনের জ্ঞান যার বেশী, প্রথমে তাঁকে এবং পরে অন্যজনকে একই কবরে দাফন করা হয়েছিলো। এই নিয়মে সকলের দাফন সম্পন্ন হওয়ার পর রসূল স. বললেন, আমি তাদের কিয়ামত দিবসের সাফী। রসূল স. তাঁদেরকে গোসলও করাননি, জানাবার নামাজও পড়াননি। বোখারী, নাসায়ী, ইবনে মাজা, ইবনে হাক্কান।

হজরত আনাস বলেছেন, উম্মুল ফাযলার এক সঙ্গে দু'জন, কখনও তিনজনকে একই কাকন দিয়ে দাফন করা হয়েছিলো। তাদের জন্য জানাযাও পড়া হয়নি। তিরমিজি, আহমদ, আবু দাউদ, হাকেম। তিরমিজি বলেছেন, হাদিসটি হাসান। হাকেম বলেছেন, সহীহ। আর বোখারী বলেছেন, সুয়ালাল। তিনি লিখেছেন, জুহরী এবং আনাস থেকে উসামা বিন জারেরের বর্ণনাটি ভুল। তিনি প্রাধান্য দিয়েছেন হজরত জাবেরের বর্ণনাটিকে। ইমাম শাফেয়ী বলেছেন, রসূল স. ছিলেন আহত, রক্তাক্ত তাঁর পবিত্র দাঁত উৎপাটিত হয়েছিলো তাই তিনি শহীদদের জন্য জানাযার নামাজ পড়েননি। হয়তো অন্যান্যরা পড়েছিলেন। আবু দাউদ, হাকেম এবং তাহাবী, হজরত আনাস থেকে বর্ণনা করেছেন, রসূল স. হজরত আমীর হামজার পাশ দিয়ে গমনকালে সেখান থেকে তাঁর অস্ত্র গলদস্ব ছেটে ফেলা হয়েছে। তখন তিনি তাঁর জানাযা পড়েছিলেন। অন্য শহীদদের জন্য তিনি জানাযা পড়েননি। তাহাবীর বর্ণনায় অতিরিক্ত রয়েছে এতোটুকু, রসূল স. বলেছেন, আমি কিরামত নিবসে তাদের জন্য সাক্ষী হবো।

একটি ধারণা : দারা কুতনী এই হাদিস উদ্ধৃত করে লিখেছেন, রসূল স. হজরত হামজা ব্যতীত অন্য শহীদদের জানাযা পড়েননি, একথা ওসমান বিন আফর ব্যতীত অন্য কোনো বর্ণনাকারী বলেননি। আমরা বলি, ইবনে জাওজী লিখেছেন, ওসমান বর্ণিত হাদিস বোখারী এবং মুসলিমও বর্ণনা করেছেন। তিনি ছিলেন নির্ভরযোগ্য (সিকাহ)। এরকম বর্ণনাকারীর অতিরিক্ততাও গ্রহণীয়। বায়হাকী লিখেছেন, শহীদদের জানাযা পড়া সুন্নত না হলে রসূল স. হামজার জানাযা পড়তেন না। তিনি হামজার জন্য জানাযা পড়েছিলেন। অন্যদের জন্য পড়েননি। শুরুতর আহত ছিলেন তিনি। হজরত জাবের বলেছেন, সুফশেমে স. হজরত হামজার অনুসন্ধান করলেন, কিন্তু পেলেন না। একজন প্রত্যক্ষদর্শী বলেছেন, আমি দেখলাম একটি বৃক্ষের নিকট রসূল স. হজরত হামজার ক্ষতবিক্ষত মরদেহ দেখতে পেলেন। সশব্দে কঁদে উঠলেন তিনি। এক আনসারী সাহাবী একটি চাদর দিয়ে ঢেকে দিলেন হজরত হামজার পবিত্র দেহাবয়বকে। রসূল স. তাঁর জন্য জানাযা পড়লেন। অন্যান্য শহীদদেরকেও হজরত হামজার ব্যবহার এনে একত্রিত করা হলো। সকলের জন্যই তিনি জানাযার নামাজ পড়লেন। বললেন, হামজা শহীদগণের সর্দার। নিশ্চয় সনদসহ এই হাদিসটি বর্ণনা করেছেন উম্মাহ হাকেম। তাঁর সনদসংযুক্ত এক জনের নাম মোফাদ্দল বিন সাদাকাহু আবু হাম্মাদ হানাবী কেউ কেউ তাঁকে বর্জানীহ বলেছেন। নাসাঈ ও ইয়াহুয়া বলেছেন, দুর্বল। আহওয়ালী বলেছেন, আভা বিন মুসলিম তাঁকে নির্ভরযোগ্য মনে করতেন। তাঁর পুরাপুরি প্রশংসা করেছেন আহমদ বিন মোহাম্মদ বিন শোয়ায়েব। ইবনে আদি বলেছেন, আমি তাঁর মধ্যে খাখাপ কিছু পাইনি। তাই এই হাদিসটিকে হাসান পর্যায়ভুক্ত থেকে বিচ্যুত বলা যায় না।

ইবনে আক্বাসের মাধ্যমে বর্ণিত হয়েছে, রসূল স. এর নির্দেশে হজরত হামজার পবিত্র মরসেহ চাদরাবৃত্ত করা হলো এবং তিনি সাত একবীরের সঙ্গে জানাযার নামাজ আদায় করলেন। এরপর অন্যদের লাশ এনে একত্রিত করা হলো। তিনি স. পুনরায় হজরত হামজাসহ সকলের জানাযা পড়লেন। তিনি হজরত হামজার নামাজ বাহাত্তর বার পড়েছিলেন। ইবনে ইসহাক এই হাদিসটি উল্লেখ করে বলেছেন, এই হাদিসের বর্ণনাকারী এমন এক ব্যক্তি, যিনি মিথ্যাচারের দোষমুক্ত। তাঁর নিকট থেকে বর্ণনা করেছেন মোকসাম। তিনি হজরত আক্বাসের মুক্ত দাস। মুসলিমের ভূমিকায় উল্লেখিত পূর্ণ সূত্রটি এ রকম — শায়বা, হাসান বিন আয্মার, হিকাম, মোকসাম, ইবনে আক্বাস। বর্ণিত হয়েছে, রসূল স. উহদের শহীদদের জন্য জানাযার নামাজ পড়েছেন। এ ব্যাপারে আমি হাকেমের নিকট জানতে চাইলে তিনি বললেন, রসূল স. উহদের শহীদদের জানাযা পড়েননি। সুহাইলি বলেছেন, হাসান বিন আয্মার দুর্বল। হাফেজ লিখেছেন, হাদিসটি বর্ণনা করেছেন হাকেম, ইবনে মাজা, তিবরানী এবং বায়হাকী — ইয়াজিদ বিন জিয়াদ, মোকসাম, ইবনে আক্বাসের সূত্রে। হাফেজ বলেছেন, ইয়াজিদের রয়েছে দুর্বলতা। ইবনে জাওজী বলেছেন, বর্ণনাটি পরিত্যাজ্য। বোখারী ও নাসাই বলেছেন, বর্জনীয়।

হজরত ইবনে মাসউদ থেকে বর্ণিত হয়েছে, রসূল স. হজরত হামজার জানাযা পড়েছেন সত্তর বার। আহমদ। এই বর্ণনাটিও দুর্বল। কিন্তু ইবনে হুযায়ম বলেছেন, হাদিসটি হাসানের দ্রুতবিদ্যুত নয়। আবু মালেক পাঞ্চবীরী থেকে বর্ণিত হয়েছে (আবু দাউদও এই বর্ণনাটি উল্লেখ করেছেন), রসূল স. দশজন দশজন করে একত্রিত করে জানাযা পড়েছেন। প্রতি দশজনের মধ্যে হজরত হামজাকেও शामिल করেছেন। তিনি হজরত হামজার জানাযা পড়েছিলেন সত্তর বার। হাফেজ বলেছেন, এই হাদিসের বর্ণনাকারী সিকাহ্। বর্ণনাকারীর প্রকৃত নাম আজওয়ান বিন মালেক তিনি ছিলেন তাবেয়ী। ইমাম শাফেয়ী এই হাদিসকে মুয়াত্তালা বলে আঁতর্হিত করেছেন। কারণ, এর বর্ণনাসিদ্ধে রয়েছে বিরোধাতাস। দশজন দশজন করে জানাযা পড়লে জানাযার নামাজের সংখ্যা দাঁড়ায় সাত। এই বিধানীগতার জবাব দেয়া হয়েছে এইভাবে, দশজনকে একত্রিত করে একত্রে একবার জানাযা পড়া হয়েছে, হাদিসটির বক্তব্য এ রকম নয়। তবে ব্যাপারটা এরকম, তিনি প্রতি শহীদদের জন্য একবার জানাযা পড়েছেন এবং প্রতিবারই হজরত হামজাকে शामिल করেছেন।

এই হাদিস দ্বারা রসূল স. যে শহীদগণের জানাযার নামাজ পড়েছিলেন, তা প্রমাণ হয়ে যায়। অপরদিকে নামাজ না পড়ার হাদিসগুলোও সঠিক। কারণ ব্যক্তিগতভাবে তিনি জানাযার নামাজে শরীক ছিলেন না। তিনি সাহাবীগণকে

নামাজ পড়ার হুকুম দিয়েছেন। তাই হুকুমদাতা হিসাবে তিনিও জানাযায় शामिल। তাই জানাযা পড়েছেন বলা যেতে পারে। পড়েননি, তাও বলা যেতে পারে। কারণ, তিনি নিজে পড়েননি।

ইমাম নাসাঈ ও তাহাবী সালাম বিন হাচের মাধ্যমে মুরসাল হিসাবে বর্ণনা করেছেন, হিজরতের সময় এক বেদুইন রসূল স. এর খেদমতে হাজির হয়ে মুসলমান হলেন। তাঁর দেখাশোনার জন্য রসূল স. একজন সাহাবীকে নিযুক্ত করেছিলেন। এর পর এক জেহাদের গনিমতের মাল বন্টনকালে রসূল স. বেদুইনকেও তাঁর অংশ দিলেন। বেদুইন আরজ করলেন, আমি এজন্য তো আপনাদের অনুসারী হইনি। নিজের গলা দেখিয়ে তিনি বললেন, আমি চেয়েছি এখানে জীর বিদ্ধ থেকে এবং আমি শাহাদাত বরণ করে জাহান্নাম লাভ করি। পরে ওই বেদুইন শহীদ হলেন দেখা গেলো তাঁর গলাতে জীর লেগেছে। রসূল স. তাঁকে সামনে রেখে জানাযার নামাজ পড়লেন। তিনি প্রকাশ্যে তাঁর জন্য দোয়া করলেন, হে আল্লাহ! তোমার ওই বান্দা হিজরত করেছে এবং শহীদ হয়েছে, আমি এর সাক্ষী। হাদিসটি মুরসাল। আর আমাদের নিকট মুরসাল হাদিসও কোনো কোনো সময় মাসআলা উদ্ধাবনের স্পষ্ট দলিল হয়।

জাতব্যঃ বোখারী ও অন্যান্যরা উকবা বিন আমের থেকে লিখেছেন, রসূল স. উহুদ যুদ্ধে শহীদগণের জানাযায় নামাজ আট বছর পয অর্থাৎ ইয়েকালেন কিছু আগে পড়েছেন। বায়হাকী এই হাদিসে উল্লেখিত সালাত শব্দটির অর্থ করেছেন দোয়া (অর্থাৎ রসূল স. আট বছর পর শহীদদের জন্য দোয়া করেছেন)। ব্যাখ্যাটি অতিরিক্ত মনে হয়। আট বছর পর কেবল একবার দোয়া করেছেন, এই তিওরটি যথাযথ নয়। কাবন তাহাবী ও অন্যান্যের বর্ণনায় এসেছে, একদিন রসূল স. গৃহ থেকে নিষ্কাশ হয়ে শোহাদায়ে উহুদের জন্য নামাজ পড়েছেন, মৃতদের জন্য যে রকম নামাজ পড়া হয়। হানাকীদের নিকট তিন দিন পর মৃত ব্যক্তির জন্য নামাজ বৈধ নয়। অথচ এখানে আট বছর পর জানাযার নামাজ পাঠের কথা বলা হয়েছে। এক্ষেত্রে তবে হানাকীগণ কী বলবেন? আমাদের নিকট এর উত্তর এই যে, তিন দিন পরে জানাযার নামাজ বৈধ নয়, এর কারণ হিসাবে হানাকীগণ উল্লেখ করেছেন, তিন দিন পর কবরস্থ লাশ ফেটে যায়। মৃতব্যক্তির অবয়ব তখন আর অবিকৃত থাকে না। কিন্তু শহীদগণ তো অন্যরূপ। মাটি তাদের শরীরকে ভক্ষণ করার অধিকার রাখে না। তাদের শরীর বিকৃতও হয় না তাই তাদের ব্যাপার স্বতন্ত্র আর রসূল স.ও দেহেভু আট বছর পরে তাদের জানাযা পড়েছেন বলে প্রমাণিত হয়েছে তাই তাঁদের জন্য জানাযা পাঠ অবশ্যই বৈধ।

ফারিয়ালী, নাসাঈ ও তিবরানী বিত্তম্ সুত্রপরম্পরায় হজরত ইবনে আক্বাসের উক্তি উল্লেখ করেছেন এ রকম, উহুদ যুদ্ধ শেষে মক্তা প্রত্যাবর্তনকালে মুশরিক

বাহিনী ক্লাবলি করতে লাগলো, বড্ড ভুল হয়ে গেলো! মোহাম্মদ কে হত্যা করা গেলো না যুবতী মহিলাদের প্রতিও কোনো আক্রমণ পরিচালিত হলো না। চলো আবার ফিরে যাই। রসুল স. এই সংবাদ জানতে পেরে সবাইকে ডাকলেন। লাক্ষ্যক বলতে বলতে সাহাবীরা হাজির হয়ে গেলেন।

মোহাম্মদ বিন আমর বর্ণনা করেছেন, সেদিন ছিলো শনিবার। সেদিনই মদীনায় প্রত্যাবর্তন করেছিলেন রসুল স.। সাহাবীগণ সকলেই যত্নবান। শত্রুদের পুনরাক্রমণের আশংকায় ভবুও সবাইকে পুনরায় যুদ্ধপ্রকৃতি গ্রহণ করতে হলো। রসুল স. এর গৃহের চতুর্দিকে সারা রাত পাহারারত রইলেন সকলে। পরদিন রবিবার। ফজরের আযানে দিলেন হজরত বেলাল। সাহাবীগণ নামাজের অপেক্ষায় রইলেন। রসুল স. বেরিয়ে আসতেই এক মাজানী ব্যক্তি মুশরিক বাহিনীর গতিবিধির সংবাদ জানালো। মুশরিকদের কথোপকথন ছিলো এ রকম, তাদের দলনেতা আবু সুফিয়ান বললো, চলো আবার যাই অবশিষ্টদেরকে উৎপাটিত করি, সাকওয়ান বিন উমাইয়া ভিন্নমত পোষণ করলো। বললো, এ রকম কোর না। তারা তো পরাজিত হয়েছেই। আমার আশংকা, খাজরাজ গোত্রের অবশিষ্ট লোকেরা একত্রিত হয়ে এবার আমাদেরকে আক্রমণ করবে। তখন আমরা আর পরাজয় ঠেকিয়ে রাখতে পারবো না। তাই চলো মক্কার দিকেই যাই রসুল স. বলেছেন, সাকওয়ানের কথাই ঠিক। আমার জীবনাধিপতি ওই পবিত্র সত্তার শপথ, মুশরিকদের প্রতি প্রস্তরবর্ষণের প্রত্নতি নেয়া হয়েছে। তারা ফিরে এলে নিশিহ্ন হয়ে যাবে। অতঃপর রসুল স. হজরত আবু বকর এবং হজরত ওমরকে ডেকে মুশরিক বাহিনীর অবস্থা জানালেন। তারা বললেন, ইয়া রসুলাল্লাহ! শত্রুদের পটভাবন করতে হবে, যাতে তারা পুনরাক্রমণের দুঃসাহস পরিত্যাগ করে। রসুল স. তখন হজরত বেলালকে ডেকে বললেন, যোগা করে দাও। রসুল স. তোমাদেরকে শত্রুর পটভাবন করতে নির্দেশ দিচ্ছেন। হজরত বেলাল যোগা করলেন সবাই একত্রিত হলেন। দেখা গেলো হাজির হয়েছেন কেবল তাঁরাই যারা গতকাল যুদ্ধ করেছিলেন। উসাইয়েদ বিন হাদীরের শরীয়ে ছিলো নয়টি আঘাত। তিনি তাঁর জব্বের চিকিৎসা করতে উদ্যত হয়েছিলেন। পুনরাক্রমণের আহ্বান শুনে তিনি বললেন, থাক, চিকিৎসার আর দরকার নেই। সকলে চলুন আত্মাহুঁর রসুলের ডাকে সাড়া দেই। বনু সালমা গোত্র আহত হয়েছিলেন চত্বিশ জন। এই যুদ্ধাত্তরাও এসে পড়লেন। তোফয়েল বিন নোমান তেরটি, খারাম বিন সুমহা দশটি, ক্বান বিন মালেক দশের অধিক এবং আভিয়া বিন আমের নয়টি আঘাত পেয়েছিলেন। তাঁরাও এসে হাজির হলেন। রক্তাক্ত শরীরের দিকে নৃকপাত ছিলো না তাঁদের। উনুত তরবারী নিয়ে প্রস্তুত হলেন সবাই।

ইবনে ওত্তাব বর্ণনা করেছেন, মুনাফিকদের নেতা আবদুল্লাহ ইবনে উবাই বললো, হে রসুল! আমি আপনাব উটের সঙ্গে ধাক্কাতে চাই। রসুল স. বললেন, না। ইবনে ইসহাক এবং মোহাম্মদ বিন ওমর বর্ণনা করেন, হজরত জাবের বিন

আবদুল্লাহ আরজ করলেন, ইয়া রসূল! তুমি আমি গতকাল যুদ্ধে বাইনি। কারণ এই, আমি যুদ্ধপ্রবৃত্তি নিষিদ্ধ। আমার পিতা বললেন, তুমি তোমার বোনদের হেফাজতে থাকো। আমার বোন সাতজন (অথবা নয়জন)। আমার পিতা বললেন, এসেবকে অন্তর্ভুক্ত রেখে যাওয়া না তোমার জন্য শোভনীয় হবে, না আমার জন্য। বরং আমি যুদ্ধে যাই। তুমি এদের সেবাশোনা করো। আমার একান্ত ইচ্ছা আমি শহীদ হই। যদি শহীদ হই তবে এরা অভিভাবকহীন হবে না। আমি তাই যুদ্ধে যাইনি। আমার পিতা গতকাল শহীদ হয়েছেন। এখন আমার সুযোগ। দয়া করে আমাকে সঙ্গে লিও। রসূল স. বাড়ী হলেন। হজরত জাবের আরো বলেছেন, যারা যুদ্ধে যায়নি, তাদের অনেকে অনুমতি প্রার্থনা করলো। কিন্তু রসূল স. আমি ছাড়া আর কাউকে অনুমতি দেননি। রসূল স. সত্তরজনকে সঙ্গে নিলেন। শত্রুদের পতাকাবানের উদ্দেশ্যে মদীনা থেকে নিক্রান্ত হলেন। ওই সত্তর জনের মধ্যে ছিলেন হজরত আবু বকর, ওমর, ওসমান, আলী, তালহা, জুবারের, সাদ, আবদুর রহমান বিন আউফ, আবদুল্লাহ বিন মাসউদ, হোজায়ফা বিন ইয়ামান এবং আবু উবায়দা (রাঈদআবুলাহ আনহুম)। আমরাউল আসাদ নামক স্থানে এসে থামলেন রসূল স.। এই স্থানটি মদীনা থেকে আট মাইল দূরে। এখান থেকে বামদিকে জুল হুলায়ফা পর্যন্ত রাস্তা চলে গেছে। সাত দিন উবাদা যুদ্ধ যাত্রার জন্য তিরিশটি উট প্রস্তুত করলেন। এ ছাড়া জবেহ করে খাদ্য প্রস্তুত করার জন্য রাখলেন কয়েকটি উট। সোমবার এবং মঙ্গলবার — এই দুই দিন অবস্থান গ্রহণ করলেন রসূল স.। এদিকে তখন শত্রুপক্ষের কাছেও এই সংবাদ পৌঁছে গিয়েছে। তারা বুঝলো, প্রকৃতপক্ষে মুসলমানরা পরাজিত হয়নি, সারাদিন রসূল স. সকলকে নিয়ে অনেক লাকড়ি সংগ্রহ করলেন। সন্ধ্যার আগুন জ্বালানো হলো। রসূল স. এর নির্দেশ মতো পাঁচশত স্থানে আগুন প্রজ্জ্বলিত করা হলো। উদ্দেশ্য, দূর থেকে মুশরিকেরা যেনো আগুন দেখে বুঝতে পারে তাদেরকে আক্রমণ করতে এসেছে মুসলমানদের বিশাল বাহিনী।

তিহামা নামক স্থানের মুশরিকেরা বনী খোজায়া গোত্রের মুসলমান এবং কাফেরদের সঙ্গে উত্তম সম্পর্ক রাখতো। রসূল স. এর সঙ্গে সন্ধি ছিলো তাদের। তারা ছিলো মুসলমানদের শুভাকাঙ্ক্ষী। ওই মুশরিক গোত্রের মা'বাদ খাজায়ী রসূল স. এর বাহিনীর সঙ্গে মিলিত হলো। সম্ভবত তখনো তিনি মুশরিক। কিন্তু আবু আমর ও ইবনে জাওহরী তাঁকে মুসলমান বলেছেন। তিনি বললেন, হে মোহাম্মদ আমি আপনার ও আপনারা সঙ্গীদের বিপর্যস্ততায় ব্যথিত। আমার একান্ত কামনা ছিলো, আল্লাহ যেনো আপনাকে বাঁচিয়ে রাখেন। মা'বাদ খাজায়ী তখন ওখান থেকে ইওয়ানা হয়ে রাওয়াহ নামক স্থানে গিয়ে আবু সুফিয়ানের বাহিনীর

সাথে মিলিত হলো। তারা পুনরাক্রমণের সিদ্ধান্ত নিশ্চিলো। বলাবলি করছিলো, মুসলমানদের বড় বড় নেতাদেরকে আমরা হত্যা করেছি। এখন আবার হামলা করে তাদেরকে পুরাপুরি ধ্বংস করে দিবেই আমরা নিশ্চিত হবো। মা'বাদ শাজাহীকে দেখে আবু সুফিয়ান বললো, খবর কী? মা'বাদ বললেন, মোহাম্মদ বিশাল বাহিনী নিয়ে তোমাদের সন্ধানে বের হয়েছেন। এমন যুদ্ধপ্রস্তুতি আমি আর কখনো দেখিনি। তারা রোমে ফেটে পড়ছে। যারা যুদ্ধে ছিলো না, তারাও এবার যোগ দিয়েছে। যুদ্ধে যোগ না দেয়ায় তারা অনুতপ্ত। আবু সুফিয়ান বললো, তোমার অকল্যাণ হোক। কী বলছো তুমি? মা'বাদ বললেন, আল্লাহর কসম, আমার মনে হয় তোমরা আর স্থানান্তরে যেতে পারবে না। আবু সুফিয়ান আরো বললো, আমরা তো সিদ্ধান্ত নিয়েছি যে, আবার তাদেরকে আক্রমণ করবো। মা'বাদ বললেন, আমি তোমাদেরকে বিরত থাকতে পরামর্শ দিচ্ছি। সাফওয়ানও এই পরামর্শ দিয়েছিলো। আবু সুফিয়ান দ্রুত তার সিদ্ধান্ত বদলে ফেললো। অতি দ্রুত তার বাহিনী নিয়ে মক্কার পথে রওনা হয়ে গেলো। পথে আবদুল কাইসের কতিপয় লোকের সঙ্গে দেখা হলো তাদের। আবু সুফিয়ান বললো, কোথায় যাচ্ছে তোমরা? তারা বললো, মদীনার জমিতে উৎপন্ন ফসল আনতে যাবি। আবু সুফিয়ান বললো, তোমরা যদি আমার একটি কথা মোহাম্মদ কে জানিয়ে দিতে পারো, তবে আপামী উকাজের মেলায় আমি তোমাদের উটগুলোকে কিসমিস নিয়ে ডরে দেবো। পারবে? তারা বললো, হ্যাঁ। আবু সুফিয়ান বললো, তোমরা মোহাম্মদকে বলো আমরা পুনরাক্রমণের সিদ্ধান্ত গ্রহণ করেছি। তোমাদেরকে সম্পূর্ণ ধ্বংস করে দেয়াই আমাদের ইচ্ছা। তারা এসে উপস্থিত হলো রসূল স. এর অবস্থান স্থলে এবং আবু সুফিয়ানের সংবাদটি জ্ঞানলো। রসূল স. বললেন, 'হাসবুনাগুাহু ওয়া নি' মাল ওয়াকিল।' রসূল স. সেখানে সোম, মঙ্গল ও বুধ এই তিনদিন অবস্থান করলেন। তখন অবতীর্ণ হলো —

সূরা আল ইমরান : আয়াত ১৭২

الَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِلَّهِ وَالرَّسُولِ مِنْ بَعْدِ مَا أَصَابَهُمُ الْقَرْحُ وَلِلَّذِينَ
أَحْسَنُوا مِنْهُمْ وَاتَّقُوا أَجْرٌ عَظِيمٌ ۝

☐ জরম হওয়ার পর যাহারা আল্লাহ ও রসূলের ডাকে সাড়া দিয়াছে তাহাদের মধ্যে যাহারা সৎকার্য করে এবং সাবধান হইয়া চলে তাহাদের জন্য মহা পুরস্কার রহিয়াছে।

এই আয়াতের মধ্যে আত্মহত্যালা যুদ্ধাহত সাহাবীদেরকে মহাপুরস্কার প্রদানের সুসমাচার জানিয়েছেন। তাদের গুণ বর্ণনায় বলা হয়েছে যে, তাঁরা সৎকর্মশীল এবং যুদ্ধাধী।

জাভদ্য : আলোচ্য আয়াতে এহসান ও তাকওয়া বিশিষ্ট মানুষদের সম্পর্কে বলা হয়েছে এই দুটি গুণ হচ্ছে 'মহাপুরস্কার' লাভের যোগ্যতার মাপকাঠি।

অধিকাংশ তাকবীরকারদের সক্রিয়ত, এই আয়াত নাফিল হয়েছে উহদের যুদ্ধাহত সাহাবীদের সম্পর্কে। মুজাহিদ এবং ইকরামা অবশ্য ভিন্নমত পোষণ করেন। তাঁরা বলেন, ছোট বদর সম্পর্কে নাফিল হয়েছে এই আয়াত।

উহদ প্রান্তর পবিত্র্যাগের সময় আবু সুফিয়ান বলেছিলেন, মোহাম্মদ তুমি কি চাও আগামী বছর ছোট বদরে আমাদের মোকাবেলা হোক? রসূল স, বলেছিলেন, ইনশাআল্লাহ! তাই হবে। বৎসর অতিক্রম হলে আবু সুফিয়ান তার বিশাল বাহিনী নিয়ে ছোট বদর অভিযুখে চলালো। তার সৈন্য সংখ্যা ছিলো দুই হাজার। অস্বারোহী ছিলো পঞ্চাশজন। মুশরিক বাহিনী এসে উপনীত হলো মারজজ জাহরানের পার্শ্ববর্তী মুজান্না নামক স্থানে। তাদের অন্তরে ভীতি সঞ্চার করে দিলেন আত্মহত্যালা। তারা ফিরে যেতে মনস্থ করলো। নাসির বিন মাসউদ আশঙ্কায়ী ওমরা করার জন্য মক্কাভিমুখে যাচ্ছিলেন। পথে দেখা হলো আবু সুফিয়ানের সাথে। আবু সুফিয়ান বললো, নাসির। আমি তো মোহাম্মদ ও তাঁর সঙ্গীদেরকে কথা দিয়েছিলাম এক বছর পর ছোট বদরে তাদেরকে মোকাবেলা করবো। কিন্তু এখন তো শুষ্ক মওসুম, এরকম সময়ে যুদ্ধ করা যুক্তিযুক্ত নয়। আমরা বরং আমাদের পথগুলোকে সবুজ মাঠে চরিয়ে নিয়ে বেড়াবো এবং তাদের দুধ পান করবো। ছোট বদরে আমরা আর যাবো না। কিন্তু এটাও ঠিক নয় যে, আমরা যাবো না, অথচ মুসলমানরা এসে পড়বে। এতে করে তাদের সাহস যাবে বেড়ে। আর আমাদের কৃত অঙ্গীকারও ভঙ্গ হয়ে যাবে। উত্তম এই যে, আমরা চাই মুসলমানরাও যেনো না আসে। তুমি বরং মদীনায় পৌঁছে মুসলমানদেরকে যুদ্ধ থেকে বিরত রাখার চেষ্টা করো। তাদেরকে বলে, আবু সুফিয়ানের অনেক সৈন্য। তাঁকে মোকাবেলা করার সাধ্য তোমাদের নেই। যদি তুমি একাজটুকু করতে পারো, তবে আমি তোমাকে দশটি উট দেবো। উটগুলো সুহাইল বিন আমরের নিকট জামানত স্বরূপ রেনে নিছি। সুহাইল অংকণাৎ দশটি উটের জিহাদদার হয়ে গেলো। নাসির ওমরা শেষে মদীনায় ফিরে গিয়ে দেখলো, বিশাল যুদ্ধলব্ধি চলাছে। নাসির বললো, এ কি করছো তোমরা? সাহাবীগণ বললেন, আবু সুফিয়ানের সঙ্গে ছোট বদরের মিল নামক স্থানে যুদ্ধ করতে আমরা অসিকারাবদ্ধ। নাসির বললো, তোমাদের সিদ্ধান্ত অত্যন্ত মন্দ। তোমরা আপনাপন গৃহেই অবস্থান করো। যদি দেখানে যাও, তবে পালার পথ পাবে না। তারা সম্পূর্ণ প্রস্তুত।

তোমরা সেখানে গেলে আর বেঁচে থাকতে হবে না। সাহাবীগণ কিছুটা হতানাম্য হলেন। মুনাফিক ও ইহুদীরা খুব খুশী হলো। তারা বলতে লাগলো, মোহাম্মদকে আর বাঁচতে হবে না। রসূল স. সব কথা শুনে চিন্তিত হলেন এই ভেবে যে, অঙ্গীকার পূরণের কী হবে? হজরত আবু বকর ও হজরত ওমর বললেন, হে আব্বাহর রসূল! নিঃসন্দেহে আব্বাহ তাঁর ধীনকে বিধৃত করবেন অবশ্যই তিনি তাঁর নবীকে বিজয়ী করবেন। আমরা অঙ্গীকারবদ্ধ সুতরাং পিছপা হতে পারি না। আপনি যুদ্ধযাত্রার ঘোষণা দিন এটাই উত্তম। রসূল স. তাঁদের কথা শুনে গ্রীভ হলেন। বললেন, কসম ওই জাতির যিনি আমার জীবন রক্ষক। কেউ না গেলেও আমি একাকী যুদ্ধযাত্রা করবো।

সাহাবীগণকে সঙ্গে নিয়ে রসূল স. ছোট বদর অভিযুগে চললেন। ছোট বদরে উপস্থিত হলো মুসলমান বাহিনী। সেখানকার মুশরিকদের নিকট তাঁরা জানতে চাইলেন, তোমরা কুরাইশ বাহিনীর সংবাদ জানো কি? মুশরিকেরা বললো, অনেক সৈন্য নিয়ে তারা যুদ্ধের জন্য প্রস্তুত। মুসলমান বাহিনী বললেন, হাশবুনায়াহ ওয়া নি'মাল ওয়াকিল (আব্বাহই আমাদের জন্য যথেষ্ট — তিনিই সর্বোত্তম কর্মনির্বাহী)।

মুর্খতার যুগে বলতে বিরতি মেলা বসতো। মেলা চলতো আটাই জিলকন পর্যন্ত। তারপর ভেঙে যেতো। পড়ে রইতো খোলা প্রান্তর। রসূল স. সেখানে আবু সুফিয়ানের বাহিনীর অপেক্ষায় রইলেন। এদিকে আবু সুফিয়ান তার বাহিনী নিয়ে মুজান্না থেকে মক্কার ফিরে গেলো। যুদ্ধ হলো না। মুসলমানদের সাথে ছিলো কিছু ব্যবসা সামগ্রী সেগুলো মেলায় বিক্রয় করে তাঁরা দিগুণ মুনাফা পেলেন। তারপর মদীনায় ফিরে গেলেন তাঁরা। এই আয়াত নাজিল হলো তখনই। ইহাম বোঝার প্রথম বর্ণনা এরকমই। ইবনে জারীরও এরকম বলেছেন।

আমি বলি, আয়াতের বিবরণে এটা স্পষ্ট যে, যুদ্ধাহত অবস্থার সাহাবীগণ পুনরাক্রমণের জন্য অগ্রসর হয়েছিলেন। ছোট বদরের যুদ্ধ তো ছিলো এক বছর পরে। তখন কেউ আর আহতাবস্থায় ছিলেন না। সবাই সুস্থ হয়ে উঠেছিলেন। যদি এ রকম বলা যায় যে, ছোট বদরের যুদ্ধ ছিলো উহদের অব্যবহিত পরেই, তবে ছোট বদরের প্রাক্কালে এই আয়াত নাজিল হয়েছে, একথা মেনে নেয়া যেতে পারে। কিন্তু ছোট বদরের ঘটনা তখনি ঘটেনি — ঘটেছে এক বছর পরে। সুতরাং এই আয়াতটি উহদের সঙ্গে সর্গশ্রুটি ছোট বদরের সঙ্গে নয়। ওয়াব্বাহ আ'লাম।

الَّذِينَ قَالُوا لَكُمْ النَّاسُ إِنَّا نَسَاءٌ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ فَاخْشَوْهُمْ
فَزَادَهُمْ إِيمَانًا وَوَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ ۝

□ ইহাদিগকে লোকে বলিয়াছিল যে 'তোমাদের বিরুদ্ধে লোক জমায়েত হইয়াছে সুতরাং তোমরা তাহাদিগকে ভয় কর;' কিন্তু ইহা তাহাদের বিশ্বাস দৃঢ়তর করিয়াছিল এবং তাহারা বলিয়াছিল, 'আল্লাহই আমাদের জন্য যথেষ্ট; এবং তিনি কত উত্তম কর্ম-বিধায়ক।'

যদি এই আয়াতটি পূর্ববর্তী আয়াতটির সাথে একই সঙ্গে নাজিল হয়েছে বলে মনে করা যায়, তবে 'আল্লাহীনা কুলা' পূর্ববর্তী 'আল্লাহীনা তাজালু' এর স্থলবর্তী হবে। যদি মনে করা যায় পৃথকভাবে আয়াত দুটি নাজিল হয়েছে, তবে প্রথমটি হবে উদ্দেশ্য, দ্বিতীয়টি নিষেধ।

অধিকাংশ তাকসীরকরণ বলেছেন, 'লোকে বলিয়াছিলো' বলতে ওই লোকদেরকে বোঝানো হয়েছে, যারা আবু সুফিয়ানের বাহিনীর সঙ্গে হামরাউল আসাদে সাক্ষাত করেছিলো, যেখানে উহুদ থেকে প্রত্যাবর্তনকালে অবস্থান গ্রহণ করেছিলো আবু সুফিয়ানের বাহিনী। মুজাহিদ এবং ইকরামা বলেছেন, এই লোক হচ্ছে নাসিম বিন মাসউদ আশজারী, যে ওমরা করতে যাওয়ার সময় আবু সুফিয়ান বাহিনীর সাক্ষাত পেয়েছিলো, যাকে দশটি উট দেয়ার অসীকার করেছিলো আবু সুফিয়ান। এরকমও বলা যেতে পারে যে, নাসিম বিন মাসউদ আশজারীর সঙ্গে মদীনার আরো কিছু লোক জুটে গিয়েছিলো। তারা সকলে মিলে আবু সুফিয়ানের কথাটি প্রচার করেছে। 'লোকে বলিয়াছিল' বলতে এখানে ওই সকল লোকদেরকে বোঝানো হয়ে থাকবে। আমাদের নিকট এই মতটি গ্রহণীয় যে, এই আয়াত ছোট বদরের যুদ্ধ সংক্ষেপে আর পূর্ববর্তী আয়াতটি ছিলো হামরাউল আসাদে অবস্থানকালীন সময়ের। এ দুটি ঘটনার ব্যবধান ছিলো এক বছর।

'লোক জমায়েত হইয়াছে' — এ কথায় বোঝা যায়, প্রথমেই জমায়েত ছিলো না পরে জমায়েত হয়েছে। এরকম জমায়েত ছোট বদর যুদ্ধের জন্যই হয়েছিলো। উহুদ যুদ্ধের সময়ে তো মুশরিক বাহিনী জমায়েত অবস্থাতেই ছিলো।

ইমামে রাজীর উক্তি আমাদেরকে এই সিদ্ধান্তে আসতে সহায়তা করেছে। তিনি লিখেছেন, উহুদ এবং ছোট বদর এই দুই যুদ্ধে অংশগ্রহণকারী মুমিনদের প্রশংসা আল্লাহ পাক এই দুই আয়াতে করেছেন। প্রথমটিতে পুনরাক্রমণের জন্য হামরাউল আসাদে একত্রিত মুমিনগণের জন্য দ্বিতীয়টিতে ছোট বদর যুদ্ধে অংশগ্রহণকারীদের জন্যে। ওয়ালাহু আ'লাম।

তোমাদের বিরুদ্ধে লোক জমা হয়েছে। সুতরাং তাদেরকে ভয় করো, এরকম জীতি সম্বলক সংলাপ নাঈমের মাধ্যমে প্রচারিত হয়েছে — একথা উল্লেখ করার পর আল্লাহুতায়ালা জানাচ্ছেন, তিনি ইমানদারদের ইমান দৃঢ়তর করে দিয়েছিলেন, যার পরিপ্রেক্ষিতে ইমানলারগণ অতি সহজেই উচ্চারণ করতে পেরেছিলেন, ‘আল্লাহুই আমাদের জন্যে যথেষ্ট এবং তিনি কতো উত্তম কর্মবিধায়ক।’ অবস্থা হলো এই যে, সাহাবীগণ নাঈমের কথার প্রতি ক্রক্ষেপই করলেন না। তাঁদের ইমান হলো অধিকতর শক্তিশালী। আশায়েরা এবং অন্যান্য সুন্নত জামাতের ইমামগণ ইমানকে একক আকার বিশিষ্ট যত্ন বসেন। যার আকার বেড়ে যাওয়া অথবা কমে যাওয়ার সুযোগ নেই। কিন্তু ইমান এই অর্থে বাড়়ে এবং কমে যে, বিশ্বাসী নেকটা বাড়়ে অথবা কমে। এই অর্থে ইমান কেড়ে গেলে অধিকতর ফরাদা লাভ হয়। এভাবে প্রকৃত ইমান উত্তরোত্তর বাড়়তেই থাকে। হতোবেশী নেকটা লাভ হয় ইমান ততোটুকু বর্ধিত অথবা বলশালী হয়।

‘হাসবুনাল্লাহ’ অর্থ আমাদের জন্যে আল্লাহুই যথেষ্ট। ‘হাসব’ শব্দটি এসেছে মুহাসিবুনা, মুহাসিবুন অথবা আহসায শব্দ থেকে। আল্লাহুহ যথেষ্ট এ কথায় আল্লাহুতায়ালায় অতিবিস্তৃত কোনো প্রশংসা বর্ণিত হয় না, এটি একটি সত্য উচ্চারণ। সত্যানুসারী ইমানদারগণই কেবল একথাটি উচ্চারণ করার যোগ্য।

‘ওয়াকীল’ শব্দের অর্থ যার কাজে পূর্ণ নির্ভরশীল হওয়া যায় তিনিই ওয়াকীল। অর্থাৎ উত্তম কর্মবিধায়ক। সৃষ্টির সকল কর্মকান্ডের জিহাদার তিনি। কেউ কেউ বলেছেন, ‘হাসবুনাল্লাহ ওয়া নিয়ামুল ওয়াকীল’ বাক্য বিশ্বাসীদের বাক্য নয়। বাক্যটি আল্লাহর বিশ্বাসীপণ ‘এবং’ শব্দের মাধ্যমে একত্রে উচ্চারণ করেছে মাত্র।

হজরত ইবনে আক্বাস বলেছেন, রশুদ স. ‘হাসবুনাল্লাহ ওয়া নি‘মাল ওয়াকীল’ বলেছেন। অগ্নিকুণ্ডে নিক্ষিপ্ত হয়ে হজরত ইব্রাহিম আ. ও একথা বলেছিলেন। রশুদ স. এর সাহাবীগণও এই বাক্যটি উচ্চারণ করেছেন। আদ্যাতের উদ্দেশ্য এই যে, তারা তোমাদেরকে মোকাবেলা করার জন্যে অনেক মানুুষ ও অস্ত্রসম্ভার একত্রিত করেছে। যাতে তোমরা তাদেরকে ভয় করো এবং ছোট বদবের দিকে অগ্রসর না হও। তাদের কথার পরিপ্রেক্ষিতেই আল্লাহুতায়ালা ইমানদারদের ইমান বাড়়িয়ে দিয়েছেন। তাই তাঁরা বলেছেন, ‘হাসবুনাল্লাহ ওয়া নি‘মাল ওয়াকীল’ যোখারী।

‘হাসবুনাল্লাহ’ এবং ‘নি‘মাল ওয়াকীল’ একটিই বাক্য। হজরত ইবনে আক্বাসের বর্ণনায় তাই একক সর্বনাম উল্লেখ করা হয়েছে। বাক্য দুটি হলে সর্বনাম ব্যবহৃত হতো দ্বিবচনের। ‘হাসবুনাল্লাহ’ বাক্যটি বিবৃতিমূলক। ‘ওয়া নি‘মাল ওয়াকীল’ বাক্যটি প্রশ্নবোধক। বিবৃতিমূলক বাক্যের প্রতি প্রশ্নবোধক বাক্যের আতফ করা (সংযোণ করা) আরবী ভাষাতে একটি বীজিবিরলভ প্রায়স। সেক্ষেত্রে বাক্যরূপবিদগণের নিকট থেকে বিভিন্ন ব্যাখ্যা পরিলক্ষিত হয়। হতে

পারে হাসবুলাল্লাহ ও নি'মাল জয়াবীল' বাক্য দু'টির মাকখানে ব্যবহৃত ওয়াও অব্যয়টি মু'মিনগণের উক্তি নয় বর্ণনাকারীর উক্তি আবার হতে পারে বাক্য দু'টি নীতিগতভাবে ভিন্নার্থে ব্যবহৃত কিন্তু বাস্তবে প্রশ্নবোধক বাক্যটিও বিবৃতমূলক অর্থে ব্যবহৃত হয়। কাজেই সংযোগবিধান শুদ্ধ।

সূরা আলে ইমরান : আয়াত ১৭৪, ১৭৫, ১৭৬, ১৭৭

فَاتَّقِلُوا بِنِعْمَةِ اللَّهِ وَقُضِّلَ لَمْ يَمَسَّ سَهُمْ سُوءٌ وَأَتَّبَعُوا رِضْوَانَ
اللَّهِ وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَظِيمٍ ۝ إِنَّمَا ذَلِكُمُ الشَّيْطَانُ يُخَوِّفُ
أَوْلِيَآءَهُ لَا تَخَافُوهُمْ وَخَافُوا مِنِّي إِن كُنتُمْ مُؤْمِنِينَ ۝ وَلَا يَجْرُدُ
الَّذِينَ يَسَارِعُونَ فِي الْكُفْرِ إِنَّهُمْ لَن يَضُرُّوا اللَّهَ شَيْئًا يُرِيدُ
اللَّهُ أَن يَجْعَلَ لَهُمْ حَظًّا فِي الْآخِرَةِ ۚ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ۝ إِن
الَّذِينَ اشْتَرَوْا الْكُفْرَ بِالْإِيمَانِ لَن يَضُرُّوا اللَّهَ شَيْئًا وَلَهُمْ
عَذَابٌ أَلِيمٌ ۝

□ তাবপর তাহারা আল্লাহের অবদান ও অনুগ্রহসহ ফিরিয়া আসিয়াছিল, কোন অনিষ্ট তাহাদিগকে স্পর্শ করে নাই, এবং আল্লাহ যাহাতে রাজী তাহারা তাহারই অনুসরণ করিয়াছিল এবং আল্লাহ মহা অনুগ্রহশীল।

□ শয়তানই তোমাদিগকে তাহার বন্ধুদের ভয় দেখায়; সুতরাং যদি তোমরা বিশ্বাসী হও তবে তোমরা তাহাদিগকে ভয় করিওনা, আমাকেই ভয় কর

□ যাহারা সত্য প্রত্যাখ্যানে জ্বরিতগতি তাহাদের আচরণ যেন তোমাকে দুঃখ না দেয়। তাহারা কখনও আল্লাহের কোন ক্ষতি করিতে পারিবে না। আল্লাহ পরকালে তাহাদিগকে কোন অংশ দিবার ইচ্ছা করেন না, তাহাদের জন্য মহাশাস্তি রহিয়াছে।

□ যাহারা বিশ্বাসের বিনিময়ে অবিশ্বাস ক্রয় করিয়াছে তাহারা কখনও আল্লাহের কোন ক্ষতি করিতে পারিবে না। তাহাদের জন্য যন্ত্রণাদায়ক শাস্তি রহিয়াছে।

হেঁটে বনর থেকে মুসলমান বাহিনী ফিরে এসেছেন ইমান, সম্পদ ও সম্মানের সঙ্গে। এটাই আল্লাহর অবদান ও অনুগ্রহ। আল্লাহর অশেষ অনুগ্রহে সকলের ইমান উন্নত হয়েছে। ব্যবসার মাধ্যমে অর্থায়ন ঘটেছে। শত্রুরা ভীত হয়েছে বলে বীর যোদ্ধাদের মর্যাদাও বৃদ্ধি পেয়েছে। কোনো প্রকার অনিষ্ট তাঁদেরকে স্পর্শ করতে পারেনি। অর্থাৎ তাঁরা আহতও হননি, নিহতও হননি। তাঁরা ছিলেন আল্লাহর সন্তোষানুসারী। ইমাম বাগবী লিখেছেন, মুসলমান বাহিনী বলেছিলেন, এটা কি জেহাদ (এখানে তে আঘাত প্রত্যাঘাত বলে কিছু নেই)? আল্লাহতায়াদা মহা অনুগ্রহশীল। এই প্রচেষ্টাকেই আল্লাহতায়াদা জেহাদ বলে গণ্য করলেন। এতে অংশগ্রহণকারীদেরকে সওয়াব দান করলেন এবং তাঁদের প্রতি সন্তুষ্টিও হলেন।

যারা জেহাদে যোগ দেননি তারা শয়তানের বন্ধু। আবু সুফিয়ান এবং নাসিমের মাধ্যমে শয়তান তাদেরকে ভীত করতে সক্ষম হয়েছে। অথচ বিশ্বাসীদের জন্য এ রকম আচরণ একান্ত অশোভনীয়। তাই এরশাদ হচ্ছে, যদি তোমরা বিশ্বাসকেই একমাত্র আশ্রয়স্থল বলে গ্রহণ করে থাকো, তবে আর অন্যকে ভয় করবে কেনো? আমাকেই ভয় করো। বিজয় দান করি আমিই। সুতরাং আমার নির্দেশ অমান্য কোর না এবং আমার রসুলের আনুগত্যে স্থিত হও। আল্লাহকে ভয় করা এবং সকল বিষয়ে তাঁর সাহায্য প্রার্থনা করাই ইমান। রসুল স. এরশাদ করেছেন, যদি কিছু যাফা করতে ইচ্ছা করো, তবে আল্লাহর নিকটই যাফা করো। সাহায্য চাইলে আল্লাহর নিকট চাও। জেনে রেখো, সকল মানুষ একত্রিত হয়ে তোমার উপকার করতে চাইলেও পারবে না, আল্লাহ যদি তা অনুমোদন না করেন। সকলে মিলে ক্ষতি করতে চাইলেও পারবে না, যদি না তাতে আল্লাহ সায় দেন। তাই হবে, যা লিপিবদ্ধ রয়েছে অনূর্লিপিতে। অনূর্লিপিবদ্ধকারী কলম উঠিয়ে নেয়া হয়েছে। কালিও শুকিয়ে গিয়েছে। বর্ণনা করেছেন তিরমিযি, হজরত ইবনে আক্বাস থেকে।

‘সত্য প্রত্য্যখ্যানে তুবিতগতি’ বলতে বোঝানো হয়েছে কাকের কোরাইশদেরকে — একথা বলেছেন জুহাক। অন্যান্য তাকসীরকারগণ বলেছেন, এ কথায় রয়েছে মুনাজ্জিদদের প্রতি ইঙ্গিত। তারা কাকেরদেরকে সাহায্য করতে তৎপর। এরশাদ হয়েছে, তাদের এই তৎপরতা যেহেতু তোমাদেরকে চিন্তাকুল না করে। আখেরাতের সওয়াব তাদের নবীবে নেই। তাদের সম্পর্কে আল্লাহ সম্যক অবগত। আল্লাহতায়াদার হাদী (পথ প্রদর্শনকারী) ভণের প্রতিবিধ পড়েছে তোমাদের উপর, তাই তোমরা লাভ করছো পথপ্রান্তির নিশ্চিন্ততা। আর ভদের উপরে পড়েছে আল মুদিনু (পথ প্রদর্শকারী) গুণের প্রতিচ্ছায়া। তাই তারা হঠাতার পথে তৎপর তোমরা চাও ইমান। তারা চায় ফুকরী উভয় দলের আকাঞ্চাই বাস্তবায়িত করা হয়েছে সুতরাং তাদের পথপ্রান্তিতা তোমাদেরকে ছুন্ন করবে কেনো? আল্লাহ চান না তারা পরকালে কোনো কল্যাণ লাভ করুক। মহাশান্তি অপেক্ষা করছে তাদের জন্যে। বিশ্বাসের পরিবর্তে অবিশ্বাসকেই তারা আরাধ্য

করেছে। আহলে কিভাবেবা রসূল স. এর আবির্ভাবের পূর্বে তাঁকে বিশ্বাস করেছে। আবির্ভাবের পরে করেছে প্রত্যাখ্যান। তিনি প্রকাশ্য প্রমাণ উপস্থাপন করেছেন, তবু তারা মানলো না। লোভ ও হিংসাই তাদেরকে ইমানচ্যুত করেছে। তাদের এই অব্যাহতির জন্য রয়েছে মর্মভূত শাস্তি — যা অবধারিত

সূরা আল ইমরান : আয়াত ১৭৮

وَلَا يَحْسِبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِمْ خَيْرٌ لِّأَنفُسِهِمْ إِنَّا نُنْزِلُ
لَهُمْ لَئِيْزًا دَاوْدًا إِنشَاءً لَّهُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ ۝

□ সত্য প্রত্যাখ্যানকারীগণ যেন কিছুতেই মনে না করে যে আমি কাল বিলম্বিত করি তাহাদের মঙ্গলের জন্য; আমি কাল বিলম্বিত করি যাহাতে তাহাদের পাপ বৃদ্ধি পায় এবং তাহাদের জন্য লাঞ্ছনাদায়ক শাস্তি রহিয়াছে।

পৃথিবীতে সাধারণতঃ অবিশ্বাসীদেরকে নিকপদ্মব জীবন যাপন করতে দেয়া হয়। এটা অব্যাহতি নয়। তারা বেনো মনে না করে এতে কল্যাণকর কিছু রয়েছে। এই আপাত অব্যাহতি মানের উদ্দেশ্য এই যে, অনুকূল অবস্থা পেয়ে তারা যেনো অধিকতর পাপাসক্ত হয়ে কঠিনতর শাস্তির উপযোগী হয়। এই আঘাতের মাধ্যমে আরো একটি বিষয় পরিস্ফুট হয়ে উঠেছে যে, পাপও সংঘটিত হয় আপ্লাহতায়ালার ইচ্ছায়। প্রাথমিক পাপাসক্তি বান্দা থেকেই উদ্ভূত। কিন্তু তা আপ্লাহতায়ালার অনুমোদন না পাওয়া পর্যন্ত বাস্তবায়িত হতে পারে না। বান্দারা তাদের পাপের কারণেই অভিযুক্ত হবে যেহেতু পাপের সূচনা করেছে তারাই এবং একান্তভাবে কামনা করেছে যেনো তাদের পাপাভিপ্রায় বাস্তবে রূপ লাভ করে।

অপমানজনক শাস্তি রয়েছে তাদের জন্যে। মুকাতিল বলেছেন, মক্কার ঘুশরিকদের জন্য এই অপমানজনক শাস্তির ঘোষণা এসেছে। আতা বলেছেন, লাঞ্ছনাদায়ক এই শাস্তির ঘোষণা এসেছে বনু কোরাইজা ও বনু নাজিরের ইহুদিদের জন্যে।

হজরত আবু বকর বর্ণনা করেন, রসূল স. এর নিকট একবার জানতে চাওয়া হলো, সবচেয়ে উত্তম ব্যক্তি কে? তিনি স. বললেন, যার বয়স বেশী এবং আমল উত্তম। আবার বলা হলো, সবচেয়ে মন্দ ব্যক্তি কে? তিনি বললেন, যার বয়স বেশী এবং আমল মন্দ। আহমদ, তিরমিজি, দারেমী।

ইবনে আব্বাস বর্ণনা করেন, রসূল স. বলেছেন, কিয়ামতের দিন পৃথিবীতে যাঁটি বছর বয়স পেয়েছিলো যারা তাদেরকে ডাকা হবে। তাদের সামনে উচ্চারণ

করা হবে ওই আয়াত ‘আওয়ালোয় নুয়াযির কুম মা ইয়াতাজ্জাকারু কিহি মাংতাজ্জাকারী ওয়া জায়াকুমুন নাজির’ আল্লাহ বলবেন, আমি কি তোমাদের আয়ু এতোটুকু সেইনি যে, তোমরা যুক্ততে চাইলে যুক্ততে পারতে। তাছাড়া তোমাদের নিকট ভয় প্রদর্শকও এসেছিলো। বাহ্যিকী।

সূরা অলে ইমরান : আয়াত ১৭৯

مَا كَانَ اللَّهُ لِيَذَرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَىٰ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ حَتَّىٰ يَمِيزَ الْغَيْبَ
مِنَ الظُّهُبِ ۚ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُطْلِعَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَجْتَبِي
مِنْ رُسُلِهِ مَنْ يَشَاءُ ۚ فَأَمِئُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَإِنْ تُؤْمِنُوا وَتَتَّقُوا لَكُمْ
أَجْرٌ عَظِيمٌ ۝

□ অসৎকে সং হইতে পৃথক না করা পর্যন্ত তোমরা যে অবস্থায় রহিয়াছ আল্লাহ বিশ্বাসীগণকে সেই অবস্থায় ছাড়িয়া দিতে পারেন না। অদৃশ্য সম্পর্কে তোমাদিগকে অবহিত করা আল্লাহের কাজ নয়; তবে আল্লাহ তাঁহার রসূলগণের মধ্যো যাহাকে ইচ্ছা মনোনীত করেন। সুতরাং তোমরা আল্লাহ ও তাঁহার রসূলদিগকে বিশ্বাস কর। তোমরা বিশ্বাস করিলে ও সাবধান হইয়া চলিলে তোমাদের জন্য মহা পুরস্কার রহিয়াছে।

ইমানদারদের বিশুদ্ধতা এবং মুনাফিকদের অপবিত্রতা সন্নিহিত থাকতে পারে না। এখানে ইমানদার অর্থ সাহাবীপণসহ কিয়ামত পর্যন্ত আগত সকল ইমানদার। আর পরবর্তী সকল মুনাফিক ও মদীনায় প্রথম মুনাফিকদের সঙ্গে সংশ্লিষ্ট। ইমান ও নিম্নদিকে পৃথক করা সম্পর্কে অন্য আয়াতে আল্লাহ বলেছেন, ‘মুনাফিকদের আশংকা এমন সূরা আবার নাজিল হয়ে না পড়ে, যাতে তাদের অন্তরের কথা প্রকাশ করে দেয়া হয়। (হে নবী!) আপনি বলে দিন, তোমরা বিস্ত্রল করে যাও নিশ্চয়ই আল্লাহ সেই বিষয়কে প্রকাশ করে দেবেন, যাব আশংকা তোমরা কারা।’ উহুদ যুদ্ধের দিন মুনাফিকেরা এই আশংকাতাই বৃদ্ধ থেকে নিবৃত্ত হয়েছিলো।

অদৃশ্যের (পায়েবের) জ্ঞান জানানোর ব্যাপারে আল্লাহতায়ালার প্রতি কোনো বাধ্যবাধকতা নেই। তবে তিনি তাঁর নবীদের মধ্য থেকে কাউকে কাউকে অদৃশ্য বিষয়ে অবগতি দান করেন। যেমন রসূল মোহাম্মদ স. কে তিনি মুনাফিকদের অভ্যন্তরীণ অবস্থা সম্পর্কে অবহিত দিয়েছিলেন। এলমে পায়েব সম্পর্কে সূরা

জ্বিনের আয়তটিও প্রমিধানযোগ্য: যেখানে বলা হয়েছে, তিনি গায়েবী বিষয় পরিক্রান্ত। গায়েব সম্পর্কে তিনি কাউকে জ্ঞান না, তবে মনোনীত কোনো রসূল এর ব্যতিক্রম।

ইমাম বাগদা, সাদীর বর্ণনাব মাধ্যমে লিখেছেন, রসূল স. এরশাদ করেছেন, আমার সামনে আমার উম্মতকে মৃত্তিকাক্রান্তাবস্থায় হাজির করা হলো। যেমন আলম আ. এর সামনে হাজির করা হয়েছিলো তাঁর বংশধরদেরকে আমার উপর কারা ইমান আনবে, কারা আনবে না, সবই আমাকে বলে দেয়া হয়েছে। এ কথা মুনাফিকদের কানে পৌঁছলে তারা বলতে শুরু করলো, মোহাম্মদ দাবী করে যে, যারা এগুলো জন্মলাভ করেনি তাদের মধ্যে কারা ইমানদার হবে কারা হবে না—সে বিষয়ে তিনি বলে দিতে পারেন। অথচ আমরা তাঁর সাথে থাকি, তবু তিনি আমাদেরকেই চিনতে পারেননি

মুনাফিকদের এই কথপোক্তখনের সংবাদ শুনে রসূল স. মসজিদের বিষয়ে দভায়মান হলেন। আল্লাহ তালার পুষ্টি, প্রশংসা বর্ণনা করলেন। তারপর বললেন, তারা আমার জ্ঞান সম্পর্কে সন্ধিহান তোমরা এখন কিয়ামত পর্যন্ত সংঘটিতব্য যে কোনো বিষয়ে প্রশ্ন করতে পারো। আমি জবাব দিতে পারবো। আবদুল্লাহ ইবনে হোযাফা দাঁড়ালেন। প্রশ্ন করলেন, ইয়া রসূল্লাহ! আমার পিতা কে? রসূল স. বললেন, হোযাফা। হজরত ওমর তখফাফ দাঁড়িয়ে বললেন, হে আল্লাহর রসূল! আমরা আল্লাহতায়ালাকে প্রতিপালক মেনে নিয়ে, ইসলামের অনুসারী হয়ে, কোরআনকে বিশ্বাস করে এবং আপনাকে নবী হিসাবে পেয়ে পূর্ণ সন্তুষ্টি। আপনি ক্ষমাপ্রাপ্ত। আমাদেরকেও ক্ষমা করে দিন। রসূল স. এরশাদ করলেন, তোমরা কি ফিরে এসেছো? তোমরা কি প্রত্যাবর্তনকারী হয়েছো? শিঘ্র থেকে নেমে এলেন রসূল স.। তখন এই আয়াত নাজিল হয়।

শায়েখ জালালুদ্দিন সুয়ুতি লিখেছেন, এরকম বর্ণনা আমার নিকট পৌঁছেনি। আমি বলি, এই সহীহ বর্ণনাটির মাধ্যমে এবং এই আয়াতের মাধ্যমে প্রমাণিত হয়েছে যে, রসূল স. গায়েবের জ্ঞান লাভের জন্য আল্লাহর মনোনীত। তিনি গায়েবের এলেম সম্পর্কে অবহিত নন — এরকম কথা এই হাদিসের মাধ্যমে রদ করে দেয়া হয়েছে। কিন্তু রসূল স. এর জন্য এটা বৈধ নয় যে, তিনি আল্লাহর নির্দেশ ব্যতীত অন্য কাউকে এই গায়েবী এলেমের অংশী বানাবেন। নবীপণ কাফেরদের ক্ষুফরী সম্পর্কে অবগত। কিন্তু তাঁরা তা প্রকাশ করেন না। কারণ, এটা তাঁদের ব্যক্তিগত জ্ঞান। আল্লাহর অনুমতি ব্যতিরেকে অন্যকে অবগত করানোর অধিকার তাঁদের নেই। কর্তব্যকর্ম হচ্ছে এই যে, বিশুদ্ধচিত্তে আল্লাহ ও তাঁর রসূলের আনুগত্য করতে হবে অপরিচ্ছন্নতা ও পাপাসক্ত থেকে বেঁচে থাকতে হবে। তবেই রয়েছে পুরস্কার। মহা পুরস্কার।

وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ بِمَا أَنَّهُمْ آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ سُوءَ حِرٍّ
لَهُمْ، بَلْ مَوْسِرٌ لَهُمْ، سَيُطَوَّقُونَ مَا بَخُلُوا بِهِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَلِلَّهِ
مِزَانُ الْمَوَازِي وَالْأَنْهَارِ، وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ۝

□ এবং আল্লাহ নিজ অনুগ্রহে যা যা তোমাদিগকে দিয়েছেন তাহাতে বাহারা কৃপণতা করে তাহাদের জন্য উহা মঙ্গল ইহা যেন তাহারা কিছুতেই মনে না করে। না, ইহা তাহাদের জন্য অমঙ্গল। তাহাতে তাহারা কৃপণতা করিবে কিয়ামতের দিন উহাই তাহাদের গলার বেড়ি হইবে আসমান ও জমিনের চরম স্বত্বাধিকার আল্লাহেরই। তোমরা যা কর আল্লাহ তাহা বিশেষভাবে অবহিত।

সম্পদ আল্লাহর দান আল্লাহুতায়ালার হুকুম করেছেন, সম্পদশালীদেরকে জাকাত দিতে হবে যারা কৃপণ তারা জাকাত দিতে অস্বীকার। তাদের অস্বীকার কারণ, জাকাত দিলে সম্পদ কমে যাবে। বরং না দেওয়াতেই লাভ। তাদের মনোভাবের বিরুদ্ধেই এই আয়াতে বলা হয়েছে, তারা যাকে লাভজনক মনে করেছে, আসলে তা লাভজনক নয়। তাদের জাকাত না দেয়া সম্পদ তাদের জন্য নিশ্চিত অকল্যাণকর। তাদের এই অশুভ সম্পদকে কিয়ামতের দিন তাদের গলার বেড়ি করে দেয়া হবে।

হজরত ইবনে মাসউল, ইবনে আকাল, আবু ভযায়েল, শারবী এবং সুফী বলেছেন, যারা জাকাত দেয় না, তাদের সম্পর্কে অবতীর্ণ হয়েছে এই আয়াত। হজরত আবু হোরাইরা বর্ণনা করেন, রসূল স. বলেছেন, আল্লাহ কাউকে ধনী করেছেন অথচ সে জাকাত দেয়নি, কিয়ামতের দিন তার বিষ্ঠা-বৈভবকে সাপের আকৃতি দেয়া হবে। ওই সাপের মাথা হবে কেশহীন, তার চোখের উপর থাকবে কালো দাগ। সে ওই ব্যক্তির কণ্ঠদেশে বেটন করবে এবং দংশন করতে করতে বলবে, আমি তোমার সম্পদ। আমি তোমার জাকাত না দেয়া ধন। এর পর রসূল স. এই আয়াত সেলাওয়াত করলেন। বোখারী।

হজরত আবু জর বর্ণনা করেন, রসূল স. বলেছেন, যে ব্যক্তি অনেক উট, গাভী, মহিষ অথবা ছাগলের মালিক হয়, সে যদি জাকাত আদায় না করে, তবে সে কিয়ামতের দিন দেখতে পাবে, তার পশুগুলো অনেক মোটা তাজা হয়ে তার দিকে এগিয়ে আসছে। উট উত্তেজিত হয়ে তাকে পিষ্ট করতে থাকবে। গাভী ও ছাগলগুলো তাকে শিং দিয়ে আঘাত করতে থাকবে। তাদের আঘাতের আক্রমণে

সে কখনো হবে পশ্চাদবর্তী কখনো বা সম্মুখবর্তী। বিচার সম্পন্ন হওয়া পর্যন্ত এ অবস্থাই চলতে থাকবে। বোম্বারী, মুসলিম।

আতীয়া বলেছেন, হজরত ইবনে আক্বাসের বর্ণনায় এসেছে, এই আঘাত অবতীর্ণ হয়েছে ইহুদি আলেমদের সম্পর্কে। তারা তওরাতের মাধ্যমে রসূল স. এর নবুয়ত ও অন্যান্য বৈশিষ্ট্যাবলীর কথা খুব ভালোভাবেই জানতো। তাদের এই জ্ঞান গোপন করাকে বহিলি বা কুপনতা বলা হয়েছে আর ‘গলার বেড়ি হবে’—একথার অর্থ, তাদেরকে তাদের পাপের বোকা ওঠাতে হবে

আল্লাহুই আকাশ ও পৃথিবীর স্বত্বাধিকারী। সৃষ্টির জন্য নির্ধারিত রয়েছে বিলয়। মৃত্যুকালে মানুষকে সম্পদচ্যুত হতেই হয়। এরপর আল্লাহ যাকে ইচ্ছা পরিত্যক্ত সম্পদের মালিক বানিয়ে দেন। পরবর্তী মালিক হয়তো তার যশোভূত হবে অথবা হবে বংশবহির্ভূত। সম্পদের মোহ যার রয়েছে, তার সঙ্গী হবে কৈভব বিচ্যুতির আক্ষেপ। আর তার জন্যে নির্ধারিত হবে আযাব।

আল্লাহ সকলের কর্মকান্ড সম্পর্কে সবিশেষ অবগত। তিনি অবশ্যই সংকর্মের বিনিময় প্রদান করবেন।

মোহাম্মদ বিন ইসহাক, ইবনে জারীর এবং ইবনে আবী হাতেম, হজরত ইবনে আক্বাসের বর্ণনা থেকে লিখেছেন, রসূল স. হজরত আবু বকরকে একটি লিখিত ফরমানসহ স্ত্রী কারুনুকার ইহুদীদের নিকট প্রেরণ করলেন। ফরমানটিতে ছিলো ইসলাম গ্রহণের আহ্বান। নাযাজ, জাকাত এবং আল্লাহর জন্য করজে হাসানা প্রদান করার নির্দেশনা। হজরত আবু বকর ইহুদীদের একটি শিক্ষাকেন্দ্রে গিয়ে উপস্থিত হলেন। সেখানে, প্রখ্যাত ইহুদী আলেম ফাখ্বাজ বিন আব্দুরকে ঘিরে বসে আছে ইহুদী জনতা। তব পাশে বসে আছে আশীর নামক আরেকজন আলেম। হজরত আবু বকর ফাখ্বাজকে লক্ষ্য করে বললেন, আল্লাহকে ভয় করো। মুসলমান হয়ে যাও। আল্লাহর কসম! একথা তোমরা ভালোভাবেই জানো যে, মোহাম্মদ স. আল্লাহর নিকট থেকে সত্যের আহ্বান নিয়ে এসেছেন। তাঁর বিবরণ রয়েছে তওরাত্তেও। সুতরাং তাঁর প্রতি বিশ্বাস স্থাপন করো এবং আল্লাহকে করজে হাসানা দাও। আল্লাহ তোমাদেরকে জান্নাত দান করবেন এবং দ্বিগুণ সওয়াব দিবেন। ফাখ্বাজ বললো, আবু বকর তুমি বলছো আল্লাহ আমাদের কাছে স্বগপ্রার্থী? ‘যারা নিঃসন্দেহ ভাবাই তো সম্পদশালীদের নিকট স্বাগ্রহ করে। তোমার কথা ঠিক হলে বুঝতে হবে আল্লাহ ফকির আর আমরা ধনী। আল্লাহ তোমাদেরকে সুদ নিতে নিষেধ করেছেন। আমরা সুদ পাবো না, আবার দানও করবো? রোযাব্ধিত হলেন হজরত আবু বকর সিদ্দীক। তিনি ফাখ্বাজের মুখে আঘাত করলেন এবং বললেন, আমরা খলীফাখিলাফতি ওই পবিত্র সত্যের শপথ! তুমি আল্লাহর দুষমন। আমরা তোমাদের সাথে সন্ধিসূত্রে আবদ্ধ বলে নিরুপায়, তা না

হলে এক্ষুণি তোমার শিরোচ্ছেদ করতাম। ফাখ্বাজ বসুল স, এর খেদমতে হাজির হয়ে বললো, দেখো মোহাম্মদ! তোমার সাথী আমার সঙ্গে এই আচরণ করেছে। হজরত আবু বকর বললেন, ইয়া রসূলাল্লাহ! এই আল্লাহর দূশমন বলেছে, আল্লাহ ফকির আর আমরা ধনী। তার একথা শুনেই আমি ক্ষিপ্ত হয়েছিলাম এবং তার মুখে আঘাত করেছিলাম। ফাখ্বাজ হজরত আবু বকরের একথাকে অস্বীকার করলো। (হজরত আবু বকরের পক্ষে কোনো সাক্ষ্য ছিলো না) অতঃপর আল্লাহ ফাখ্বাজের কথাকে মিথ্যা প্রমাণিত করে হজরত আবু বকরের পক্ষে সাক্ষ্য হিসাবে অবতীর্ণ করলেন নিজের আয়াত। ইকরামা, সুম্মী ও মুকাতিল।

সূরা আলো ইমরান : আয়াত ১৮১, ১৮২

لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنِيَاءُ سَنُلَبِّسُكَ مَا قَالُوا وَكُنَّا لَهُمُ الْآيَاتِ بَيِّنَاتٍ ۚ وَنَقُولُ دُدُّوا عَذَابَ الْحَرِيقِ ۚ ذَٰلِكَ بِمَا قَدَّمْتُمْ آيِدِيكُمْ وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَّامٍ لِّلْعَالَمِينَ ۝

□ বাহারা বলে ‘আল্লাহ অভাবগ্রস্ত ও আমরা অভাবমুক্ত’ তাহানের কথা আল্লাহ তনিয়াছেন; তাহারা যাহা বলিয়াছে তাহা ও নবীনিগকে অন্যায়ভাবে হত্যা করার বিষয় আমি লিখিয়া রাখিব এবং বলিব ‘তোমরা দহন যন্ত্রণা ভোগ কর।’

□ ইহা তোমাদের কৃতকর্মের ফল এবং উহা এই কারণে যে আল্লাহ দাসদের প্রতি জালিম নহেন

আল্লাহ দরিদ্র আর আমরা ধনী — এই চরম গর্হিত বাক্যটি আল্লাহ শুনেছেন ইবনে আবী হাতিম হজরত ইবনে আব্বাসের উক্তি উপস্থাপন করেছেন এভাবে, ইহুদীরা রসুল স.এর খেদমতে হাজির হয়ে বললো, আল্লাহ তাহলে দরিদ্র। না হলে আমাদের কাছে কর্ত্তা চাইবেন কোনো? করজে হাসানা প্রদান সম্পর্কিত আয়াত নাজিল হওয়ার সময় ইহুদীরা একথা বলেছিলো। তখন এই আয়াত নাজিল হয়েছে। হাসান বলেছেন, ‘আল্লাহ দরিদ্র আমরা ধনী’ একথাটি বলেছিলো ইহুদী ছায়াই বিন আখতার আয়াতে বলা হয়েছে এ বিষয়টি আমি লিখে রাখবো, এর অর্থঃ আমার হকুমে আমল লিপিবদ্ধকারী ফেরেশতারা লিখে রাখবে। আমল লিপিবদ্ধ করার কাজ ফেরেশতাদের আল্লাহর নয়। অন্য আয়াতে যেমন বলা হয়েছে, ‘নিচয়ই’ আমি অর্থাৎ আমার ফেরেশতারা লিখে নিবে।’

ইহুদীরা তাদের পূর্ববর্তী নবীদেরকে হত্যা করেছিলো। তাদের পরবর্তীরা পূর্ববর্তীদের এই আচরণকে পছন্দ করে যাচ্ছে। তাদের এই অতীত পছন্দকে লিখে রাখা হচ্ছে। কিয়ামতে তাদের শক্তির প্রাক্কালে আমার ফেরেশতারা বলবে, এবার আত্মদান গ্রহণ করো জাহান্নামের জগত অগ্নিশিখায় 'আজাবুল হাবীক্ব' অর্থ যন্ত্রণাদায়ক সেলিহান আঘাব। আঘাব গ্রহণ করা বোঝাতে এখানে 'জুবু' শব্দটি উল্লেখিত হয়েছে। রূপক অর্থে সকল অনুভূতিকে এই শব্দটির অন্তর্ভুক্ত করা যায়। দুর্বল ব্যক্তিদের কাছ থেকে সুন গ্রহণ করে ইহুদীরা এক ধরনের আনন্দানুভব করতো। তাদের এই আনন্দানুভূতির অনুকূলে ব্যাঙ্গার্থে তাই 'জুবু' শব্দটি ব্যবহৃত হয়েছে।

'ইদ্রাদ' অর্থ হাত। আগ্নাতে এর বহুবচন হিসাবে 'আইদি' উল্লেখ করা হয়েছে। এই শব্দটির সরাসরি অর্থ গ্রহণ করা হলে, হাত সমূহের মাধ্যমে তারা যা অর্জন করেছে-এ রকম বলতে হয়। কিন্তু প্রকৃত অর্থ হবে 'কৃতকর্ম'। দহন যন্ত্রণা তাদের কৃতকর্মের প্রতিফল। নিশ্চয়ই আল্লাহ্ অত্যন্তাচারী নন। অর্থাৎ কৃতকর্মের উপযুক্ত শক্তির অতিরিক্ততা তিনি করেন না।

আশায়েবাদের একটি সন্দেহমূলক মালআলা : আল্লাহ্‌তায়ালার সকল প্রকার মন্দ থেকে মুক্ত। জুলুম নিঃসন্দেহে অত্যন্ত পরিত্যক্ত কর্ম। তাই তাঁর জন্য জুলুম থেকে পবিত্র থাকা জরুরী। জুলুম না করলে ইনসাফ করা আবশ্যকীয় হয়ে দাঁড়ায়। ইনসাফের জন্য জরুরী পূণ্যের প্রতিদান এবং পাপের শাস্তি নিশ্চিত করা। এরকম দৃষ্টিভঙ্গি মোস্তাজিলাদের। তারা বলে ইনসাফ করতে অর্থাৎ সওয়াব ও আঘাব দিতে আল্লাহ্‌তায়ালার বাধ্য। এরকম ধারণা সুন্নত জামাতের অন্তর্ভুক্ত আশায়েবাদের বিশ্বাসবিবৃদ্ধি। প্রকৃতপক্ষে আল্লাহ্‌তায়ালার কোনোকিছু করতে বাধ্য নন। তাঁর অপরিমিত ক্ষমতা প্রয়োগের ব্যাপারে তিনি সম্পূর্ণ স্বাধীন। তিনি যেমন ইচ্ছা করেন, তেমনই হয়। ঔচিত্য ও বাধ্যতাজ্ঞাপক সকল কিছু থেকে তিনি মুক্ত, পবিত্র।

জুলুম শব্দের আতিথানিক অর্থ কোনোকিছুর স্থানচ্যুতি ঘটানো। হ্রাসবৃদ্ধি কিংবা পরিবর্তন পরিবর্তন যেভাবেই হোক না কেনো। এভাবে কোনোকিছুর যথাঅধিকার ক্ষুণ্ণ করা আল্লাহর মর্যাদার জন্য শোভনীয় নয়। একথাও ভালোভাবে জেনে নেয়া দরকার যে, অপসারণ ব্যক্তিকেই যদি আল্লাহ পাক সমস্ত সৃষ্টিকে শাস্তিদান করেন, তবেও জুলুম হবে না। কারণ তিনি একক মালিক। তাঁর হস্তক্ষেপ তাঁর আপন মালিকানাধীন ভিতরেই (অন্যের মালিকানায় হলে জুলুম হতো)। বার অতিক্রম অথবা সম্ভাবনা রয়েছে, তাকেই কেবল অপসারণ করা সম্ভব। তাই আল্লাহর জন্য জুলুম শব্দটির প্রয়োগই সম্ভব নয়। 'তবু এখানে তিনি জালেম নন — একথা উল্লেখ করা হয়েছে। যা নাই তা অপসারণ করার প্রস্তুত আসতে পারে না। কিন্তু কোনো

সিদ্ধান্তে পৌছতে গেলে চিন্তায় অনুমানকেও প্রশ্রয় দিতে হয়। এবং অনুমানকৃত বিষয়ও অপসারণযোগ্য বলে গ্রহণ করে দিয়ে চূড়ান্ত সিদ্ধান্ত ঘোষণা করতে হয়। মানুষের পারস্পরিক অধিকারস্বল্পতাকে বলে জুলুম। এ রকম জুলুম থেকে আল্লাহুতায়ালার পবিত্র। এ রকম অবস্থা আল্লাহুতায়ালার সীমাহীন অনুগ্রহের নিদর্শন।

নবীগণকে যারা কষ্ট দিয়েছে অথবা হত্যা করেছে তাদের প্রতি প্রতিশোধ গ্রহণ করতে আল্লাহুতায়ালার বাধ্য নন, তবুও তা তিনি করবেন। কারণ নবীদের প্রতি রয়েছে তাঁর বিশেষ ফজল ও করম। তাঁর ইচ্ছা, তিনি তাঁদের প্রতি অত্যাচারের প্রতিশোধ গ্রহণ করবেন। নবী হত্যাকারদেরকে শাস্তি দিবেন। তাদেরকে (কাফেরদেরকে) শাস্তি না দেয়াই বরং জুলুম। তিনি তাঁর প্রকৃত বাপাদেব (নবীদের) প্রতিও জুলুম করবেন না। তাই তাঁদের শত্রুদের প্রতি প্রতিশোধ গ্রহণ করবেন, তাদেরকে জাহায দিবেন। — এই ব্যাখ্যাতন্ত্রিতে নবীদের প্রশংসাও বর্ণিত হয়েছে যে, তাঁরা আত্মাহুত ইবাদত করেই পূর্ণতৃপ্তাঙ্ক হয়েছেন। লাভ করেছেন বান্দা নামে অভিহিত হবার মহাসৌভাগ্য। তাঁদের কামাঙ্গীয়াত লাজের অন্তর্নিহিত অর্থ এটাই। ‘আল্লাহ দাসদের প্রতি জালিম মহেন’ — একবার প্রকৃত অর্থ তিনি এমন জালিম নন যে, অবিস্থাসী বান্দা কাফেরদেরকে শাস্তি না দিয়ে তাদের অধিকার নষ্ট করবেন অথবা হত্যাকারদের প্রতিশোধ গ্রহণ না করে বিধ্বস্ত বান্দা নবীদের অধিকার নষ্ট করবেন।

সূরা আলে ইমরান : আয়াত ১৮৩

الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ عٰهَدَآلَيْنَاۤ اَلَا نُوْمِنُ لِرَسُوْلِ حَتّٰى يَآتِيَنَا
بِمُزَيَّنٍّ نَّأْكُلُهُ النَّارُ مَطْلُ قَدْ جَآءَكُمْ رُسُلٌ مِّنْ قَبْلِيۡ بِالْبَيِّنٰتِ
وَبِالَّذِيۡ تُلْتُمُ فَلِمَ قَتَلْتُمُوْهُمْ اِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِيۡنَ ۝

□ যাহারা বলে, ‘আল্লাহ আমাদেরকে আদেশ দিয়াছেন যে, আমরা যেন কোন রসুলের প্রতি বিশ্বাস স্থাপন না করি যতক্ষণ পর্যন্ত সে এমন কুরবানী না করিবে যাহা অগ্নি গ্রাস করিবে,’ তাহাদিগকে বল, ‘আমার পূর্বে অনেক রসুল স্পষ্ট নিদর্শনসহ এবং তোমরা যাহা বলিতেছ তাহা সহ তোমাদের নিকট আসিয়াছিল; যদি তোমরা সত্যবাদী হও তবে কেন তাহাদিগকে হত্যা করিয়াছিলে?’

গনিমতের মাল এবং কোরবানীর গুদর গোশত বনি ইসরাইলদের জন্য হালাল ছিলো না। পূর্ববর্তী শরিয়তের নির্দেশ ছিলো, গনিমতের সামগ্রী একত্রিত করে কোনো খোলা প্রান্তরে রেখে দিতে হতো। তখন আকাশ থেকে নেমে আসতো শাদা আগুন। ওই লেলিহান আগুন এসে গনিমতের সম্পদকে জ্বালিয়ে নিশ্চিহ্ন করে দিতো। এটা ছিলো জেহাদ কবুল হওয়ার নিদর্শন। আগুন নেমে আসবার সময় বাঘের গর্জনের মতো আগুয়াজ শোনা যেত। আগুণ না নেমে এলে বুঝা যেতো জেহাদ কবুল হয়নি।

কালাবী বলেছেন, কাব বিন আশরাফ, মালেক বিন জয়িফ, ওয়াহাব বিন ইয়াহুদা, জায়েদ বিন তারুত, ফাখখাজ বিন আজুর এবং ছুয়াই বিন আখতার রসূল স. এর লিফট হাজির হয়ে বললো, মোহাম্মদ। তুমি বলাছো, আল্লাহ তোমাকে নবী করে পাঠিয়েছেন আর তোমার প্রতি কিতাব অবতীর্ণ হয়েছে যদি তাই হয়, তবে তওরাত নির্দেশিত প্রমাণ দেখাও। তওরাতে বলা হয়েছে, যদি কেউ নবী হবার দাবী করে, তবে যতক্ষণ না সে তোমাদের সামনে এমন কোরবানী হাজির করে যা আকাশী আগুনে ভস্মীভূত হয়, ততক্ষণ পর্যন্ত তোমরা তাকে বিশ্বাস করো না। এখন তুমি যদি তোমার কোরবানী আকাশী আগুন দ্বারা ভস্মীভূত হয়েছে দেখাতে পারো, তবে আমরা তোমার প্রতি ইমান আনবো।

ইমাম সুন্নী বলেছেন, আল্লাহ পাক বনি ইসরাইলদেরকে এই মর্মে নির্দেশ দিয়েছেন যে, যদি কেউ নবী বলে দাবী করে তবে তাকে এমন কোরবানী উপস্থিত করতে বলো যা আগুন এসে গ্রাস করে। যদি সে তা না পারে তবে তাকে বিশ্বাস করো না। তবে হজরত ঈসা এবং হজরত মোহাম্মদ স. এর ব্যতিক্রম। তাদেরকে এ রকম প্রমাণ হাজির করতে হবে না। এই প্রমাণ ছাড়াই তাঁদেরকে মান্য করতে হবে।

ইহুদীদের এ রকম কূটতর্কের প্রেক্ষিতে আল্লাহুতায়ালার তাঁর প্রিয় নবীর মাধ্যমে জানিয়ে দিলেন, তোমাদের উদ্দেশ্য অসৎ। স্পষ্ট প্রমাণকে অমান্য করা তোমাদের বৈশিষ্ট্য। ইতোপূর্বে এ রকম প্রমাণ তো সকল নবীই পেশ করেছিলেন, কিন্তু তোমরা মুখ ফিরিয়ে নিয়েছো। কোনো কোনো নবীকে হত্যা করতেও পিছুপা হওনি (হজরত যাকারিয়া ও হজরত ইয়াহিয়া নবী প্রমাণ পেশ করা সত্ত্বেও তাঁরা তোমাদের হাতে নিহত হয়েছিলেন)। তোমরাও তোমাদের পূর্বপুরুষদের মতো কপটি ও অবিদ্বাসী। বিশ্বাস স্থাপনের পূর্বশর্ত হিসাবে আল্লাহ পাকের নির্দেশকে মান্য করা নিত্য তোমাদের অভিপ্রায় নয়। তাই যদি হতো তবে যাকারিয়া এবং ইয়াহিয়ার প্রতি বিশ্বাস স্থাপন করা হতো। তোমাদের কথা সত্য নয় তোমরা হিংসুক এবং বংশগৌরবে মগ্ন। আল্লাহর নির্দেশের কাবণে নয় — হিংসা এবং গোত্র অহমিকার কারণেই তোমরা ইমান বিমুখ। তোমরা যা বলছো তা বাহ্যিক মাত্র।

فَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَ رَسُولٌ مِّنْ بَيْنِكَ جَاءُوا بِالْبَيِّنَاتِ وَالزُّبُرِ
وَالْكِتَابِ الْمُنِيرِ

□ তাহারা যদি তোমার উপর মিথ্যা আরোপ করে, তোমার পূর্বে যে সব রসুল স্পষ্ট নিদর্শন, অবতীর্ণ গ্রন্থসমূহ এবং দীপ্তিমান কিতাবসহ আসিয়াছিল তাহাদের উপরও তো মিথ্যা আরোপিত হইয়াছিল।

এই আয়াতে আশ্বাহুতারালা পূর্ববর্তী নবীগণের দৃষ্টান্ত উপস্থাপন করে তাঁর প্রিয়তম রসুল মোহাম্মদ স. কে সাবুনা দিয়েছেন। বলেছেন, তাঁরাও পেশ করেছিলেন সুস্পষ্ট নিদর্শন, প্রোজ্জ্বল কিতাব। ইহুদীদের অবীকৃতি বংশপরম্পরায় চলে এসেছে। তাদের পূর্বপুরুষেরা যেমন ছিলো, এরাও তেমনি। তারা পূর্বে যেমন বিরুদ্ধাচরণ করতো, তেমনি এখনও করছে। এই বিরোধিতা নতুন নয়। তাই দুঃখ করবার কিছু নেই। আগের নবীরা যেমন ধৈর্য ধারণ করেছিলেন, তেমনি এখনো ধৈর্য অবলম্বন করাই সমীচীন।

كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ، وَإِنَّمَا تُوَفَّوْنَ أَجُورَكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ، فَمَن زُحِزَحَ عَنِ النَّارِ وَأُدْخِلَ الْجَنَّةَ فَقَدْ فَازَ، وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتَاعُ الْغُرُورِ

□ জীব মাত্রই মরণশীল। কিয়ামতের দিন তোমাদিগকে তোমাদের কর্মফল পূর্ণমাত্রায় দেওয়া হইবে। যাহাকে অগ্নি হইতে দূরে রাখা হইবে এবং জান্নাতে দাখিল করা হইবে সেই সফলকাম। এবং পার্শ্ব জীবন ছলনাময় ভোগ ব্যতীত কিছু নয়।

পৃথিবীর জীবন স্থায়ী নয়। সামনে এগিয়ে আসছে মৃত্যু। অনড়, অবিচল মৃত্যু। মানুষসহ সকল সৃষ্টির এ এক আমোঘ পরিণতি। এ বিধান সকলের জন্য।

ইমাম বাগদাধী পিছেছেন, হাদিস শরীফে এসেছে, যখন আশ্বাহু হজরত আদমকে সৃষ্টি করলেন, তখন পৃথিবী অনুযোগ উত্থাপন করলো, আদম সৃষ্টিতে

আমার অংশ নিয়ে নেয়া হলো। আল্লাহ প্রতিশ্রুতি দিলেন, তোমার কাছ থেকে যা নেয়া হয়েছে, তা ফিরিয়ে দেয়া হবে। মৃত্যুর পর তাকে এবং তার সকল বংশধরকে তোমার অভ্যন্তরেই স্থাপন করা হবে।

পৃথিবী কর্মের স্থান। ফল প্রদান করা হবে মৃত্যুভোগে জীবনে। বিনিময় দেয়া হবে যথানিয়মে। মন্দের বদলে মন্দ। ভালোর বদলে ভালো। বিশ্বাসীদের ধৈর্য ও আনুগত্য এবং অবিশ্বাসীদের অস্বীকৃতি ও মিথ্যাচার — সবকিছুর পূর্ববিনিময় দানের স্থান হিসাবে আখেরাতকেই নির্ধারণ করা হয়েছে। তবে কিম্বদন্তি প্রতিফল অবশ্য কখনো কখনো দুনিয়াতেও মিলবে। যেমন অন্য স্থানে আল্লাহ বলেছেন, ‘আমি ইব্রাহিমকে পৃথিবীতে বিনিময় দান করেছি। আখেরাতেও সে হবে লংকর্মণারানদের অন্তর্ভুক্ত।’

পৃথিবী ও আখেরাতের মধ্যবর্তী স্থান কবর। আখেরাতের বিনিময় লাভের প্রক্রিয়া শুরু হবে এই কবর থেকেই। হজরত আবু সাইদ খুদরী বর্ণনা করেন, রসূল স. বলেছেন, কবর হবে জান্নাতের উন্মাদনের মধ্য থেকে একটি উন্মাদন অথবা লোভাশেষ অগ্নিগৃহকর্তৃকালের মধ্য থেকে একটি গৃহবর।

পার্বিহ জীবন প্রতারণা বৈ অন্য কিছু নয়। এখানকার সৌন্দর্য, সম্পদ চোখ ধাঁথিয়ে দেয়। অন্তরকে করে উদাসীন। দ্বিধা, সন্দেহ আর প্রচারন্যাপীড়িত এই পৃথিবী অনন্ত জীবনের বাস্তবতার অস্ত্রের মতো দুসর, অস্তিত্বহীন। পৃথিবী মগ্নরা সংকীর্ণ চিত্ত, অস্বচ্ছ দৃষ্টি সম্পন্ন।

হজরত কাতাদা বলেছেন, এই আয়াতের শেষ শব্দটির (ওজর) অর্থ ব্যতিল। দুনিয়া অন্যের জন্য রেখে চলে যেতে হয়। পার্বিহতা অপসৃত হবে শ্রীমুই। তাই পার্বিহ জীবনে তোমরা আল্লাহর আনুগত্যকে অশ্রয় করো।

হাসান বসরী বলেছেন, দুনিয়া ভূগন্তলাদির সজীবতার মতো (সাময়িক)। কিশোর কিশোরীদের ঔষিডাকর্মের মতো (অস্থায়ী)।

হজরত আবু হোয়ায়রা বর্ণনা করেন, রসূল স. বলেছেন, আল্লাহুতআলা এরশাদ করেছেন, আমি পুণ্যবানদের জন্য দর্শনাতীত এবং শ্রবণাতীত নেয়ামতসমূহ প্রস্তুত করে রেখেছি, যা উপলব্ধিতেও ধারণ করা যায় না। প্রমাণ চাইলে পাঠ করো ‘ফালা তা’লামু নাফসুম্বা ইব্বাফিলাহাম মিন কুরবতি আইয়ুনিম জায়া আম বিমা কানু ইয়া’মালুন।’ জান্নাতের একটি বৃক্ষের বিস্তৃতি এমন যে, একশ বছর ভ্রমণ করেও সেই বৃক্ষছায়ার সীমানা অতিক্রম করা যায় না। যদি প্রমাণ চাও তবে পড়ো — ‘ওয়া জিল্লিম মামদুদ।’ সুবিস্তৃত ছায়া থাকবে সেখানে। জান্নাতের বসি পৃথিবী ও পার্বিহতা থেকে শ্রেয় যদি চাও তবে পড়তে পারো — ‘ফামান কুহজ্জাহ আনিদার ওয়া উদ্খিলণ জান্নাতা ফা কুদ ফাজা।’ বাণবী। অন্য সনদে বোখারী, মুসলিম।

لَتُبْلَوْنَ فِيْ أَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ وَلَتَسْمَعَنَّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا
الْكِتَابَ مِنْ بَيْنِكُمْ وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا أَذًى كَثِيْرًا ۖ وَإِنْ تَصْبِرُوا
وَتَتَّقُوا إِنَّ ذَٰلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ ۝

□ তোমাদিগকে নিশ্চয় তোমাদের ধনৈশ্বৰ্য ও জীবন সম্বন্ধে পরীক্ষা করা হইবে। তোমাদের পূৰ্বে যাহাদিগকে ফিতাব দেওয়া হইয়াছিল তাহাদের এবং অংশীবাদীদের নিকট হইতে তোমরা অনেক কষ্টদায়ক কথা শুনিবে। যদি তোমরা ধৈৰ্য ধারণ কর এবং সাবধান হইয়া চল তবে উহা হইবে কর্মে দৃঢ় সংকল্প।

পৃথিবী পরীক্ষার স্থান। এখানের বিপত্তিবন্তব এবং জীবনসম্পৃক্ততার বিভিন্ন সূত্র থেকে নেমে আসবে অনেক বিপদ। এখানে নামাজ রোজা হজ জাকাত এবং জেহাদ সম্পাদনের তিক্ত দায়িত্বকে যেমন নির্বিবাদে বরণ করে নিতে হবে, তেমনি ধৈৰ্যের সঙ্গে মেনে নিতে হবে কখনো কখনো সম্পদ বিনষ্টিকে, ব্যবসায় অসফলতাকে, বুক পেতে নিতে হবে নিরাময়যোগ্য অথবা নিরাময়রহিত রোগব্যধিজনিত অসহায়ত্বকে, স্বজনহারানোর শোককে। তদুপরি গুলতে পাবে মর্মবিদারক বাক্যাবলী আহলে কিতাবদের। কখনো মুশরিকদের। ব্যঙ্গ বিদ্রূপ, অপবাদ – অনেক কিছুই মেনে নিতে হবে বিশ্বাসবানদেরকে। সুতরাং ধৈৰ্য ধারণ করতে হবে। তাপ তিতিক্ষায় অটল থাকতে হবে।

ইবনে সুন্নির এবং ইবনে আবী হাতেম তাঁদের গ্রন্থে উত্তম সূত্রে হজরত ইবনে আব্বাসের উক্তি উল্লেখ করেছেন এ রকম, এই আগ্রাতের শানে নুজুল ওই ঘটনাটি যা সংঘটিত হয়েছিলো হজরত আবু বকর এবং ফাখখাজ ইহুদীর মধ্যে। ফাখখাজ বলেছিলো, অগ্ন্যাহ দ্বিত্ব আর আমরা ধনী। ইকরামা, মুকাজিল, কালাবী এবং ইবনে জারীহও এরকম বর্ণনা করেছেন। তাঁরা বলেছেন, রসূল স. হজরত আবু বকরকে বনু কায়নুকার সর্গার ফাখখাজ বিন আজুরার নিকট একটি চিঠিসহ প্রেরণ করলেন। উদ্দেশ্য ছিলো কিছু সম্পদ সংগ্রহ করা। হজরত আবু বকরকে নির্দেশ দেয়া হয়েছিলো, তিনি যেনো উত্তেজিত না হন। তিনি গলায় একটি তলোয়ার বুলিয়ে ফাখখাজ এর নিকট গেলেন এবং বরকতপূর্ণ চিঠিটি দিলেন। চিঠি পড়ে ফাখখাজ বললো, এখন তোমাদের প্রতিপালক আমাদের সাহায্যের মুখ্যপেশী এহেন বৃষ্টতাপূর্ণ কথা শুনে হজরত আবু বকর তাকে তলোয়ার দ্বারা আঘাত করতে চাইলেন কিন্তু রসূল স. এর নির্দেশ শ্রবণ করে সংযত হলেন। তিনি ফিরে এলেন তখন নাজিল হলো এই আঘাত।

আবদুর রাজ্জাক জুহুর্দীর বর্ণনা থেকে আবদুল্লাহ বিন আব বিন মালেকের উক্তি উল্লেখ করেছেন এরকম, এই আয়াত নাজিল হয়েছে কাব বিন আশরাফ সম্পর্কে। সে তার কবিতার রসূল স.কে বিদ্রোপ করতো এবং মুসলমানদেরকে গালি দিতো। কবিতার মাধ্যমে সে রসূল স. ও তাঁর সাহাবীদের বিরুদ্ধে মুশরিকদেরকে উত্তেজিত করে তুলতো।

আমি বলি, ঘটনাটি বদর যুদ্ধের পরের। কাব যখন দেখলো, তার চোখের সামনে কোরাইশদের বড় বড় নেতারা মারা গেলো, তখন সে মত্তায় চলে গেলো। মুশরিকদেরকে একত্রিত করে পুনরাক্রমণের জন্য প্ররোচিত করতে সচেষ্ট হলো সে। কোরাইশরা তাকে জিজ্ঞেস করলো, বলো। আমাদের দল সত্যানুসারী না মোহাম্মদের দল? সে বললো, তোমাদের দল। কবিতার জবাব কবিতার মাধ্যমে দেয়াই সমীচীন। রসূল স. তাই হজরত হাসানকে কবিতার মাধ্যমে জবাব দিতে নির্দেশ দিলেন। হজরত হাসান কাবের স্বাছ-খিদ্রণের উপযুক্ত জবাব দিলেন। বিতণ্ডা বর্ণনায় এসেছে, রসূল স. এরশাদ করেছেন, কাব বিন আশরাফ তার কবিতার মাধ্যমে আব্রাহ ও তাঁর রসূলকে দুঃখ দিয়েছে এবং মুশরিকদেরকে উদ্দীপিত করেছে। তাকে হত্যা করতে পারবে কে? মোহাম্মদ বিন মোসলেমা বললেন, হে আব্রাহর রসূল! এই খেদমত সম্পাদন করবো আমি। তিনি আমার মামা। আমিই তাকে হত্যা করবো। রসূল স. বললেন, তথ্যস্তু।

মোহাম্মদ বিন মোসলেমা নিজ গৃহে ফিরে এলেন। পানাহার পরিত্যাগ করলেন তিনি তিনদিন অতিবাহিত হলো এভাবে। রসূল স. তাঁকে ডেকে বললেন, তুমি পানাহার ছেড়ে দিয়েছো কেনো? তিনি বললেন, ইয়া রসূল্লাহ! আমি চিন্তিত — কৃত অসীকারটি পূর্ণ করতে পারবো কিনা। রসূল স. বললেন, চেষ্টা করাই তোমার কাজ। সা'দ বিন মুআজ এর সাথে মতবিনিময় করে নির্দেশমতো তিনি হজরত সা'দের সাথে পরামর্শ করলেন। সা'দ বললেন, তুমি তার নিকট গিয়ে ধার হিসাবে কিছু খাদ্যসামগ্রী চাও।

কাবকে হত্যা করার জন্য ছোট একটি দল প্ররোচিত হলো। মোহাম্মদ বিন মোসলেমার সঙ্গে যোগ দিলেন জবাব বিন বিশর, আবু নায়েল, সুলকান বিন সালামা, হারেস বিন আবাস এবং হারেস বিন আউস বিন মুআজ। তাঁরা মিলিত হলেন আবু আবাস বিন হিবরের সঙ্গে। সকলে মিলে রসূল স. এর খেদমতে হাজির হয়ে তাঁরা আরজ করলেন, হে আব্রাহর রসূল! আমরা কাবকে হত্যা করতে গিয়ে কৌশল অবলম্বনার্থে আপনার বিরুদ্ধে কিছু অসঙ্গত কথা উচ্চারণ করতে পারি — এ ব্যাপারে আমাদেরকে অনুমতি দিন। রসূল স. বললেন, ঠিক আছে। যা প্রয়োজন হয় বোল। তখন সকলে মিলে প্রথমে পাঠালেন আবু নায়েলাকে। আবু নায়েলা ছিলেন কবি কাব্যসূত্রে তিনি কাবের সঙ্গে সাক্ষাৎ করে কবিতা বিষয়ক

আলোচনা জুড়ে দিলেন। দুই কবি কিছুক্ষণ তাদের কবিতাপ্রসঙ্গকে আবৃত্তি করে শোনালেন। এরপর আবু নায়েলা বললেন, আমি তোমার কাছে এসেছি এক কাজে। কিন্তু আসে কথা দাও ব্যাপারটা গোপন রাখবে? ক'ব বললো, ঠিক আছে। আবু নায়েলা বললেন, আমাদের হয়েছে এক মুসিবত! এমন এক ব্যক্তি আমাদের এখানে এসেছে, যার জন্য সমগ্র আবব দেশই আমাদের শত্রু সকলের সঙ্গেই আমরা সম্পর্কহীন। সুধায় কষ্ট পাচ্ছে আমাদের পরিবার পরিজনরা। কাব বললো, আমি তো আগেই বলেছি, শেষ পর্যন্ত এরকমই হবে। আবু নায়েলা বললেন, আমার সঙ্গী রয়েছে আরো কয়েকজন। আমরা তোমার কাছে খান্য কিনতে এসেছি। এর জন্য আমরা বদ্ধক রাখতে প্রস্তুত। কাব বললো, তোমাদের সম্ভ্রামদেরকে বদ্ধক রাখো। আবু নায়েলা বললেন, এরকম বদ্ধক রাখাশো অত্যন্ত লজ্জাকর। বরং পরিশোধের সময় আমরা এক ওসকের বিনিময়ে দুই ওসকের বদ্ধক রাখলাম। কাব বললো, তবে তোমাদের স্ত্রীদেরকে বদ্ধক রাখো। আবু নায়েলা বললেন, তা কি করে সম্ভব! তুমি আরবদের মধ্যে সর্বাপেক্ষা সম্ভ্রান্ত, সুপুরুষ। তোমার সৌন্দর্য দেখে কোনো মহিলাই আত্মসংবরণ করতে পারবে না। আমরা বরং আমাদের যুদ্ধাস্ত্রগুলো বদ্ধক রাখবো। তুমি তো জানোই অস্ত্রের প্রয়োজন আমাদের কতোটুকু। কাব বললো, আচ্ছ। আবু নায়েলা তাঁর দলের নিকট ফিরে এলেন। এই কৌশলটিকে পছন্দ করলেন সকলে। তাঁরা রসুল স কে পূর্ণ ঘটনা জানানলেন।

মোহাম্মদ বিন ইসহাক এবং ইমাম আহমদ বিতর্ক সূত্রে হজরত ইবনে আব্বাসের বিবরণ উল্লেখ করেছেন এরকম, রাত্রিকালে রসুল স. এই দলটিকে বাকীয়ে গারকাদ পর্যন্ত এগিয়ে দিলেন। বললেন, আল্লাহর উপর নির্ভর করে এগিয়ে যাও। হে আল্লাহ, তুমি এদেরকে সাহায্য করো।

চৌদ্দই রবিউল আউয়ালের রাতি। চরাচর জুড়ে জ্যোৎস্নার প্রাবল। রসুল স. ফিরে এলেন। সাহাবীদের ক্ষুদ্র দলটি চললেন কাব বিন আশরাফের গৃহাভিমুখে আবু নায়েলা বললেন, আমি কাবের মাথা খুলে যখন শক্ত করে ধরবো, তখন তোমরা ভরবাত্রী নিয়ে ঝাঁপিয়ে পড়বে তার উপরে। কাবের বাড়িতে পৌঁছে আবু নায়েলা ডাক দিলেন। নতুন বিবাহিত কাব ডাক শুনে চাদর মুড়ি দিয়ে উঠে পড়লো। তার স্ত্রী তার চাদরের কোনা ধরে টেনে বললো, তুমি একটা জংলী। জংলী না হলে কেউ এসময়ে বের হয়। আমার তো ভয় করছে। বাইরে বেরিও না। ঘরে থেকেই তুমি তাদের সাথে কথা বলো। কাব বললো, আমি তাদের সাথে অধীকারবদ্ধ। আর ওরাতো আমার আত্মীয়ই। মোহাম্মদ বিন মোসলেমা আমার ভাগ্নে আর আবু নায়েলা আমার দুখ ভাই। তারা আমাকে ভেঁকে ডুলবেই। আর এরকম নেতিবাচক আচরণ সম্ভ্রান্ত স্বাক্ষর জন্য অশোভন। চাদর বেস্তিত কাব

বাইরে বেরিয়ে এলো। তার চাদর থেকে ছড়িয়ে পড়ছিলো সুগন্ধ। আবু নায়েলার
 দল বললেন, চলো। শোয়াবে আজুয পর্যন্ত ইটিতে হাঁটতে যাই। ওখানে বাসেই
 কথাবাতী বলি। কাব বললো, চলো। আবু নায়েলা বললেন, খুব সুগন্ধ যে। কাব
 বললো, আরবের সর্বাপেক্ষা রূপসী রমনী এখন আমার স্ত্রী। আবু নায়েলা বললেন,
 অনুমতি হলে আমি একটু সুবাস নেই। কাব বললো, নাও। আবু নায়েলা কাবের
 মাথায় হাত রাখলেন এবং হাতে খুশবু মেখে নিয়ে বললেন, এই রাতের মতো
 এতো সুগন্ধ আর কোনদিন পাইনি। কাব ছিলো সুদর্শন। মাথায় ছিলো
 কোঁকড়ানো চুল। মেশকের পানির সঙ্গে আঁষ মিশিয়ে কানে পিঠে লাগাতো সে।
 আবু নায়েলা চলতে চলতে বাববার তার মাথায় হাত ঘষে ঘষে সুগন্ধ নিষ্পিলেন।
 একসময় অতর্কিতে তিনি তার ছুল মজবুতভাবে ধরে ফেললেন এবং সাথীদেরকে
 বললেন, আল্লাহর দূশমনকে হত্যা করো। উপর্যুপরি চললো তলোয়ারের আঘাত
 মোহাম্মদ বিন মোসলেম। বলেছেন, আমি আমার কোষাবদ্ধ ধারালো খঞ্জরটি খের
 করলাম। কাব খুব জোরে চিৎকার করে উঠলো। তার চিৎকার শুনে আশপাশের
 ঘরগুলোতে আলো জ্বলে উঠলো। আমি আমার খঞ্জরটি আমূল বিদ্ধ করে দিলাম
 তার পেটে। মাটিতে পড়ে গেলো খঞ্জরবিদ্ধ কাব। ইকনে সা'দ বর্ণনা করেছেন,
 আবু আবাস কাবের বগলে আঘাত করলেন। অন্য সকলে কেটে নিলেন তার
 মাথা। একটি আঘাত এসে লাগলো হারেস বিন আউস বিন মুআজের মাথায়
 পাহারারত ইহুদীদের ভয়ে আমরা দ্রুত চলে আসছিলাম। রক্ত প্রবাহিত হচ্ছিলো
 হারেস বিন আউসের মাথা থেকে। কিছুটা পিছিয়ে পড়েছিলেন তিনি। তিনি বসে
 উঠলেন, রসুল স. এর নিকট আমার সালাম পৌছে নিও। তাঁর কথা শুনে অন্য
 সকলে পিছিয়ে এলেন এবং তাঁকে সঙ্গে নিয়ে চললেন রসুল স. এর খেদমতে।
 বাকীয়ে গারকাদ ঘনন তারা পৌঁছলেন, তখন রাত্রি প্রায় শেষ। তাঁরা সম্মুখে
 উচ্চারণ করলেন, আল্লাহু আকবর। রসুল স. তখন নামাজ পড়ছিলেন। তকবীর
 শ্রুতি শুনে তিনিও তকবীর উচ্চারণ করলেন। বুঝলেন, কাবকে হত্যা করা
 হয়েছে। একটু পরেই তাঁরা মসজিদে নববীতে পৌঁছে দেখতে পেলেন, রসুল স.
 দরোজাজ দাঁড়িয়ে রয়েছেন। তিনি স. বললেন, তোমাদেরকে খুব খুশী দেখতে
 পাচ্ছি। তাঁরা বললেন, হে রসুল স.। আপনাকেও আমরা আলমচিহ্ন দেখছি। তাঁরা
 কাবের মস্তক রেখে দিলেন রসুল স. এর সামনে। তিনি স. আল্লাহর শুকরিয়া
 আদায় করলেন। আহত হারেসের জখমের উপর তিনি তাঁর পবিত্র থুথু লাগিয়ে
 দিলেন। জখম যত্ননা চলে গেলো তৎক্ষণাৎ। আপনাপন গৃহে ফিরে গেলেন
 সকলে।

সকাল হলো। রসুল স. বললেন, ইহুদীদেরকে হত্যা করো — যাকে হাতেব
 কাছে পাও। মাহিসা বিন মাসউদ হত্যা করলেন ইহুদী ব্যবসায়ী শাগিনাকে।

মাহিসার ভাই খাতিসা ছিলো কামের। তারা দুজনই ছিলো ইহুদী সম্প্রদায়ভুক্ত। খাতিসা বললো, তুমি শাপিনাকে মারলে কেনো? আল্লাহর কসম! তোমার পেটের অধিকাংশ চর্বি তার সম্পদ থেকে সৃষ্ট। মাহিসা বললেন, আল্লাহর কসম! ভাতৃহত্যার ছত্ৰে আমি তোমাকেও হত্যা করবো। খাতিসা বললো, মোহাম্মদের হুকুমে তুমি তোমার ভাইকেও হত্যা করবে! মাহিসা বললেন, হ্যাঁ। খাতিসা বললো, আশ্চর্য! মোহাম্মদের দীন তোমাকে এতোদূর পৌঁছে দিয়েছে! এরপর খাতিসাও মুসলমান হয়ে গেলেন। কাব নিহত হওয়ার পর ইহুদীরা ভীত সন্ত্রস্ত হয়ে গেলো। তাদের নেতারা অবনত হলো। ষড়যন্ত্র ও শত্রুতা থেকে বিরত হলো তারা।

ইবনে সা'দ বলেন, ইহুদীরা ভীত হলো। তারা রসূল স. এর খেদমতে হাজির হয়ে বললো, আমাদের সরদারকে অজ্ঞাতসারে হত্যা করা হয়েছে। রসূল স. কাবের অসৎ আচরণের বিবরণ দিলেন। সে মক্তার মুশরিকদেরকে মুসলমানদের বিরুদ্ধে যুদ্ধ করতে উৎসাহিত করেছে। কাব্য চর্চার নামে দুঃখ দিয়েছে আল্লাহ ও তাঁর রসূলকে। রসূল স. তাদেরকে ইসলামের প্রতি আহ্বান জ্ঞাপলেন। একটি সন্ধিপত্র নিষিদ্ধ করা হলো। সন্ধিপত্রটি তিনি খজিত রাখলেন হজ্জবত আলীর কাছে।

মাসআলা ২ ওই ঘটনার পরিপ্রেক্ষিতে ইমাম শাফে'ঈ বলেছেন, যদি কেউ রসূল স. কে গালি দেয়, অসম্মানজনক উক্তি করে অথবা অন্য কোনো উপায়ে দুঃখ দেয় তবে তাকে হত্যা করা বৈধ। সে সন্ধিসূত্রে আবদ্ধ থাক অথবা নাই থাক। ইমাম আবু হানিফা বলেন, সন্ধিসূত্রে আবদ্ধ কেউ রসূল স. কে গালি দিলে তাকে হত্যা করা বৈধ নয়। তাঁকে স. গালি দেয়া কুফরী। এবং কাকেবালের সঙ্গে সন্ধি বৈধ (সন্ধি তো পূর্বাচ্ছেই হয়) তবে কাবের হত্যাকাণ্ডটি এই কারণে যে, সে ছিলো সন্ধির অস্বীকার ভঙ্গকারী। মুসলমানদের বিরুদ্ধে মুশরিকদেরকে সহায়তা দান করা হবে না এরকম সন্ধিপত্র পূর্বাচ্ছেই সম্পাদিত থাকা সত্ত্বেও সে মক্তায় গিয়ে মুশরিকদেরকে রসূল স. বিরুদ্ধে যুদ্ধ করতে প্ররোচিত করেছিলেন।

মাসআলা ৩ এই হত্যাকাণ্ডের জন্য মোহাম্মদ বিন মোসলেমা এবং আবু নায়েলাকে বিশ্বাসঘাতক বলা বৈধ নয়। হজ্জরত আলীর মজলিসে এক ব্যক্তি এরকম বলতেই তিনি তাকে কতল করেছিলেন। নিরাপত্তার অস্বীকার দেয়ার পর হত্যা করলেই কেবল বিশ্বাস ঘাতকতার গ্রন্থ ওঠে। কিন্তু এখানে মোহাম্মদ বিন মোসলেমা এবং তাঁর সঙ্গীগণ নিরাপত্তা দানের অস্বীকার করেননি। তাঁদের কথাবার্তা ছিলো খাদ্য ক্রয় এবং বন্ধক দান সম্পর্কিত।

জ্ঞাতব্য : বিতুদ্ধ বর্ণনায় এসেছে, কাবের সঙ্গে কথা বলেছিলেন মোহাম্মদ বিন মোসলেমা। কিন্তু অধিকাংশ বর্ণনাকারী বলেছেন, আবু নায়েলা কথা বলেছিলেন

তার সাথে। সামঞ্জস্য সাধনার্থে একথা বলা যেতে পারে যে, দু'জনই ছিলেন কাবের সঙ্গে কথোপকথনকারী।

আয়াতের শেষে সবার ও ভাকওয়ার কথা বলা হয়েছে। বলা হয়েছে দৃঢ় সংকল্প সৃষ্টি হয় সবার ও ভাকওয়ার মাধ্যমেই। কর্মে দৃঢ়সংকল্প মূলতঃ ধৈর্য ও সাবধানতারই সমীভূত পরিণাম। আতা বলেছেন, 'আজমিল উমুর' (দৃঢ় সংকল্প) অর্থ প্রকৃত ইমান।

আমি বলি, সবার অর্থ পরীক্ষাক্ষেপে অসতর্ক না হওয়া, আনুগত্যশীলতা বজায় রাখা এবং আপত্তিত বিপদে আক্ষেপ না করা। কিন্তু অনিষ্ট করতে উদ্যত কাফেরদের বিরুদ্ধে প্রতিশোধ গ্রহণ করা সবার বিরোধী নয়। যেমন কাব বিন আশমাফের এই ঘটনা।

সূরা আলে ইমরান : আয়াত ১৮৭

وَإِذَا أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ
وَلَا تَكْفُرُونَهُ فَبَدَّلُوا وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ وَاشْتَرَوْا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا
فَبُيِّنَ مَا يَشْتَرُونَ ○

□ অরণ কর, যাহা নিগকে কিতাব দেওয়া হইয়াছিল আপ্লাহ তাহাদের প্রতিশ্রুতি শইয়াছিলেন 'তোমরা উহা মানুষের নিকট স্পষ্টভাবে প্রকাশ করিবে এবং উহা গোপন করিবে না;' ইহার পরও তাহারা উহা অগ্ৰাহ্য করে ও স্বল্প মূল্যে বিক্রয় করে' সুতরাং তাহারা যাহা ক্রয় করে তাহা কত নিকট।

হজরত কাতালা বলেছেন, আপ্লাহ আলেকদের নিকট থেকে এ অঙ্গীকার নিয়েছিলেন যে, যা জানো তা অন্য লোককে জানাও কোনো কিছু গোপন করো না। ইল্মকে গোপন করলে ধ্বংস অনিবার্য।

হজরত আবু হুরায়রা বলেছেন, আপ্লাহ আহলে কিতাবদের নিকট থেকে এই মর্মে অঙ্গীকার নিয়েছেন যে, আমি তোমাদের কাছে যা বর্ণনা করি তা গোপন কোর না। অন্তঃপর তিনি এ আয়াত পাঠ করলেন। পুনরায় বললেন, যে তার জ্ঞানকে গোপন করবে কিয়ামতের দিন তার মুখে লাগিয়ে দেয়া হবে আগুনের লাগাম। বিপ্লব সূত্রে এই বর্ণনাটি পেশ করেছেন আহমদ ও হাকেম। ইবনে মাজা উল্লেখ করেছেন হজরত আনাস থেকে। বাখরী লিখেছেন, হাসান বিন আব্দার। বর্ণনা করেন, হাসান বর্ণনা করা ছেড়ে দিয়েছেন জেনেও জুহরীর নিকট গেলাম।

বললাম, উত্তর মনে করলে আমার নিকট কোনো হাদিস বর্ণনা করুন। তিনি বললেন, একথা কি তুমি জানো না, আমি আর হাদিস বর্ণনা করিনা? আমি বললাম, জানি। তবুও আমার ইচ্ছা, আপনি একটি হাদিস বর্ণনা করুন। আমিও একটি হাদিস বর্ণনা করবো আপনার নিকটে। তিনি বললেন, বসো। আমি বললাম, আমার কাছে হাকাম বিন উয়াইনা ইয়াহিয়া জাযারের মাধ্যমে বর্ণনা করেছেন, জাযার বলেন, আমি হজরত আদীর নিকট শুনেছি, তিনি বলেছেন, আব্দুল্লাহ জাহেলদের নিকট থেকে জ্ঞানার্জনের অসীকার ততোক্ষণ পর্যন্ত গ্রহণ করবেন না, বতোক্ষণ না গ্রহণ করবেন আলেমদের অসীকার। এরপর জুহরী আমার কাছে চল্লিশটি হাদিস বললেন, সালাবী তাঁর ডাকসীরের মধ্যে এই হাদিসটি হায়েসের সূত্রে আবু ওসামার বর্ণনা থেকে লিখেছেন। মসনাদে কেরদাসি এচ্ছে হজরত আলী এই হাদিসটি মারফু হিসাবে বর্ণনা করেছেন।

সূরা আলে ইমরান : আয়াত ১৮৮, ১৮৯

لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَفْرَحُونَ بِمَا أُوْتُوا وَيُحِبُّونَ أَنْ يُحْمَدَ وَإِذَا سَأَلَكَ يَفْعَلُوا فَلَا تَحْسَبْنَهُمْ بِمَقَارِفَةٍ مِنَ الْعَذَابِ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ
وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَإِلَيْهِ يُدْرِكُ كُلُّ شَيْءٍ قَدِيرٌ

□ যাহারা নিজেবা যাহা কবিয়াছে তাহাতে আনন্দ প্রকাশ করে এবং যাহা নিজেবা করে নাই এমন কার্যের জন্য প্রশংসিত হইতে ভালবাসে তাহারা শাস্তি হইতে মুক্তি পাইবে এরূপ তুমি কখনও মনে করিও না। তাহাদের জন্য মর্মভঙ্গ শাস্তি রহিয়াছে।

□ আসমান ও জমিদের সার্বভৌম ক্ষমতা একমাত্র আল্লাহেরই; আল্লাহ সর্ব বিষয়ে সর্বশক্তিমান।

মুনাফিকের স্বভাব এই যে, তারা বিভ্রান্তি, ধোকা, সত্যগোপন ইত্যাকার গোঁড়াহ অবলীলায় করে যায়। অপরাধবোধ ও অনুতাপ বলে তাদের কিছু নেই। এরা অন্যের সম্পাদনের পরও পরিতুষ্ট থাকে। তাদের মুখে বিশ্বাস, অন্তরে অবিশ্বাস। আবার তারা এটাও চায় যে, তাদের মৌখিক বিশ্বাস এবং বাহ্যিক আনুগত্যকে গ্রহণ করা হোক, একন্যে তাদের প্রশংসাও করা হোক। এই আয়াতে আব্দুল্লাহতায়াল্লা তাদের মুখোশ উন্মোচিত করে নিয়েছেন। তাঁর প্রিয় রসুলকে জানিয়ে নিয়েছেন, তাদের বর্তমান অবস্থা যাই হোক, ভবিষ্যৎ ভয়াবহ। কপটতার জন্য মহাশাস্তি অপেক্ষা কবছে তাদের জন্য।

বোখারী ও মুসলিম, হামিদ বিন আব্দুর রহমান বিন আউফের মাধ্যমে এবং বাগদাদী, বোখারী সূত্রে আলকামা বিন ওয়াহাবের মাধ্যমে বর্ণনা করেন, মারওয়ান তাঁর দরবার থেকে অন্য এক স্থানে গিয়ে হজরত ইবনে আব্বাসকে জিজ্ঞেস করলেন, আমরা তো সকলেই আপনাপন কর্মকাণ্ডে পরিতুষ্ট আর আমরা এ রকমও চাই যে, সৎকার্যের মূল্যায়ন হোক তবে কি আমাদেরকেও শান্তি দেয়া হবে? ইবনে আব্বাস বললেন, এই আয়াতের সঙ্গে তোমাদের সম্পর্ক কোথায়? মুনাফিকদের একটি ঘটনা সম্পর্কে নাজিল হয়েছে এই আয়াত। একবার রসূল স, ইহুদীদের নিকট কতিপয় প্রশ্ন করলেন। তারা সঠিক জবাব না দিয়ে অন্য কথা বললো। এভাবে অস্কাহর রসূলকে ধোকা দিতে পেরেছে ভেবে তারা খুশী হলো খুব। আবার সঠিক জবাব দিয়েছে বলে প্রশংসাত পেতে চাইলো। এ পর্যন্ত বলে হজরত ইবনে আব্বাস এই আয়াতটি পাঠ করলেন।

বোখারী ও মুসলিম হজরত আবু সাইদ খুদরী থেকে লিখেছেন, কতিপয় মুনাফিকের অভ্যাস ছিলো এমন তারা যুদ্ধে না গিয়ে ঘরে বসে থাকতো। এভাবে বাহিনী করে যুদ্ধ থেকে অব্যাহতি লাভ করে তারা খুশী হতো খুব। রসূল স জেহাদ থেকে প্রত্যাবর্তন করলে তাঁর কাছে কসম খেয়ে নানা গুজর আপত্তি পেশ করতো তারা। আবার আশা করতো, গুজর না থাকলে তারা যুদ্ধযাত্রা করতে পিছপা হতো না, যুদ্ধের বাঁটি উদ্দেশ্য তাদের ছিলো, তাই তাদের প্রশংসা করা হোক। সাহাবীগণ যুদ্ধ করে যে প্রশংসোভাজন হয়েছেন, যুদ্ধ না করেই মুনাফিকরা সেই প্রশংসার দাবীদার হতো। তাদের এহেন আচরণের পরিপ্রেক্ষিতেই অবতীর্ণ হয়েছে এই আয়াত।

আবদ তাঁর তাফসীরে জায়েদ বিন আললামের বর্ণনা থেকে লিখেছেন, মারওয়ানের দরবারে উপস্থিত ছিলেন হজরত রাফে বিন খাদীজ এবং জায়েদ বিন ছাবেত। মারওয়ান জিজ্ঞাস করলেন, এই আয়াত কার শানে নাজিল হয়েছে? হজরত রাফে বললেন, কতিপয় মুনাফিক জেহাদ থেকে বিরত থাকতো। তারা বলতো, আমরা আন্তরিকভাবে যুদ্ধযাত্রার জন্য প্রস্তুত, কিন্তু বিশেষ কারণে যাওয়া সম্ভব হচ্ছে না। ওই মুনাফিকদের সম্পর্কে নাজিল হয়েছে এই আয়াত এই জবাব মারওয়ানের মনঃপূত হলো না। তিনি জায়েদ বিন ছাবেতকে বললেন, আমি আপনাকে গাভ্রাদ্বকসম দিয়ে জিজ্ঞেস করছি আপনি কি বিষয়টি জানেন? হজরত জায়েদ বললেন, হ্যাঁ। বিষয়টি এরকমই।

উপরে বর্ণিত দুটি ঘটনাই এই আয়াত নাজিলের কারণ, মনীনার ইহুদী এবং মুশরিক উভয় শ্রেণীর মুনাফিকদের সম্পর্কেই নাজিল হয়েছে এই আয়াত। এভাবেই ঘটনা দুটির সামঞ্জস্য বিধান হতে পারে

ফারা বলেছেন, ইহুদীরা বলতো, আমরা আগে থেকেই বিশ্বাস, সালাত ও আনুগত্য নিয়ে আছি। তারা এরকম বলতো বটে, কিন্তু রসূল স.এর উপর বিশ্বাস স্থাপন করতো না। তাদের কারণেই এই আয়াত নাজিল হয়েছে। ইবনে আবী হাতেম বিভিন্ন সূত্রে তাবেরীয়দের একটি দল থেকে এরকমই বর্ণনা করেছেন। এই বর্ণনাটিও এই আয়াত নাজিলের আর একটি কারণ হওয়াতে কোনো বাধা নেই।

শাশবী হজরত ইব্রাহীমের মাধ্যমে শিখেছেন, এই আয়াত ফাখখাজ এবং অন্য একজন ইহুদী আলেম আশাইচা'র সম্পর্কে নাজিল হয়েছে। তারা আলেম বলে গর্ববোধ করতো এবং মানুষকে বিভ্রান্ত করতো।

মুজাহিদ বলেছেন, হজরত ইব্রাহিমের বিশেষ মর্যাদার কথা শুনে ইহুদীরা আনন্দিত হতো,কিন্তু প্রকৃত অর্থে তারা তাঁকে মানতো না। কাতাদা ও মুকাতিল বলেছেন, খয়বরের ইহুদীরা রসূল স. এর নিকটে উপস্থিত হয়ে বললো, আমরা আপনাকে চিনি এবং মান্য করি। মুসলমানদের বিরুদ্ধে আমাদের কোনো অভিযোগ নেই। আমরা তাদের সাহায্যকারী। মুসলমানেরা তাদের ছলচ্ছাতুয়ী ধরতে পারতেন না বলে তাদের প্রশংসা করতেন এবং তাদের জন্য দোয়া করতেন। বলতেন, তোমরা ঠিকই বলেছো। ওই সমস্ত ইহুদীদেরকে চিহ্নিত করতেই অবতীর্ণ হয়েছে এই আয়াত।

আসমান ও জমিনের নিয়ন্ত্রণ আধিপত্য কেবল আল্লাহর। সৃষ্টিশক্তি, রিজিক বন্টন, শাস্যোৎপাদন, খনিজ সম্পদ — সব কিছুই তাঁর অধিকারাধীন। তাই তিনি যা খুশী ভাই করতে পারেন। যেমন ইচ্ছা হুকুম জারী করতে পারেন।

আর তিনি সকল বিষয়ে সর্বশক্তিমান। অবিশ্বাসী কপটদেরকে শাস্তিদান করতে তিনি সম্পূর্ণ সক্ষম। একথা বলে ইহুদীদের ন্যাকারজনক উক্তি 'আল্লাহ ফকির' - এর জবাব দেয়া হয়েছে।

তিব্বানী এবং ইবনে আবী হাতেম হজরত ইবনে আক্বাস থেকে বর্ণনা করেছেন, কুরাইশরা ইহুদীদেরকে জিজ্ঞেস করলো, হজরত মুসা কী মোজেজা নিয়ে এসেছিলেন? ইহুদীরা বললো, লাঠি এবং তত্ত্ব হস্ত। এরপর কোরাইশরা গেলো খৃষ্টানদের কাছে। বললো, হজরত ইসা কী মোজেজা নিয়ে এসেছিলেন? খৃষ্টানেরা বললো, তিনি জন্মান্তকে চক্ষু দান করতেন, কুষ্ঠরোগীকে নিরাময় করতেন এবং মৃতকে জীবিত করতে পারতেন। তাদের কথা শুনে কুরাইশরা এসে উপস্থিত হলো রসূল স. এর কাছে। আবেদন জানালো, দোহা করুন, আল্লাহ যেনো আমাদের জন্য এই সাফা পাহাড়কে সোনার পাহাড় বানিয়ে দেন। রসূল স. দোহা করলেন। তখন অবতীর্ণ হলো নিম্নের আয়াত।

لَٰٓءِنۡ فِيۡ خَلْقِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَاٰخِثَاتِ الْبَیِّنٰتِ وَالنَّهَارِ لَآٰیٰتٍ لِّاُولِی الْاَلْبَآبِ ۝

☐ আকাশমন্ডল ও পৃথিবীর সৃষ্টিতে, দিবস ও রাত্রি পরিবর্তনে নিদর্শনাবলী রহিয়াছে বোধ শক্তিসম্পন্ন লোকের জন্য:

আকাশ পৃথিবীর সকল সৃষ্টি ছিলো অতিদুহীন। তিনিই এ সবকিছুকে অনন্তিত্বতা থেকে অস্তিত্বে এনেছেন। এটা তাঁর অপার মাহিমা ও ক্ষমতার নিদর্শন এ এক অসীম বিশ্বয়। দিনরাত্রির বিবর্তনও তেমনি। এ সমস্ত কিছু হচ্ছে আল্লাহ্‌তায়ালার পূর্ণত্ব, জ্ঞান, পরাক্রম ও অভিপ্রায়ের প্রমাণ। এই প্রমাণ বুঝতে পারেন কেবল তাঁরাই যারা প্রকৃত অর্থে বুদ্ধিমান, যারা প্রবৃত্তিপ্রসূত ধারণা এবং শয়তানী কুমন্ত্রণামুক্ত।

হজরত আরোশা বর্ণনা করেছেন, রসুল স. এরশাদ করেছেন, আক্ষেপ তাদের প্রতি যারা এই আয়াত পাঠ করে কিন্তু এ বিষয়ে গবেষণা করেনা। এই হাদিসটি সিহাহ্‌ গ্রন্থে উল্লেখ করেছেন আব্দুরাজা বিন হাফসান।

হজরত ইবনে আক্বাস বলেছেন, এক রাতে আমি রসুল স. এর গৃহে শয়ন করলাম। দেখলাম, তিনি স. ঘুম থেকে উঠে মেসওয়াক করলেন। অজু করলেন এবং 'ইন্না ফী বলগ্‌দিস সামাওয়াতি ওরাল আদব' শেব পর্যন্ত পড়লেন। তারপর দাঁড়িয়ে দুই রাকাত নামাজ আদায় করলেন। নামাজের কোয়াম, ককু ও সেজদা করলেন অনেকক্ষণ ধরে। নামাজ শেষে শুয়ে পড়লেন তিনি। নিশ্বাসের শব্দ শোনা যাচ্ছিল কিছুক্ষণ পর জেগে উঠে আবার আগের মতো মেসওয়াক, অজু, তেলাওয়াত ও নামাজ পড়লেন। আবার শুয়ে পড়ে নিদ্রাভিজুত হলেন। তৃতীয় বারও এ রকম করলেন। এই নিয়মে মোট ছয় রাকাত নামাজ পড়লেন তিনি।

اَلَّذِيْنَ يَذْكُرُوْنَ اللّٰهَ قِيَامًا وَقُعُوْدًا وَّعَلٰى جُنُوْبِهِمْ وَيَتَفَكَّرُوْنَ فِيۡ خَلْقِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ۚ رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هٰذَا بَاطِلًا ۚ سُبْحٰنَكَ فَقِنَا عَذَابَ النَّٰرِ ۝

☐ যাহালা দাঁড়াইয়া, বসিয়া ও শুইয়া আল্লাহকে স্মরণ করে এবং আকাশ মন্ডল ও পৃথিবীর সৃষ্টির সম্বন্ধে চিন্তা করে এবং বলে, 'হে আমাদের প্রতিপালক! তুমি ইহা অনর্থক সৃষ্টি করো নাই, তুমি পবিত্র, তুমি আমাদেরকে আগ্নে শাস্ত হইতে রক্ষা করে।'।

জ্ঞানীগণের বৈশিষ্ট্য হচ্ছে — তাঁরা দাঁড়িয়ে, বসে ও শুয়ে আল্লাহর স্মরণমগ্ন থাকেন। সার্বক্ষণিক জিকির, ফিকির, তাসবীহ, ইন্তেগফার, সোয়া, বিনয় — ইমানের ও জ্ঞানের পরিচয়। যারা এই বৈশিষ্ট্যবলীবিমুক্ত তারা চতুষ্পদ জন্তু অপেক্ষা নিকৃষ্ট। কারণ চতুষ্পদ জন্তুও তাদের নিজস্ব নিয়মে তাসবী পাঠ করে।

ইমাম বাগবী লিখেছেন, হজরত আলী, হজরত ইবনে আব্বাস, নাখরী এবং কাতাদার অভিমত, এই আয়াতের জিকির অর্থ নামাজ — দাঁড়িয়ে নামাজ পড়া, না পারলে বসে, তাও না পারলে শুয়ে। এর সমর্থনে রয়েছে সূরা নিসার এই আয়াতটি যেখানে বলা হয়েছে, 'যখন তোমরা নামাজ সম্পন্ন করো তখন আল্লাহকে স্মরণে রাখো দাঁড়ানো অবস্থায়, উপবিষ্ট অবস্থায় এবং শায়িত অবস্থায়

হজরত ইমরান বিন হোসাইন বলেন, আমি রসূল স. কে অসুস্থ ব্যক্তির নামাজ সম্পর্কে জিজ্ঞেস করলাম। তিনি স, বললেন, দাঁড়িয়ে নামাজ পড়ো, না পারলে বসে পড়ো। তাও না পারলে শুয়ে নামাজ পড়ো। বোধাযী, আসহাবে সূনানে আরবা। নাসাই এই হাদিসের সঙ্গে সহযোজন করেছেন, শুয়ে কাত হয়ে না পড়তে পারলে চিৎ হয়ে পড়ো। আল্লাহ কাউকে তার সাধ্যবিস্তৃত নির্দেশ দেন না।

হজরত আলী বর্ণনা করেন, যোগগ্রস্ত ব্যক্তি দাঁড়িয়ে নামাজ পড়তে চেষ্টা করবে। না পারলে বসে নামাজ পড়বে। সেজদা আদায় করতে সক্ষম না হলে ইশারায় সেজদা করবে। সেজদার ইশারা ক্বক্ব অপেক্ষা অধিক নত হয়ে করবে। বসতে সক্ষম না হলে ডান কাত হয়ে কেবলার দিকে মুখ করে শুয়ে নামাজ পড়বে। এ রকম না পারলে পা কেবলার দিকে দিয়ে চিৎ হয়ে শুয়ে নামাজ পাঠ করবে। নাসা কুতনি। এই হাদিসের একজন পর্বনাকারীর নাম হোসাইন বিন জায়েদ। ইবনুল মাদিনী তাকে দুর্বল বলেছেন। অন্য আরেক বর্ণনাকারী হাসান বিন হাসান মাতরুক (অনির্ভরযোগ্য)। এই হাদিসের প্রেক্ষিতেই ইমাম শাফেয়ী সিদ্ধান্ত দিয়েছেন, রোগী ব্যক্তি দাঁড়াতে অসমর্থ হলে বসে-বসতে না পারলে ডান কাতে শুয়ে-তাও না পারলে কেবলার দিকে পা ছড়িয়ে দিয়ে চিৎ হয়ে শুয়ে ইশারায় ক্বক্ব সেজদা আদায় করে নামাজ সম্পন্ন করবে।

ইমাম মালেক এবং ইমাম আহমদের অভিমতও প্রায় একমুখী। পার্শ্বকোণে শুয়ে এতটুকু যে, ইমাম শাফেয়ী বলেছেন, ডান কাতে শুতে অক্ষম হলে চিৎ হয়ে শুয়ে নামাজ আদায় করতে হবে। আর ইমাম মালেক ও ইমাম আহমদের মতে ডান কাতে শোয়ার ক্ষমতা থাকে সত্ত্বেও চিৎ হয়ে শুয়ে নামাজ আদায় করতে পারবে। ইমাম আবু হানিফা বলেছেন, বসতে অক্ষম হলে কেবলার দিকে পা রেখে চিৎ হয়ে শুয়ে নামাজ আদায় করবে। চিৎ হতে না পারলে ডান কাতে শুয়ে নামাজ পড়তে পারবে। তিনি আরো বলেছেন, এই আয়াতে কিংবা সূরা নিসার উপরোক্ত বিহিত

আয়াতে রোগীদের নামাজের কথা বলা হয়নি। সাধারণ ডাকসীরকারদের হত এই যে, সার্বজনিক জিকিরের কথা বলা হয়েছে এই আয়াতে। কেননা সকল সময় মানুষ দাঁড়ানো, বসা কিংবা শোয়া অবস্থাতেই থাকে। রসূল স. এরশাদ করেছেন, যে ব্যক্তি জন্মাতের বাপানে পরিভ্রমণ করতে পছন্দ করে, সে যেন আত্মাহুত জিকির অত্যধিক পরিমাণে করে। হাদিসটি হজরত মুয়াজ্জ থেকে বর্ণনা করেছেন ইবনে আবী শায়বা এবং তিবরানী।

একথা যদি মেনেও নেয়া যায় যে, আয়াতটি রোগীদের নামাজ সম্পর্কে নাজিল হয়েছে, তবুও এখানে চিৎ হয়ে গিয়ে নামাজ পড়তে কোনো বাধা নেই। ইমাম শাফেয়ী বর্ণিত নিয়ম এখানে সম্পূর্ণ প্রমাণিত হয় না। ইবনে হুযায়ম হজরত ইমরান বিন হোসাইন থেকে বর্ণনা করেছেন, হজরত ইমরানের ফোঁড়া হলেছিলো। হাদিস শরীফে চিৎ হয়ে শোয়ার বর্ণনা ছিলোনা বলে তিনি চিৎ হয়ে শুতে পারতেন না। তাই তাঁর বর্ণনায় চিৎ হয়ে শোয়ার কথা আসেনি। তবে নাসাদি বর্ণিত হাদিসের সূত্র সঠিক প্রমাণিত হলে অবশ্য ইমাম শাফেয়ীর দলিল মজবুত হতে পারে। হজরত আলীর মাধ্যমে বর্ণিত হাদিসের সূত্রশৃঙ্খলে দুর্বল বর্ণনাকারী রয়েছে – তাই এ হাদিসটিও দলিল বলে গ্রহণীয় হতে পারে না।

ইমাম আবু হানিফা বলেছেন, চিৎ হয়ে শুতে হবে। না পারলে কাত হয়ে নামাজ পড়বে। কারণ তাঁর মতে, নামাজে রুকু সেজদার গুরুত্ব অত্যধিক। তিনি বলেছেন, যে দাঁড়াতে পারে, কিন্তু রুকু সেজদা করতে সমর্থ নয়, তার পক্ষে বরং বসে নামাজ পড়াই উত্তম। কারণ উপবিষ্ট অবস্থার ইশারা সেজদার নিকটবর্তী। দাঁড়ানো অবস্থার ইশারা সেজদা থেকে দূরবর্তী। কিন্তু জমহুরের অভিমত, দাঁড়াতে সমর্থ হলে বসে নামাজ পড়া বৈধ হবে না। সেজদার গুরুত্বের নিকে লক্ষ্য করতে গেলে কেয়ামের (দাঁড়ানোর) গুরুত্বকে খাটো করতে হয় (রুকু সেজদার মতো কেয়ামও ফরজ)। চিৎ হতে গিয়ে নামাজ পড়লে ইশারা কাবার নিকেই হয়। কাত হয়ে শুলে ইশারা হবে পায়ের নিকে। কাজেই কাত হওয়া অপেক্ষা চিৎ হওয়ার গুরুত্বই বেশী।

ইমাম মালেক, ইমাম আহমদ এবং ইমাম শাফেয়ীর নিকট রুকু সেজদার গুরুত্ব কেয়াম অপেক্ষা বেশী নয়। নামাজের গুরু হিসাবে তিনটি অবস্থাই সমান গুরুত্ববাহ। এ কারণেই দাঁড়াতে সমর্থদের জন্য উপবেশন করা বৈধ নয়। তার জন্য দতায়মান অবস্থাতেই রুকু সেজদার ইশারা করা আবশ্যিক। এবার আসা যাক চিৎ হয়ে শোয়ার ব্যাপারটিতে। চিৎ হয়ে শুলে মুখ কাবার নিকে থাকে না। থাকে আকাশের নিকে। জান কাত শুলেই বরং কাবার নিকে মুখ থাকে। পায়ের নিকে নয়। নির্দেশ রয়েছে, 'যেখানেই থাকুন, মুখ মতল রাখবেন কাবার নিকে'। কালাম পাকের এই আয়াতটি লক্ষণীয়।

আকাশ ও পৃথিবীর সৃষ্টিতত্ত্ব নিয়ে চিন্তাভাবনা করা ইবাদত। একে বলে তাক্বাক্কুর। এই বিশাল রহস্যময় সৃষ্টি আল্লাহুতায়ালার অপার ক্ষমতাকে নির্দেশ করে। তাঁর প্রজ্ঞা, কৌশল এবং এককত্বকে প্রমাণিত করে। হজ্জবত আলী বলেছেন, রসুল স. এরশাদ করেন, তাক্বাক্কুরের মতো কোনো ইবাদত নেই। শোয়াবুল ইমানে বারহাকী এবং শোয়াফায় ইবনে হাক্কান এই হাদিসটি উল্লেখ করেছেন। অবশ্য উক্তরাই বলেছেন, হাদিসটি দুর্বল।

হজরত আবু হোরায়াহা বর্ণনা করেন, রসুল স. বলেছেন, এক ব্যক্তি রাতে শুয়ে আকাশের দিকে তাকিয়ে ছিলেন। তাঁর দৃষ্টি নিবদ্ধ ছিলো বিষয়ময়ের নক্ষত্রমণ্ডলে। তিনি অভিভূত হলেন এবং সাক্ষ্য দিলেন, নিশ্চয়ই আমার প্রভুপ্রতিপালক সত্য, আমার প্রুষ্ঠা সত্য। হে আমার আল্লাহ! তুমি আমাকে মার্জনা করো। আল্লাহ তাঁর প্রতি রহমত বর্ষণ করলেন এবং তাঁকে ক্ষমা করে দিলেন। আবু শায়েখ, ইবনে হাক্কান, সা'লবী।

যুক্তিবিদগণের নিকট ফিকিরের অর্থ হলো অজানা কোনোকিছুকে জ্ঞানবার চেষ্টায় চিন্তাকে দৃঢ়ভাবে নিবদ্ধ করা। কামুস অভিধানে রয়েছে, কোনোকিছুকে জ্ঞানায়ত্ব করার প্রয়াসকে ফিকির বলে। সিহাহু গ্রন্থে জুহরী লিখেছেন, ফিকির হলো জ্ঞানের পথ বা পদ্ধতি যা ছড়াত বোধ পর্যন্ত পৌছাতে সহায়তা করে। ফিকির করার যোগ্যতা কেবল মানুষেরই আছে। প্রমাণ দেয়া হয়েছে কেবল মানুষকেই। অন্য সকল সৃষ্টির অনুভূতি আছে কিন্তু প্রকৃষ্ট বুদ্ধি নেই। যা চিন্তার আওতায় আনা সম্ভব সে বিষয়েই কেবল ফিকির বা গবেষণা করা সম্ভব। এ জন্য বর্ণিত হয়েছে, আল্লাহর অনুগ্রহরাজি সম্পর্কে চিন্তা করো, আল্লাহর অস্তিত্বের প্রতি চিন্তা পরিচালিত কোব না। কারণ, তিনি বোধাতীত। কোনো কোনো আলেম বলেছেন, ফিকির শব্দটি ফারাক শব্দের বিপরীত, ফারাক অর্থ পৃথক হওয়া। আর ফিকির হচ্ছে পৃথকতাবিরুদ্ধ। ফিকির সম্বলিত তত্ত্ব পর্যন্ত পৌছতে সম্ভব।

আমি বলি, সকল বিষয়ে গবেষণা করো, কিন্তু আল্লাহর অস্তিত্বের গবেষণা থেকে বিরত হও। কেননা সপ্তম আসমান থেকে আল্লাহর কুরসী পর্যন্ত রয়েছে সাত হাজার নূরের অড়াল। তার পরে আল্লাহর অস্তিত্ব, যা অবোধ্য। আবু শায়েখ হজ্জবত ইবনে আক্বাস থেকে এরকম বর্ণনা করেছেন। ইবনে আক্বাসের দ্বিতীয় বর্ণনার এসেছে, গসেমথা নিরদ্ধ রাগো সৃষ্টির সীমানায়, স্রষ্টাব অস্তিত্ব সম্পর্ক গবেষণায় প্রবৃত্ত হলো না। কারণ, তিনি অননুমানীয়। হজরত আবু জরের বর্ণনাত এসেছে, আল্লাহর সৃষ্টি শব্দকে চিন্তা করো, আল্লাহকে চিন্তায়ত্ত করতে চেয়ো না। এরকম করলে ধ্বংস হয়ে যাবে। ইবনে আক্বাসের মাধ্যমে আবু নাসিম বর্ণনা করেছেন, আল্লাহর সৃষ্টি নিয়ে গবেষণা করো, আল্লাহর জাত সম্পর্কে গবেষণা কোব না। আওসাত পুস্তকে তিবরানী শিখিল সনদের মাধ্যমে উল্লেখ

করেছেন, আল্লাহর অনুগ্রহসম্মত নিয়ে গবেষণায় লিপ্ত হও, আল্লাহর অস্তিত্বকে বোধগম্য করতে চেয়ে না। আবু শায়েখ, ইবনে আদী এবং বায়হাকীও এরকম বর্ণনা করেছেন।

এ সমস্ত হাদিস দ্বারা প্রমাণিত হয়েছে যে, আল্লাহর অস্তিত্ব সম্পর্কে চিন্তা গবেষণায় লিপ্ত হওয়া নিষিদ্ধ। চিন্তা গবেষণা করতে হবে আল্লাহর নাম, গুণাবলী এবং কার্যাবলীর প্রতিফলন সম্পর্কে। এখানে আরো একটি বিষয় স্পষ্ট যে, নাম গুণাবলীর প্রতিফলনের প্রতি দৃষ্টি নিবদ্ধ করা ব্যক্তিরেকে আল্লাহর অস্তিত্বের প্রতি বিশ্বাস স্থাপন করা সম্ভব নয়। হজরত মোজাদেদে আলফে সানী কু, বলেন, কেবল আল্লাহর অস্তিত্বের মাধ্যমে ইলমে হুজুরীর (আত্মজ্ঞানের) সম্পর্ক নির্ণয় করা কঠিন। কেননা আত্মজ্ঞান প্রেম ভালোবাসা নির্ভর। আত্মজ্ঞান নফসের সঙ্গে সম্পর্কিত, যা মাধ্যমবিহীন। আত্মজ্ঞান তাই জ্ঞানীর অস্তিত্বনির্ভর। বিশ্বাস অবিশ্বাসের তত্ত্বও তাই নফস বা প্রবৃত্তিনির্ভর। আল্লাহ আমাদের নফস বা সভাপেক্ষা অধিকতর নিকটবর্তী এই অতি নিকটবর্তীতাই বিশ্বরণের কারণ। অতি নিকটবর্তীতাকে জ্ঞান ধারণ করতে পারে না। অস্তিত্বকটোর এই পর্দা অতিক্রামসাধ্য নয়। তাই কেবলই পর্দা, কেবলই পর্দা। দূরত্ব সে বতো দূরত্বই হোক না কেনো তা অতিক্রম করা সম্ভব। কিন্তু অতিনৈকট্য অনতিক্রমণীয়। এই অতিনৈকট্যের কারণেই আল্লাহ অদর্শিত ও সংগুপ্ত। এই অদৃশ্যতা ও সংগুপ্তি ইলমে হুজুরী লাভের অন্তরায়। সুক্সিয়ায়ে কোরাম ইলমে লাদুন্নী লাভ করে থাকেন। এই ইলমে লাদুন্নী কিন্তু হুসুলিও নয় হুজুরীও নয় (অর্জনযোগ্য কিংবা অনুধাবনযোগ্য নয়)। তাঁদের জ্ঞান নিছক জ্ঞাত কর্তৃক দভায়মান। এর তত্ত্ব ও অবস্থা গবেষণাযোগ্য নয় বলে একেত্রে গবেষণা বৈধও নয়। তবে স্রগলভায়ে একে গবেষণা বলা যেতে পারে। যেমন কোনো কোনো সুফী বলেছেন। তাঁদের উক্তিসমূহ শরিয়তসম্মত ব্যাখ্যার পটভূমিতে উপস্থাপিত করতে হয়েছে।

হাদিস শরীফে এসেছে, রসুল স, সর্বক্ষণ আল্লাহর জিকিররত থাকতেন — এই জিকির হুসুলিও নয় হুজুরীও নয় মুখের জিকির তো নয়ই। সার্বক্ষণিক মৌখিক জিকির অসম্ভব। সার্বক্ষণিক জিকিরই মূল জিকির এই জিকিরের স্তর অত্যন্ত উচ্চ। তাফাক্কুর বা ফিকিরই কেবল ওই মূল জিকিরের স্তর পর্যন্ত পৌঁছে দিতে পারে। এ জন্য আল্লাহ 'উলুল আলবাব' বা বোধশক্তিসম্পন্নদের বৈশিষ্ট্যকে সার্বক্ষণিক জিকিরের সঙ্গে সম্পৃক্ত করে দিয়েছেন। এর পরে উল্লেখ করেছেন চিন্তা গবেষণার কথা। চিন্তা গবেষণা ওই জিকির পর্যন্ত পৌঁছতে সহায়তা করে। ওই জিকির মূল প্রতিচ্ছায়া স্বরূপ, যা অক্ষয়, অব্যয় তাই দাঁড়িয়ে বসে এবং শুয়ে জিকির করা অর্থ সর্বক্ষণ জিকির করা। তাখলুকুস্তের পূর্বে জিকিরের উল্লেখ করা হয়েছে এ জন্য যে, কেবল জ্ঞান বা চিন্তা গবেষণা বিতণ্ড নির্দেশনা ও সিদ্ধান্ত

প্রণয়নে সক্ষম নয়, যদি না সে জ্ঞান জিকিরের নূর এবং আল্লাহর পথপ্রদর্শন যারা আলোকপ্রাপ্ত হয়। গবেষণার ভিত্তি জিকির এবং জিকিরের নূর। আল্লাহর নূর ব্যতিরেকে যারা ভিত্তি গবেষণায় লিপ্ত, তারা তাই পবিত্রতম সত্তা আল্লাহতায়ালার প্রতি বিশ্বাস থেকে বঞ্চিত। তারা গবেষণাকারী, কিন্তু বিশ্বাসী নয়। বাসের অন্তরে জিকিরের জ্যোতি প্রতিভাসিত, সে রকম প্রশান্ত হৃদয়ের অধিকারী ব্যক্তিদের সংখ্যা নিতান্তই অল্প।

বিশ্বাসী ও বোধশক্তিসম্পন্ন ব্যক্তিগণ বলেন, হে আল্লাহ! তোমার এই সৃষ্টি নিরর্থক নয়। অর্ধপূর্ণতা ও নিরর্থকতা সম্পূর্ণ বিপরীত। অর্ধপূর্ণতাই সত্য। তিনটি উপায়ে সত্যানুসরণ সম্ভব। ১. ওই অস্তিত্ব বা প্রকৃত অস্তিত্ব পর্যন্ত পৌছতে সচেষ্ট, যা অন্য কোলেকিহুর মুখোপেক্ষী নয়। আল্লাহই জানেন, এর পূর্ণত্ব কতদূর পর্যন্ত বিস্তৃত ২. ওই বিদ্যমানতা, যা অনুমান ও ধারণারহিত। সৃষ্টিরহস্যের গবেষণা ও ধারণারহিত অবস্থার প্রতি পথপ্রদর্শন করতে পারে। আকাশ, পৃথিবী, বায়ুপ্রবাহ, সমুদ্রসলিল, বৃক্ষরাজি, প্রাণীকুল, মনুষ্যসমাজ এই পথপ্রদর্শনের সহায়ক ৩. ওই অতিদৃশীলতা, যার অবস্থান প্রজ্ঞাময়, রহস্যাম্বুদ্র ও ফলদায়ক। যা নিরর্থক বস্তুপ্রবণ, কৌশলরহিত কিংবা অর্জনহীন নয়। বাতিল বা নিরর্থকতারও তিনটি বিপরীত দিক রয়েছে। ১. রসূল স. বলেছেন, উত্তম কথা লবীদ দিন রবীয়ার কথা। তিনি তাঁর কবিতায় বলেছেন, হুশিয়ার! আল্লাহ ছাড়া সকল কিছুই বাতিল (অর্থৎ আপন অস্তিত্ব এবং বৈশিষ্ট্যাবলীর জন্য অন্যের মুখোপেক্ষী। কোনোকিছুই প্রকৃত অস্তিত্বসম্পন্ন কিংবা স্বতীর্ণ নয়)। দ্বিতীয় দিকটির ইঙ্গিতও রয়েছে এই কবিতায়। বলা হয়েছে, যা স্বপ্রতিষ্ঠিত নয়, তার উপাসনা কেবলই ধারণা সমূহ — যার বাস্তব কোনো ভিত্তি নেই। তৃতীয় দিকটিতে রয়েছে শয়তান। আল্লাহতায়ালার এরশাদ করেছেন ‘লা ইলাহা’তিহিল বাতিলু মিম বাইনি ইয়াদাইহি ওয়া লা মিল খলফাইহি।’

‘রব্বানা যা বলাকৃত্তা হাজ্জা বাতিল’ (তুমি ইহা নিরর্থক সৃষ্টি করো নাই) — এই বাক্যটিতে বাতিল বা নিরর্থক বলতে কৃপণতা অথবা সংকীর্ণতাকে চিহ্নিত করা হয়েছে। নিরর্থক নয় অর্ধ আকাশ ও পৃথিবী হকীকত বিহীন নয়। এ সমস্ত কিছু মায়া — এ বকম ধারণা মিথ্যা। আহলে হক (আশায়েরা সম্প্রদায়) আকাশ পৃথিবীর অস্তিত্ব প্রমাণ করার জন্য এই বিষয়টিকে অগ্রাধিকার দিয়েছেন। বলেছেন, বহুপুঞ্জের হকীকত (তত্ত্ব) এই দলিল দ্বারা প্রমাণিত। এই বহুপুঞ্জের হকীকত জানাই প্রকৃত জ্ঞান। অপর দিকে সুফেসতাইয়া সম্প্রদায় মাদ্যবাদকে আশ্রয় করেছে। তাদের মতে পৃথিবী একটি প্রতারণা ও ধারণা। এর কোনো হকীকত নেই। এর প্রেক্ষিতে সত্য পছীণণ বলেছেন, বাতিল বলতে যদি সংকীর্ণতাকে গ্রহণ করা হয়, তবে এই আরাণ্ডের অর্থ নাঁড়াবে এ রকম, হে আল্লাহ! তুমি একে কেবল উদ্দেশ্যহীন অথবা ঐর্ষাকর্মের উপকরণ স্বরূপ সৃষ্টি

করোনি। এবং সৃষ্টি রহস্যের মধ্যে রয়েছে হিকমত বা অভিজ্ঞান, যা তোমার পরিচিতি লাভের উপকরণ যা তোমার প্রতি কৃতজ্ঞতা প্রকাশ ও আনুগত্যকে অপরিহার্যীয় করে।

আয়াতের শেষে প্রার্থনার প্রকৃষ্ট ভঙ্গিটি শিক্ষা দেয়া হয়েছে। আল্লাহ্‌তায়ালার পবিত্রতার স্বীকৃতি দেয়ার পর কামনা করা হয়েছে, আমাদেরকে সোজাখের আওন থেকে বাঁচাও। আকাশ পৃথিবীও সৃষ্টি নিছক জীভাকর্ম নয় উদ্দেশ্যবিশীনও নয় সৃষ্টির রহস্যকে অবলম্বন করতে না পারলেও যেনো আমরা শক্তিবোধ না হই চিন্তাবোধনা যেনো আমাদের পুণ্য লাভের ইচ্ছাকে প্রবল করে। আর তোমার আশাবের আশংকাকে প্রবল করে। আমরা তো তোমার পবিত্রতাকে স্বীকার করে নিয়েছি। অতএব তুমি আমাদেরকে সোজাখি থেকে রক্ষা করো।

সূরা আলে ইমরান : আয়াত ১৯২

رَبَّآ إِنَّكَ مَنْ تَدْخِلِ النَّارَ فَقَدْ أَخْرَجْتَهُ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ
أَنْصَارٍ

□ হে আমাদের প্রতিপালক। কাহাকেও তুমি অগ্নিতে নিক্ষেপ করিলে তাহাকে তো তুমি নিশ্চয়ই হেয় করিলে এবং সীমালংঘনকারীদের কোনো সাহায্যকারী নাই।

এখানে পূর্বাপর আয়াতগুলোতে পুনঃ পুনঃ রকানা (হে আমাদের প্রভুপালক) শব্দটির উল্লেখ রয়েছে। এই শব্দটির মধ্যে রয়েছে আল্লাহর প্রভুপালকত্বের স্বীকৃতি, তাঁর প্রতি পূর্ণ নির্ভরতা, তাঁর সমুদয় মহিমার ঘোষণা এবং বিনয়নম্রতার বহিঃপ্রকাশ এভাবে ‘রকানা’ সম্বোধনের পর একধার স্বীকৃতি দেয়া হয়েছে যে, যারা আওনে নিক্ষিপ্ত হবে তারা অবশ্যই লাঞ্চিত, অপমানিত। তারা জালিম। তাদের এই লাঞ্ছনা জুলুমের কারণেই তাবা সীমালংঘনকারী। আর সীমালংঘনকারীদের কোনো সহায় নেই। সহায়তাকারী নেই

একটি ধারণা : অন্য এক স্থানে আল্লাহ্‌তায়ালার এরশাদ করেছেন, ‘আল্লাহ নবীকে এবং ওই সমস্ত লোকদেরকে লাঞ্ছিত করবেন না — যারা তাঁর সাথে ইমান এনেছে।’ অবার এই আয়াতে সোজাখীয়া যে লাঞ্চিত, সে ওধার স্পষ্ট ঘোষণা রয়েছে। একথাও সত্য যে, কেবল ক্রফের নয়, কিছু কিছু মুমিনও সোজাখি নিক্ষিপ্ত হবে (সাময়িকভাবে হলেও)। এখন প্রশ্ন হচ্ছে, মুমিনবা কি লাঞ্চিত?

উত্তর : আমরা বলি যে, সোজাখবাসী সে কাকের হোক অথবা মুমিন, উভয়েই লাঞ্ছিত। যতোকণ্ঠ তারা অগ্নিমধ্যে অবস্থান করে। লাঞ্ছনা থেকে পূর্ণ নিষ্কৃতির অঙ্গীকার করা হয়েছে কেবল তাঁদের জন্য যারা কামেলে মুমিন (পূর্ণ ইমানদার)।

হজরত আনাস এবং হজরত কাতাদা বলেছেন, এখানে সেই সব লাঞ্ছিতদেরকেই নির্দিষ্ট করা হয়েছে যাদের সোজাখবাস চিরস্থায়ী। সাইদ বিন মানসুর বলেছেন, এই স্মারকে উল্লিখিত লাঞ্ছনার বাইরে রয়েছেন ওই সকল মানুষ যারা কখনিকালেও দোজখে প্রবেশ করবেন না। হজরত জাবের বলেছেন, মুমিনদেরকে লাঞ্ছিত করার কথা ধরে নেয়া হলেও তাদের জন্য এই লাঞ্ছনা হবে সংশোধনমূলক, শাস্তিমূলক নয় (সংশোধন এবং শাস্তি এখানে ইমান ও কুফরের পার্থক্যকে চিহ্নিত করেছে)।

সূরা আলে ইমরান : আয়াত ১৯৩

رَبَّنَا إِنَّا أَمَعْنَا مُتَادِيًا يَتَادِي إِلَىٰ لِإِيمَانٍ أَنِ إِمْنًا يَرْيَكُم فَاَمَنَا
رَبَّنَا غُفِرَ لَنَا ذُنُوبَنَا وَكَفِّرْ عَنَّا سَيِّئَاتِنَا وَتَوَفَّنَا مَعَ الْأَبْرَارِ ۝

□ হে আমাদের প্রতিপালক! আমরা এক আহবানকে বিশ্বাসের নিকে আহবান করিতে তনিয়াছি, 'তোমরা তোমাদের প্রতিপালকের প্রতি বিশ্বাস স্থাপন কর।' সুতরাং আমরা বিশ্বাস স্থাপন করিয়াছি। হে আমাদের প্রতিপালক! তুমি আমাদের পাপ ক্ষমা করো, আমাদের মন্য কার্যগুলি দূরীভূত কর, এবং আমাদেরকে সংকর্মপরাহনদের মৃত্যুর মত মৃত্যু নাও।

হজরত ইবনে মাসউদ, হজরত ইবনে আব্বাস এবং অধিকাংশ আলেমের অভিমত এই যে, 'আহবানকারী' অর্থ রসূল স.। কুরত্বী বলেছেন, কোরআন। কারণ রসূল স. এর আহবান তো পরবর্তী সময়ের মানুষের পক্ষে শোনা সম্ভব নয়। আমি বলি এর অর্থ রসূল স. এর মাধ্যমে কোরআন শোনা। সরাসরি অথবা পরোক্ষভাবে। তাঁর সরাসরি আহবান মান্য করলে যেমন ইমানদার হওয়া যায়। তেমনি তাঁর প্রতিনিধিত্ব ধারাবাহিকতায় আগত পরবর্তী আহবানকারীদের আহবানকে মান্য করলেও ইমানদার হওয়া যায়। আয়াতে উল্লেখিত আহবানকারী নির্দিষ্ট নয় তাই বলা হয়েছে 'এক আহবানকে'। শেষ আহবান হচ্ছে ইমানের প্রতি আহবান। আর এ একম আহবানকারীরাই সর্বোচ্চ সম্মানের অধিকারী। আহবানকারীর আহবানই ইমানের ভিত্তি। ইমান দুষ্কিষেবেষণগ্রসূত নয়। পারোখ আবুল মনসুর মাতুরিদী বলেছেন, ইমান জাপনার্থে 'ইনশাউল্লাহ আমি ইমানদার' এ

রকম বলা অনুচিত। এতে করে নিঃসন্দেহতা প্রমাণিত হয় না। বরং এ রকম বলা ওয়াজিব বে, ‘নিশ্চিত আমি ইমানদার।’

ইমান ব্যতীত ফানা লাভ হয় না। তাই আহ্বানকারীর আহ্বানে বিশ্বাস স্থাপন করার পর প্রথমে ‘জুব্বান’ শব্দের মাধ্যমে কবীরা গোনাহের জন্য এবং পরে ‘সাইয়িআতিনা’ শব্দটির মাধ্যমে সগীরা গোনাহের জন্য ক্ষমা বাচনা করা হয়েছে। সগীরা গোনাহের ক্ষেত্রে বলা হয়েছে ‘আমাদের মন কার্যতলোকে দূরীভূত করো’। শেষে বলা হয়েছে আমাদেরকে সংকর্মপরায়ণদের মৃত্যুর মতো মৃত্যু দাও। এককভাবে নিজেকে সংকর্মশীল হবার প্রার্থনা জানানো হয়নি – এই ভিসিটিতে রয়েছে নন্দ্রতা ও বিনয়। নন্দ্রতা আত্মহতায়ালার পছন্দনীয়। বিনয়াবনতসেরকে আত্মহতায়ালো ভালোবাসেন। সংকর্মপরায়ণদের মৃত্যুর মতো একবার অর্ধ এই নয় যে, তাঁরা যখন মৃত্যুবরণ করবেন তখন যেনো আমরা মৃত্যুবরণ করি। বরং উদ্দেশ্য এই যে, সংকর্মশীলদের যে দল, সেই দলে যেনো আমরা অন্তর্ভুক্ত হই। এবং তাঁরা যেমন ইমানসহ পৃথিবী পরিভ্রমণ করে থাকেন, আমাদেরও হেনো সে রকম অবস্থা হয়।

একটি ধারণা : এটা তো মৃত্যুর অভিপ্রায় জ্ঞাপন ও মৃত্যুর জন্য দোয়া করার মতো। অতঃপর সূরা স, মৃত্যুর জন্য দোয়া করতে নিষেধ করেছেন। ইতোপূর্বে সূরা বাকারার ‘ফাতামায়াতিল যাতিতা ইন কুনতুম মলিকীন’ আয়াতের তাকসীমে একথা বলা হয়েছে।

সমাধান : এই মাসআলাটি নিশ্চিত যে, মৃত্যুর জন্য, সম্পদ বিনষ্টির জন্য অথবা শারিরীক কষ্টে ভটিষ্ঠ হয়ে জীবনাবসানের জন্য প্রার্থনা জানানো নাজায়েব। কিন্তু এই আয়াতটিতে মৃত্যু বাচনা করা হয়নি। বরং বলা হয়েছে মৃত্যু যখনই আসুক – আমরা যেনো মৃত্যু পর্যন্ত পুণ্যময় ও সংশোধিত জীবন লাভ করতে পারি। আর যথাসময়ে মৃত্যু এলে যেনো মৃত্যুকে আলিসন করতে পারি তেরনিভাবে, যেমন মৃত্যু লাভ করেন সংকর্মশীলগণ। তাৎক্ষণিক মৃত্যু প্রার্থনা এখানে উদ্দেশ্য নয়। যেমন অন্য একটি আয়াতে বলা হয়েছে, ‘ওয়ালা কামুতুল্লা ইন্না আৎতুহ মুসলিমুন’ (মুসলমান না বানিয়ে আমাদেরকে মৃত্যু দান কোর না)। এখানে ইসলামবিহীন মৃত্যুর প্রতি অনাকাঙ্ক্ষা প্রকাশ করা হয়েছে। মৃত্যুকে বিলম্বিত করার প্রার্থনা এখানে জানানো হয়নি। নির্ধারিত সময়ে মৃত্যু তো আসবেই। মানুষ তো জ্ঞানে না সে সময়টি কর্বন। যখনই হোক না কেনো প্রার্থনা এই যে, তৎপূর্বে আমরা যেনো মুসলমান অবস্থায় থাকি এবং সে অবস্থাতেই মৃত্যুকে স্বাগত জানাই।

رَبَّنَا وَإِنَّا تَائِبُونَ عَلَىٰ رُسُلِكَ وَلَا تُخْزِنَا يَوْمَ الْقِيَمَةِ إِنَّكَ لَاتُخْلِفُ الْمِيعَادَ

□ হে আমাদের প্রতিপালক! তোমার রসুলগণের মাধ্যমে আমাদেরকে যাহা নিতে প্রতিশ্রুতি দিয়াছ তাহা আমাদেরকে দাও এবং কিয়ামতের দিন আমাদেরকে হের কবির না। তুমি প্রতিশ্রুতির ব্যতিক্রম কর না।

আল্লাহতায়ালা অনুগ্রহ করে যা কিছু মেয়ার অস্বীকার করেছেন, এই আয়াতে সে সমস্ত কিছু পাওয়ার আকুতি উপস্থাপন করা হয়েছে। চাওয়া হয়েছে আখেরাতের কল্যাণ এবং পৃথিবীতে শত্রুদের বিরুদ্ধে বিজয়। চাওয়া হয়েছে আনুত, আল্লাহতায়ালায় নৈকট্য ও দীদার। বলা হয়েছে, পরগণরদের মাধ্যমে আপনি যা কিছু অবতীর্ণ করেছেন, তা দান করুন। আমাদেরকে তাদের দলভূত করুন। তাদেরকে যেমন প্রিয় করেছেন, আমাদেরকেও তেমনি ওকন। পরগণরদের সাহচর্যের বরকতে আমাদেরকেও আপনার বরকতের অন্তর্ভূত করে দিন।

একটি ধারণা: আল্লাহতায়ালায় প্রতিশ্রুতির উল্লেখ করার অর্থ কী? প্রতিশ্রুতি ভঙ্গের কি কোনো আশংকা রয়েছে যে, প্রার্থনার মাধ্যমে তা পূরণ করতে হবে?

উত্তর: না। বরং এখানে রয়েছে ভয় এবং বিনয়। আল্লাহতায়ালা সম্পূর্ণ স্বাধীন, অমুখাপেক্ষী—একথা মনে নিলে ভয় ও বিনয় স্বভাবতই এসে পড়ে। তাঁর লিখক অনুগ্রহ লাভের প্রতি আকুতি এই প্রার্থনায় প্রকাশ পেয়েছে। প্রতিশ্রুতি ভঙ্গের আশংকা তো অবিশ্বাস। ‘তুমি প্রতিশ্রুতির ব্যতিক্রম করো না’ বলে সত্ত্বর প্রতিফল দাত করাই এখানে উদ্দেশ্য। অর্থাৎ আমরা জানি এবং নিশ্চিত বিশ্বাসও করি, তুমি নিশ্চয়ই অস্বীকারবিহীন নও। কিন্তু আমরা তো সহিষ্ণুতার অবসান চাই। সত্ত্বর দেখতে চাই কাফেরদের লাঞ্ছনা, পরাজয় এবং প্রতিশ্রুতি বিজয়। এটাও সত্ত্বর দেখতে চাই যে, লাঞ্ছনা আমাদেরকে স্পর্শ করেনি আর আমরা দোষহীনও প্রবেশ করিনি। আমরা বেঁচে থাকতে চাই ওই সমস্ত কর্মকান্ড থেকে যা কিয়ামতের দিন হয়ে প্রতিপন্ন হওয়ার কারণ হবে। আমরা কমা প্রার্থনা করছি, যাচনা করছি ভুলক্রটি সমূহের আড়াল।

হজরত আবু হোরায়রা বলেন, কিয়ামতের দিন আল্লাহ তাঁর বান্দাকে আপন সান্নিধ্যানে এনে তাকে অন্য সকলের আড়াল করবেন তারপর তাঁর পবিত্র হস্ত স্থাপন করবেন তাঁর উপর। বলবেন, দেখো তোমার আমলনামা। বান্দা তাঁর আমলনামা পড়তে থাকবে। পুণ্যসমূহ লিপিবদ্ধ হয়েছে দেখে আশ্রমে আশ্রয়িত হবে তাঁর অন্তর অবশ্যই হবে সমুদ্রের আল্লাহ বলবেন, দেখলে তো। বান্দা বলবে, হ্যাঁ। আল্লাহ বলবেন, আমি তোমার পুণ্যকর্মসমূহ কবুল করছি। বান্দা তৎক্ষণাৎ সেজদাবনত হবে। আল্লাহ বলবেন, মস্তক উত্তোলন করো। আরেকবার

দৃষ্টি নিবদ্ধ করো আমলনামায়। হুকুম হোতাবেক বাখা তার আমলনামায় দৃষ্টি পুনঃনিবদ্ধ করলে সে দেখবে গোনাহ্ সমূহ লিপিবদ্ধ রয়েছে। বাখা তখন স্তম্ভিত হবে। তার চেহারা হবে অনুজ্জ্বল। আল্লাহ্ বলবেন, দেখেছো? বাস্তব বলবে, হ্যাঁ, আল্লাহ্ বলবেন, আমলনামায় লিপিবদ্ধ না থাকলেও আমি তোমার গোনাহ্ সম্পর্কে সম্যক গ্যাকিকহল। কিন্তু আমি তোমার গোনাহ্ সমূহ মাফ করে দিলাম। এমনি করে বাখা বারবার পড়তে থাকবে তার পুণ্যলিপি ও মন্ব সমূহের বিবরণ। আল্লাহ্ বারবার ক্ষমা ঘোষণা করতে থাকবেন এবং সে হতে থাকবে বারবার সেজদাবনত অনোরা এসবকিছু জানবেও না। দেখবেও না। তারা কেবল দেখবে বার বার সে সেজদাবনত হচ্ছে। তারা অনুচ্চ স্বরে বলাবলি করতে থাকবে, ওর বী সৌভাগ্য। আল্লাহ্‌র নাক্ষরমানী বলতে ওর কিছু নেই। জাওয়ারেদ পুস্তকে আবদুল্লাহ্ বিন আহমদ এই বর্ণনাটি লিপিবদ্ধ করেছেন। আবু মুসার মাধ্যমে বারহাকীও এ রকম উল্লেখ করেছেন। হজরত ইবনে ওমর সূরে বোখারী ও মুসলিমেও লিপিবদ্ধ করা হয়েছে এই হাসিটি।

জাতব্য : কিয়াম শব্দের অর্থ দাঁড়ানো বা উঠে দাঁড়ানো। বিচারের দিন সকল মানুষ উঠে দাঁড়াবে। সকল মানুষকে সেদিন উঠে দাঁড়তে হবে। এই আয়াতে সেই কিয়ামতের কথাই বলা হয়েছে। আরেক অর্থে প্রতিটি মৃত্যুই কিয়ামত। কিছু এখানে সে কথা বলা হয়নি। কিয়ামতের পরিসর হচ্ছে কবর থেকে জন্মাত অথবা সোজা। হিসাব কিতাব, মিযান, পুলসিরাত—এ সকলকিছুও কিয়ামতের অন্তর্ভুক্ত

সূরা আলে ইমরান : আয়াত ১৯৫

فَاسْتَجَابَ لَهُمْ رَبُّهُمْ أَنِّي لَا أُضِيعُ عَمَلَ عَامِلٍ مِّنْكُمْ مِّمَّنْ دَخَلُوا
أَوَانَتِي ۖ بَعْضُكُم مِّنْ بَعْضٍ ۚ وَالَّذِينَ هَاجَرُوا وَآخَرُوا جُؤَامِثًا
وَيَآرِهِمْ وَأَذُوا فِي سَبِيلِي ۚ قُتِلُوا فَمَلَأُوا كِفْرًا عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ
وَلَا دُخْلَهُمْ جَدَّتْ لِي جَبْرِئُ مِن تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ۚ ثَوَابٌ مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ
وَاللَّهُ عِنْدَهُ حُسْنُ الثَّوَابِ ۝

□ অতঃপর তাহাদের প্রতিপালক তাহাদের ভাকে সাড়া দিয়া বলেন, ‘আমি তোমাদের মধ্যে কোন কর্মে নিষ্ঠ নর অথবা নারীর কর্ম বিফল করি না; তোমাদের এক অংশের সমান। সুতরাং যাহারা বেশ ত্যাগ করিয়া পরমাসী হইয়াছে, নিজ গৃহ হইতে উৎখাত হইয়াছে, আমার পথে নির্যাতিত হইয়াছে এবং যুদ্ধ করিয়াছে ও

নিহত হইয়াছে আমি তাহাদের মন্দ কার্যগুলি অবশ্যই দূরীভূত করিব এবং অবশ্যই তাহাদিগকে দাখিল করিব জান্নাতে, যাহার পানদেশে নদী প্রবাহিত। ইহা আন্তাহের নিকট হইতে পুরস্কার; উত্তম পুরস্কার আন্তাহেরই নিকট।

আন্তাহপাক তাদের নোয়া কবুল করেন এবং তাদের ভাকে সাড়া দিয়ে বলেন, পুরুষ অথবা নারী যে কেউ হোক না কেনো, কারো কর্মফলকে আমি ব্যর্থ করবো না। হজরত উম্মে সালমা বলেছেন, যখন একথা বলাবলি হতে লাগলো যে, আন্তাহ কেবল মোহাজির পুরুষদের প্রশংসায় আয়াত নাজিল করেছেন - এই আয়াত নাজিল হয়েছে তখনই। হাকেম, সিহাব, তিরমিজি, ইবনে আযী হাতেম, আবদুর রাজ্জাক, সাঈদ বিন মানসুর।

বিশ্বাসমান পুরুষ এবং বিশ্বাসনাজী নারী একই রকম। তারা একে অপরের সহায়তাকারী। সকলেই হজরত আদম এবং হজরত হাওয়ার সন্তান-সন্ততি। প্রত্যেক পুরুষ যেমন নারীর উপরজাত। তেমনি প্রতিটি রুমলীও পুরুষের উপরজাত। তাই সওয়াব প্রাপ্তির ব্যাপারে তারা উভয়েই সমান। কোনো তারতম্য এখানে নেই।

তারা তাদের গৃহ থেকে বিতাড়িত হয়েছে। সত্যের পথে নির্যাতনকে বরণ করে নিয়েছে। জেহাদ করেছে, শহীদ হয়েছে। (আন্তাহ বলেন) এ সমস্ত করেছে কেবল আমার জন্যেই। আমি তাদেরকে ক্ষমা করবো। দান করবো বোহেশতে প্রবেশের অধিকার, যেখানে রয়েছে প্রবহমান স্রোতবিনী।

উল্লেখ্য যে, এই আয়াতে কেবল বিশ্বাসী পুরুষ ও নারীর কর্মফল বিনষ্ট না করার প্রতিশ্রুতি এসেছে। অবিশ্বাসীদের সকল কর্মই বিনষ্ট কারণ, সংকর্মসমূহ গৃহীত হওয়ার শর্ত হচ্ছে ইমান। ইমান লাভীত কোনো আমলই (আমেরাতের জন্য) গ্রহণীয় নয়। এরপর বলা হয়েছে সওয়াব প্রদানের কথা। এই সওয়াবই জান্নাত লাভের কারণ। আর সওয়াব কেবল বিনিময় নয়। সওয়াব হচ্ছে আন্তাহতায়ালার নিছক মেহেরবানী। সওয়াব হচ্ছে আন্তাহর অপার মহিমা — অনুগ্রহসিদ্ধ পুরস্কার

সবশেষে বলা হয়েছে, উত্তম সওয়াব প্রদাতা আন্তাহ ব্যতীত অন্য কেউ নয়। এই উত্তম সওয়াব অর্জন বান্দার ক্ষমতাবহির্ভূত। উত্তম সওয়াবের প্রকৃত অর্থ আন্তাহর নৈকট্য। উত্তম সওয়াব জান্নাত এবং জান্নাতের নেয়ামতসমূহ অপেক্ষা উত্তম।

ইমাম বাণবী লিখেছেন, মুসলমানেরা বলাবলি করছিলেন, দেখো মুশরিকেরা আন্তাহর দুষমন হওয়া সত্ত্বেও কেমন আরামে আছে, যব সংসার করছে, যবসা বাণিজ্য করছে। আর আমরা ইমানদার হওয়া সত্ত্বেও বিভিন্ন রকম অনটন ও সমস্যায় জর্জরিত এর প্রেক্ষিতেই অবতীর্ণ হয়েছে নিজের আয়াত।

لَا يَغْرِبُكَ قَلْبُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي الْبِلَادِ ۖ مَتَاءٌ قَلِيلٌ مِّمَّا
وَدَّيْتُمْ ۚ جَهَنَّمَ كُوبَةٌ مِّنْ لِّهَادٍ ۝

□ যাহারা সত্য প্রত্যাখ্যান করিয়াছে, দেশে দেশে তাহাদের অবাধ বিচরণ যেন কিছুতেই তোমাকে বিচ্যস্ত না করে।

□ ইহা সামান্য ভোগ মাত্র; অতঃপর জাহান্নাম তাহাদের আবাস; আর উহা কত নিকট আশ্রয়স্থল।

কাফেরদের নিরুপদ্রব জীবন দেখে প্রতারিত হওয়ার কিছু নেই। বাণিজ্য ব্যাপসে তাদের বাহ্যিক উৎকর্ষাহীনতা, স্বাভাবিক সংসার ব্যাপন সাময়িক এখানে 'তোমাকে' বলে সম্বোধন করা হয়েছে বসুল স.কে। কিন্তু হেনায়েত পেশ করা হয়েছে তাঁর উষ্মতের জন্যে কারণ, প্রতারিত হওয়ার সুযোগ তাঁর স. একেবারেই নেই। কিন্তু উষ্মতের জন্য রয়েছে বিধা সন্দেহের আশংকা। তাই এই হেনায়েত।

হজরত আবু হুরায়রা বর্ণনা করেন, রসুল স. বলেছেন, পথভ্রষ্টদের উত্তম অবস্থা দেখে তাদের প্রতি ইর্ষা পোষণ কোর না। তোমরা জানো না, তাদের মৃত্যুতোর জীবন কীরকম। তাদের জন্য আল্লাহ এমন এক স্থান নির্ধারণ করে রেখেছেন, যেখানে আর কখনো তারা মরবে না (অর্থাৎ নোজখ)। শরহে সুন্নাহ এতে ইমাম বাগবী এই বর্ণনাটি লিপিবদ্ধ করেছেন

কাফেরদের এই উপভোগ অতি সামান্যই (মহাজীবনের তুলনায়)। তাদের এই নিশ্চিন্ততা অত্যন্ত নিম্নস্তরের (কারণ পার্থিব জীবনের অবসানের সাথে সাথেই তা অবলুপ্ত হবে)। হজরত মোসাওয়াব বিন শাদাদ বর্ণনা করেন, রসুল স. এরশাদ করেছেন, আধেরাতের তুলনায় পৃথিবীর দৃষ্টান্ত এ রকম যেমন, সমুদ্র এবং সমুদ্রনিমজ্জিত হাতের আঙ্গুলের পানি। মুসলিম।

কাফেরদের হুঁড়াত গন্তব্য জাহান্নাম। তাদের অবিধ্বাস ও অবাধ্যতাই তাদেরকে এই হুঁড়াত গন্তব্যে পৌছাতে সহায়তা করে যাচ্ছে

لَصِينَ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ لَهُمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ
خَالِدِينَ فِيهَا تِلْكَ أَمْثِلُ الَّذِينَ وَعَدَ اللَّهُ لِمَنْ خَيْرًا لَلْآبِرِينَ

□ কিছু যাহারা তাহাদের প্রতিপালককে ভয় করে তাহাদের জন্য রহিয়াছে জাহ্নাম, যাহার পাদদেশে নদী প্রবাহিত, সেখানে তাহারা স্থায়ী হইবে। ইহা আত্মাহের পক্ষ হইতে আতিথ্য; আত্মাহের নিকট যাহা আছে তাহা সংকর্মপরায়ণদিগের জন্য শ্রেয়ঃ।

বিশ্বাসীদের জন্য এখানে পুনরায় দেয়া হয়েছে স্বর্গোদ্যানের সুসংবাদ : স্বর্গের ওই বসতি চিরকালীন। সেখানকার নিকরিনীও নিরন্তর ওই অসীম প্রাপ্তি অবিশ্বাসীদের অদৃষ্টে নেই। তাদের পার্থিব আনন্দ শেষ হবে পৃথিবীতেই। ওই অন্তহীন সুখের অধিকার লাভ করবেন তাঁরাই, যারা বিশ্বাসী ও বাধ্য। সুতরাং পার্থিব সীমাবদ্ধতা ও সংকটে বিচলিত হওয়ার কিছু নেই। অবিশ্বাসীরা অজ্ঞ বলেই মনে করে তাঁরাই সফল এবং মুসলমানেরা ক্ষতিগ্রস্ত। বিশ্বাসীগণ আত্মাহর অতিথি। আত্মাহ তাঁর সীমাহীন অনুগ্রহের মাধ্যমে তাঁদের জন্য আতিথ্যের আয়োজন করবেন। ওই আয়োজনের অন্তর্ভুক্ত থাকবে সর্বশ্রেষ্ঠ অনুগ্রহ সন্মিলনমুহ — সওয়াব, আত্মাহর নৈকট্য এবং তাঁর সন্তোষ ও রহমত। যারা সংকর্মপরায়ণ (আবরার) — ওই সফলতা কেবল তাঁদের জন্যই। আয়াত শেষে তাই আবরারগণের প্রশংসা ও মর্যাদা ঘোষিত হয়েছে।

হজরত ওমর বিন খাত্তাব বলেন, আমি একদিন রসূল স. এর খেদমতে হাজির হয়ে দেখলাম, তিনি স. খেজুরের চাটাইয়ের উপর বিশ্রাম গ্রহণ করছেন। তাঁর মাথার নিচে খেজুরের ছালভর্তি চামড়ার বালিশ। পায়ের পাশে কিছু পাকা চামড়া ছুপীকৃত। মাথার কাছেও রয়েছে পাকা চামড়ার ছুপ। চাটাইয়ের দাগ ছুত্রিত হয়ে আছে তাঁর পবিত্র পৃষ্ঠদেশে। আমি কৈসে ফেললাম। রসূল স. বললেন, কৈসে? আমি বললাম, হে আত্মাহর রসূল! রোম ও পারস্যের সম্রাটেরা কী বিশাল আরাধ্য আয়েশের মধ্যে আছে। আর আপনি আত্মাহর রসূল হওয়া সত্ত্বেও কষ্ট ভোগ করছেন! রসূল স. বললেন, তুমি কি এই সিদ্ধান্তে সম্মত নও যে, তাদের রয়েছে দুনিয়া আর আমার রয়েছে আখেরাত। দ্বিতীয় স্বর্ণনায় এসেছে, আমি নিবেদন করলাম, হে আত্মাহর রসূল! আপনি দোয়া করুন, আত্মাহ যেনো আপনার উদ্ভটকে সম্পদশালী করে দেন। আত্মাহ পারস্য ও রোমবাসীদেরকে বিত্তাধিকারী করেছেন। অথচ তারা আত্মাহর উপাসনা বিমুখ। তিনি স. বললেন, হে ইবনে

খাতাব। তুমি কি জানো না, আদ্রাহ তাদেরকে ওসব দিয়েছেন নিতান্ত স্বল্প সময়ের জন্য। বোখারী, মুলিম।

হজরত আবদুল্লাহ বিন আমর ইবনে আস বর্ণনা করেন, রসূল স. বলেছেন, পৃথিবী হচ্ছে বিশ্বাসীদের জন্য করাধার। পৃথিবী পরিত্যাগের মাধ্যমেই তাঁরা এই বন্দীত্ব থেকে মুক্তি পাবেন। বাগবী

বসূল স. এরশাদ করেছেন, আদ্রাহ তাঁর প্রিয় বান্দাকে পৃথিবীর অপপ্রভাব থেকে রক্ষা করেন, যেমন তোমরা পানি থেকে পীড়িত ব্যক্তিকে রক্ষা করো। আহমদ, তিরমিজি।

সূরা আলে ইমরান : আয়াত ১৯৯

وَأَنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَمَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ وَمَا أُنْزِلَ
إِلَيْهِمْ خُشِعِينَ لِلَّهِ لَا يَشْرُونَ بَيِّاتِ اللَّهِ تَمَنَّا قَلِيلًا أُولَئِكَ لَمْ
يَجْرِمُوا عُنْدَ رَبِّهِمْ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ ۝

□ কিতাবীদের মধ্যে অনেকে আছে যাহারা আদ্রাহের নিকট বিনয়াবনত হইয়া তোমাদের প্রতি যাহা অবতীর্ণ হইয়াছে এবং তাহাদের প্রতি যাহা অবতীর্ণ হইয়াছে তাহাতে বিশ্বাস করে; এবং আদ্রাহের আয়াত স্বল্পমূল্যে বিক্রয় করে না; ইহারা ই তাহারা যাহাদের জন্য আদ্রাহের নিকট পুরস্কার রহিয়াছে। আদ্রাহ হিসাব গ্রহণে ত্বরপর।

হজরত আনাস থেকে নাসাই এবং হজরত জাবের থেকে ইবনে জারীর লিখেছেন, আবিসিনিয়ার বাদশাহ নাজ্জাশীর মৃত্যু সংবাদ পেয়ে রসূল স. বলেছিলেন, তাঁর নামাজ পড়ো। একজন বললেন, হে রসূল! আমরা তবে একজন হাবসী গোলামের নামাজ (জানাযা) পড়বো? এ প্রেক্ষিতেই এই আয়াতটি অবতীর্ণ হয়েছে।

হজরত মোবায়ের বলেন, এই আয়াত নাজ্জাশীর শানে নাজিল হাযেছে। হাকেম।

ইমাম বাগবী লিখেছেন, হজরত জিব্রাইল আ. নাজ্জাশীর মৃত্যু সংবাদ রসূল স. কে জানিয়েছিলেন। তিনি স. সাহাবীদেরকে তখন বলেছিলেন, তোমরা শহরের বাইরে একত্রিত হয়ে তোমাদের ভাই নাজ্জাশীর নামাজ পড়ো। তিনি দূর দেশে মৃত্যুবরণ করেছেন। জানাযা পাঠের সময় রসূল স. এর দৃষ্টি থেকে দূরত্বের

অন্তরাল উঠিয়ে দেয়া হয়েছিলো। তিনি নাজ্জাশীর মৃতদেহ স্বচক্ষে দেখে জানাযার নামাজ আদায় করেছিলেন। নামাজে তিনি চার তাকবীর বলেছিলেন এবং নাজ্জাশীর মাগফেরাতের জন্য প্রার্থনা করেছিলেন। মুনফিকরা বলাবলি করছিলো, দেখো দেখো এরা একজন হাকসী খুটান কাফেরের জানাযার নামাজ পড়ছে। এরা কোনোদিন তাকে দেখেইনি। মুনফিকদের এই কথোপকথনের শ্রেণিতেই এই আঘাত নাভিল হয়েছে। আতা বলেছেন, এই আঘাত নাভিল হয়েছে চতুর্নিশজন নাজরানবাসী মুসলমানের জন্য। বত্রিশজন ছিলেন আবিসিনিয়ার এবং আটজন ছিলেন রোমের। প্রথম দিকে তারা সকলে হজরত ইসা আ. এর ধর্মমতানুসারী এবং পরে রসুল স. এর প্রতি ইমান এনেছিলেন। ইবনে জারীরইবনে জুইজ সূত্রে বলেছেন, এই আঘাত নাভিল হয়েছে আবদুল্লাহ বিন সালাম এবং তাঁর সাধীদের সম্পর্কে মুজাহিদ বলেছেন, আহলে কিতাবীদের মধ্য থেকে যারা ইমান এনেছেন তাদের সকলের জন্যই এই আঘাত অবতীর্ণ হয়েছে।

আহলে কিতাবদের সকলেই অবিশ্বাসী নয়। তাদের মধ্যে কেউ কেউ ইমান এনেছেন। আন্তাহতায়ালার সত্তা এবং নাম-কণাবলী সম্পর্কে তাঁদের ধারণা বিভ্রম। তাঁরা কোরআনকে বিশ্বাস করেছে এবং ইতোপূর্বে অবতীর্ণ তওরাত, ইঞ্জিল, যবুর সহ সকল আসমানী কিতাবেও বিশ্বাস রাখে। অবিশ্বাসী আহলে কিতাবেরা যেমন তওরাতে উল্লিখিত রসুল স. এর বৈশিষ্ট্যাবলী গোপন করতে অভ্যস্ত, এঁরা সে রকম নন। আন্তাহর কলামকে পরিবর্তন করা, সুদ গ্রহণ করা — এ সমস্ত অসমভ্যাস থেকে এঁরা মুক্ত।

আন্তাহতায়ালার নিকট রয়েছে ওই সকল বিশ্বাসী আহলে কিতাবদের জন্য মহাপুরস্কার। অন্যান্য বিশ্বাসীদের চেয়ে অতিরিক্ত বিলম্ব লাভ কনবেন তাঁরা। যেমন অন্যস্থানে এরশাল হয়েছে, 'তাদেরকে দ্বিগুণ সওয়াব দেয়া হবে।' হজরত আবু মুসা আশআরী বর্ণনা করেন, রসুল স. বলেছেন, তিন ধরনের মানুষ দ্বিগুণ বিনিময়ে ভূষিত হবেন। এর মধ্যে এক ধরনের মানুষ হচ্ছেন ওই সকল আহলে কিতাবী যারা ইমান এনেছিলেন তাঁদের নবীগণের প্রতি এবং পরে ইমান এনেছিলেন মোহাম্মদুর রসুলুল্লাহ স. এর প্রতি।

আন্তাহ সকল কিছুই হিসাব গ্রহণকারী। তাঁর হিসাবগ্রহণ কর্মে শিথিলতার অবকাশ নেই। সদাসতর্কতা তাঁর হিসাবগ্রহণের বৈশিষ্ট্য। সকল কিছু সম্পর্কেই তিনি সম্যক অবগত। এই অবগতি তাঁর সহজাত। চিন্তাব্যবসা নির্ভর নয়। বর্ণিত হয়েছে, আন্তাহতায়ালার সকল সৃষ্টির হিসাব অর্ধ দিনের মধ্যে সম্পন্ন করবেন। অর্ধদিন অর্ধ পৃথিবীর একদিকের অর্ধেক। 'তিনি হিসাব গ্রহণে তৎপর' — এ কথার অর্থ বিশ্ব নীচের বিনিময় লাভ বিলম্বিত হবে না, সত্ত্বরই তাদেরকে পুরস্কার প্রদানে ধন্য করা হবে।

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اصْبِرُوا وَصَابِرُوا وَرَابِطُوا وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ۝

□ হে বিশ্বাসীগণ! তোমরা ধৈর্যধারণ কর, ধৈর্যে প্রতিযোগিতা কর এবং সদা প্রস্তুত থাক; আল্লাহকে ভয় কর যাতে তোমরা সফলকাম হইতে পার।

বিশ্বাসীগণ তোমরা ধৈর্য ধারণ করো ধর্মনিষ্ঠ হও। আদেশ নিষেধ প্রতিপালনে প্রবৃত্তির বিরুদ্ধাচরণে, প্রেমময় প্রভু পালয়িতার প্রেম ভালোবাসাকে আশ্রয় করো। সংকটে ও শান্তিতে আল্লাহর প্রেমবিহীনতা থেকে নিঃসংশয় হও। আল্লাহর সন্তোষ লাভার্থে জেহাদে প্রবৃত্ত হও। আঘাতে প্রত্যাঘাতে অটল থাকো। বিপদ মুসিবতে মুক্ত থাকো উদাসীনতা ও আক্ষেপের প্ররোচনা থেকে। স্বরণ রেখো, কেবল তোমরাই নও, অবিশ্বাসীরাও বিপদগ্রস্ত হয়। তাদেরকেও মেনে নিতে হয় মৃত্যু, রক্তপাত এবং ক্ষুধপিপাসার আতঙ্ক। অধচ দেখো, প্রতিদান বলতে তাদের জন্য কিছু নেই। আর তোমরা সফলতার সুসংবাদ গ্রাহ্য। তোমাদের জন্য রয়েছে আখেরাত, জান্নাত এবং আল্লাহতায়ালার সন্তোষ। পৃথিবীর সফলতা লাভের জন্য সেখো অবিশ্বাসীদের কী প্রাধান্যকর প্রচেষ্টা। সফলতার জন্য তো শ্রম ও সাধনা অবশ্যই প্রয়োজন। তাদের দুশ্চেষ্টা পৃথিবীর জন্য, আর তোমাদের সংপ্রচেষ্টা আখেরাতের জন্য। হে বিশ্বাসীরা, এই সংপ্রচেষ্টার ক্ষেত্রে তোমরা পরস্পরের প্রতিযোগী হও। যুদ্ধের জন্য অস্ত্র ও অস্ত্রসজ্জা প্রস্তুত রাখো। ভিতর বাহির দু'দিকেই চলুক তোমাদের যুদ্ধযাত্রা। বাইরে অবিশ্বাসীদের বিরুদ্ধে এবং অভ্যন্তরে শয়তানী কুমন্ত্রণা ও প্রবৃত্তির বিরুদ্ধে। অন্তরকে জাগ্রত রাখো আল্লাহর নিববক্তিন্ন স্বরূপে। নামাজ শেষে প্রস্তুত থাকো পবিত্রী নামাজের জন্য। হযাযতী সময়গুলোকে ভরে তোলো মোরাকাবার, মোশাহেদায় এবং জিকিরের সমাবেশে।

বলা হয়েছে 'ওয়া সাবিরু ওয়া সাবিরু' (ধৈর্যে প্রতিযোগিতা করো এবং সদা প্রস্তুত থাকো)। 'রবিটু' শব্দের অর্থ সনাক্তকৃত থাকা। এর অভিধানিক অর্থ বন্ধন, কোসেবিকিছুকে বেঁধে রাখা। এর উদ্দেশ্য যুদ্ধাঙ্গকে বেঁধে রাখা, সদা প্রস্তুত রাখা। এ কথাটির গুরুত্ব এই যে, বিশ্বাসী ও স্থায়ী অধিবাসী যেনো যুদ্ধে সদা প্রস্তুত থাকে। সে অস্বাধিকারী হোক অথবা না-ই হোক। এর আরো অধিকতর গুরুত্ব রয়েছে এ বাক্য শব্দরা তো রক্ষসজর নিয়ে প্রস্তুত তোমাদের উচিত তাদের চেয়েও অধিক যুদ্ধপ্রস্তুতি গ্রহণ করা।

হজরত সহল বিন সা'দ সায়দী বর্ণনা করেন, রসূল স. বলেছেন, জেহাদের সময় মুসলিম ভূখন্ডের সীমানা রক্ষার একদিনের পাহারা দুনিয়ার সমস্ত বস্তু অপেক্ষা উত্তম। তার জান্নাতের এক চাবুক পরিমাণ স্থান পৃথিবী এবং পৃথিবীর সমস্ত কিছু থেকে শ্রেয়। যে বান্দা এক সকাল বা এক বিকাল আল্লাহর পথে সমস্ত যাপন করে সে দুনিয়া ও দুনিয়ার সকল বস্তু অপেক্ষা উত্তম মুনাফা অর্জন করে। বাপবী। এই হাদিসটির প্রথম অংশ বোখারী ও মুসলিমে হজরত সহলের বর্ণনাসূত্রে লিপিবদ্ধ হয়েছে। দ্বিতীয় অংশের বর্ণনা এসেছে হজরত আনাস থেকে।

হজরত সালমান বর্ণনা করেন, রসূল স. বলেছেন, যে ব্যক্তি আল্লাহর পথে একদিন ও একরাত পাহারারত থাকে; সে একটানা একমাস রোজা পালনকারীর সওয়াব পাবে। পাহারারত অবস্থায় মৃত্যুমুখে পতিত হলে তার এই আমল জারি থাকবে কিয়ামত পর্যন্ত। শহীদগণের মতো সে রিজিকপ্রাপ্ত হবে এবং কবরের ক্ষেতনা থেকে (ভয়বহ অবস্থা থেকে) নিষাপদ থাকবে। বাপবী।

মুসলিম শরীফের বর্ণনায় এসেছে, একদিন একরাত মুসলিম রাজ্যের সীমানা সুরক্ষা করা, পূর্ণ একমাসের দিনের রোজা এবং রাতের নামাজ থেকে উত্তম। সীমানা সুরক্ষাকালে মৃত্যুবরণ করলে তার এই আমল কিয়ামত পর্যন্ত বহমান থাকবে। তার রিজিকপ্রাপ্তি হবে বন্ধকতাহীন এবং সে দক্ষা পাবে ক্ষেতনা থেকে। আহমদ এবং ইবনে আবী শাইবা বর্ণিত হাদিসে এসেছে, সারাদিন সারা রাত আল্লাহর পথে পাহারারতদের আমল, রমজান মাসের দিনের রোজা এবং রাতের নামাজ আদায়কারীদের মতো — যে রোজার বিরতি নেই এবং প্রাকৃতিক প্রয়োজন ব্যতীত যে নামাজে নেই অপ্রতিপালনীয়তা।

হজরত ফোজালা বিন উবাইন বর্ণনা করেন, রসূল স. বলেছেন, মৃত্যু সকল আমলের অবসান ঘটায়, কিন্তু আল্লাহর পথে সীমানারক্ষণীরা এর ব্যতিক্রম। তাঁদের আমল মৃত্যুর পরেও প্রবহমান থাকবে। কবরের বিপর্যন্ততা তাঁদেরকে স্পর্শ করবে না। হজরত উকবা বিন আমের থেকে এ হাদিসটি বর্ণনা করেছেন তিরমিযি, আবু দাউদ এবং দারেমী। হজরত ওসমান বর্ণিত হাদিসে রয়েছে রসূল স. বলেছেন, আল্লাহর পথের একদিনের প্রহরা অন্য স্থানের হাজার প্রহরা থেকে উত্তম তিরমিযি, নাসাঈ।

ইমাম বাপবী, আবু সালমা আবদুর রহমানের উক্তি উল্লেখ করেছেন এরকম, রসূল স. এর জামানায় সীমানা রক্ষার প্রয়োজন হতো এমন কোনো যুদ্ধ সংঘটিত হয়নি। এখন এক নামাজ শেষে অন্য নামাজের প্রতীক্ষায় থাকাই ছিলো প্রহরা। এই আয়াতের ইঙ্গিত সেদিকেই। এই ব্যাখ্যাটির প্রমাণ রয়েছে হজরত আবু হোরাযরা বর্ণিত একটি হাদিসে যেখানে বলা হয়েছে, রসূল স. এরশাদ করেছেন, আমি ভোম্বাসেরকে এমন একটি আমলের বর্ণনা দিছি, যার কারণে আল্লাহ

তোমাদের অপরাধসমূহ ক্ষমা করে দিবেন এবং তোমাদের মর্যাদাকে সমুন্নত করবেন। আমলটি হলো, পূর্ণরূপে অজ্ঞু করা (শৈতানপ্রাকৃত্য ও অসুস্থতা সত্ত্বেও), মনসিদের নিকে পদত্বকে অধিক পথ অতিক্রম করা এবং নামাজ শেষে পরবর্তী নামাজের প্রতীক্ষায় থাকা। এটাই তোমাদের জন্য সদাপ্রস্তুত থাকা। এটাই তোমাদের জন্য সদানন্তর্য্য থাকা। এটাই তোমাদের জন্য সদাসাবধান থাকা। বাগবী। ইমাম মুসলিম ও ইমাম তিরমিজিও এরকম হাদিস বর্ণনা করেছেন হজরত আবু হোরায়রা থেকে। ধৈর্য ধারণ, ধৈর্যে প্রতিযোগিতা এবং সদাপ্রভুতির নির্দেশ দানের পর এরশাদ হয়েছে, আল্লাহকে ভয় করো। তবেই সফলতা তোমাদের পদত্বন করবে।

সূরা আলে ইমরান পাঠের উপকার : হজরত ওসমান বিন আফফান বলেন, যে ব্যক্তি আলে ইমরানের শেষ অংশ রাত্রে তেলাওয়াত করবে সে লাভ করবে সমস্ত রাহি নামাজে রক্ত থাকার সওয়াব। দারেমী। হজরত আবু উমামা বর্ণনা করেন, রসূল স. বলেছেন, সূরা বাকার এবং সূরা আলে ইমরান আবৃত্তি করো। এই সূরা দু'টির আবৃত্তিকারীর মাথায় উপর কিয়ামতের দিন পাখির দু'টি ডানার মতো ছায়া দান করবে যেখানো অথবা শামিয়ানা। সূরা দু'টি তখন হবে তার (আবৃত্তিকারীর) সহায়। মুসলিম।

হজরত নুহাস বিন সামরান বর্ণনা করেন, আমি রসূল স. কে বলতে শুনেছি, কিয়ামতের দিন কোরআন আবৃত্তিকারী এবং তদানুযায়ী আমলকারীদেরকে আল্লাহর সকাশে সমুপস্থিত করা হবে। পুরোভাগে থাকবে সূরা বাকার ও আলে ইমরান। যেনো দু'টি ভালমান বেগুঞ্জ অথবা দু'টি কৃষ্ণ আন্দালশ কিংবা পাখির প্রসারিত পাখা। তা থেকে বিজ্ঞপ্তি হবে আলোকস্ফটা। সূরা দু'টি হবে তার (আবৃত্তিকারীর) সাহায্যকারী। মুসলিম। মাকহুল বলেছেন, জুমআর দিন যে ব্যক্তি সূরা আলে ইমরান পাঠ করবে, ফেরেশতারা রাহি আপমন পর্যন্ত তার জন্য দোয়া করতে থাকবে।

জ্ঞাতব্য : (গ্রন্থকার বলেন) তিবরানী শিখিলসূত্রপরম্পরায় ইবনে মালিকের একটি উক্তি উল্লেখ করেছেন এরকম, যে ব্যক্তি জুমআর দিন এই সূরা পড়বে, আল্লাহপাক সূর্য্যাস্ত পর্যন্ত তার উপর রহমত বর্ষণ করবেন এবং ফেরেশতাসমূহও তাঁর জন্য দোয়া করতে থাকবেন।

হে আমাদের আল্লাহ! হে রাজ্যধিরাজ! আমরা তোমারই ক্ষম ও ভূতি জ্ঞাপন করি। তুমি যাকে ইচ্ছা রাজ্যাধিকারী করো এবং যাকে ইচ্ছা রাজ্যচ্যুত করো। যাকে চাও তাকে করো মর্যাদাভূষিত এবং অপমানিত করো তাকে, যাকে চাও। তুমিই সকল কল্যাণধিকারী সমস্ত কিছু উপর প্রতিষ্ঠিত রয়েছে তোমার অপার

ক্ষমতা হে আমাদের প্রিয়তম আল্লাহ! আমাদের বৃহৎ অপরাধসমূহ ক্ষমা করে দাও। বিচ্যুতিসমূহ বিপূরিত করো এবং আমাদেরকে মৃত্যুদাল করো পুন্যবানদের দলভূত অবস্থায়। অবতীর্ণ করো তোমার শান্তি, রহমত ও বরকত। তোমার হাবীব মোহাম্মদ স. আমাদের পরিচালক, সুপারিশকারী এবং সরদার তাঁর পবিত্র নাম মোহাম্মদ স.। তাঁকে কুমি করেছে অক্ষরের অমুখাপেক্ষী (উম্মী)। করেছে সকল মানুষের জন্য, সমস্ত সৃষ্টিব জন্য বহমত ও হেলায়েত। তাঁর উপর আচ্ছাদিত রহমত এবং সালামত, তাঁর পবিত্র বংশধর, অন্তরঙ্গ সহচর বৃন্দ এবং তাঁদের পরবর্তী অনুসারীদের প্রতিও। আমিন।

সূরা সিনা

এই সূরার আয়াত সংখ্যা একশত ছেচল্লিশ। সূরাটি অবতীর্ণ হয়েছে মদীনায়। ইমাম বায়হাকী হজরত ইবনে আব্বাসের বর্ণনাসূত্রে উল্লেখ করেছেন, এই সূরা মদীনায় নাজিল হয়েছে। ইবনে মুনজির সূত্রে হজরত কাতাদাও এরকম বলেছেন। কাতাদা সূত্রে ইমাম বোখারীও বলেছেন একথা।

সূরা সিনা : আয়াত ১

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ
مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا جِالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً ۚ وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي
تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ نَقِيبًا ۝

□ হে মানব! তোমরা তোমাদের প্রতিপালককে ভয় করো যিনি তোমাদিগকে এক ব্যক্তি হইতেই সৃষ্টি করিয়াছেন ও যিনি তাহা হইতে তাহার সঙ্গিনী সৃষ্টি করিয়াছেন, যিনি তাহাদের দুইজন হইতে বহু মর-নারী পৃথিবীতে বিস্তার করেন; এবং আল্লাহকে ভয় করো যাহার নামে তোমরা একে অপরের নিকট মাগণ করো এবং ভয় করো জ্ঞাতব্যকান হিন্ন করাকে। আল্লাহ তোমাদের উপর তীক্ষ্ণ দৃষ্টি রাখেন।

‘হে মানব’ বলে এই আয়াত অবতীর্ণ হওয়ার সময় যারা উপস্থিত ছিলেন এবং যারা পরে আসবেন — সকলকে সম্বোধন করা হয়েছে। তারপর বলা হয়েছে, তোমাদের প্রতিপালককে ভয় করো’-অর্থাৎ তার শাস্তির কথা শ্রবণে রেখে তাঁর নির্দেশসমূহ পালনে ত্রুটি হও। তিনি সেই প্রতিপালক, যিনি তোমাদেরকে সৃষ্টি করেছেন এক ব্যক্তি থেকে। সেই ব্যক্তিটি হচ্ছেন হজরত আদম আ.। তিনিই সকল মানুষের প্রথম পিতা। আর তাঁর থেকে সৃষ্টি করেছেন হজরত হাওয়াকে। তিনিই সকল মানুষের প্রথম মাতা।

হজরত আবু হোরায়রা বর্ণনা করেন, মেয়েদেরকে হজরত আদমের পৃষ্ঠদেশের হাড় থেকে সৃষ্টি করা হয়েছে। যোথারী, মুসলিম

আবু শাওযেব হজরত ইবনে আব্বাসের বক্তব্য উল্লেখ করেছেন এরকম, হজরত হাওয়াকে হজরত আদমের পিছন দিককার হাড় থেকে সৃষ্টি করা হয়েছে।

মুজাহিদদের বক্তব্যে এসেছে, হজরত আদম দুমুস্ত ছিলেন। তখন হাওয়াকে সৃষ্টি করা হলো। জেগে উঠে তিনি হাওয়াকে দেখে বিম্বিত হলেন। এই বর্ণনাটি সিপিবদ্ধ করেছেন ইবনে আবী শাইবা, আব্দ বিন হুমাইদ, ইবনে জারীর, ইবনুল মুজির এবং ইবনে আবী হাতেম

হজরত আদম এবং হজরত হাওয়ার মাধ্যমে সৃষ্টি হয়েছে মানুষের বংশধারা পৃথিবীর সকল পুরুষ ও রমণী তাঁদের বংশেই এসেছেন, আসছেন, আসবেন। ‘রিজালন কাছিরাত ওয়া নিসাতা’-বলতে বুঝানো হয়েছে বহুসংখ্যক পুরুষ ও রমণী। বর্ণনাতত্ত্বিতে স্পষ্ট হয় যে, রমণীদের সংখ্যা হবে পুরুষদের চেয়ে অধিক আর এই বিষয়টিকে স্বীকার করে নিলে প্রয়োজনবোধে একজন পুরুষের অধিক সংখ্যক স্ত্রী (সর্বোচ্চ চারজন) এহদের বৈধতা মসলম পিত হয়।

হজরত আদম — হজরত হাওয়া — তারপর মানুষের বংশপ্রব্রোতের এই বহমানতা আদ্রাহতায়ালার অপার ক্ষমতা ও অসীম অনুগ্রহের স্পষ্ট নিদর্শন হয়েছে। এই সৃষ্টির রহস্য বিষয়কর, অভাবিত। তাই এরশাস হয়েছে, তোমরা সেই পরম করুনাময় ও অসীম ক্ষমতাদারী আদ্রাহকে ভয় করো। তাঁর সৃষ্টি রহস্য অনুধাবন করতে সচেষ্ট হও। তাঁর দোহাই দিয়েই তোমরা তোমাদের অধিকার উপস্থাপন করো একে অপরের নিকট। একথা বলে ‘হজুল ইবাদ’ (মানুষের অধিকার) সম্পর্কে সচেতন করা হয়েছে। এভাবে মানুষের হক আশার করার নির্দেশ দেয়া হয়েছে এবং বলা হয়েছে, ‘ভয় করো জ্ঞাতি বন্ধন ছিন্ন করাকে।’ এতে করে আত্মীয়তা রক্ষা করার নির্দেশও এসেছে।

হজরত আদম থেকে বর্ণিত হয়েছে, হসুলে পাক স বলেছেন, আত্মীয়তা খুলন্ত রয়েছে আদ্রাহর আওশের সলে। সে বলে, যে ব্যক্তি আমাকে সংযোগন

করবে (আত্মীয়তা বজায় রাখবে) আল্লাহ্ সংযোজিত হবেন তার সাথে। আর যে আমাকে হিন্দু করবে, আল্লাহও তাকে সম্পর্কচ্যুত করবেন। বোখারী, মুসলিম।

হজরত আবু হোরাযরা বর্ণনা করেন, রসূল স. বলেছেন, সমস্ত সৃষ্টি সম্পাদনের পর আত্মীয়তা ফরিয়াদি হিসাবে দাঁড়ালো। আল্লাহ বললেন, কী চাও? আত্মীয়তা বললো, এই সন্নিধানস্থল নির্বাচিত হোক তার জন্য, যে বেঁচে থাকে আত্মীয়তার সম্পর্কবিহীনতা থেকে। আল্লাহ বললেন, তুমি কি এ কথায় সম্মত যে, আমি তার সঙ্গেই সনাক্ত করবো যে তোমাকে অটুট ও উন্নত রাখবে। আর যে তোমাকে হিন্দু করবে, আমিও তার সঙ্গে সম্পর্কহীন করবো? আত্মীয়তা নিবেদন জানালো, হে আল্লাহ, আমি এতে পূর্ণসম্মত। আল্লাহ বললেন, ঠিক আছে। এই অসীকারই বলবত রইল। বোখারী, মুসলিম।

জাভাবা : হজরত ইবনে ইসহাক এবং ইবনে আসাকের হজরত ইবনে আব্বাসের বক্তব্য উপস্থাপন করেছেন এ রকম, হজরত আদমের সন্তান সন্ততি ছিলেন চতুর্দশ জন। বিশ জন পুত্র এবং বিশ জন কন্যা।

হজরত আবদুল্লাহ বিন ওমর বর্ণনা করেন, রসূল স. বলেছেন, আত্মীয়তার সম্পর্ক রক্ষাকারী সে নয়, যার সঙ্গে আত্মীয়তা রক্ষা করা হয়েছে (অর্থাৎ আত্মীয়তা রক্ষা করা হয়েছে বলে আত্মীয়তা রক্ষা করতে হবে এ রকম নয়)। বরং সেই ব্যক্তিই আত্মীয়তা রক্ষাকারী, সে হিন্দু সম্পর্ককে পুনঃমোজান করে আত্মীয়তার বন্ধন অটুট রাখে। বোখারী।

হজরত আনাস বর্ণনা করেন, রসূল স. বলেছেন, যে জীবিকার প্রাচুর্য এবং বিলম্বিত মৃত্যুর অভিজাতী সে যেমন আত্মীয়বর্জনদের সঙ্গে উত্তম আচরণে অত্যন্ত হয়। বোখারী, মুসলিম।

হজরত আবু হোরাযরা বর্ণনা করেন, এক ব্যক্তি জিজ্ঞেস করলো, ইয়া রসূলুল্লাহ! আমার কতিপয় স্বজন এমন যে, আমি তাদের সঙ্গে সনাক্ত করতে চাইলেও তারা আমাকে এড়িয়ে চলে। আমি তাদের প্রতি অনুগ্রহশীল হলেও তারা আমার ক্ষতিসাধনে লিপ্ত থাকে। আমি তাদের এহেন আচরণকে উপেক্ষা করি এবং ধৈর্য ধারণ করি। কিন্তু তারা আমার প্রতি প্রদর্শন করে বর্বরতা। রসূল স. বললেন, তুমি যেন তাদের প্রতি ছাই নিক্ষেপ করছো। ফতক্ষণ পর্যন্ত তুমি বর্ণিত বৈশিষ্ট্যাবলীকে আশ্রয় করে থাকবে, ততক্ষণ পর্যন্ত আল্লাহর পক্ষ থেকে তোমার একজন সাহায্যকারী নিযুক্ত থাকবে, যে তোমাকে তোমার অসংখ্য আত্মীয়দের ক্ষতি থেকে রক্ষা করে যাবে। মুসলিম।

আয়াতের শেষে বলা হয়েছে, 'আল্লাহ তোমাদের উপর তীক্ষ্ণ দৃষ্টি রাখেন।' — এ কথার অর্থ আল্লাহ তোমাদের অবস্থা সম্যক অবগত। অতএব সাবধান হও। অন্যমনস্কতা থেকে বেঁচে থাকো।

মুক্তিলাল এবং কাপালী বর্ণনা করেছেন, গাভসান গোহের এক ব্যক্তি ছিলো তার এতিম ভ্রাতুষ্পুত্রদের বিপুল বৈভবের রক্ষণাবেক্ষণকারী। প্রাপ্তবয়স্ক হলে তার ভ্রাতুষ্পুত্রেরা তাদের সম্পদের অধিকার চাইলে সে তাদের সম্পদ নিতে অস্বীকৃত হলো। ব্যাপারটা শেষ পর্যন্ত রসূল স. এর গোচরীভূত করা হলে তিনি পিতৃব্য ও ভ্রাতুষ্পুত্রদেরকে ডেকে আনলেন। তখন অবতীর্ণ হলো নিম্নের আয়াত —

সূরা নিসাঃ আয়াত ২

وَأَتُوا الْيَتَامَىٰ أَمْوَالَهُمْ وَلَا تَتَبَدَّلُوا الْخَيْرَ بِالْظَلِيمِ وَلَا تَأْكُلُوا
أَمْوَالَكُمْ إِلَىٰ أَمْوَالِكُمْ إِنَّهُ كَانَ حُوبًا كَبِيرًا

□ পিতৃহীনকে তাহাদের ধনসম্পদ সমর্পণ করিবে এবং ভালর সহিত মন্দ বদল করিবে না। তোমাদের সম্পদের সহিত তাহাদের সম্পদ মিশাইয়া গ্রাস করিও না; ইহা মহা পাপ।

এতিমদের সম্পদ সমর্পণের এই নির্দেশ শুনে পিতৃব্য বললেন, আমরা আল্লাহ এবং তাঁর রসূলের অনুসারী। আমরা কবীরা গোনাহ থেকে আল্লাহর নিকট সাহায্য প্রার্থনা করি। একথা বলে তিনি তাঁর ভ্রাতুষ্পুত্রদের সম্পদ সমর্পণ করলেন।

রসূল স. বললেন, যে ঐশ্বর্যলীলা থেকে বিরত থাকে, তাকে আল্লাহ অবশ্যই আল্লাহের প্রবেশাধিকার দিবেন। ভ্রাতুষ্পুত্রেরা তাদের সম্পদ হস্তগত করার পর আল্লাহর পথে অর্থ ব্যয় করলেন। রসূল স. বললেন, ওদের পুণ্য পূর্ণ হলো। ওদের পিতার সম্পদার্পণও সার্থক হলো (তাঁরও পুণ্য লাভ হলো)। সাঁলাবী, বাগবী।

অভিধানগত অর্থে অপ্রাপ্ত বয়স্ক, প্রাপ্তবয়স্ক — সকল পিতৃহীনদেরকেই এতিম বলা যেতে পারে। কিন্তু বিখ্যাত কবি উরফীর মতানুসারে এই আয়াতে কেবল অপ্রাপ্ত বয়স্কদেরকেই এতিম বলে নির্দেশ করা হয়েছে। রসূল স. বলেছেন, বালেণ হলে (পিতৃবিরোধের সময় অথবা পরে) এতিম থাকে না। আর সকাল থেকে সন্ধ্যা পর্যন্ত নীরব থাকাকেও রোজা বলে না। এই হাদিসটি উত্তম সূত্রে হজরত আলী থেকে বর্ণিত হয়েছে। কবি উরফীর মন্তব্যের ভিত্তিও এই হাদিস।

আঞ্চিধনিক অর্থ যাই হোক না কেনো, এখানে শব্দভিত্তিক অর্থই গ্রহণীয়। এতিমেরা বালেণ হলে নিজেদের সম্পদ নিজেরাই সন্তোষেরে যোগ্য হয়। তাই এ ব্যাপারে আলেমগণের ঐকমত্য এই যে, যেহেতু এতিমেরা বালেণ হলে আর এতিম থাকে না, তাদের অভিভাবকত্বও হয়ে পড়ে নিশ্চয়োজ্ঞান, তাই তাদের সম্পদ তাদেরকে প্রত্যর্পণ করতে হবে। অন্য আয়াতে বলা হয়েছে, ‘নির্বোধদেরকে তাদের সম্পদ দিওনা।’ নির্বোধদেরকে (পিতৃহীন সন্তান ও বয়স্কদেরকে) তাদের সম্পদ না দেয়াই সমীচীন। কারণ, সম্পদ রক্ষণাবেক্ষণের যোগ্যতা তাদের নেই।

একটি সম্বন্ধঃ বালগে হওয়ার পর এতিম ভৌ আর এতিম থাকে না। কিন্তু এই আয়াতে বলা হয়েছে, পিতৃহীনকে (এতিমকে) তাদের সম্পদ সমর্পণ করো। তবে বালগে হওয়ার শর্ত এলো কোথেকে?

সম্বন্ধের অপমোদনঃ আভিধানিক দিক থেকে নাবালগে, বালগে — সকল পিতৃহীনই এতিম। আয়াতের নির্দেশ এসেছে আভিধানিক দিক থেকেই। অথবা এরকমও বলা যেতে পারে যে, নাবালগে ও বালগের সীমারেখাভে সন্নিহিতই বালগে হওয়ার পূর্ব মুহূর্তটি নাবালকত্ব। আয়াতের উদ্দেশ্য তাই এরকমই ধরে নেয়া যেতে পারে যে, বালগে হওয়ার সাথে সাথেই যেনো তাদের সম্পদ নিয়ে দেয়া হয় ক্ষণকাল পূর্বেও যে এতিম ছিলো এখন সে আর এতিম নয়, প্রাপ্তবয়স্ক। সুতরাং সদা প্রাপ্তবয়স্কদের সম্পদ যেনো যথারীতি সমর্পণ করা হয়।

সম্পদ প্রত্যর্পণের পর নির্দেশ এসেছে, ভালোর সঙ্গে যেনো মন্দ মিশ্রিত না হয়। এতিমের সম্পদ রক্ষণাবেক্ষণে নিয়োজিত অভিভাবকের জন্য তাদের সম্পদ ভোগ করা হারাম। সুতরাং অভিভাবকদেরকে সতর্ক থাকতে হবে — তাদের বৈধ উপার্জিত সম্পদের সঙ্গে যেনো হারাম সম্পদ মিশ্রিত না হয়।

সাইদ বিন জোবায়ের থেকে জুহরী ও সুন্দী বর্ণনা করেছেন, এতিমদের কোনো কোনো অভিভাবক এতিমদের উত্তম সম্পদ নিয়ে তাদের জন্য রেখে দিত নিজের অনুত্তম সম্পদ। কখনো তাদের মোটা তাল্লা ছাগল নিয়ে রেখে দিত নিজের রুগ্ন অথবা কুশ ছাগল। ভালো দেয়হাম নিয়ে রাখতো খারাপ দেয়হাম। এই অসৎ অভ্যাসকে এই আয়াতে নিষিদ্ধ করা হয়েছে

মুজাহিদ বলেছেন, আয়াতের অর্থ — তাত্ক্ষণিকভাবে হারাম রিজিক গ্রহণ কোর না। হালাল রিজিক দানের যে অসীকার আত্মাহত্যালা করেছেন, সেই রিজিক অধিকারে আসার পূর্বে হারাম গ্রহণের জন্য ব্যতিব্যস্ত হয়ো না।

কোনো কোনো আলেম বলেছেন, এখানে মন্দ বলতে এতিমদের ধনসম্পদ সংরক্ষণে অবহেলাকে বুঝানো হয়েছে আর ভালো বলতে বুঝানো হয়েছে, এতিমদের মালামাল যথাসংরক্ষণ করাকে। সময়মতো সম্পদ সমর্পণে প্রস্তুত থাকাকে এবং সঠিক সময়ে আসল মালিকের সম্পদ সামগ্রী ফেরত দিয়ে দায়িত্বমুক্ত হওয়াকে।

এরপর নির্দেশ এসেছে, এতিমের মাল নিজের মালের সঙ্গে মিশিয়ে আচ্ছাদ্য কোর না। এ রকম করা মহাপাপ — কবীরা গোনাহ। হজরত ইবনে আক্বাস এ রকমই অর্থ করেছেন। হজরত আবু হোরায়রা বর্ণনা করেছেন, রসুল স. বলেছেন, সাতটি বিক্কাংসী বিষয় থেকে বেঁচে থাকো। রসুল স. সাতটি বিক্কাংসী বিষয়ের মধ্যে এতিমের মাল ভক্ষণ করাকেও গণ্য করেছেন। যোখারী, মুসলিম।

وَأَنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَقْسِطُوا فِي الْيَتَامَىٰ فَانكِسُوا مَاطَبَ لَكُمْ مَتَّ
النِّسَاءَ مَثْوًى ذَلِكُمْ وَرُبَّمَا ۖ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَعْدِلُوا فَوَاحِدَةٌ أَوْ
مَامَلَكْتُمْ أَيْمَانُكُمْ ذَلِكُمْ أَذْنَىٰ أَلَّا تَعُولُوا

□ তোমরা যদি আশংকা করো যে, পিতৃহীনদের প্রতি সুবিচার করিতে পারিবে না তবে বিবাহ করিবে নারীদের মধ্যে যাহাকে তোমাদের ভালো লাগে, দুই, তিন অথবা চার; আর যদি আশংকা করো যে সুবিচার করিতে পারিবে না তবে একজনকে অথবা তোমাদের অধিকারকৃত নারীকে। ইহাতেই পক্ষপাতিত্ব না করার অধিকতর সতর্কতা :

ইমাম বোখারী বিতফ সূত্রে জুহুযীর বর্ণনা থেকে শিখেছেন, হজরত ওবদুল্লাহ বিন জোবারের বর্ণনা করেছেন, আমি হজরত আয়শাকে এই আয়াত সন্থছে শ্রুণু করেছিলাম। তিনি বলেছেন, এই আয়াতের শুরুতে ওই নারীদেরকে উদ্দেশ্য করা হয়েছে, যারা এতিম অবস্থায় তাদের মুহরিম নয় (যাদের সঙ্গে বিবাহ নিষিদ্ধ নয়) এমন অভিভাবকের অধীনে থাকে - যেমন চাচাত ভাই, সেই অভিভাবক যদি ওই নারীর রূপ ও সম্পদ দেখে বিবাহ করতে চায় তবে মোহরানা হিসাবে মোহরে মেহেল (কমপক্ষে) গিতে সম্মত হতে হবে। (বোল ও ফুফুর বিবাহে যে মোহরানা নির্ধারণ করা হয় তাকে মোহরে মেহেল বলে)। এই আয়াতে অভিভাবকদের অধীন নারীকে বিবাহের শর্ত হিসাবে বলা হয়েছে, মোহর পূর্ণ করা ব্যতিরেকে বিবাহ করা যাবে না। এরকম আশংকা থাকলে অন্য কোনো নারীকে বিবাহ করতে হবে। হজরত আয়শা আরো বলেছেন, যখন মানুষেরা এতিম রমণীদেরকে বিবাহ করার বিষয়ে জানতে চাইল, তখন আয়াত ইয়াসতাকুতুনাকা ফিল্লিসা থেকে আনতানতিহু হুলা পর্যন্ত অবতীর্ণ হলো। এই আয়াতে অল্লাহ পরিষ্কার বিবরণ দিয়েছেন যে, রূপসী ও সম্পদশালিনী পিতৃহীনা নারীকে বিবাহ করতে আগ্রহী হয় অনেককেই, কিন্তু উপযুক্ত মোহরানা দিতে চায় না। আবার রূপবতী ও সম্পদবতী না হলে তারা পিতৃহীনাদেরকে বিবাহ করতে আগ্রহ দেখায় না। এরকম হওয়া ঠিক নয়। উভয় অবস্থায় বিবাহ বৈধ হবে কেবল তখনই, যখন তাদের অধিকার মেনে নেয়া হবে এবং যথোপযুক্ত মোহরানা পরিশোধ করা হবে।

ইমাম বাগদাদী লিখেছেন, হাসান বসরী বলেছেন, মদীনার কিছু কিছু অভিজাবক তাদের অধীনস্থ এতিমাদেরকে বিবাহ করতো সম্পদের লোভে। অন্য কারো সঙ্গে বিবাহ হলে সম্পদ হাতছাড়া হওয়ার আশংকাতাই তারা এরকম করতো। অথচ এরকম করা শোভনীয় ছিলো না।

এই আয়াতের ব্যাখ্যায় ইকরামা বলেছেন, হজরত ইবনে আব্বাস এবং হজরত আতা'র বক্তব্যে এসেছে, কোনো কোনো কুরাইশ দশটি, আবার কেউ দশের অধিক বিয়ে করতো তারা যখন স্ত্রীদের ভরণ পোষণ দিতে অসমর্থ হতো তখন এতিমদের সম্পদ খরচ করতো। তাদের এই আচরণকে লক্ষ্য করেই আয়াতে এই নির্দেশ এসেছে যে, তারা যেনো চার জনের অধিক বিয়ে না করে যাতে অধিক খরচ বহন করতে যেয়ে এতিমদের সম্পদ ব্যয় থেকে বিবাক্ত থাকে সম্ভব হয়।

এরকমও বলা হয়েছে যে, যখন এতিমদের মাল খরচ করা সম্পর্কে নিষেধাজ্ঞা অবতীর্ণ হলো, তখন এতিমরা রমণীদেরকে যথেষ্ট বিবাহ করার প্রবণতা গেল বেড়ে। যাকে ইচ্ছা বিয়ে করে স্ত্রীদের সংখ্যা বাড়তে লাগলো মানুষেরা। কিন্তু স্ত্রীদের প্রতি সমবিবেচনা বজায় রাখতো না তারা। তখনই অবতীর্ণ হলো, পিতৃহীনদের প্রতি সুবিচার না করতে পারলে ক্ষান্ত হও। আল্লাহকে ভয় করো। এমন নারীদেরকে বিয়ে কোর যাদেরকে সমবিবেচনার বাবা সম্ভব। সাঈদ বিন জোবায়ের এই বিবরণটি দিয়েছেন। আরো বর্ণনা করেন ইবনে জারীর, জুহাক এবং সুন্নী

কোনো কোনো আলেম বলেছেন, লোকেরা এতিমদের অভিজাবকজু করতে কষ্ট অনুভব করতো, কিন্তু গোপনে চলতো অবৈধ এণ্ড। এই অবস্থা দৃষ্টে নির্দেশ এলো বিবেচনামূলকতা থেকে শংকিত হও, বন্ধ করো ব্যতিচার। বরং পছন্দ হলে উপযুক্ত মোহরানা দিয়ে বিবাহ করো। এরকম বক্তব্য রেখেছেন মুজাহিদ।

কোনো কোনো আলেম বলেছেন, 'মা ডুলারা লাকুম মিনান নিসায়ি'- এর অর্থ এতিম নারীগণ সাবালিকা হয়ে গেলে তাকে বিবাহ করতে পারো। সাবালিকা অর্থ প্রচলিত আরবী ভাষায় বোরস পাড়ার বয়সে পৌঁছানো। ইমাম বোখারী বলেছেন, এ ব্যাপারে হজরত আয়েশার বর্ণনাকে গ্রহণ করাই যুক্তিযুক্ত। এই মত গ্রহণ করলে অর্থ নীড়াবে এতিম মেয়েদের বিয়ে কোর না। অন্য সাবালিকাদেরকে বিয়ে করো। এরকমও ব্যাখ্যা করা যায় যে, মেয়েরা প্রাপ্ত বয়স্ক হলে তাদেরকে বিয়ে করো। প্রকাশ্যভাষ্য এই অর্থ ভুল। কেউ কেউ বলেছেন, এখানে অর্থ হবে - যে রমণীগণ তোমাদের জন্য হালাল তাদেরকে বিয়ে করো। কিন্তু এ মতও গ্রহণীয় নয়। কেননা কাকে বিয়ে করা হালাল, কাকে বিয়ে করা হালাল নয় - এ সম্পর্কিত আয়াত পরে আসছে। এই মতটি অবশ্য মুজাহিদের তাফসীরেরও অনুবৃত্ত। তিনি

বলেছেন, ব্যভিচারকে ভয় করো। আর তোমাদের জন্য যারা হালাল তাদেরকে বিয়ে করো। কিন্তু এ ধরনের তাফসীর পূর্ণ অর্থবোধক নয়। উত্তম এই যে, 'যাকে তোমাদের পছন্দ হয় এবং যার দিকে তোমরা আকর্ষণ বোধ করো, তাকেই বিয়ে করো' — এই ব্যাখ্যাটি অধিকাংশ তাফসীরকারদের অনুকূল। হজরত আয়েশার মতও এরকম, যেমন তিনি এর ব্যাখ্যা হিসেবে বলেছেন, 'এটিম নারীরা অসহায়, তাদের সাহায্যকারী কেউ নেই। তাই তোমরা যদি তাদের হক আদায় করতে না পারো এবং সুবিচার করতে না পারো - তবে তোমাদের পছন্দানুসারে বিবাহের সিদ্ধান্ত নাও। চাই সে এতিম নাবালিকা হোক অথবা সাবালিকা। এরকম করলে তোমরা সুরক্ষিত থাকবে, জেনা ব্যভিচারের আশংকা থাকবে না। বিবাহের সর্বোচ্চ সংখ্যা চার। তাও শর্তসাপেক্ষ। ওয়ালাহু আ'লাম।

মাসআলা : বিয়ের প্রস্তাব পাঠানোর আগে কন্যার চেহারা দেখা দরকার। কুফুর বিষয়টিও দেখতে হবে (কুফুর অর্থ সমতা, সামঞ্জস্যতা সামাজিকতা, আর্থিক অবস্থা, রুচিগত অবস্থা ইত্যাকার ক্ষেত্রে)। এটা ঐকমত্য। দাউদ জাহেরী বিয়ের আগে কন্যার বাহ্যিক অঙ্গ-প্রত্যঙ্গ দেখে দেখাকে বৈধ বলেছেন। হজরত জাবের বলেছেন, রসূল স. এবশাল করেন, বিয়ের প্রস্তাব পাঠাতে চাইলে, দেখে নোয়া জরুরী। যেনো বিবাহের প্রতি আগ্রহ সৃষ্টি হয়। আবু দাউদ হজরত মুগীরা বিন শোবা বর্ণনা করেন, আমি এক রমণীকে বিয়ের প্রস্তাব পাঠালাম। রসূল স. বললেন, তুমি কি তাকে দেখেছো? আমি বললাম, না। রসূল স. বললেন, দেখে নাও। এই দেখাদেখি তোমাদেরকে সন্মিলিত করতে আগ্রহী করে তুলবে। আহমদ, তিরমিজি, নাসায়ী, ইবনে মাজা, দারেমী

দুই দুই তিন তিন চার চার পুনঃপৌনিক সংখ্যা থেকে গৃহীত। দুই দুই থেকে দুই। তিন তিন থেকে তিন। চার চার থেকে চার। শব্দগুলি রূপান্তরিত শব্দ। মূলতঃ গায়ের মুনসারিফ উদুল পদ্ধতিতে সিনতাইনি হতে মাসনা (দুই)। আবার সালাস থেকে সুলাসা (তিন)। আরবায় থেকে কন্বায়া (চার) রূপান্তরিত শব্দ।

মাসআলা : গ্রাফেজীরা বলে একই সাথে নয়জন মহিলাকে বিবাহ বন্ধনে রাখা বৈধ। আর এই আয়াতকেই তারা দলিল হিসেবে পেশ করে। এরকম বক্তব্যের সম্পর্ক রয়েছে নাখরী ও ইবনে অবী লায়লার সঙ্গে। তারা এই আয়াতের 'ওয়াও' কে বহুবচন ধরেছে। এভাবে অর্থ কবলে দুই, তিন এবং চারের সম্মিলিত সংখ্যা হয় নয়। খারেজীরা বলে একসঙ্গে আঠারো জনকে বিবাহ বন্ধনে রাখা বৈধ। তাদের মতে যদিও এখানে সংখ্যাগুলো একবচন কিন্তু অর্থগত দিক থেকে তারা বিত্তপ ধরেছে। এভাবে নয় এর বিত্তপ আঠারো ধরা হয়েছে। গ্রাফেজী ও খারেজীদের বক্তব্য ভুল। খারেজীদের ভুল এই যে, আয়াতের সংখ্যা সুনির্দিষ্ট। এখানে পুনঃপৌনিকতার অবকাশ নেই। কেউ যদি কতিপয় ব্যক্তিকে বলে এই

দেহরহমগুলো থেকে দু'টো দু'টো করে নিয়ে যাও - এর অর্থ হবে প্রত্যেকেই দু'টা করে দেহরহম নাও। দু'টো দু'টো করে চারটি এরকম অর্থ কিছুতেই হবে না। এরকম অর্থ আয়াতের উদ্দেশ্যে নিষিদ্ধ। কেননা সকলের পক্ষে দুই, তিন, চার, নয় অথবা আঠারো জন স্ত্রী রাখা অসম্ভব। এ জন্যেই কাশশাক প্রণেতা লিখেছেন, দুই, তিন, চার এই শব্দগুলোকে একাকার করে ফেললে কোনো অর্থই বোধগম্য হবে না।

রাকফীজের মতও ভুল ভাষা ও সাহিত্যের দিক থেকে নয় সংখ্যাকে নির্দেশ করতে দুই, তিন, চার এরকম বলা শোভনীয় নয়। তাদের মতানুসারে অর্থ দাঁড়ায় এরকম - দুইয়ের অধিক, তিনের অধিক, চারের অধিক বিবাহ করা বৈধ

যাযযাবী আও এর পরিবর্তে ওয়াও উল্লেখ করার কারণ বর্ণনা করেছেন এরকম - 'আও' বললে সংখ্যাগত বৈধতা সন্ধে মতবিরোধ থাকতো না। কিন্তু এরকম সম্ভে উৎপত্তি হতো যে, 'ওয়াও' এর কারণে একতা তাহলে কোথায়?

প্রকৃত কথা এই যে, 'ওয়াও' অথবা 'আও' যাই হোক না কেনো, এখানে ধারণা শু উদ্দেশ্য একই রকম। এমন যেনো মনে করা হয় যে, সমস্ত উদ্ভবকে দুই, তিন, চার এই তিন প্রকারের কোনো এক প্রকারে একমত হবে। কিন্তু প্রকার এখানে বিভিন্ন। বহুবচনের পাশাপাশি উল্লেখিত হলে 'ওয়াও' বা 'এবং' শব্দ দ্বারা সংখ্যাগুলোকে সংযুক্ত করাই সমীচীন। হুমুটি যখন সাধারণ, তখন একথা সহজেই অনুমেয় যে, সকলেই নয় - কেউ কেউ দু'টি, কেউ তিনটি এবং কেউবা চারটি পর্যন্ত বিবাহ করতে পারবে।

মাসআলা : আরম্মারে আরবা (চার ইমাম- ইমাম আবু হানিফা, ইমাম মালেক, ইমাম শাফেয়ী এবং ইমাম আহমদ) এবং জমহূর্যের অতিমত, এফরে চার স্ত্রীর বেশী বিবাহ করা বৈধ নয়।

কেউ কেউ বলে, বৈধ বিবাহের ক্ষেত্রে কোনো সীমাবদ্ধতা নেই। যতজন, ক ইচ্ছা ততজনকেই বিবাহাধীনে রাখতে পারবে। কেননা আয়াতে চারের অধিক বিয়ে করতে পারবে না - এরকম নিষেধাজ্ঞা দেয়া হয়নি। যেমন, এরকম বলা হয়ে থাকে- এই সমুদ্র থেকে যতটুকু ইচ্ছা পানি সংগ্রহ করো, এক মশক, দুই মশক কিংবা তিন মশক। এক্ষেত্রে অধিক গ্রহণের নিষেধাজ্ঞা নেই। এই আয়াতেও সেরকমই চারটি বিবাহের বৈধতা স্বীকৃত হয়েছে; কিন্তু চারের অধিককে অস্বীকার করা হয়নি। দৃষ্টান্ত স্বরূপ এই আয়াতটি পেশ করা যায়, 'জাযিলিল মালইকাতি রসূলান উলি আজনিহা তিন মালনা ওয়া সুলাসা ওয়া ক্বাবায়া'- এই আয়াতটিতে আরবা অর্থাৎ চার শব্দটির উল্লেখের মাধ্যমে একথা স্পষ্ট নয় যে, ফেরেশতাদের পাখা চারটির অধিক হবেই না বরং রসূল স, হজরত জিব্রাইলের ছয়শত পাখা দেখেছিলেন বলে সহীহ হাদীসের বর্ণনায় এসেছে। আলোচ্য এই আয়াতটিতেও

সেরকমই সংখ্যাসীমা নির্দিষ্ট করা হয়নি। অন্য আয়াতে আত্মাহ বলেছেন, 'ওয়া উহিলা লাকুম মা ওয়া রাআ জালিকুম' (এই নারীরা ব্যতীত অন্য নারীদেরকে তোমাদের জন্য হালাল করে দেয়া হয়েছে)। অন্য আরেক আয়াতে এরশাদ করেছেন, 'ওয়াল মুহসিনাতি মিনাল মু'মিনাতি ওয়াল মুহসিনাতি মিনাল্লাজিনা উতুল কিতাব' (এবং নিজেদের মধ্য থেকে মুসলমান ক্রীতদাসীদেরকে ও আহলে কিতাবীদের সতীসাক্ষী রমণীদেরকে)। সহীহ হাদিসে একথাও প্রমাণিত হয়েছে রসুল স. এর বিবাহাধীনে নয় জন স্ত্রী ছিলেন। এ ক্ষেত্রে বিশেষ কোনো দলিলের প্রয়োজন ছিলো। নতুবা বিশেষভাবে সংখ্যা নির্দিষ্ট করার যৌক্তিকতা নেই।

আমরা বলি যে, এই আয়াত নাজিল হয়েছে কারেন বিন হারেস সম্পর্কে। সাধাণী লিখেছেন, কারেন বিন হারেসের আটজন স্ত্রী ছিলেন। এই আয়াত অবতীর্ণ হওয়ার পর রসুল স. তাকে বললেন, চার জনকে তালাক দিয়ে দাও এবং চার জনকে রাখো কারেন বলেছেন, আমি স্ত্রীদের মধ্যে যারা সন্তানবতী তাদেরকে রাখলাম এবং নিঃসন্তানদেরকে ছেড়ে নিলাম। রসুল স. বললেন, এই হলো আয়াতের বিবরণ। আত্মাহর কথা ও উদ্দেশ্য তিনিই সবচেয়ে ভালো বুঝতেন। এই ঘটনার দ্বারা বোঝা যায় যে, বিবাহ মূলে হালাল নয় হারাম। হ্যাঁ, ততোটুকু হালাল যতোটুকু আত্মাহ হুকুম করেছেন। যেমন, সূরা বাকারার এক আয়াতে এসেছে, 'যখন তারা উত্তমরূপে পরিচ্ছন্ন হয়ে যাবে, তখন তোমরা পশম কোরওই পথে যে পথে যেতে আত্মাহ তোমাদেরকে নির্দেশ দিয়েছেন'- এই স্থানের ভাফসীরে আমরা যথা স্থানে বলে দিয়েছি- বিবাহ আসলে হালাল নয়, আত্মাহর অনুমোদন ব্যতীত। 'ওয়া উহিলা লাকুম মা ওয়া রাআ জালিকুম' এই আয়াতের উদ্দেশ্য - উদ্বেষিত হারাম নারী ব্যতীত অন্যদেরকে তোমাদের জন্য হালাল করে দেয়া হয়েছে। এখানে যেমন সংখ্যার নির্দিষ্টতা নেই তেমনি সকল নারী হালাল হওয়ার প্রমাণও নেই (বোঝা যায় না নিষিদ্ধ নারী ব্যতীত অন্য নারীদেরকে যতোখুশী ততো বিয়ে করা যাবে- অবার একথাও বোঝা যায় না যে, কেবল চার জনই হালাল)। 'ওয়াল মুহসিনাতি মু'মিনাত' এই আয়াতে বহুবচনের বিরুদ্ধে রয়েছে ৭২৬৮০-এর ব্যাখ্যা।

আলোচ্য আয়াতটি কেবল বিবাহ হালাল হওয়ার ব্যপারে অবতীর্ণ হয়নি। বরং অবতীর্ণ হয়েছে বিবাহের সংখ্যা নিয়ন্ত্রণ প্রসঙ্গে। বিবাহ হালাল হওয়ার বিধিটি অন্য আয়াত ও হাদিস দ্বারা প্রমাণিত। আর এই আয়াতটি কেবলই সংখ্যা নিয়ন্ত্রণক।

চারের অধিক বিবাহ বৈধ না হওয়া প্রসঙ্গটি হজরত ইবনে ওমরের বর্ণিত হাদিস দ্বারাও প্রমাণিত। গায়েলান বিন সালমায়ে সাকফী যখন মুসলমান হলেন, তখন তার অধিকারে ছিলো দশজন স্ত্রী। তাঁরও মুসলমান হয়ে গিয়েছিলেন। রসুল স. বললেন, চারজনকে রেখে অবশিষ্টদেরকে ছেড়ে দাও। শাফেয়ী, আহমদ, তিরমিজি, ইবনে মাজা।

হজরত নওফেল বিন মুয়াবিয়া বলেন, ইসলাম গ্রহণের আঙ্কালে আমার ছিলো পাঁচজন খ্রীঃ বিষয়টি আমি রসূল স. এর গোচরীভূত করলাম। তিনি স. বললেন, চারজনকে রাখো, একজনকে ছেড়ে দাও। আমি তখন ছেড়ে দিলাম আমার সবচেয়ে প্রবীণা এবং বয়সী স্ত্রীটিকে। বাগবী শরহে সুন্নাহ বলেছেন, সর্বাধিক চারজনকে বিবাহ করার ব্যাপারে রয়েছে উম্মতের ঐকমত্য। এই ঐকমত্যবিবোধী সকল অভিমত পরিচ্যাজ্ঞ।

মাসআলা : ইসলাম গ্রহণের পর যদি দেখা যায় কারো চারের অধিক স্ত্রী রয়েছে এবং তাঁর স্ত্রীরাও যদি হয় মুসলমান কোনো আহলে কিতাবী - তবে তাকে চারের অতিরিক্ত স্ত্রীকে ছেড়ে দিতে হবে। যদি দেখা যায় দুই সহোদরা বোন বিবাহাধীনে রয়েছে, তখন যে কোনো একজনকে রেখে অন্যজনকে ছেড়ে দিতে হবে। কন্যা ও মাতা একই সঙ্গে বিবাহাধীনে থাকলে যে কোনো একজনকে রেখে অন্যকে পরিভ্যাগ করতে হবে। এরকম বলেছেন ইমাম মালেক, ইমাম শাফেঈ, ইমাম আহমদ এবং ইমাম মোহাম্মদ। ইমাম আবু হানিফা বলেছেন, সকল স্ত্রীকে যদি একই স্বীকারোক্তির মাধ্যমে বিবাহ করা হবে থাকে, তবে সকলকেই ছেড়ে দিতে হবে (এরকম স্বীকারোক্তি অগ্রহণীয়)। একে একে বিবাহ করে থাকলে প্রথমজন স্ত্রী হিসাবে স্বীকৃতি পাবে এভাবে চারজন পূর্ণ হওয়ার পর বাকীরা পরিভ্যক্ত হবে। দুই বোনের ক্ষেত্রে প্রথমজন পরিভ্যক্ত হবে। মা ও মেয়ের ক্ষেত্রে উভয়ের বিবাহ বাতিল হয়ে যাবে।

বর্ণিত হাদিস সমূহে দেখা যায় রসূল স. দুই বোনের যে কোনো একজনকে বিবাহের জন্য নির্ধারণ করার অধিকার দিয়েছেন। এই বর্ণনা এবং নিম্নের বর্ণনা ইমাম আবু হানিফার অভিমতের বিরুদ্ধে যায়। জুহাক বিন ফিরোজ দায়লামী তার পিতার মাধ্যমে বলেছেন, জুহাকের পিতা বলেন, আমি নিবেদন করলাম, ইয়া রসূলাত্তাহ! আমি মুসলমান হয়েছি। দুই বোন রয়েছে আমার বিবাহাধীনে। তিনি স. বললেন, যাকে পছন্দকরো তাকে রেখে অন্যজনকে ছেড়ে দাও।

মাসআলা : তিন ইমামের মতে গোলামের জন্য স্ত্রী রাখা বৈধ নয়। ইমাম মালেকের মতে গোলামও সর্বোচ্চ চারজনকে একই সঙ্গে স্ত্রী হিসাবে রাখতে পারবে। কারণ এই আয়াতের সংখ্যা নির্দেশনায় আঙ্কাস, গোলাম সবাই শামিল।

নির্দেশটি সাধারণ। স্বাধীন কিংবা ক্রীতদাস - কারো কথাই এখানে বিশেষভাবে উল্লেখ করা হয়নি। দাউদ জাহেয়ী এবং রবীয়াও এরকম বলেছেন।

আমরা বলি, এই আয়াতের নির্দেশটি স্বাধীন পুরুষদের জন্য। কেবল তারাই সর্বোচ্চ চারজনকে বিয়ে করতে পারবে। বলা হয়েছে, যদি সুবিবেচনা না করতে পারো, তবে একজনকে বিয়ে কোর, কিংবা অধিকারভূক্ত ক্রীতদাসীকে। এখানে স্পষ্ট

হয়ে উঠেছে যে, নির্দেশটি কেবল স্বাধীন পুরুষদের জন্য। ক্রীতদাসীরা তাদেরই অধিকারে থাকে। ক্রীতদাসের কোনো অধিকার বা মালিকানা নেই।

ইবনে জাওজী নিষ্ঠিতির সঙ্গে লিখেছেন, হজরত ওমর বলেছেন, গোলাম দুই স্ত্রী রাখতে পারবে। তালাক দিতে চাইলে দুই তালাক দিবে। তালাকপ্রাপ্ত বাদীর ইচ্ছত পালনের সময় দুই হায়েজ বা দুই ঋতুস্রাব পর্যন্ত। বাগবীও এরকম লিখেছেন। আরো বলেছেন, হায়েজ না হলে দুই অথবা দেড় মাস ইচ্ছত পালন করবে। ইবনে জাওজী হাকেমের উদ্ধৃতি দিয়েছেন এরকম, সাহাবীগণের ঐকমত্য এই যে, ক্রীতদাস দুই এর অধিক স্ত্রী রাখতে পারবে না। ইবনে আবী শায়বা, বায়হাকী।

হাসআলা : স্ত্রীদের সমঅধিকার নিশ্চিত করতে পারলে অধিক বিবাহ উত্তম। যৌনবাসনা অনিয়ন্ত্রণের আশংকা থাকলে অধিক বিবাহ ফরজ। তবে সমবিবেচনার নিশ্চিন্তি থাকতে হবে। যৌনাকাংখা চরিতার্থ করা একমাত্র উদ্দেশ্য না হলে অধিক বিবাহ হবে সুন্নত। এরকম ক্ষেত্রেও সমবিবেচনা জরুরী। ইবনে মাসউদ বর্ণনা করেন, রসুল স. বলেছেন, হে যুবক সম্প্রদায়- যারা বিবাহের যোগ্য তারা বিয়ে করে নাও। যদি অযোগ্য হও তবে রোজা থাকো। এটাই তোমানের জন্য খাসী হওয়া (খাসী বা নপুংসক হওয়া বৈধ নয়; বিবাহের সুযোগবঞ্চিতদেরকে তাই রোজা প্রতিপালনের মাধ্যমে যৌনাকাংখাকে অবসম্মিলিত রাখলে পরামর্শ দেয়া হয়েছে - এটাই ব্যাভিচারশংকা থেকে বেঁচে থাকার উপায়)। বোখারী, মুসলিম।

হজরত আনাস থেকে বোখারী ও মুসলিম বর্ণনা করেন, রসুল স. বলেছেন, আমি রোজা রাখি এবং রোজা থেকে বিরতও থাকি। আর আমি বিবাহিতও আমার এই আপর্শের বাইরের লোকেরা আমার সঙ্গে সম্পৃক্ত নয়। হজরত আনাস আরো বলেছেন, রসুল স. বিবাহের নির্দেশ দিয়েছেন। অবিবাহিত জীবনকে নিষিদ্ধ করেছেন এবং বলেছেন, ওই রমণীদেরকে বিয়ে কোর যারা ঘামীঅন্তগ্রাণ এবং অধিক সম্মানবতী। কিয়ামতের দিন আমি আমার উম্মতের সংখ্যাধিকার নিয়ে অন্যান্য নবীর উম্মতকে অতিক্রম করবো। আহমদ।

হজরত আবু জর বর্ণনা করেন, রসুল স. উকাফ বিন খালেদকে বললেন, তোমার স্ত্রী আছে? তিনি বললেন, না। রসুল স. বললেন, ক্রীতদাসী? উকাফ বললেন, তাও নেই। তিনি স. বললেন, তুমি কি সম্পদশালী নও? উকাফ বললেন, হ্যাঁ, আমি সম্পদশালী। তিনি স. বললেন, তুমি কি শয়তানের মতো হতে চাও? তোমার মতো স্ত্রী-পুত্রবিহীনরা আমাদের আদর্শানুসারী নয়। তোমরা জীবন বিমুখ। তোমরা শয়তানের জনক।

দাউদ জাহেরী বলেছেন, বিবাহ করা ফরজে আইন। তবে শর্ত হলো পৌরুষ থাকতে হবে। তার সঙ্গে থাকতে হবে স্ত্রীর প্রতিপালনযোগ্যতা। ওয়াদুয়াহ আলিম।

এই আয়াতের শেষে উল্লেখ করা হয়েছে ‘পক্ষপাতিত্ব’ প্রসঙ্গটি। হজরত আরাশা থেকে ইবনে আবী হাতেম এবং ইবনে হাক্কান বর্ণনা করেছেন, পক্ষপাতিত্ব না করা অর্থ হক বিন্ধা করা - বিশেষ কোনো দিকে ঝুঁকে না পড়া - সুবিবেচনা বিমূখ হওয়া - উত্তরাধিকার সূত্রে প্রাপ্ত সম্পদের যথাবটন নিশ্চিত না করা ইত্যাদি মুজাহিদ বলেছেন, পক্ষপাতিত্ব না করার অর্থ পথভ্রষ্ট না হওয়া। ফারা বলেছেন, এর অর্থ আল্লাহর নির্ধারিত ফরজ অতিক্রম না করা। আভিধানিক অর্থ এরকমই হয়। ইমাম শাফেয়ী বলেছেন, এর অর্থ অধিক সন্তান যেনো না হয় (অধিক সন্তানসম্ভূতির ক্ষেত্রে পক্ষপাতিত্বের সম্ভাবনা বেশী)। এই অর্থটিও আভিধানসম্মত। কোনো কোনো আলেম বলেছেন, এটা ইহুমানীদের ভাষাতত্ত্বসম্মত অর্থ। বাযযাবী বলেছেন, ওই ব্যক্তি স্ত্রী ও সন্তান সম্ভূতির তার উত্তোলনকারী অর্থাৎ পরিবারের সদস্যসংখ্যা অধিক হওয়ায় তার ব্যয়ভারও অধিক। এরকম অবস্থায় সম্পদহীনতাই শেষ পর্যন্ত পক্ষপাতিত্বহীনতাকে প্রতিহত করতে পারে। তাই এই আয়াতের শেষে অধিক বিবাহ থেকে বিরত থাকার সুপারামশ দেয়া হয়েছে। ক্রীতদাসী বিবাহের উৎসাহদানের কারণও তাই। ক্রীতদাসীরা স্বাধীন নারীদের তুলনায় কমসংখ্যক সন্তান ধারণ করে। আর তাদের সঙ্গে আজল করাও (সমসম্বলনের বাইরে বীর্যপাত ঘটানো) বেধ। দুই, তিন কিংবা চারটি বিয়ে করলে পরিবারের সদস্য সংখ্যা অনেক হবার সম্ভাবনা। আর এরকম ক্ষেত্রে পক্ষপাতিত্বহীনতা বজায় রাখা দুষ্কর। তাই এক স্ত্রী অথবা দাসী বিবাহের মাধ্যমে সংঘত হতে বলা হয়েছে। এরশাদ হয়েছে, ‘ইহাতেই পক্ষপাতিত্ব না করার অধিকতর সম্ভাবনা।’

সূরা নিসা : আয়াত ৪

وَاتُوا النِّسَاءَ صَدُقَتِهِنَّ نِحْلَةً، فَإِنْ طِبْنَ لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِنْهُ
نَفْسًا فَكُلُوهُ هَنَيْئًا مَرِيَّتًا ۝

□ এবং তোমরা নারীদেরকে তাহাদের মোহর স্বতঃপ্রসূত ইইয়া প্রদান করিবে; সম্ভূষ্টচিত্তে তাহারা মোহরের কিয়দংশ ছাড়িয়া নিলে তোমরা তাহা স্বস্থানে ভোগ করিবে।

কালারী ও আলেমদের একটি দল বলেছেন, এই আয়াত অবতীর্ণ হয়েছে মেয়েদের অভিভাবকদেরকে লক্ষ্য করে। ইবনে আবী হাতেম, আবু সালেহ এর বক্তব্য উপস্থাপন করেছেন এরকম, কোনো কোনো অভিভাবক কন্যাদের বিয়ের

মোহরানা নিজেদের অধিকারভূত করতো। কন্যারা মোহরানা বঞ্চিত হতো। অভিজাতবাদের এই মোহরানা আত্মসাৎ নিষিদ্ধ করতেই এই আয়াত অবতীর্ণ হয়েছে।

বাগবী লিখেছেন, বিয়ের পর যে মেয়েরা অভিজাতবাদের গৃহে বসবাস করতো - তাদের মোহরানা অভিজাতবাদেরই আত্মসাৎ করতো। আর যারা স্বামীর ঘরে যেতে চাইতো তাদেরকে একটি উটে চড়িয়ে স্বামীগৃহের দিকে রওয়ানা করিয়ে দেওয়া হতো। ওই উটটিই পেতো তারা। মোহরানার অর্থ পেতো না।

হজরত খাজরামী রা. বলেছেন, কোনো ব্যক্তি বা ওলী কোনো মেয়েকে এভাবে বিয়ে দিতো যে, যার সঙ্গে বিয়ে করানো হলো, তার পরিবারভূত কাউকে সেই ব্যক্তি বা ওলী বিয়ে করে নিতো - যা বদলী বিয়ে হিসেবে স্বীকৃত হতো এবং কোনো পাঞ্চই মোহরানা আদায় করা হতো না। পরে এটা নিষেধ করা হয়েছে এবং মোহর নির্ধারিত হয়েছে।

মাসআলা : ইমাম মালেক ও ইমাম আহমদের নিকট বদলী বিবাহ নিষিদ্ধ। ইমাম শাফেয়ী বলেছেন, বিবাহের স্বীকারোক্তির সময় যদি বলা হয় - যে কন্যাদের বদলী করা হবে তাদের লজ্জাস্থান একে অপরের মোহর তাতে উভয় বিবাহই বাতিল হবে। আর যদি বলে, আমি আমার কন্যার বিবাহ তোমার সাথে এই শর্তে দিচ্ছি যে, তোমার কন্যার বিবাহ আমার সাথে মোহর ব্যতীতই দিবে, দ্বিতীয় জন যদি তার উত্তরে বলে - আমি আমার কন্যার বিবাহ তোমার সঙ্গে নিলাম। এরকম করলে উভয় বিবাহই বিতর্ক হবে। কিন্তু উভয়কেই মোহরে মেসাল পরিশোধ করতে হবে। অবশ্য ইমাম মালেক ও ইমাম আহমদ বলেছেন- এরকম করলেও বিবাহ বাতিল হবে। প্রকৃতপক্ষে এরকম বিবাহ বদলী বিবাহ বলে গণ্য। কিন্তু ইমাম শাফেয়ী এরকম অবস্থাকে বদলী বিবাহ বলেন না। আর ইমাম আবু হানিফা বলেন, লজ্জাস্থান বদল অথবা মোহর ব্যতীত কন্যা বদল উভয় প্রকার স্বীকারোক্তিতেই বিবাহ বিতর্ক হবে। কিন্তু উভয় অবস্থাতেই মোহরে মেসাল অবশ্যাব্যবী হবে যদি কেউ বলে আমি আমার কন্যার বিবাহ তোমার সাথে এই শর্তের উপর দিচ্ছি যে, তুমি তোমার কন্যার বিবাহ আমার সঙ্গে দিবে। যদি তার কথায় মোহর ব্যতীত অথবা মোহর সহ কোনো কিছুই উল্লেখ না থাকে, তবে বিবাহ বিতর্ক হবে। এ ম্যাপারে চার ইমামই একমত। এরকম নিয়ে বদলী কিয়ো নয়। এরকম যদি কেউ বলে যে, আমার কন্যার গুণস্থান তোমার কন্যার মোহর। তার একধার পরিপ্রেক্ষিতে দ্বিতীয় জন যদি মুখে কিছু না বলে প্রথম জনের সঙ্গে আপন কন্যার বিবাহ মোহরের উল্লেখ ব্যতীত সম্পন্ন করে, তবে দ্বিতীয় জনের বিয়ে বিতর্ক হবে বলে ইমামগণ একমত হয়েছেন। কিন্তু মোহরের উল্লেখ না থাকলেও মোহরে মেসাল দিতেই হবে। হজরত ইবনে ওমর বর্ণিত হাদিস দ্বারা

একথা প্রমাণিত যে, বদলী বিবাহ নিষিদ্ধ। এই হাদিস উল্লেখ করেছেন বোখারী ও মুসলিম। আবু দাউদ, নাসাঈ এবং ইবনে মাজাও এরকম বলেছেন। মুসলিমের বর্ণনায় এসেছে, ইলনামে বদলী বিবাহ নেই। এই হাদিস দুটি একথা স্পষ্ট যে, বদলী বিবাহ সম্পূর্ণতাই নিষিদ্ধ (এরকম বিবাহের পর মোহরে মেসাল পরিশোধ করলেও শুদ্ধ হবে না)। বিষয়টি যৌক্তিকতাবিরোধী। মোহরানা কন্যাদের প্রাপ্য, কিন্তু এক্ষেত্রে লজ্জাস্থানের মালিক তাদের স্বামীরা লজ্জাস্থানকে মোহর ধরা হলে স্বামীরাই মোহরের (লজ্জাস্থানের) অধিকারী হয় — কন্যারা থাকে বঞ্চিত। তাই এ ধরনের বিবাহ বাতিল।

এর উত্তরে হানাফীপন্থ বলেছেন, বদলী বিবাহের দুটি অংশ। ১. মোহরের অনুপস্থিতি ২. লজ্জাস্থানকে মোহর সাব্যস্ত করা। দুটি অংশই বিবাহের বৈধতা বিরোধী। কিন্তু মোহরে মেসাল পরিশোধ করলে আর অবৈধতার সুযোগ থাকে না। কারণ, তখন নিষিদ্ধতার রূপটি অপসৃত হয়। প্রকৃত অর্থে বিবাহ সবসময়ই বৈধ। কন্যা বদল করা হলেও। বদলী নিষিদ্ধ করা হয়েছিলো মোহরানা উল্লেখ না থাকার কারণে। তাই মোহরে মেসাল পরিশোধের পর বিবাহের অবৈধতা থাকে না। দৃষ্টান্ত স্বরূপ আরো বলা যায় - কোনো বিবাহে শ্রাব এবং শুকরকে যদি মোহরানা সাব্যস্ত করা হয়, তবুও বিবাহ বাতিল হবে না; যদি মোহরে মেসাল পরিশোধ করা হয়। ধরং বিবাহের বৈধতা দিতে গেলে এক্ষেত্রে মোহরে মেসাল ওয়াজিব। সুতরাং বোকা পেলো, বদলী বিবাহের ধরন দু'রকমের। প্রথম ধরনটি লজ্জাস্থানকে মোহর নির্ধারণ করা এবং মোহরের উল্লেখ মাত্র না করা, এরকম বিবাহ অবশ্যই বাতিল। আমরা কখনো বলি না যে, এরকম বিবাহ বৈধ। বৈধ বলি দ্বিতীয় ধরনটিকে, যেখানে মোহরে মেসাল পরিশোধ করার অঙ্গবিশিষ্ট বলা হয়েছে। এই আয়াতে পুরুষদেরকে নির্দেশ দেয়া হয়েছে, যেনো তারা তাদের স্ত্রীদের মোহরানা পরিশোধ করে।

মোহরানা দিতে বলা হয়েছে স্বতঃপ্রবৃত্ত হয়ে, আনন্দচিত্তে। যে সম্পদ অনুগ্রহ করে আত্মা দিয়েছেন, সেই সম্পদ থেকে। অন্য কারো সম্পদ থেকে নয়। অর্থবা সন্ধেহজনক সম্পদও নয়। আবু ওবাদা বলেছেন, এই দান হয় সুনির্দিষ্ট। কেউ কেউ বলেছেন, এই দান উপহার স্বরূপ অর্থও বিবাহিতাদের প্রতি এ হচ্ছে আত্মাহুতায়ালার মেহেরবানী। আর আত্মাহুতায়ালার নির্ধারিত এ দান (মোহর) পরিশোধ করা বিবাহিতাদের জন্য ফরজ। তাই হজরত কাভান্না বলেছেন, আয়াতের নিহুলাতান শব্দের অর্থ ফরজ। ইবনে জারীর বলেছেন, মোহরানা নির্ধারণ করা ফরজ। জুহাজ বলেছেন, এ হচ্ছে কর্জ বা দায়- যা পরিশোধ করতেই হবে। অতএব, অর্থ নাড়াচ্ছে এরকম - যেহেতু এটা আত্মাহুতায়ালার নির্ধারিত নিয়ম, তাই তোমরা স্ত্রীদেরকে স্বতঃপ্রবৃত্ত হয়ে মোহরানা প্রদান করো।

খ্রীপদ মোহরানার পূর্ণ হকদার একথা প্রমাণের পর বলা হয়েছে, জীরা যদি বোম্বার মোহরানার কিছু অংশ ছাড় দেয়, তবে তাকেই যথেষ্ট মনে করতে হবে। এর বেশী আশা করা সিক্ত নয়। এর অধিক অথবা সম্পূর্ণ মোহর ফরা পাবার আশা করা যাবে না। ছাড় দেয়ার ব্যাপারটি সম্পূর্ণতাই পাওনাদারের ইচ্ছাধীন। সুতরাং পাওনাদারের ইচ্ছাকেই মান্য করতে হবে। ছাড়কৃত অংশ ভোগ করতে অবশ্য কোনো কথা নেই। এটা স্কতিকর নয়, অবৈধও নয়।

সূরা নিসা : আয়াত ৫

وَلَا تُؤْتُوا السُّفَهَاءَ أَمْوَالَكُمُ الَّتِي جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ قِيَمًا وَارْزُقُوهُمْ فِيهَا وَاكْسُوهُمْ وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَعْرُوفًا ۝

□ তোমাদের সম্পদ, যাগ্ন আল্লাহ্ তোমাদের উপজীবিকা কবিয়াছেন, তাহা নির্বোধদিগের হাতে অর্পণ করিওনা; উহা হইতে তাহাদের প্রাসাঙ্গ্যদানের ব্যবস্থা করিবে এবং তাহাদের সহিত সদালাপ করিবে।

নির্বোধদেরকে সম্পদ অর্পণ না করার এরশাদ হয়েছে এই আয়াতে। নির্বোধ বলে বোঝানো হয়েছে স্ত্রী ও শিশুদেরকে। কারণ, শরিয়তের দৃষ্টিতে মেয়েরা ও শিশুরা বুদ্ধিগত দিক থেকে দুর্বল। জুহাক, মুজাহিদ, জুহুদী এবং কালাবী এরকমই বর্ণনা দিয়েছেন। সম্পদ হচ্ছে জীবনের প্রয়োজনীয় উপজীবিকা। এই নিয়ম নির্ধারণ করেছেন আল্লাহুই। জীবনের বিভিন্নমুখী প্রয়োজন মেটাতে সম্পদের প্রয়োজনীয়তা অনস্বীকার্য। জুহাক বলেছেন, সম্পদ প্রয়োজনীয় জীবিকা এই অর্থে যে, হজ, জেহাদ এবং দোজখাপ্তি থেকে পরিত্রাণের জন্য দান সদকা সম্পদের মাধ্যমে সম্পাদিত হয়।

হজরত ইবনে আব্বাস এই আয়াতের ব্যাখ্যায় বলেছেন, যে সম্পদ আল্লাহ্ তোমাদেরকে দান করেছেন, জীবন ধারণের উপকরণ নির্ধারণ করে দিয়েছেন, তা স্ত্রী ও সন্তানদের অধিকারে দিয়ো না। অন্যথায় তারা তোমার বিরুদ্ধবাদী হবে। সুতরাং তোমার হাতকে সংযত রাখো এবং একে আপন অধিকারে রাখো এবং একে ব্যবহার কোর যথাপ্রয়োজন মেটাতে পরিবার পরিজনদের পানাহার ও পরিচ্ছদের প্রয়োজন পূর্ণ করো। তাদের সঙ্গে কোর সচ্চরিত্র অচরণ। তাদের সম্ভোগ সাধন কোর ও সদালাপী হয়ো।

হজরত সাঈদ বিন জোবায়ের এবং ইকরামা বলেছেন, এই আয়াতের উদ্দেশ্য এই সমস্ত অতিম যারা তোমাদের প্রতিপালনাধীন, তাদেরকে ধনসম্পদ দিয়ো না। তাদের প্রয়োজনীয় ব্যয় নির্বাহ কোর নিজ দাবিতে। আয়াতত 'তোমাদের সম্পদ'

বলে এতিমদের সম্পদ বোঝানো হয়েছে, যা বর্তমানে তোমাদের অধিকারধীন। বর্তমানে তোমরাই তাদের সম্পদের সংরক্ষক এবং এক হিসেবে সাময়িক মালিক। এখানে আরেকটি উদ্দেশ্য এই হয়েছে যে, মূল সম্পদ তাদেরকে হস্তান্তর কোরনা অথবা তাদের জন্য খরচ কোর না। অন্যথায় সম্পদ নিঃশেষ হয়ে যাবে। তাই তাদের সম্পদকে ব্যবসার বিনিয়োগ কোর এবং তার মুনাফা দ্বারা তাদের আবশ্যকীয় ব্যয় নির্বাহ করো।

জ্ঞাতব্য : বায়হাকী এবং হাকেম বিত্তজ্ঞ সূত্র পরম্পরায় উল্লেখ করেছেন, রসুল স, বলেছেন, তিন প্রকার ব্যক্তি এমন, তারা আত্মাহুর কাছে দোয়া করবে কিন্তু তাদের দোয়া কবুল করা হবে না। ১. ওই ব্যক্তি, যে তার জীবন দুঃস্বপ্নিত সম্পর্কে নিঃশঙ্কিত হয়েও তাকে পরিত্যাগ করে না। ২. ওই লোক, যার কাছে অন্যের আমানত গচ্ছিত আছে কিন্তু গচ্ছিত সম্পদ ফেরত চাইলে সে অস্বীকার করে। ৩. ওই ব্যক্তি যে নির্বোধদেরকে সম্পদ অর্পণ করে। অথচ আত্মাহু বলেছেন, নির্বোধদেরকে তাদের সম্পদ দিও না।

সূরা নিসা : আয়াত ৬

وَابْتَغُوا الْيَتَامَىٰ حَتَّىٰ إِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ ۖ فَإِنْ آنَسْتُمْ مِنْهُمْ رُشْدًا
فَادْعُوا إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ ۖ وَلَا تَأْكُلُوهَا إِسْرَافًا وَبِدَارًا أَن يَكْبَرُوا ۚ
وَمَنْ كَانَ عَقِيًّا فَلْيَسْتَعِظْ ۖ وَمَنْ كَانَ فَقِيرًا فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ ۚ
وَإِذَا دَفَعْتُمْ إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ فَأَشْهَدُوا عَلَيْهِمْ ۚ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ وَحِيبًا ۝

□ পিতৃহীনদের প্রতি লক্ষ্য রাখিবে যে পর্যন্ত না তাহারা বিবাহ-যোগ্য হয় এবং তাহাদের মধ্যে ভাল-মন্দ বিচারের জ্ঞান দেবিলে তাহাদের সম্পদ তাহাদিগকে ফিরাইয়া দিবে। তাহারা বড় হইয়া যাইবে বলিয়া অনায়াসভাবে তাহা ভাড়াওড়ি বাইরা ফেলিও না যে অত বমুক্ত সে যেন বাহ্য অবিব তাহা হইতে নিবৃত্ত থাকে এবং যে বিত্তহীন সে যেন সংগত পরিমাণে ভোগ করে তোমরা যখন তাহাদিগকে তাহাদের সম্পদ সমর্পণ করিবে তখন সাক্ষী রাখিও। হিসাব গ্রহণে আত্মাহুই যথেষ্ট।

লক্ষ্য রাখতে হবে এতিমেরা প্রাপ্তবয়স্ক হলো কিনা। প্রথমে অল্প কিছু সম্পদ নিয়ে দেখতে হবে তাদের সম্পদ ব্যবহারের প্রকৃতি কী; ব্যবসায়িক লেনদেন তারা

কীভাবে করছে। এর মধ্যে তাদের কৃতিমত্তা ধরা পড়বে। একথা বলেছেন ইমাম আবু হানিফা। ইমাম শাফেঈ বলেছেন, ব্যবসায়িক পরীক্ষা নেয়ার প্রয়োজন নেই, এই আয়াতে লক্ষ্য রাখা বলতে এটাই বোঝানো হয়েছে যে, বিয়ে করার পূর্বেই যেনো তাদের সম্পদ ফেরত দেয়া হয়। এ বিষয়ে ইমাম আবু হানিফার অভিমতই অধিক গ্রহণীয় বলে বিবেচিত হয়েছে।

লক্ষ্য রাখতে হবে এতিমেরা বিয়ের বয়স পর্যন্ত পৌঁছেছে কিনা। ছেলেরের জন্য যৌনউত্তেজনা ও বীর্যস্থলন শুরু হয়েছে কিনা। আর মেয়েদের জন্য ঋতুস্রাব এবং গর্ভধারণের যোগ্যতা এসেছে কিনা। ছেলে ও মেয়ে এ অবস্থায় না পৌঁছলেও তাদের বয়স যদি পনের বছর হয়, তবে তাদেরকে সাবালক সাবালিকা ধরতে হবে। এরকম বলেছেন ইমাম মালিক, ইমাম আহমদ, ইমাম শাফেঈ এবং ইমাম আবু ইউসুফ। একটি বর্ণনায় এসেছে, ইমাম আবু হানিফার অভিমতও এরকম। এর উপর সন্দেহাও হয়েছে। কিন্তু ইমাম আবু হানিফার অধিক বিদিত অভিমতটি এই যে, মেয়েদের জন্য সতের এবং ছেলেরের জন্য আঠার বা উনিশ হলে প্রাপ্ত বয়স্ক ধরতে হবে। জমহুর মাসআলার প্রমাণ স্বরূপ হজরত আনাস থেকে লিখেছেন, রসুল স. বলেছেন, ছেলে মেয়েদের বয়স পনের বছরে পৌঁছলে তাদের পাপপুণ্য লেখা হয় এবং প্রয়োজন হলে তাদের প্রতি শরিয়তসম্মত শাস্তি আরোপ করা যায়। এই হাদিসটি বর্ণনা করেছেন বায়হাকী। হালিসের লন্ডন অবশ্য শিখিল। সহীহাইনে হজরত ইবনে ওমরের বর্ণনায় এসেছে, উছল যুদ্ধের সময় আমায় বয়স ছিলো চৌদ্দ। তখন যুদ্ধে যেতে আগ্রহী হওয়া সত্ত্বেও রসুল স. আমাকে অনুমতি দেননি। পরে খন্দক যুদ্ধে অনুমতি দিয়েছিলেন। তখন আমি পনের পেরিয়েছি।

ইমাম আহমদ বলেছেন, যৌনকেশ প্রাপ্তবয়স্ক হওয়ার একটি আলামত (মুশরিক ও মুমিন উভয়ের জন্য) ইমাম শাফেঈ বলেছেন, মুশরিকদের এই আলামত দেখতে যাওয়া মুসলমানদের দায়িত্ব নয়। এই দুই ধরনের বর্ণনাই এসেছে ইমাম শাফেঈ থেকে। ইমাম আবু হানিফা বলেছেন, যৌনকেশ পরীক্ষা করা নিষ্প্রয়োজন। ইমাম আহমদ ও ইমাম শাফেঈর অভিমতের পক্ষে রয়েছে ওই হাদিসটি যার বর্ণনা এসেছে সুনান গ্রন্থে, ইবনে হাক্বান, হাকেম এবং জুহাকের মাধ্যমে। তিরমিজি হাদিসটিকে সহীহ বলেছেন। বর্ণিত হয়েছে, আতীয়া কারজী বলেছেন, বনু কোরাযজাসেব যে দিন বন্দী করে হত্যা নির্দেশ দেয়া হলো, তখন আমি বালক মাত্র। আমি সাবালক না নাবালক তা নিয়ে সন্দেহ উত্থাপিত হয়েছিলো। রসুল স. তখন হুকুম দিলেন পরীক্ষা করে দেখো, তার যৌনকেশ উদগত হয়েছে কিনা। আমাকে তখন পরীক্ষা করে দেখা হয়েছিলো। আমি তখন যৌনকেশবিহীন ছিলাম বলে হত্যা থেকে অব্যাহতি পেয়েছিলাম। ঠাই পেয়েছিলাম বন্দীদের দলে।

এতিমদের ভালোমন্দ বিচারের জ্ঞান হলো কিনা তা লক্ষ্য করা প্রয়োজন। এ গ্রন্থে আয়াতের 'কুশনা' শব্দটির অর্থ ইমাম আবু হানিফা, ইমাম মালেক, ইমাম আহমদ এরকমই বর্ণনা করেছেন। ইমাম শাফেরী অর্থ করেছেন, তাদের বিষয় সম্পত্তির উন্নতি করার চেষ্টা আছে কিনা এবং ধীনধর্ম গ্রন্থে তাদের সহায়তা চিন্তা আছে কিনা।

বায়হাকী আলী বিন তালহার সূত্রে হজরত ইবনে আক্বাসের বক্তব্যানুযায়ী শব্দটির অর্থ উপস্থাপন করেছেন এরকম - তাদের মধ্যে ধীমের পূর্ণতা এবং সম্পদ সংরক্ষণের ন্যূনতম যোগ্যতা আছে কিনা। ইমাম সাওদী মানসূরের বর্ণনা এবং মুজাহিদের বক্তব্য থেকে এরকমই অর্থ গ্রহণ করেছেন। বায়হাকী এই অভিমতকে সম্পূর্ণ করেছেন ইরাজিল বিন হারুন এবং হিশাম বিন হাস্‌সানের বর্ণনা সূত্রে হাসান কসরীর বক্তব্যের সঙ্গে। এখানে মতবিরোধের কারণ এই যে, ইমাম শাফেরীর অভিমতানুসারে যারা ফাসেক (ধর্মপ্রাণ নয়), তারা ভালোমন্দ বিচারের জ্ঞান রাখে না। অন্যেরা বলেন, ফাসেকরাও ভালোমন্দের জ্ঞানসম্পন্ন।

আয়াতের নির্দেশে এসেছে, সাবালক হলে এতিমদের সম্পত্তি দিতে দেয়ী কোরনা। তবে পরীক্ষা করে দেখতে হবে তাদের প্রাপ্তবয়স্কতা নিশ্চিত কিনা। প্রাপ্তবয়স্কতার সঙ্গে সঙ্গে জ্ঞানসম্পন্ন হওয়ার বিষয়টিও রয়েছে। ইমাম শাফেরী, ইমাম মালেক, ইমাম আহমদ এবং সাহেবাইন (ইমাম ইউসুফ ও ইমাম সোহাশদ) বলেছেন, জ্ঞানসম্পন্ন না হওয়া পর্যন্ত সম্পত্তি হস্তান্তর কোর না। কিন্তু ইমাম আবু হানিফা বলেছেন, পঁচিশ বছরে পৌঁছলে সম্পত্তি দিতেই হবে। জ্ঞানানুভূতি জাম্বত হোক কিংবা না হোক। কেননা নিষিদ্ধতা ছিলো শৈশবস্থার জন্য। যৌবনে পৌঁছলে আর নিষিদ্ধতা থাকে না। ইমাম সাহেবের বক্তব্যের উদ্দেশ্য এরকম - শৈশব থেকে যৌবনে পৌঁছলে জ্ঞানসম্পন্ন হওয়াই নিয়ম। তারপর যদি জ্ঞানানুভূতি লোপ পায় (অসুস্থতার কারণে) — তবু তাকে প্রাপ্তবয়স্ক বলেই মেনে নিতে হবে। কারণ, এই জ্ঞানবহুতার কারণে সে আর শৈশবে কিয়ে যায় না। যুবকই থাকে। তিনি আরো বলেছেন, কুশদান শব্দটির শেষ অক্ষরের তানবীন্ (দুই যবর) ন্যূনতম জ্ঞানকে নির্দেশ করেছে। সুতরাং এর অর্থ হবে, জ্ঞানের উন্মোচকালেই সম্পদ প্রত্যর্পণ কোর। জ্ঞানের পূর্ণ বিকাশ পর্যন্ত অপেক্ষা কোর না। আর পঁচিশ বছরে পৌঁছলে জ্ঞানসম্পন্ন হওয়া নিশ্চিত। এই বয়সে কম হোক বেশী হোক জ্ঞানলাভ হবেই কাজেই এর বেশী কিছুতেই অপেক্ষা কোর না। বিষয়সম্পত্তি অর্পণের নিষিদ্ধতা ছিলো আদবজ্ঞানের অভাবে। কিন্তু এই বয়সে আদবজ্ঞানের অভাব থাকে না। তাই সম্পদ প্রত্যর্পণ করা জরুরী।

মাসখালা : জ্ঞানসম্পন্ন না হলে তাকে সম্পদ দেয়া যাবে না সে ক্রয়-বিক্রয়, গোলাম আজাদ - কোনোকিছুই কবতে পারবে না এই অভিমত নিয়েছেন ইমাম

শাফেয়ী। কিন্তু ইমাম মোহাম্মদ বলেছেন, যে জ্ঞান সম্পন্ন নয় তার জন্ম-বিক্রয় বাতিলযোগ্য নয়। কিন্তু তার অভিভাবক তার জন্ম-বিক্রয়কে বাতিল করতে পারবে। কিন্তু ইমাম ইউসুফ ও অধিকাংশ আলেমের অভিমত এই যে, কাফীর নিষেধাজ্ঞা ব্যতীত জ্ঞান না হওয়া এতিমদের অধিকার বলবত থাকবে। কাফী তার সকল অধিকারকে স্থগিত রাখতে পারবে। কিন্তু গোলাম আজাদের ব্যাপারকে হস্তিত করতে পারবে না। কিন্তু আশান না করা গোলাম তার শ্রমলব্ধ অর্থ তার অপরিণতবয়স্ক মালিককে দিতে বাধ্য থাকবে। ইমাম মোহাম্মদ থেকে ইতিবাচক ও নেতিবাচক — দুই ধরনের অভিমতই বর্ণিত হয়েছে একটি বর্ণনা ইমাম ইউসুফের অনুরূপ। অন্যটিতে বলা হয়েছে, গোলাম তার উপার্জন তার শাবালক মালিককে দিতে বাধ্য নয় (এমতাবস্থায় সে তার উপার্জন জমা করবে শাবালক এতিমের অভিভাবকের নিকট)।

ইমাম আবু হানিফা বলেছেন, কাফীর এই অধিকার নেই যে, তিনি জ্ঞানসম্বত ও ধর্মীয় শিখিলতার গ্রাস তুলে কারো অধিকারকে স্থগিত রাখেন। কারণ মানুষের হক স্বীকার না করলে তাকে চতুর্নন্দ জগুতুল্য মনে করা হয়। সম্পদবিনষ্টির আশংকার চেয়ে ক্যাডকে অধিকারবঞ্চিত করা অধিকতর মারাত্মক। এরকম করলে ছোটো ক্ষতি থেকে বেঁচে থাকার বাবে ঠিকই, কিন্তু বড় ক্ষতিকে স্বীকার করা হবে

ইমাম শাফেয়ী ও ইমাম আহমদ বলেছেন, যারা জ্ঞানবান নয় তাদের অধিকার স্থগিত রাখা বৈধ। তাদের সমর্পণে রয়েছে - 'নির্বোধদেরকে সম্পদ দিও না' এই নির্দেশটি। কেবল তাদের হাতকে বাধা নিলেই চলবে না - মুখকেও বাধা দিতে হবে। (কারণ বেচাকেনা কেবল হাত দ্বারা হয় না, কথাবার্তা মাধ্যমেও হয়)। তাই কাফী তাকে সবদিক দিয়েই বাধা দিবেন ইমাম আবু হানিফা বলেছেন, তাদের খরচকে (কেবল হাতকে) বাধা দেয়া যাবে। মৌখিক অনুদান বা বেচাকেনাকে বাধা দেয়া যাবে না। ইজরত আনাস বর্ণিত হাদিসটি তাঁর নগিল যোষানে বলা হয়েছে, এক ব্যক্তি যথেষ্ট জ্ঞানসম্পন্ন না হওয়া সত্ত্বেও এবং ধর্মীয় শিখিলতা সত্ত্বেও জন্ম-বিক্রয় করতো তার পরিবার পরিজনদেরা রসুল স. এর কাছে এ ব্যাপারে নিষেধাজ্ঞা জারী করার আবেদন জানালেন। রসুল স. তাকে নিষেধ করলেন। ওই ব্যক্তি বললেন, হে আব্দুল্লাহ রসুল আমি জন্ম-বিক্রয় না করে থাকতেই পারি না। রসুল স. বললেন, ঠিক আছে। তবে বলে দিও জন্ম-বিক্রয়ের সময় যেনো তোমাকে ধোকা না দেয়া হয় (প্রয়োজনবোধে আমার বাতিল করার ক্ষমতা থাকবে) তিরমিজি, আহমদ। তিবমিজি বলেছেন, হাদিসটি সঙ্গীহ। এই হাদিসটিতে জন্ম বিক্রয়কে সম্পূর্ণ নিষেধ করা হয়নি।

ইমাম শাফেয়ী বলেছেন, ওই ব্যক্তি এমন ইচ্ছা করে না যে, তার সম্পদ নষ্ট হোক। কিন্তু তার জ্ঞানের স্বল্পতাই ক্ষতি ডেকে আনে। রসুল স. তাই বলেছেন,

যেনো খোকাবাজি না হয়। আমাদের আপত্তি এই কারণেই। বাগবী লিখেছেন, যে জ্ঞানসম্পন্ন নয় তার সমস্ত অধিকারকে স্থগিত রাখার ব্যাপারটিতে সাহাবীগণ একমত ছিলেন।

ওরওয়া — হিশাম — কাবী ইউসুফ — ইমাম মোহাম্মদ — ইমাম শাফেয়ী— এই সূত্রে বর্ণিত হয়েছে, আবদুল্লাহ বিন জাফর ষাট হাজার দেবহাম মূল্যে একটি বালুকামর স্থান ক্রয় করলেন। হজরত আলী বললেন, আমি ওসমানের নিকট অভিযোগ করে তোমার এই ক্রয়কে বন্ধ করে দিবো। তখন হজরত আবদুল্লাহ হজরত জোবারেরকে এই কথা জানালে তিনি বললেন, আমি এই ক্রয়ে শরীক। হজরত আলী হজরত ওসমানকে বললেন, আপনার ভক্তিতার সম্পত্তির অধিকার নিষিদ্ধ করুন। হজরত ওসমান বললেন, কীভাবে নিষিদ্ধ করি। তার সঙ্গে যে রয়েছেন জোবারের। আবু উবাইনা কিতাবু আমওয়ালে নিজস্ব সূত্রে ইবনে শিরীন থেকে লিখেছেন, হজরত ওসমান হজরত আলীকে বললেন, আপনি আপনার ভ্রাতুষ্পুত্রকে বাধা দিবেন না কেন? সে ষাট হাজার দেবহাম দিয়ে কি রকম অনুপবৃত্ত গমি কিনেছে। আমি তো ওই গমি আমার জুতার বিনিময়েও নিতাম না (বর্ণনাটিতে অসাধারণভাষিতঃ হজরত ওসমান হজরত আলীকে বললেন উল্লেখ রয়েছে আসলে এ কথাটি আলীই ওসমানকে বলেছিলেন)। বাগবী লিখেছেন, এই ঘটনা থেকে স্পষ্ট হয়ে ওঠে যে, নির্বোধদের বেচাকেনা বন্ধ করার ব্যাপারে সাহাবীগণ একমত ছিলেন। হজরত জোবারেরও তাই বেচাকেনা বন্ধ করার উদ্দেশ্যে বলেছিলেন, আমি এই বেচাকেনায় অংশগ্রহণ করবো। এই অসিলায় তিনিও চেয়েছিলেন, নির্বোধদের বেচাকেনার অধিকার স্থগ্ন হোক।

মাসআলা ২ : সাবালক ও জ্ঞানসম্পন্ন হওয়ার পর কারো মস্তিষ্ক নিকৃতি ঘটলে তার অধিকার স্বীকৃত হবে বলে একদল আলেম মত প্রকাশ করেছেন। তাঁরা মনে করেন, কেবল সাবালক হলেই চলে না অধিকারপ্রাপ্তির জন্য জ্ঞানসম্পন্ন হওয়াও জরুরী। এই মতেরই পোষকতা রয়েছে আবদুল্লাহ বিন জোবারেরের ঘটনায়।

এবার স্বর্ণ গ্রহণ প্রসঙ্গ। স্বর্ণের অধিকারকেও বন্ধ করে নিতে হবে। কার বিন মালেক তাঁর পিতা থেকে বলেছেন, রসুল স. হজরত মুআজের স্বর্ণনিষ্ঠর বেচাকেনাকে নিষেধ করে দিলেন। এবং তাঁর সম্পদ বিক্রি করে তাঁর স্বর্ণ পরিশোধ করলেন। দাবা কুতনী, হাকেম, বায়হাকী।

আবু দাউদ মুবশল পর্জাততে আবদুল্লাহ রাস্তক থেকে সঙ্গিন তাঁর মূল্যে এবং ইবনে মাওজী, ইবনে রেবারক শামার-জুহরী-আবদুর রহমান সূত্রে বর্ণা করেছেন, হজরত মুআজ বিন জাবাল ছিলেন দক্ষিণীয় যুবক। তিনি জ্ঞান বাম চিহ্ন না করে একাধারে স্বর্ণ গ্রহণ করতেন, এভাবে স্বর্ণভাবে জহাবিত হলেন তিনি শেষে পাওনাদারদেরকে শান্ত করার

সুপারিশ নিয়ে হাজির হলেন রসুল স. এর দরবারে। বললেন, ওদেরকে কিছু বলুন। রসুল স. সুপারিশ পেশ করলেন। কিছু পাওনাদারেরা নাছোড়বান্দা। তখন মুআজ্জের সম্পত্তি বিক্রয় করে পাওনাদারদের ঋণ পরিশোধ করলেন রসুল স। হজরত মুআজ্জ দাঁড়িয়ে রইলেন নির্বিকার চিত্তে। আবদুল হক বলেছেন, এই হাদিসটি অধিকন্তর বিতর্ক।

ইবনে সালাহ তাঁর আহকাম গ্রন্থে লিখেছেন, এই ঘটনাটি নবম হিজরীর। রসুল স. পাওনাদারদেরকে তাদের প্রাপ্য পাওনার সাত ভাগের পাঁচ অংশ পরিশোধ করেছিলেন। পাওনাদারেরা বললেন, ব্যক্তি সাত ভাগের দুই অংশ পরিশোধের ব্যবস্থা করা হোক। রসুল স. বললেন, অবশিষ্ট পাওনা পরিশোধের আর উপায় নেই।

ইমাম আবু হানিফা বলেছেন, কাযী ঋণ গ্রহণকারীর অধিকার ক্ষুণ্ণ করতে পারেন না। তার সম্পত্তিও বিক্রয় করতে পারেন না। সম্পত্তি বিক্রয়ের হুকুম জারীও অধিকার ক্ষুণ্ণতায় পর্যায়ে পড়ে। তাছাড়া পারস্পরিক সম্মতি ব্যতীত ব্যবসা-বাণিজ্য সম্ভব নয়। আবু সাঈদ বলেছেন, কিছু তোমাদের ব্যবসা পারস্পরিক অনুমোদনসাপেক্ষ হতে হবে। 'ইদ্রা আনতাকুনা তিজারাতান আন কারাজিন।' কাযী বরং এই কাজটি পারেন, তিনি স্বাধীন ব্যক্তিকে বন্দী করবেন, যাতে সে বাধ্য হয়ে তার সম্পত্তি বিক্রয় করে ঋণ শোধ করে। কাযীর দিক থেকে জুলুম বৈধ নয়। হজরত মুআজ্জের উল্লেখিত ঘটনা থেকে একথা আমরা স্বীকার করি না যে, তাঁর সম্মতি ব্যতিরেকে তাঁর সম্পত্তি বিক্রয় করা হয়েছিলো। আবার রসুল স. এর এমন অধিকার ছিলো না — তাও বলা যাবে না। বরং ব্যাপারটি আসলে ছিলো এরকম, যেমন কোনো ব্যক্তির প্রতিনিধি তার মাল বিক্রয় করলো, পরে সে এই বিক্রয়ে সম্মতি দিল। হজরত মুআজ্জ সম্পর্কিত এই হাদিসটির শেষে উদ্ধৃত হয়েছে, রসুল স. সাব্বান প্রদানার্থে হজরত মুআজ্জকে ইয়ামনের গভর্নর করে পাঠালেন। বায়তহী এই হাদিসটিকে বর্ণনা করেছেন ওয়াকেরীর নিয়মে। রসুল স. সরাসরি হস্তক্ষেপ করে হজরত মুআজ্জের ঋণ পরিশোধ করলেন — এটি বর্ণনাকারীর নিজস্ব ধারণা। (ওয়াকেরীর বর্ণনায় সাধারণতঃ এরকম নিজস্ব ধারণার সংযোজন পরিলক্ষ্য হয়)।

তিবরানী তাঁর কবীর পুস্তকে লিখেছেন, যখন রসুল স. হজ্জ সমাপন করলেন তখন তিনি মুআজ্জকে ইয়ামনের হাকিম হিসাবে নিযুক্তি দিলেন। তিনিই হলেন সর্বপ্রথম আজীর (পারিশ্রমিক সহ নিযুক্ত আকাত ও রাজস্ব আদায়কারী)। তাঁর এই ঘটনাটির মাধ্যমে প্রমাণিত হয় যে, তিনি স. মুআজ্জকে তাঁর আচরনের জন্য অভিযুক্ত করেন নি।

মাসআলা : ষষ্ঠস্থান ব্যক্তি দেউলিয়া হয়ে গেলে কাফী তার সম্পত্তি বিক্রয় করে পাওনা পরিশোধের ব্যবস্থা করবেন। এরপরও পাওনা বাকি থাকলে কাফী তাকে পায়ে খেটে পাওনা পরিশোধের হুকুম দিবেন। ইমাম আহমদ বলেছেন এরকম। অন্য বর্ণনার এসেছে তাঁর বিরুদ্ধ মত। অন্যান্য ইমাম পায়ে খেটে পাওনা পরিশোধের হুকুম জারীর বিরুদ্ধে।

ইমাম আহমদের প্রথম বর্ণনার পোষকতায় রয়েছে এই হাদিসটি — দারা কুতনী জায়েদ বিন আবললাম থেকে লিখেছেন, তিনি বলেছেন, আমি ইক্সানারিয়ায় এক বয়োবৃদ্ধকে দেখেছি। তার নাম সারাক। আমি বললাম, এ কি রকম নাম। তিনি বললেন, রসুল স. এই নাম রেখেছেন। এ নাম আমি কখনোই পরিত্যাগ করবো না। আমি বললাম, কেন তিনি স. এই নাম রেখেছেন? তিনি বললেন, আমি আমার বাণিজ্যসামগ্রী পৌছানোর আগেই মরীনায়ে গিয়ে আপাম বিক্রয়ের ঘোষণা দিলাম। আপামে ঋণ করলেন অনেকেই। পণ্যমূল্য গ্রহণ করে অপেক্ষা করছিলাম। কিন্তু পণ্যসামগ্রী এলো না। পথিমধ্যে সে সব নষ্ট হয়ে গিয়েছিলো। পাওনাদারেরা তখন রসুল স. এর দরবারে আমাকে হাজির করলেন। তিনি স. সব তনে বললেন, তুমি সারাক (চোর)। এরপর তিনি চারটি উটে মূল্য আমাকে বিক্রয় করে দিলেন। যিনি আমাকে কিনলেন, তাঁকে পাওনাদারেরা গিজেস করলেন, একে নিয়ে তুমি কী করবে? তিনি বললেন, মুক্তি দিবো। পাওনাদারেরা বললেন, পুণ্যদেবী হিসেবে আমরাই বা পশ্চাতবর্তী হবো কেনো? একথা বলে পাওনাদারগণই আমাকে আজাদ করে দিলেন। কিন্তু আমার সারাক নামটি রয়েই গেল।

ইবনে জাওজী লিখেছেন, এই ঘটনার প্রমাণিত হয়েছে রসুল স. ওই ব্যক্তিকে বিক্রয় করেননি। বিক্রয় করেছেন তার শ্রমকে। ওই ব্যক্তি ছিলেন আজাদ। আজাদকে গোলাম হিসাবে বিক্রয় করা যায় না। এখানে তাকে আজাদ করে দেয়ার অর্থ হবে তাকে শ্রমের উপার্জন থেকে অব্যাহতি দেয়া।

আমি বলি, এখানে ওই ব্যক্তি অথবা তার শ্রম কোনোটিকেই বিক্রয় বুঝানো হয়নি। এরকম ধারণা কটকল্পনা বৈ কিছু নয়। অরণ, এরকম ধারণা আলেমগণের সর্ববাদীসম্মত অতিমতবিরুদ্ধ (আজাদকে গোলাম বানানোর অবৈধতা সম্পর্কে ঐকমত্য রয়েছে)। রসুল স. এর আমল জীবনের বিনিময়েও গ্রহণ করার সুযোগ আছে। কিন্তু অন্য কেউ এরকম অধিকার রাখে না।

হজরত আবু সাঈদ বর্ণনা করেছেন, রসুল স. এর সময়ে এক লোক ব্যক্তিতে অনেক মাল খরিদ করলো। কেনার পর তার মালগুলো লুণ্ঠিত হলো। অনেক ঋণের বোঝা চাপলো তার মাথায়। রসুল স. সকলকে বললেন, একে দান করো। যে যা পারলেন তাঁদা দিলেন। এতেও তার ঋণ সম্পূর্ণ পরিশোধ করা গেলো না।

রসূল স. পাওনারীদের বললেন, তোমরা যা পেয়েছো তাতেই সন্তুষ্ট হও। আর পাহার সম্ভাবনা নেই। এই হালিসের ঘটনায় এ কথা পরিষ্কার যে, দেয়ানার উপর পাওনার দাবী ছাড়া পাওনাদারের আর কোনো হক নেই। অর্থাৎ অর্থনৈতিক অবরোধ করা অথবা মজুরী বা চাকুরী কোনোটিকেই বাধ্য করা যাবে না। অত্যাচারী ভালো জানেন।

এরপর নির্দেশ এসেছে, প্রতিমের মাল ভক্ষণ কোর না। এ ব্যাপারে সীমালংঘন কোর না। তারা বড় হয়ে গেলে সম্পত্তি হস্তান্তর করতে হবে। এ কথা মনে করে তাড়াতাড়ি তাদের সম্পদ তসলুফ কোর না। সীমালংঘন অন্যায়। এই অন্যায়কে এখানে 'সারাকুন্' শব্দে প্রকাশ করা হয়েছে। কানুস গ্রন্থে রয়েছে এই শব্দটি ইমসাক শব্দের বিপরীত অর্থবোধক। সিহাৎ কিতাবে রয়েছে, 'সারাক' অর্থ যে কোনো বিষয়ে সীমা অতিক্রমণ অন্যায় আত্মা বলেছেন, 'লা তুসরিকু ফিল কতলি' — হত্যাকাণ্ডে সীমা অতিক্রম কোর না। আরেক আয়াতে রয়েছে, 'ইয়া ইবানিহায্যাজিনা আসরাফু আলা আলফুসিহ্ম' — হে আমার বান্দারা, যারা আত্মঅত্যাচারে সীমালংঘন করেছে। বিষয় সম্পত্তির ক্ষেত্রেই সীমালংঘন প্রকণতা বেশী দেখা যায়। সীমালংঘন হয় কখনো অবস্থাপন, কখনো পরিমাপনভাবে। এ জন্য সুফিয়ান সাওরী বলেছেন, আত্মাহব পথ থেকে সরে থিয়ে যা কিছু খরচ করা হব তাই ইমসাক বা সীমা অতিক্রমণ - তাব পরিমাণ নিত্য কম হলেও। অন্যত্র আত্মাহ নির্দেশ করেছেন, পানাহার করা এবং সীমালংঘন থেকে সুরক্ষিত থাকো। আর এক জায়গায় বলেছেন, নিশ্চয় সীমালংঘনকারী দোজখী। এই আয়াতের অর্থ গ্রন্থকারের উদ্দেশ্যের অনুকূল। কেননা তিনি সীমালংঘনের দৃষ্টান্ত উপস্থাপন করতে গিয়ে এই আয়াতের উদ্ধৃতি দিয়েছেন সুতরাং সীমালংঘনকারী বলতে তাকেই নির্দেশ করা হবে যে নাকরমান, পাপী, আনুগত্যস্থগিত। কর্মগত, দৃষ্টিগত, সম্পদগত - সকল ক্ষেত্রেই সীমালংঘনকারীরাই দোজখী।

আমি বলি, প্রতিমের প্রতিপালক সম্পদশালী হলে যেহেতু সে প্রতিমের মাল মোটেও না নেয় বেশী কম কোনটাই না। আর দরিদ্র হলে প্রচলিত নিয়মানুসারে খোরপোষ নিতে পারবে। হজরত আমার বিন শোয়ায়েব তাঁর দাদা থেকে বর্ণনা করেন, এক লোক রসূল স. সকাশে উপস্থিত হয়ে বললেন, আমি অভাবী। আমি এক প্রতিমের রক্ষণাবেক্ষণকারী। তার সম্পদের একক। রসূল স. বললেন, তুমি তার মাল থেকে কিছু খাও কিন্তু সীমা অতিক্রম কোর না। তাড়াহুড়াও কোর না। পরিগ্রহিক বীচিয়ে খেও না। আবু দাউদ, নাসাঈ, ইবনে মাজা

হজরত ইবনে আকাস বর্ণনা করেন, একজন রসূল স. এর নিকট নিবেদন করলেন, এক প্রতিম রয়েছে আমার প্রতিপালনাধীনে। আমি কি তার মাল থেকে খেতে পারবো? তিনি স. বললেন, পারবে তবে তোমার সম্পদ বীচিয়ে খেতে

পারবে না। শা'লাবী এ কথার অর্থ এই যে, এতিমের বক্ষণাবেক্ষণের বিনিময়ে খেতে পারবে। হজরত আয়েশা এরকম বলেছেন। আমরাও এ কথার সমর্থক। আতা এবং ইকরামা বলেছেন, এ কথার অর্থ আঙ্গুলের অগ্রভাগ দিয়ে খাও। সীমা অতিক্রম কোর না। এতিমের অর্ধে বস্ত্র রুচ কোর না। নাখাণী বলেছেন, এতিমের টাকায় ভালো কাপড় ও কল কিনে না। তার অর্ধে কেবল ক্ষুধা নিবৃত্ত কোর এবং হস্তর ঢাকার জন্য অপরিহার্য বস্ত্রের ব্যবস্থা কোর। এরকম নিত্য আবশ্যকীয় খরচ ফেরত দেয়া জরুরী নয়। হাসান বসরী এবং একদল আলেমের মত — এতিমের বৃক্ষের ফল খেতে পারবে, পণ্ডর দুধ পান করতে পারবে। এ ক্ষেত্রে অনুসরণ করতে হবে প্রচলিত নিয়ম। এর বিনিময় পরিশোধ করা অত্যাবশ্যকীয় নয়। তবে সোনারূপা গ্রহণ করলে বিনিময় লিতে হবে। এটা জরুরী। কান্দাবী বলেছেন, এতিমের সওয়ারীতে আরোহন করা, তাদের খাদ্যের নিকট থেকে বেদমত নেয়া এবং তার সম্পদ থেকে কিছু খাওয়া জায়েয নয়।

বাগবী তাঁর নিজস্ব সূত্রে কাসেম বিন মোহাম্মদ থেকে লিখেছেন, লোকটি বললো, আমি কি তাদের উট থেকে দুধ পান করতে পারবো? তিনি স, বললেন, পারবে যদি তার হারানো উট খোঁজাখুঁজির কাজ করো, উটের পানি পান করার স্থান প্রত্যুত্ত করে এবং নির্ধারিত সময়ে পানি পান করাও অথবা তার উটের ক্ষতস্থানে মলম লাগাও। আরো দেখতে হবে উটের বাচ্চার যেনো ক্ষতি না হয়। ওলান থেকে সম্পূর্ণ দুধ বেগ কোর না (যাতে বাচ্চা তার প্রয়োজনীয় দুধ পায়)। শা'বী বলেছেন, দুর্নিব গোশত খেতে বাধ্য হতে হয় — এরকম নাচার না হওয়া পর্যন্ত এতিমের মাল খেও না।

মুজাহিদ এবং শাইল বিন জোবারের তক্ষণ করার অর্থ কয়েছেন, ফর্ত করা। অর্থাৎ যদি প্রয়োজন হয় তবে এতিমের মাল থেকে খাব নিতে পারবে। পরে অভাবমুক্ত হলে পরিশোধ করবে। হজরত ওমর বিন খাত্তাব বলেছেন, আমি অত্যাচার মাল (বাগতুল মাল) সংরক্ষিত রেখেছি এতিমদের প্রতিভাবক হয়ে (হে অভিভাবকরা) ধনী হলে বেঁচে থেকে, আর দরিদ্র হলে ইনসাফের সঙ্গে খাও (অণু গ্রহণ করো) যখন অনটনমুক্ত হও তখন ঋণ পরিশোধ কোর।

এতিমেরা প্রাক্তবয়স্ক হলে তাদেরকে সম্পদ অর্পণের সময় সাক্ষী রাখতে হবে। অয়াতের শেষে এসেছে এই নির্দেশ। নির্দেশটি প্রযোজ্য নয়। তবে এরকম করা উত্তম। এরকম করলে পরবর্তীতে অপবাদ অথবা দ্বিধা-সন্দেহ কিংবা বচসার সুযোগ থাকে না। ইমাম শাফেয়ী এবং ইমাম মালেক এই অয়াতের দলিল পেশ করে বলেছেন, এতিমেরা প্রাক্তবয়স্ক হওয়ার আগেই তাদের সম্পদ দাবী করলে সাক্ষী বাতীত তাদের দাবী গ্রহণযোগ্য বলে বিবেচিত হবে না। ইমাম আজম বলেছেন, তখন তারা সাক্ষী পেশ করতে না পারলে তাদের দাবীকে কসমের সঙ্গে

গ্রহণ করা যেতে পারে। কেননা তারা সম্পত্তির ক্ষতি হওয়ার আশংকাকে অস্বীকার করে (অস্বীকৃতির ক্ষেত্রে কসম কবুল করা যায়)।

সবশেষে বলা হয়েছে, হিসাব গ্রহণে আগুাইই যথেষ্ট এর অর্থ প্রতিদান দেয়ার ক্ষেত্রে এবং সাক্ষ্য প্রদানের ক্ষেত্রে আগুাইই যথেষ্ট। অন্য সাক্ষীর প্রয়োজন নেই। সুতরাং প্রকৃত বিষয় আগুাইর উপরেই ন্যস্ত করতে হবে।

আবু শায়েখ বিন হাক্কান কিতাবুল ফরায়েজে কালাদী আবু সালাহে'র মাধ্যমে ইবনে আক্বাসের বক্তব্য উপস্থিত করেছেন এরকম, দুর্বতার যুগে মানুষেরা নারী ও নাবালকদের উত্তরাধিকার স্বীকার করতো না। আওস বিন ছাবেত নামক এক আনসারী দুই কন্যা এবং এক নাবালক পুত্র রেখে মারা যান। তাঁর দুই চাচাত ভাই — খালেদ ও আব্বদমানাহ্ পরিত্যক্ত সম্পত্তি অধিকার করে বসে। তখন তাঁর বিধবা পত্নী রসুল স. এর নিকট এই বিষয়ে অভিযোগ উত্থাপন করেন। রসুল স. সব জনে বললেন, কী বলবো — এই বিষয়ে তো আমাকে কিছু জানানো হয়নি। তখন এই বিষয়ে জানানো হলো। অবতীর্ণ হলো নিজের আয়াতটি-

সূরা নিসা : আয়াত ৭

لِّلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ
مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ مِمَّا قَلَّ مِنْهُ أَوْ كَثُرَ ۚ نَصِيبًا
مَّفْرُوضًا ۝

□ পিতা মাতা এবং আত্মীয়স্বজনের পরিত্যক্ত সম্পত্তিতে পুরুষের অংশ আছে এবং পিতা-মাতা ও আত্মীয়স্বজনের পরিত্যক্ত সম্পত্তিতে নারীরও অংশ আছে, উহা অল্পই হউক অথবা বেশীই হউক, এক নির্ধারিত অংশ।

কেবল পুরুষ নয়, নারীদেরও অংশ রয়েছে পিতামাতা ও আত্মীয়স্বজনের পরিত্যক্ত সম্পত্তিতে। নারীদের গুরুত্ব প্রতিভাত করার জন্যই এখানে পুরুষদের অধিকার সছলিত ব্যাক্যের পুনরাবৃত্তি করা হয়েছে রমযীদের ক্ষেত্রেও। অল্প অধিক - সকল সম্পত্তিতেই মীরাস (উত্তরাধিকার) জারী থাকবে। এক্ষেত্রে সম্পত্তির সকল পরিমাণই সমান গুরুত্ববহ উত্তরাধিকারের এই অংশ সমূহ যথাপাত্রে প্রদান করা ফরজ এই নির্ধারিত পরিবর্তন করার কয়মত কাণে নেই। এখানকার ‘মায়ফুদা’ এণ উচ্চশ্য, অংশীদারের বৈমুখ্য অথবা অনিচ্ছা তার মালিকানাতে রহিত হবে না।

এই আয়াতের দু'টি বিষয় নির্ধারিত ১. অংশের পরিমাণ উল্লেখ করা হয়নি ২. আকুবা'না (আব্বীয়াত্বজন) শব্দটির স্পষ্ট ব্যাখ্যা দেয়া হয়নি। অবশ্য এর ব্যাখ্যা দেয় হয়েছে হাদিস শরীফের মাধ্যমে। পিতামাতা ও আব্বীয়াত্বজনরা পৃথকভাবে উল্লেখিত হয়েছে এই আয়াতে। উদ্দেশ্য, সর্বাপেক্ষা নিকটবর্তন পিতামাতাকে গুরুত্ববহ করে তোলা। এদের সম্পর্কে আয়াত অবহীর্ণ হয়েছে আগেই। তাই এবার অন্যন্য স্বজনকে আলাদা করে উল্লেখ করা হয়েছে।

বাগবী লিখেছেন, হজরত আওস বিন ছাবেত আনসারী দুই কন্যা এবং এক পুত্র রেখে মাঝে গেলেন। তাঁর দুই চাচাতো ভাই সুয়ায়েদ ও আরফাজাহ তাঁর পরিত্যক্ত সম্পত্তি দখল করে নিলো। বিসবা ও এতিমেরা হলো বঞ্চিত। তখন নারী ও এতিমদেরকে মীরাস দেয়া হতো না। মীরাস দেয়া হতো কেবল প্রাপ্তবয়স্কদেরকে। তারা বলতো, আমরা শুধু তাদেরকেই অংশ দিবে যারা শত্রুর সাথে যুদ্ধ করবে এবং পনিমত্ত নিয়ে ফিরবে। আনসারী সাহাবীর বিধবা পত্নী রসূল স, এর নিকটে বেয়ে বললেন, হে আল্লাহর রসূল! আওস বিন ছাবেত যত্নবরণ করেছেন তাঁর তিনজন সন্তানসন্ততি সহ আমি এখন বিধবা। তাঁর সম্পত্তি সম্পূর্ণ দখল করে নিয়েছে সুয়ায়েদ এবং আরফাজাহ। এখন আমার কাছে এমন কিছুই নেই যা নিয়ে সন্তানদের পানাহারের ব্যবস্থা করতে পারি। রসূল স, সুয়ায়েদ এবং আরফাজাহকে ভেঙে আনলেন। তারা বললো, এই মহিলার সন্তানেরা উপযুক্ত নয়। তারা অধ্যবোহন করতে পারবে না। ক্ষতিপূরণ বা বিনিময় দিতে পারবে না। শত্রুর সাথে যুদ্ধও করতে পারবে না তখন এই আয়াত নাজিল হলো। রসূল স, তাদেরকে বললেন, দেখ। তোমরা অংশ দিতে চাওনি। কিন্তু আল্লাহ তাদেরকে অংশীদার বানিয়েছেন। কিন্তু এখনো পরিমাণ নির্ধারণ করা হয়নি। আমি এ সম্পর্কিত হুকুমের অপেক্ষায় আছি। আল্লাহ আয়াত নাজিল করলেন 'ইউসিকুমুল্লাহ ...' শেষ পর্যন্ত। তখন রসূল স, বললেন, তোমরা আট ভাগের এক অংশ উষে কোহাকে (আওস বিন ছাবেতের বিধবা পত্নীকে) এবং তিন ভাগের দুই অংশ তার সন্তানদেরকে দিয়ে দাও। অবশিষ্ট অংশ তোমাদের।

আমি বলি, যখন 'লিররিজালি নাসিকুন ...' এই আয়াতের পরে 'ইউসিকুমুল্লাহ ...' এই আয়াত নাজিল হয়েছে এখন সময়ের হেরফের সম্পর্কে অনুযোণ করার সুযোগ এখানে নেই। ওয়াল্লাহু আ'লাম।

সুদী লিখেছেন, গ্রহণযোগ্য গ্রন্থাবলীর বিতর্ক বর্ণনায় এসেছে, হজরত আওস বিন ছাবেত হাসান বিন ছাবেতের ভাই ছিলেন। তিনি শহীদ হয়েছিলেন উহদ যুদ্ধে। এই বর্ণনাটিতে আপত্তি তুলেছেন আল্লামা জালালুদ্দিন সুয়ুতি। তিনি বলেছেন, আপন ভাইয়ের উপস্থিতিতে চাচাতো ভাইয়েরা পরিত্যক্ত সম্পত্তি

অধিকার করতে পারে না। তাঁর আপন ভাই হাস্‌সান তখনো জীবিত। বাণবী লিখেছেন, ইবনে হাজার তাঁর ‘আছাবা’ পুস্তকে উল্লেখ করেছেন, বর্ণিত শানে নুজুলের ঘটনাটি ভুল। কেননা হাস্‌সানের কোনো ভাইয়ের নাম আওস ছিলো না এবং হালেদ বা আবুফাতা বলে তাঁর চাচাতো ভাইও কেউ ছিলেন না। (সম্ভবত এ স্থানে লেখক ভুল করে আরফজাহকে আরফাতা লিখেছেন। আসল বর্ণনায় আবুফাতাই রয়েছে — আবুফাতা নয়)। আদুলামা মৃত্যুস্তী পরে লিখেছেন, আওস নামে বেশ কয়েকজন সাহাবী ছিলেন। তাঁরা ছিলেন বিভিন্ন বংশভূত। তাঁদের কোনো একজনের ঘটনায় নাজিল হয়েছে এই আয়াত।

সূরা নিসা : আয়াত ৮

وَإِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةَ أُولُو الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينُ فَارْزُقُوهُمْ
مِّنْهُ وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَعْرُوفًا ۝

□ সম্পত্তি বন্টনকালে আত্মীয়, পিতৃহীন এবং অভাবগ্রস্ত লোক উপস্থিত থাকিলে তাহাদিগকে উহা হইতে কিছু দিবে এবং তাহাদের সহিত সদাশাপ করিবে।

সম্পদের ভাগ বাটোয়ারার সময় উত্তরাধিকারী নয় এমন আত্মীয় উপস্থিত হলে তাদেরকেও কিছু না কিছু দিতে হবে। হাসান বলেছেন, পুরনো কাপড় অথবা এ ধরনের সামগ্রী যা তেমন মূল্যবান না হওয়ায় বন্টনযোগ্য বলে বিবেচনা করতে লজ্জাবোধ হয় - তাই দিয়ে দাও। সাঈদ বিন জোহাফের এবং জুহাক বলেছেন, পরবর্তী আয়াত ইউসুফুয়ুদ্দাহ (আয়াত নং ১১) দ্বারা এই আয়াতটি রহিত হয়ে গিয়েছে। কিন্তু ইবনে আব্বাস, শা'বী, নাখসী, জুহরী, মুজাহিদ এবং আলেকমের একটি দল এই আয়াত রহিত নয় বলেছেন। হজরত ইয়াহিয়া বিন ইয়ামার রা এর বক্তব্য উদ্ধৃত করে বলেছেন, মদীনার অবতীর্ণ তিনটি সুপ্‌ষ্ট (মোহকাম) আয়াতকে মানুষেরা আমলে আনেন। একটি হচ্ছে এই আয়াত। দ্বিতীয়টি হচ্ছে ‘ইয়া আইয়ুহান্না লাঞ্জীনা আমানু নিইয়ালতা’ জিন চুতুরাতীনা মালাকাত আইমানুকুম’ এবং তৃতীয়টি হচ্ছে ‘ইয়া আইয়ুহান্না নাসু ইন্না খলাকুনাকুম মিন জাকারিউ ওয়া উনসা’ শেষ পর্যন্ত। কোনো কোনো আলেম বলেছেন, উত্তরাধিকারী নয় এমন আত্মীয়কে দান করা ওয়াজিব। প্রাপ্তবয়স্ক, অপ্রাপ্তবয়স্ক সকল অংশীদারের জন্যই এতিম, মিছকীন ও দূর্বল আত্মীয়কে দান করা জরুরী। অংশীদার প্রাপ্তবয়স্ক হলে নিজেই দিবে। অপ্রাপ্তবয়স্ক হলে তাদের পক্ষ থেকে দান

করবে তাদের অভিভাবক। মোহাম্মদ বিন শিরিন বলেছেন, এই আয়াতের পরিপ্রেক্ষিতেই ওবায়দা সালাসী রা এতিমের সম্পদ বন্টন শেষে কিছু অংশ রেখে নিয়েছিলেন। তা দিয়ে একটি ছাগল কিনে নিয়ে তর গোশত রান্না করে এই আয়াতে উল্লিখিতদেরকে খাইয়েছিলেন এবং বলেছিলেন, এই আয়াত না হলে এই সম্পদ হতো আমাব। তবে এ ব্যাপারে বিতর্ক মত এই যে, এই আয়াতের হুকুমটি ওয়াজিব নয়। বরং মোস্তাহাব।

ইবনে আব্বাস বলেছেন, প্রাপ্তবয়স্ক অংশীদার নিজে দান করবে, দানকে সামান্য মনে করবে এবং এর জন্য এহীতাদেরকে খোঁটা দিবে না। আর অংশীদার নাবালক হলে তার অভিভাবক দান করতে অবশীকৃত হবে। বলবে, এই সম্পত্তির মালিক নাবালেগ- আমি নই। আমার হলে অবশ্যই আমি কিছু দিতাম। এই নাবালেগ বড় হলে ভোমানদেরকে দান করতে পারবে - যখন বুঝবে এখন তো নির্বোধ। এই আয়াতের শেষে এরকমই নির্দেশ দেয়া হয়েছে। বলা হয়েছে, 'তাহাদের সহিত সদালাপ করিবে।'

সূরা নিসা : আয়াত ৯

وَلْيَخْشَ الَّذِينَ لَوْ تَرَكَوْا مِنْ خَلْفِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ ضِعْفًا خَافُوا عَلَيْهِمْ
فَلْيَتَّقُوا اللَّهَ وَلْيَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا ۝

□ তাহারা যেন ভয় করে যে অতাহার সন্তান গিছলে জড়িয়া গেলে তাহাদের সন্তকে তাহারাও উড়িগ্ন হইবে। সুতরাং তাহারা যেন আত্মাহকে ভয় করে এবং সংগত কথা বলে

অসমর্থ সন্তানদেরকে পরিভ্রাণ করা অন্যায্য। তাদের যথাঅধিকার নিশ্চিত না করা উত্তেগের কারণ। এখানে সমর্থ অংশীদারকে সতর্ক করা হয়েছে। বলা হয়েছে, যেন তারা মহিলা ও নাবালকদের উত্তরাধিকারের অংশ দিতে কুণ্ঠিত না হয়। দূরের আত্মীয় এবং ফকির মিছকিনদেরকেও যেনো কিছু দিয়ে দেয়। যেনো দক্ষা রাখে অসহায়দের প্রতি। তাদের অবর্তমানে তাদের স্ত্রী-পুত্র পরিত্রাণের কী অবস্থা হবে - একথা স্বরণে রেখেই যথাবন্টন নিশ্চিত করতে হবে মনে রাখতে হবে নিজের মৃত্যুর পর স্ত্রী ও সন্তান সন্ততিরাত হয়ে পড়বে এমনি সহায়হীন। সুতরাং এখন যারা দুর্বল অংশীদার তাদের প্রাণ্য নিশ্চিত করো। আত্মাহকে ভয় করো। মনে রেখো, তাঁর নিকট জবাবদিহি করতেই হবে, 'বশিয়া' শব্দের ১৬৭৩ অবস্থা হচ্ছে তাকওয়া 'বশিয়া' অর্থ ভয় করা এবং তাকওয়া শব্দের অর্থ হচ্ছে

ভয়ে সাবধান হয়ে যাওয়া। আয়াতের প্রথম খণ্ডের মাধ্যমে আপন বিশদাংশকার তুলনা দিয়ে দুর্বল অংশীদারদের বিশদ সম্পর্কে উদ্বিগ্ন হতে বলা হয়েছে। আশ শেষে দেখানো হয়েছে জবাবদিহির ভয়।

কালান্বিত বলেছেন, এই হুকুমটি আরোপিত হয়েছে এতিমের অভিভাবকের প্রতি অথবা যাদের প্রতি অহিয়ত করা হয়েছে — তাদের প্রতি নির্দেশের মর্ম এই যে, এতিম গ্রাসে আত্মাহুকে ভর করো। তাদের প্রতি উত্তম আচরণশীল হও যেমন আচরণ তুমি পছন্দ করো পৃথিবীতে রেখে যাওয়া তোমার এতিম সন্তান সন্ততিদের প্রতি এই আয়াতকে ৬ ও ৭ নং আয়াতের সঙ্গে মিলিয়ে ব্যাখ্যা করলে অর্থ হবে এরকম, যতোক্ষণ না তোমরা জাহেলিয়াতের নিয়ম থেকে বেরিয়ে আসবে। সুর্বাস্য যুগের নিয়ম ছিলো, নারী ও নাবালকদেরকে উত্তরাধিকার অর্পণ করা হবে না। অংশ নিতে হবে কেবল যুদ্ধযাত্রায় সক্ষমদেরকে। এই অসমীচীন আচরণ থেকে বেরিয়ে না এলে অত্যন্ত পরিণাম নিশ্চিত। এরকমও অর্থ হওয়া সম্ভব যে, এখানে উত্তরাধিকারহীন দূরসম্পর্কীয় আত্মীয়, এতিম ও সখলহীনদের প্রতি করণীয় আচরণ নির্দেশ করে বলা হয়েছে ‘এবং সংগত কথা বলে।’ যেনো সামর্থ্যশীল অংশীদারেরা মনে করে, এরা যদি আমাদের সন্তানসন্ততি হতো — তবে কি আমরা তাদেরকে এমনত অসহায় দেখতে পছন্দ করতাম।

কোনো কোনো আলোচনা বলেছেন, এই আয়াতের উদ্দেশ্য ওই ব্যক্তি যে মৃত্যুর সন্নিবিষ্টবর্তী। তার পাশে জড়ো হওয়া মানুষেরা যখন বলে, তোমার উত্তরাধিকারীরা কোনো কাজে আসবে না। অমুক গোলামকে আজাদ করে দাও। অমুক অমুকদেরকে বেশী বেশী করে দান করো। বরং তোমার উচিত সমস্ত সম্পত্তি দান করে যাওয়া। এরকম উপদেশ পরামর্শকারীদেরকে আত্মাহু নির্দেশ করেছেন, আত্মাহুকে ভয় করো। এই মৃত্যুপথযাত্রীর সন্তানসন্ততিদেরকে আপন সন্তান মনে করো। এরকম পরামর্শ দিওনা যাতে কেউ অধিকারবঞ্চিত হয়।

অথবা এই নির্দেশ অর্পিত হয়েছে অহিয়তকারীদের উপর। তাদেরকে হুকুম দেয়া হয়েছে তারা যেনো অংশ আদায়ে অসমর্থ উত্তরাধিকারীদের বিশদ অবস্থার প্রতি নৃষ্টিপাত করে অহিয়ত প্রতিপালনের ক্ষেত্রে যেনো সীমা বজায় রাখা হয়। যেনো (আত্মাহুর পথে) দানের অহিয়ত কার্যকর করা হয় মোট সম্পদের সর্বোচ্চ এক তৃতীয়াংশের উপর। এর বেশী করা উত্তরাধিকারের বিধানকে অকার্যকর করার নামান্তর।

ক্ষমতাশালী অংশীদার তার দুর্বল অংশীদের সঙ্গে ন্যূন আচরণ করবে ভদ্রভবেচিত্তি কথা বলবে যেমন কথা বলা হয় আপন সন্তানদের সঙ্গে। আর মৃত্যুপথযাত্রীদেরকে এই পরামর্শ দিবে, যেনো দান করা হয় সর্বোচ্চ এক তৃতীয়াংশ। সম্পদ বন্টনকালে উত্তরাধিকারবিবর্জিত আত্মীয় ও সহায় সখলহীনদের

সঙ্গেও যেনো শিষ্ট আচরণ করা হয়। কিছু দান করে তাদের আক্ষেপকেও যেনো প্রশমিত করা হয়। অস্থির প্রতিশালনের উদ্দেশ্যে যেনো হয় আল্লাহর সন্তোষ অর্জন।

সূরা নিসাঃ আয়াত ১০

إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَىٰ ظُلْمًا إِنَّمَا يَكُونُونَ فِي بُطُونِهِمْ
نَارًا وَّسَيَصْلَوْنَ سَعِيرًا

□ যাহারা পিতৃহীনদের সম্পদ অন্যায়ভাবে গ্রাস করে তাহারা তাহাদের উদরে অগ্নি ভক্ষণ করে; তাহারা জ্বলন্ত আগুনে জ্বলিবে।

মুকাতিল বিন হাক্কান বলেছেন, হারস্যাদ বিন জায়েদ গাতফানী যখন তার ভ্রাতৃপুত্রদের সম্পদ ভক্ষণ করলো, তখন অবতীর্ণ হলো এই আয়াত। বলা হলো, এতিমের সম্পদ আহুসাৎকারী তার উদরকে পূর্ণ করেছে আগুন দিয়ে। অর্থাৎ এমন জিনিস দিয়ে সে উদরপূর্তি করেছে যা তাকে জাহান্নামের দিকে টেনে নিয়ে যাবে। হাদিস শরীফে এসেছে, রসূল স. বলেছেন, মেরাজ রাত্রিতে আমি এরকম কিছু লোককে দেখেছি যাদের ওঠ উঠের মতো। তাদের উপরের ঠোঁট সংকোচিত ও নসিকা সংলগ্ন আর নিচের ঠোঁট ফুলছে বুক অবধি। তাদের মুখে প্রবেশ করানো হচ্ছে সোজাবের অক্ষার ও পাথর। আমি জিব্রাইলকে জিজ্ঞেস করলে তিনি বললেন, এরা অন্যায়ভাবে এতিমের মাল ভক্ষণকারী এই হাদিসটি বর্ণনা করেছেন ইবনে জারীর ও ইবনে আবী হাতেম আবু সাইদ খুদরী থেকে।

ইবনে আবী শাইবা রসনদ গ্রন্থে, ইবনে আবী হাতেম তাঁর তাফসীরে এবং ইবনে আবী হাক্কান সহীহ পুত্রকে হজরত আবু বোরদা থেকে বর্ণনা করেছেন, রসূল স. বলেছেন, কবর থেকে এমন কতিপয় ব্যক্তিকে উঠানো হবে যাদের মুখ থেকে বের হবে লেলিহান আগুন। নিবেদন করা হলো, এরা কারা? তিনি স বললেন, তোমার কি জানা নেই আব্দুল্লাহ বলেছেন, যারা এতিমের সম্পদ অন্যায়ভাবে গ্রাস করে তারা তাদের উদর পূর্ণ করে আগুন দিয়ে। তারা প্রতিষ্ট হবে জ্বলন্ত আগুনে।

বোখারী, মুসলিম, আবু দাউদ, তিরমিজি, নাসাই এবং ইবনে মাজা লিখেছেন, হজরত জাবের বিন আবদুল্লাহ বলেছেন, মকর বনু সালমায় একবার অসুস্থাবস্থায় আমাকে দেখতে এসেছিলেন রসূল স. এবং হজরত আবু বকর। আমি হিলাম বস্ত্রাবৃত, গ্রাস অচেতন। তিনি স পানি চেয়ে নিয়ে অজু করলেন

ভারপর আমার উপর কিছু পানি ছিটিয়ে দিলেন। আমার চেতনা ফিরে এলো। আরজ করলাম, আমি কি আমার সম্পদ থেকে কিছু অছিন্ন করতে পারি? এ ব্যাপারে বিধান কী? তখন নাজিল হলো পরবর্তী আয়াতটি।

ইমাম আহমদ, আবু দাউদ, তিরমিযি, ইবনে মাজা এবং হাকেম হজরত জাবের থেকে বর্ণনা করেন, হজরত সা'দ বিন রবী'র স্ত্রী রসূল স. এর খেদমতে হাযির হয়ে বললেন, হে রসূল। সা'দ আপনার সঙ্গে উহুদে যুদ্ধ করতে গিয়ে শহীদ হয়েছেন। এখন তাঁর দু'টি কন্যা নিয়ে আমি কুড়ই বিপাকে পড়েছি। কারণ, তাঁর পরিত্যক্ত সম্পত্তি সম্পূর্ণ অধিকার করে নিয়েছে কন্যাঘরের চাচা। কিছুই অবশিষ্ট রাখেনি। সম্পত্তি ছাড়া তো তাদের বিয়েও দেয়া যাবে না। রসূল স. বললেন, আল্লাহই এর সিদ্ধান্ত দান করবেন। এএপও অবশ্যই হলো উত্তরাধিকার সম্পর্কিত আয়াত। রসূল স. তখন এতিম কন্যাঘরের চাচাকে ভেঙে জানিয়ে দিলেন, তিন ভাগের দুই ভাগ কন্যাদের, আট ভাগের এক ভাগ তাদের মায়ের এবং অবশিষ্ট তোমার।

হাফেজ ইবনে হাজার বলেছেন, যারা এই হাদিসটিকে উত্তরাধিকার সম্পর্কিত আয়াতের শানে নুজুল বলেন, তাঁরা ইতোপূর্বে বর্ণিত হজরত জাবেরের হাদিসটিকে সঠিক বলেন না। তাঁদের দলিল এই যে, মক্কাবাসের সময় তো হজরত জাবেরের সন্তান সন্তুতিই ছিলো না। জবাবে বলা যায়, উপরোক্ত দুটি বর্ণনাই এই আয়াত নাজিলের কারণ। এরকমও হতে পারে যে, আয়াতের প্রথম অংশ সা'দের কন্যাঘরের সঙ্গে এবং শেষ অংশ (সে নিঃসন্তান হলে) হজরত জাবেরের সঙ্গে সংশ্লিষ্ট। হজরত জাবের সম্পূর্ণ আয়াত উদ্ধৃত করেছেন (ইউসুফুল্লাহ থেকে শেষ পর্যন্ত) কিন্তু তিনি নিজে সংশ্লিষ্ট ছিলেন শেষ অংশের সঙ্গে (যেখান থেকে 'সে নিঃসন্তান হলে' শুরু হয়েছে)। কারণ তিনি ছিলেন নিঃসন্তান। উত্তরাধিকার সম্পর্কিত আয়াতগুলোর শানে নুজুল সম্পর্কে আরো একটি ঘটনা বর্ণনা করেছেন ইবনে জারীর। তিনি সুন্নী'র বর্ণনাসূত্রে লিখেছেন, যুর্থতার যুগের মানুষেরা মহিলা ও অপ্রাপ্ত বয়স্কদেরকে উত্তরাধিকার দিতো না। যারা প্রাপ্তবয়স্ক এবং শত্রুর সাথে যুদ্ধ করতে সমর্থ কেবল তারাই উত্তরাধিকার পেতো। হজরত হাসান বিন সাবেরের ভাই আবদুর রহমান মারা গেলে তাঁর পত্নী উম্মে কোহা তাঁর পাঁচ কন্যা নিয়ে অসহায় হয়ে পড়লেন। পরিত্যক্ত সম্পত্তি অধিকার করে নিলো অন্যান্য অংশীরা। উম্মে কোহা অভিযোগ পেশ করলেন রসূল স. এর কাছে। তখন পরবর্তী আয়াতটি নাজিল হয়েছে। এর সঙ্গে উম্মে কোহা এবং সা'দ বিন রবী'র বিশ্বা পত্নী ওমরা বিনতে হারাম উভয়েই সংশ্লিষ্ট। কাবী ইসমাইল তাঁর আহকামুল কোরআন পুস্তকে আবদুল মালেক বিন মোহাম্মদ বিন হাজমেও নিয়মে বর্ণনা করেছেন, ওমরা ছিলেন সা'দ বিন রবী'র স্ত্রী। তিনি

ছিলেন সাতের এক কন্যা সন্তানের গর্ভধারিণী। তিনিও উত্তরাধিকার লাভের জন্য বসুল স. এর স্বরণাপন্ন হয়েছিলেন।

সূরা নিসা : আয়াত ১১

يُؤْتِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمُ الذَّكَرَ مِثْلَ الْإُنثَىٰ ۖ فَإِنْ كُنَّ
نِسَاءً فُتًىٰ ۖ لَكُم مِّنْهُنَّ ثُلُثُ مَا تَرَكَ ۚ وَإِنْ كَانَتْ وَاحِدَةً فَلَهَا
النِّصْفُ ۚ وَلِابْنِ بَنِي لَحْلٍ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا الشُّدُسُ ۖ وَمِمَّا تَرَكَ إِنْ كَانَتْ
لَهُ وَلَسَتْ بَنَاتٌ لَّمْ يَكُنْ لَهُ وَلَدٌ وَوَرِثَتْهُ أَبَوَاهُ فَلِأُمِّهِ الثُّلُثُ ۚ فَإِنْ
كَانَ لَهُ إِخْوَةٌ فَلِأُمِّهِ الشُّدُسُ ۚ مِن بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُؤْتِيهَا وَوَدَّيْنِ ۖ أَبَاؤُكُمْ
وَأَبْنَاؤُكُمْ لَا تَدْرُونَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ لَكُمْ نَفْعًا فَرِيضَةٌ مِّنَ اللَّهِ ۚ
إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا ۝

□ আল্লাহ তোমাদের সন্তান সম্বন্ধে নির্দেশ দিতেছেন : এক পুত্রের অংশ দুই কন্যার অংশের সমান; কিন্তু দুই এর অধিক থাকিলে তাহাদের জন্য পরিত্যক্ত সম্পত্তির দুই তৃতীয়াংশ, আর মাত্র এক কন্যা থাকিলে তাহার জন্য অর্ধাংশ তাহার সন্তান থাকিলে তাহার পিতামাতা প্রত্যেকের জন্য পরিত্যক্ত সম্পত্তির এক ষষ্ঠাংশ; সে নিঃসন্তান হইলে এবং শুধু পিতামাতাই উত্তরাধিকারী হইলে তাহার মাতার জন্য এক তৃতীয়াংশ; তাহার ভাইবোন থাকিলে মাতার জন্য এক ষষ্ঠাংশ; এ সবই সে যাহা অসিয়াৎ করে তাহা দেওয়ার পর ও ঋণ পরিশোধের পর। তোমাদের পিতা ও সন্তানের মধ্যে উপকারে কে তোমাদের নিকটতর তাহা তোমরা অবগত নহ। ইহা আল্লাহের বিধান; আল্লাহ সবজ্ঞ, প্রজ্ঞাময়।

এক ছেলের অংশ দুই মেয়ের সমান, এই নিয়ম ছেলে ও মেয়ে থাকিলে। এক পুত্র এবং এক অথবা একাধিক কন্যা কিংবা এক কন্যা এবং এক বা একাধিক পুত্র। পুত্র কন্যা উভয়েই সন্তান। তাই কেউ অধিকারবঞ্চিত হবে না। কিন্তু ছেলেরা পাবে মেয়েদের দ্বিগুণ। এতে করে পুরুষদের অধিকতর মর্যাদা সপ্রমাণিত হয়েছে।

হেলে না থাকলে দুই বা ততোধিক মেয়েদের জন্য নির্ধারিত অংশ হচ্ছে মোট পরিভ্যক্ত সম্পত্তির দুই তৃতীয়াংশ। কেবল এক কন্যার বেলায় অর্ধাংশ। আয়াতে দুই কন্যার কথা স্পষ্ট করে বলা হয়নি। হজরত ইবনে আব্বাস বলেছেন, দুই কন্যা মিলে ওই অংশই পাবে যা এক কন্যার বেলায় নির্ধারিত হয়েছে। কেননা (দুই তৃতীয়াংশ কিংবা অর্ধেক — এ বিষয়ে সন্দেহ থাকলেও) মেয়েদের ন্যূনতম অংশ নিশ্চিত। তাই সন্দেহকে পরিভ্যাগ করে ন্যূনতম অংশকেই ধরে নিতে হবে। কিন্তু এ ব্যাপারে বিতর্ক মত এই যে, দুই বা দুইয়ের অধিক — উত্তর অবস্থাতেই দুই তৃতীয়াংশ নির্ধারিত হয়েছে। এই মতের উপরই ঐকমত্য প্রতিষ্ঠিত হয়েছে। এ গ্রন্থের বর্ণনায় আয়াতে “ফাওকা” শব্দটি এসেছে। এই শব্দটির অর্থ অতিরিক্ত বা অধিক (দুই বা ততোধিক — সফল সংখ্যাই একের অধিক)। এই মতের পোষকতার রয়েছে সা’দ বিন রবী সম্পর্কিত হাদিসটি। তাঁর হিগো দুই কন্যা কোনো কোনো আলেম দুই কন্যার অংশ দুই বোনের অংশের মতো বলেছেন। আল্লাহ এক বোনের অংশ তার ভাইয়ের অংশের অর্ধেক নির্ধারণ করেছেন। এরকম কেবল এক কন্যা থাকলে নির্ধারণ করেছেন মোট সম্পত্তির অর্ধেক। ভাই ও বোনের অংশের অনুপাত ২ : ১ এক বা একাধিক ভাই বোনদের ক্ষেত্রে প্রত্যেক বোন পাবে প্রত্যেক ভাইয়ের অর্ধেক। ভাই না থেকে শুধু দুই বোন থাকলে পাবে দুই তৃতীয়াংশ। ভাই না থাকলে দুইয়ের অধিক বোনদেরা ও ওই দুই তৃতীয়াংশই পাবে। বিষয়টি কোরআন, সুন্নাহ ও এজমার (ঐকমত্যের) সমন্বয়ে প্রতিষ্ঠিত। সুতরাং কেবল এক কন্যার আইনে দুই কন্যাও সম্মিলিতভাবে মোট সম্পত্তির অর্ধেক পাবে — এরকম মনে করার কোনো কারণ নেই।

একজন হেলে এবং একজন মেয়ের ক্ষেত্রে মেয়ের অংশ এক তৃতীয়াংশের কম হলে চলবে না। এমতাবস্থায় দুই তৃতীয়াংশ হেলের আর এক তৃতীয়াংশ মেয়ের। মেয়ে দু’জন হলেও এই নিয়ম প্রত্যেকেই হবে এক তৃতীয়াংশের উত্তরাধিকারিণী (এর কম নয়)। আয়াতে ‘পুত্রের অংশ দুই কন্যার সমান’ বলা হয়েছে। কিন্তু কন্যা যদি আদৌ না থাকে তবে পুত্রের কি হবে তা বলা হয়নি। এতে করে পুত্রের অধিকারবঞ্চিত হওয়ার সন্দেহ অমূলক। এরকম অবস্থায় পুত্র আসা বা সূত্রে লাভ করবে পুরো সম্পত্তির অধিকার। কারণ আয়াতে স্পষ্ট উল্লেখ রয়েছে, পুত্র পাবে কন্যার দ্বিগুণ আর এক কন্যা পাবে মোট সম্পত্তির অর্ধেক। এই বর্ণনান্তর্জিত পরিষ্কার বুঝা যায় যে, এক কন্যা অর্ধেক পেলে এক পুত্র পাবে পুরোটাই। কন্যার অধিকার বেখানে উল্লেখ করা হয়েছে, সেখানে পুত্রের অধিকার এমনভাবেই প্রতিষ্ঠিত (উল্লেখ না থাকলেও)। আর এক পুত্র পুরো সম্পত্তির মালিক না হলে তার অংশ কতখানি তা বর্ণনা করার প্রয়োজন ছিলো। সুতরাং সে যে পুরো সম্পত্তির মালিক হবে তা অনুল্লেখ থাকতেই যেহেতু নিঃসন্দেহ হয়েছে। আর

স্বতন্ত্রাধিকার বিষয়ে নিরবতা অবলম্বন সম্পূর্ণতাই যুক্তিসূচক। এক কন্যার অধিকার নিশ্চিত না করা পর্যন্ত যেমন অন্য আসাবার (মূল ওয়ারিশের অংশ সুসব্যাক্ত হওয়ার পর যারা অংশ পায়) অংশ লাভের প্রশ্ন ওঠেনা, তেমনি এক পুত্রের বৈশিষ্ট্যও। এক কন্যা অর্ধেক এবং এক পুত্র সম্পূর্ণ সম্পত্তির অধিকারী। ন্যূনতমপুত্রদের কোনো অংশ এখানে নেই।

মাসআলা : আলমদের ঐকমত্য এই যে, সন্তান জীবিত না থাকলে তার ছেলেমেয়েরা সেই সন্তানের স্থলবর্তী হবে। তার একজন ছেলে (নাতি) এবং কয়েকজন মেয়ে (নাতনী) থাকলে সমস্ত সম্পদ তারাই পাবে। শুধু একজন নাতনী অর্ধেক পাবে। একাধিক হলে দুই তৃতীয়াংশ পাবে। নাতি নাতনী স্ববাই থাকলে প্রত্যেক নাতি পাবে প্রত্যেক নাতনীর বিতণ। যদি মৃত ব্যক্তির এক বা একাধিক কন্যা থাকে এবং তার সাথে নাতি নাতনী থাকে, তবে কন্যা অথবা কন্যাদের অংশ দেয়ার পর বাকি অংশ বন্টন করা হবে নাতি নাতনীদেয় (ছেলের অংশ মেয়ের অংশের বিতণ- এই নিয়মে)। তাহাবী বলেছেন হজরত আয়েশা দুই কন্যা ও নাতি নাতনীদেয় (অন্য মৃত সন্তানের ছেলেমেয়েদের) অংশ বন্টন করেছেন এভাবে — দুই তৃতীয়াংশ দুই কন্যার এবং বাকি এক তৃতীয়াংশ নাতি নাতনীদেয়। নাতি নাতনীদেয় অংশ বন্টন করেছেন নাতনী একতণ নাতি বিতণ এই নিয়মে। এক পিতা ও দুই মায়ের সন্তানদের মধ্যে এই নিয়মে বন্টন করতে হবে। আর যদি এক বা একাধিক কন্যার সঙ্গে এক নাতি অথবা কয়েকজন নাতনী থাকে, তবে কন্যাদের অংশ দেয়ার পর অবশিষ্ট অংশ দিতে হবে নাতি নাতনীদেয়কে। বোখারী ও মুসলিমে এসেছে, হজরত ইবনে আব্বাস বর্ণনা করেছেন রসূল স. বলেছেন, ফরজ অংশ আহলে ফারায়াজকে লাভ (কোরআন ও হাদিস থাকা বাসের অংশ নির্ধারিত, তাদেরকে আহলে ফারায়াজ বলে)। আহলে ফারায়াজদেরকে দেয়ার পর অবশিষ্ট অংশ দিতে হবে নিকটতমদেরকে। এক কন্যা এবং এক বা একাধিক নাতি নাতনী থাকলে প্রথমে কন্যা পাবে অর্ধেক। তারপর নাতি নাতনীদেয় ছয় ভাগের এক ভাগ কন্যাদের, নাতনীদেয় এবং বোনদের প্রাপ্য দুই তৃতীয়াংশ এর বেশী নয়। এজন্য প্রথমে দুই তৃতীয়াংশ দিয়ে পরে এক ষষ্ঠাংশ নাতনীদেয়কে দিতে হবে।

বোখারী, হুজাইল বিন শরাহবিলের বর্ণনা থেকে লিখেছেন, এক ব্যক্তি হজরত আবু মুসা ও সালমান বিন রবীয়া সকাশে উপস্থিত হয়ে জিজ্ঞাস করলো, মৃত ব্যক্তির এক কন্যা, এক নাতনী এবং এক সহোদরা থাকলে, পরিত্যক্ত সম্পত্তি বন্টনের নিয়ম কী? তার প্রশ্নের পরিপ্রেক্ষিতে সাহাবীরা সিদ্ধান্ত দিলেন যে, কন্যাকে অর্ধেক এবং বোনকে অর্ধেক দিতে হবে- নাতনী কিছু পাবে না। তারপর বললেন, তুমি ইবনে মাসউদ কে এই বিষয়ে প্রশ্ন কোর- দেখো, আমরা যা বলেছি

তিনিও তাই বলবেন। ওই ব্যক্তি যখন হজরত ইবনে মাসউদের কাছে গিয়ে এ বিষয়ে জানতে চাইলেন তিনি বললেন, আমি এরকম সিদ্ধান্ত দিলে পথভ্রষ্ট হয়ে যাবো। তিনি তখন ওই সিদ্ধান্তই দিলেন যা রসূলে পাক স. দিয়েছেন। বললেন, মেয়ে অর্ধেক, নাতনী ছয়ভাগের একভাগ এবং বাকি এক তৃতীয়াংশ পাবে বোন। ওই ব্যক্তি পুনরায় আবু মুসার নিকট গিয়ে ইবনে মাসউদের এই অতিমত জানানো। তাঁরা বললেন, যতোদিন ওই প্রজাবান বেঁচে থাকবেন, ততোদিন আমাদের কাছে ফতোয়া অব্রোধণ কোর না। হজরত ইবনে মাসউদের ফতোয়ার মর্ম এই যে, মৃত ব্যক্তির বংশ অপেক্ষা তার পিতার বংশ অধিকতর নিকটে নয়, তাই কন্যা ও নাতনীর উপস্থিতিতে বোনের অংশ ফরজ নয়। বোন পাবে আসাবা হিসেবে। কন্যা ও নাতনী দুই তৃতীয়াংশ, অবশিষ্টাংশ বোনের।

দুই সহোদরের উপস্থিতিতে নাতনীগণ কোনো অংশ পাবে না। কেননা দুই কন্যাই পাবে তিন ভাগের দুই ভাগ। মেয়েদের অংশ সন্নিহিতভাবে তিন ভাগের দুই ভাগের বেশী নয়। নাতনীদের সঙ্গে সমসংখ্যক নাতি থাকলে অথবা নাতনীদের নিচের স্তরের নাতি থাকলে তখন তারা সবাই আসাবা হবে। তখন তারা নিজের সমস্তরের নাতনীসবকেও আসাবা বানিয়ে নেবে। এরকম অবস্থায় উপরের স্তরের নাতনীরাও আসাবা হবে।

মৃত ব্যক্তির সন্তান থাকলে তার (মৃত ব্যক্তির) পিতামাতা প্রত্যেকে পাবে ছয় ভাগের এক ভাগ। সন্নিহিতভাবে ছয় ভাগের এক ভাগ নয়। অর্থাৎ প্রত্যেকে বার ভাগের এক ভাগ নয়। পিতাও ছয় ভাগের এক ভাগ। মাতাও ছয় ভাগের এক ভাগ। ছেলে অথবা মেয়ে অথবা ছেলের সন্তান (ছেলের সন্তান কন্যা হলে) থাকলে পিতা পাবে ষষ্ঠাংশ ফরজ হিসাবে। তারপর অন্যদের ফরজ অংশ বটনের পর অবশিষ্ট অংশ পাবে আসাবা হিসাবে। কেননা মেয়েদের ও নাতনীদের পর পিতাই নিকটতম আসাবা।

মৃত ব্যক্তি নিঃসন্তান হলে পিতামাতাই তার উত্তরাধিকারী। এরকম অবস্থায় মা পাবে এক তৃতীয়াংশ যদি অন্য কোনো অংশী না থাকে। আর বিপত্নীক পুরুষ অথবা বিধবা নারী থাকলে তাদের অংশ দেয়ার পর যা থাকবে তার এক তৃতীয়াংশ পাবে। সন্তান ও নাতনী না থাকলে পিতামাতা উপস্থিত থাকলে বিপত্নীক স্বামী অথবা বিধবা স্ত্রী ছাড়া অন্য কেউ উত্তরাধিকার পায় না।

বোন, ভাই এবং দাদা- পিতার উপস্থিতিতে ওয়ারিশ নয়। মাতার দাদী, নানী থাকলেও তারা কোনো অংশ পাবে না। অর্থাৎ ওয়ারিশ যদি কেবল পিতামাতা হয় তবে মাতা পাবে এক তৃতীয়াংশ। আয়াতে উল্লেখ করা হয়েছে, এরকম অবস্থায় মা পাবে এক তৃতীয়াংশ। কিন্তু মা ও বাবা দুজনই যদি বেঁচে থাকে, তবে মা কতো পাবে — তা কিন্তু আয়াতে উল্লেখ নেই। তবে একটু চিন্তা করলেই বিষয়টি

পরিভ্রমণে প্রতিভাত হয় যে — এ অবস্থায়ও মা পাবে তিন ভাগের একভাগ এবং পিতা পাবে বাকি দুই ভাগ। আর মৃতের পতি অথবা পত্নী বেঁচে থাকলে তার অংশ নিয়ে দেয়ার পর যা থাকবে তার এক তৃতীয়াংশ পাবে মা।

হজরত ইবনে মাসউদ বলেন, আমরা মনে করি হজরত ওমর যে পথে চলেছেন, সেই পথই সবচেয়ে সহজ পথ। আমরা ওই পথই অনুসরণ করি। তাঁকে একবার জিজ্ঞেস করা হলো, মৃত ব্যক্তির এক স্ত্রী ও পিতামাতা বেঁচে থাকলে কী হুকুম? তিনি বললেন, প্রথমে এক চতুর্থাংশ দিতে হবে স্ত্রীকে। তারপর অবশিষ্ট অংশের তিন ভাগের একভাগ মায়ের এবং দুই ভাগ বাপের। এ ব্যাপারে তাহেন বিন ছাবেত্তের বক্তব্য এই যে, মৃতের মা-বাবা ও স্বামী কিংবা মা-বাবা ও স্ত্রী ত্বরবিশ হলে স্বামী বা স্ত্রীর অংশ দেয়ার পর বাকি সম্পদকে তিন ভাগ করে একভাগ মাকে এবং দুই ভাগ বাবাকে দিতে হবে। এটাই ঐকমত্য। মৃতের পিতা বেঁচে না থেকে যদি দাদা বেঁচে থাকে, তবুও তার মা পাবে এক তৃতীয়াংশ।

বাখহাফী ইকরামার বক্তব্য উল্লেখ করে বলেছেন, ইবনে আক্বাসের মতে উপরে বর্ণিত দুই অবস্থাতেই সমস্ত সম্পদের এক তৃতীয়াংশের অধিকারিণী হবে মা। শোরাইহও এরকম মত প্রকাশ করেছেন। কিন্তু ইবনে শিন্না বলেছেন, মৃতের স্ত্রী ও পিতামাতা ওয়ারিশ হলে মা যে এক তৃতীয়াংশ পাবে এ কথা ঠিক। কিন্তু মৃতের স্বামী ও মাতাপিতা থাকলে তাদের অংশ সাব্যস্ত করা সম্পর্কে হজরত ইবনে আক্বাস যে অভিমত দিয়েছেন, সেটি খেলাফ। তাঁর মতটি ফারাজের বিরুদ্ধ। এই আয়াতে পিতার অংশ সম্পর্কে কিছুই বলা হয়নি। এই না বলাই প্রমাণ করে যে পিতার দুই তৃতীয়াংশ (যেহেতু মাতার এক তৃতীয়াংশ)। পিতার বর্তমানে অন্য কোনো অসাব্যার অংশ নেই। কারণ তিনিই নিকটতম আসাব। আয়াতের বিবরণে অবশ্য একথাটি স্পষ্ট যে, পিতা না থাকলে মা পাবে এক তৃতীয়াংশ। এর বেশী নয়।

মৃতের ভাই বোন (বৈপিছের অথবা বৈমারের) থাকলে মা পাবে এক ষষ্ঠাংশ। এটাই ঐকমত্য। কিন্তু ইবনে আক্বাস বলেছেন, ভাই বোনের সংখ্যা হতে হবে কমপক্ষে তিনজন। তিনজনের কম হলে মায়ের অংশ এক তৃতীয়াংশ থেকে এক ষষ্ঠাংশ করা যাবে না। হাতেম এই বক্তব্যটিকে বিতর্ক প্রমাণিত করেছেন একাধারে। ইবনে আক্বাস হজরত ওসমানের নিকট গিয়ে বললেন, আপনি দুই ভাইয়ের কারণে মায়ের অংশ এক তৃতীয়াংশ থেকে কমিয়ে এক ষষ্ঠাংশ করলেন কী ভাবে? কারণ, দুই ভাই বিবচনবোধক। কিন্তু আয়াতে বহুবচন উল্লেখ করা হয়েছে। হজরত ওসমান বললেন, এই নিয়মটি আগে থেকেই অনুসৃত হয়ে আসছে। আর এটাই সকলে মান্য করে চলে। আমি আর এই নিয়মকে পরিবর্তন করতে চাই না। হজরত ওসমান এই ব্যাপারে উম্মতের ঐকমত্যকে দলিল হিসাবে

পেশ করেছেন। জায়েদ বিন ছাবেজ কে এই বিষয়ে প্রশ্ন করা হলে তিনি বলেছিলেন, আরববাসীগণ দুই ভাইকেও বহুবচন হিসাবে গ্রহণ করে থাকে। (তিনি আরবী অভিধান সূত্রে এ কথা বলে ইশারা করেছেন যে, আমাদের আভ্যন্তরীণ অভিধানবহির্ভূত নয়)

মৃতের ভাই ও বোন থাকলে মা পাবে এক ষষ্ঠাংশ - এ কথা ঠিক। কিন্তু শুধু এক ভাই থাকলে পাবে এক তৃতীয়াংশ। শুধু এক বোন থাকলেও এক তৃতীয়াংশ। এটাই উত্তম পস্থা। পিতা থাকলে মা পায় এক তৃতীয়াংশ। সূত্রবাং শুধু এক ভাই এবং শুধু এক বোন থাকলেও এক তৃতীয়াংশ পাবে।

মাসআলা : মাতা পিতা এবং কয়েকজন ভাই বোন থাকলে পিতা পাবে দুই তৃতীয়াংশ। মা পাবে এক ষষ্ঠাংশ ভাইবোন কিছুই পাবে না। এই অতিমত জমহুরের। কিন্তু হজরত ইবনে আব্বাস বলেছেন, পিতাকে দুই তৃতীয়াংশ এবং মাকে এক ষষ্ঠাংশ দেয়ার পর যা বাকি থাকবে তা ভাইবোনদেরকে দিতে হবে। ভাইবোনদেরা বঞ্চিত হবে না।

মাসআলা : দাদা ও পুত্রদাদা - এভাবে উর্ধ্বতনরা অংশ পাবে পিতা না থাকলে দাদা কিছু পাবে না। দাদা পিতার স্থলাভিষিক্ত নয়। মাতার স্থলবতীও নয়, কেননা উভয়ের জাত ভিন্ন। তাই সম্পর্কটি এখানে জাদে ফাসেন (মাতামহ এবং তার উর্ধ্বতন পুরুষেরা জাদে ফাসেন)। মৃত নিরসন্তান হলে দাদা আসাবা হবে। অর্থাৎ আসহাবে ফারাজদেরকে দেয়ার পর যা থাকবে তা হবে দাদার। মৃতের পুত্র থাকলে দাদা পাবে সমস্ত সম্পত্তির এক ষষ্ঠাংশ কন্যা থাকলেও ওই এক ষষ্ঠাংশ পাবে। যথাবন্টনের পর যা থাকবে তাও শেষ পর্যন্ত আসাবা হিসাবে দাদা পাবে।

পিতা ও দাদা সম্পর্কিত হতবিরোধ : দাদার কারণে মায়ের অংশ এক তৃতীয়াংশ থেকে এক ষষ্ঠাংশে নেমে আসে না। দাদা, মা ও স্বামী থাকলে- মাতার অংশ হবে এক ষষ্ঠাংশ। কিন্তু মাসআলা হচ্ছে - এমতক্ষেত্রে সম্পত্তিকে ছয় ভাগ করে তিন ভাগ স্বামীকে, এক ভাগ দাদাকে এবং দুই ভাগ মাতাকে দিতে হবে। আর যদি পিতা, মা ও স্বামী ওয়ারিশ হয় তবে স্বামী তিন, পিতা দুই এবং মাতা এক ভাগ পাবে (যষ্ঠ অংশ ভাগ করতে হবে এভাবে)। পুরুষের বেলায় মৃতের দাদা, মা ও স্ত্রী পাবে এরকম- সম্পত্তি বারো ভাগ করতে হবে। তারপর স্ত্রীকে তিন, মাকে চার এবং দাদাকে পাঁচ ভাগ দিতে হবে। দাদার স্থলে যদি পিতা থাকে তবে সম্পত্তি হবে চার ভাগ - এক ভাগ পাবে স্ত্রী, এক ভাগ মা এবং দুই ভাগ পিতা। পিতার মতো দাদার ক্ষেত্রেও সাহোদর, বৈপিত্রয় ও বৈমাত্রেয় ভাইবোনরা কিছুই পাবে না। এরকম বলেছেন ইমাম আবু হানিফা। হজরত আবু বকর এবং অধিকাংশ সাহাবী এই অতিমতের অনুসারী। অন্য তিন ইমাম এবং সাহেবাইন

(ইমাম ইউসুফ ও ইমাম মোহাম্মদ) বলেছেন, দাদা বৈমানের ভাইবোনদেরকে বঞ্চিত করে দেয় এমনতরো বৈপ্লবের ও সহোদর ভাইবোনরাও অধিকারবঞ্চিত হয়।

ইবনে জাওলী বলেছেন তারা অধিকারবঞ্চিত হবে না। কারণ এদের অধিকারবঞ্চিত হওয়ার ব্যাপারে কোরআনে দলিল থাকে উচিত। কিন্তু দাদা সম্পর্কিত স্পষ্ট কিছু কোরআনে নেই।

আমরা বলি, দাদা পিতার স্থলবর্তী। বৈমানের সেরা হওয়ার কথা কোরআনে রয়েছে ঠিকই, কিন্তু নাতি তাদেরকে অধিকারবঞ্চিত করে এ কথাও সঠিক। দাদাও তেমনি উর্ধ্বতন পুরুষ হিসেবে পিতার স্থলাভিষিক্ত। ইমাম আবু হানিফার দলিল এই হাদিসটি যেখানে রসূল স, বলেছেন, ফারাজে নির্ধারিত অংশীদারকে দিয়ে দাও। এরপর অবশিষ্ট সম্পদ দাও মৃতের নিকটতম পুরুষদেরকে। এ কথাও মানতে হবে যে, নাতির চেয়ে দাদা অধিকতর শক্তিশালী। কারণ নাতির অস্তিত্ব এসেছে দাদা থেকেই। ভাইদের এরকম বংশগত নৈকট্য নেই।

দ্বিতীয় দলিল হচ্ছে, দাদা ও ভাইবোনদের নৈকট্য ভিন্ন বকরের ভাইয়ের কারণে দাদাকে বঞ্চিত করার কথা কেউ বলেননি কারণ দাদা ভাইবোনদের চেয়ে নিকটতম। কিন্তু দাদার কারণে ভাইবোনদেরকে বঞ্চিত করা যায় কারণ তারা দাদার চেয়ে কম নিকটের।

শায়েখ ইবনে হাজার এ ব্যাপারে আপত্তি তুলে বলেছিলেন, ইবনে হাজম কতিপয় ব্যক্তির উদ্ধৃতি দিয়ে বলেছেন, ভাইবোনেরাই দাদার তুলনায় অগ্রগণ্য। তাহলে দাদার বঞ্চিত না হওয়ার ব্যাপারটিতে ঐকমত্য আর রইল কোথায়?

আমরা বলি যে, ঐ ব্যক্তিরাতো দুনিয়া থেকে চলেই গিয়েছেন। এখন তাদের অনুসারী কেউ নেই। সুতরাং বলা যায় উম্মতের এজমা এ কথার উপর হয়ে গিয়েছে যে, ভাইবোন বঞ্চিত হবে অথবা হবে বন্টনকারী। কাজেই ঐকমত্যটি সুপ্রতিষ্ঠিত

হজরত জায়েদ বিন ছাবেতের নিকট সহোদর অথবা বৈপ্লবের ভাইবোন দাদার সাথে যদি থাকে তবে দাদার জন্য সমস্ত মালের এক তৃতীয়াংশ বন্টন করা যাবে। যা দাদার জন্য উত্তম হবে তা তাকে দিতে হবে, তবে শর্ত হলো কোনো ফরজ অংশীদার যেনো না থাকে। বন্টন করার ব্যাখ্যা এভাবে করা হয়েছে - বন্টন করার সময় দাদাকে এক ভাইয়ের মত মেনে নিতে হবে এবং যতটুকু এক ভাইয়ের অংশ হয় ততটুকু দাদাকেও দিতে হবে। ওই সময় দাদার অংশ কম করার জন্য বৈপ্লবের, সহোদর ভাইবোনরা সাথে শরীক হয়ে তাদের সংখ্যা বৃদ্ধি করে দিবে,

যেনো দাদার অংশ পরিমানে এক ভাইয়ের চেয়ে কম হয়ে যায় এবং দাদা যখন আপন অংশ পাবেন তখন বৈপিত্রেররা বটন থেকে বাদ পড়ে যাবে, শুধু সহোদর ভাইবোন অংশীদার হবে, বৈপিত্রেররা পাবে না। কিন্তু যদি এক বোন ব্যতীত অন্য কোন সহোদর ভাইবোন না হয় এবং দাদার সাথে বৈপিত্রের ভাইবোন উপস্থিত থাকে তখন দাদার অংশ এবং সহোদর বোনের অংশ (অর্থাৎ সমস্ত মালের অর্ধেক) দেয়ার পর যা কিছু বাকি থাকবে, বৈপিত্রেরদেরকে দুই এবং এক গুণ হিসাব করে দিতে হবে। অর্থাৎ যদি বাকি না থাকে তবে কিছুই দিতে হবে না। যেমন - দাদা, এক সহোদর বোন এবং দুই বৈপিত্রের বোন—এ অবস্থায় দাদাকে এক ভাইয়ের মতো মনে করতে হবে এবং এক ভাই দুই বোনের সমান হয়, তখন পাঁচ বোন হয়ে গিয়েছে। আসল মাসখালা দশ দিয়ে হবে, নানা যেহেতু দুই বোনের স্থানে এজন্য তাকে চার এবং সহোদর বোনকে সমস্ত সম্পদের অর্ধেক অর্থাৎ পাঁচ দেয়ার পর এক বাকি রইল, যা দুই বৈপিত্রের বোনের হবে। কিন্তু এক দুই জনের উপর বটন করা সঙ্গীহ নয়। এজন্য মাসখালা বিতরণকরনের জন্য বিশ (২০) দিয়ে করতে হবে। আট (৮) দাদাকে, দশ (১০) সহোদর বোনকে এবং দুই (২) বৈপিত্রের বোন পাবে। কিন্তু যদি এ মাসখালায় দুই আত্মাতী বোন না হয় (বৈপিত্রের বোনকে আত্মাতী বোন বলে) তখন এক আত্মাতী বোন যদি হয় তখন মীরাস চার বোনের হবে। দাদা দুই বোনের স্থানে হবে। এজন্য দশ (১০) ভাগ তার জন্য হবে এবং সহোদর বোন দশ (১০) ভাগ পাবে, আত্মাতী কোনো কিছুই পাবে না।

যদি দাদা এবং ভাইবোনদের সাথে অন্য কোনো অকাটা ফরজ উত্তরাধিকারী থাকে তখন দাদাকে সমস্ত মালের এক ষষ্ঠাংশ অথবা ফরজ অংশ দেয়ার পর বাকি মালের এক ষষ্ঠাংশ অথবা বটনকৃত অংশ তিনজনের মধ্যে যা উত্তম, তাকে দিতে হবে। যেমন, দাদা-দাদী, কন্যা এবং দুই ভাই থাকলে আসল মাসখালার বটন ছয় হবে। তিন কন্যাকে এক, দাদীকে এক, দাদাকে এক এবং এক দুই ভাইকে দিতে হবে। এই মাসখালায় দাদাকে সমস্ত মালের ষষ্ঠাংশ অর্থাৎ এক দেয়াই ভাল কেননা বটনের প্রেক্ষিতে সে তিন ভাই হয়ে গিয়েছে এবং দুই অংশকে তিন ভাইয়ের মধ্যে বটন করায় এক এক অংশের মধ্যে এক অংশের তিন ভাগের দুই অংশ এসে যায়, পুরো অংশ আসে না এবং বাকি মালের ষষ্ঠাংশের কম হয়ে যায়।

এভাবে বটন করলে ব্যাপারটি এরকম দাঁড়ায় যে, ফরজ অংশ দেয়ার পর কিছুই বাকি থাকে না। নিরূপায় হয়ে মাসখালায় আওল করতে হবে (আওল হলো মীরাসের অংশ নিকপদকারী সংখ্যা বর্ধিতকরণ) অর্থাৎ সংখ্যা বৃদ্ধি করে দাদাকে ষষ্ঠাংশ দিতে হবে যেমন — যদি দুই কন্যা, মা, স্বামী এবং দাদা (তখন কন্যাদেরকে দুই তৃতীয়াংশ, স্বামী চার এবং মা ষষ্ঠাংশ পাবে। কিন্তু কম করার

অনুমতি নেই। কাজেই বাধ্য হয়ে বারোকে পনের এর দিকে আঙল করতে হবে) এবং পনের এর বক্টন এভাবে করতে হবে — কন্যাগণ আট, স্বামী তিন, মা দুই এবং দাদা দুই

কখনো জাবিল ফুরুজকে (কোরআন হানিসে যাসের অংশ নির্ধারিত তারা হলেন জাবিল ফুরুজ) দেয়ার পর কিছু বাকি থাকে; কিন্তু এক যষ্ঠাংশ থেকে কম যেমন — যদি দুই কন্যা এবং স্বামী — এ অবস্থায় আসল তাসীহ্ বারো ছারা হবে। কন্যাগণ আট এবং স্বামীকে তিন দেয়ার পর এক অবশিষ্ট থাকে যা বার ভাগের এক ভাগ হবে, হয় ভাগের এক ভাগ হবে না। কাজেই আঙল করে তের দিয়ে তাসীহ্ বর্ধিত করে বিতক্ত করতে হবে এবং দাদাকে দুই অংশ দিতে হবে। কোনো সময় যষ্ঠাংশ বাকি থাকে। যেমন — যদি দুই কন্যা এবং মা এবং দাদা বর্তমান থাকে তখন(তাসীহ্ এর অভিধানিক অর্থ বিতক্তকরণ আর পারিভাষিক অর্থ যখন অংশীদারের অংশ সমূহে ভগ্নাংশ হয় তখন যথাসম্ভব অপেক্ষাকৃত ছোট সংখ্যা ছারা এমনভাবে অংশ বের করতে হবে যেহেতু সকল অংশীদারের মধ্যে শরিয়তের নির্ধারিত অংশ ভগ্নাংশ ব্যতিরেকে বন্টিত হয়ে যায়) তাসীহ্ ছয় ছারা করে কন্যাদেরকে চার, মাকে এক এবং দাদাকে এক দিবে। তিন অবস্থাতেই ভাই থাকলে বন্টিত থাকবে

দ্বিতীয় পদ্ধতি এই যে, দাদার জন্য সম্পদের যষ্ঠাংশ দিবে (অথবা বক্টন করে অংশ দেয়ার চেয়ে অবশিষ্ট মালের যষ্ঠাংশ বেশী উপকারী হবে) যদি দাদা, দাদী, দুই ভাই ও এক বোন থাকে, তবে আসল তাসীহ্ ছয় দিয়ে হবে। ছয় অংশ দাদীকে দেয়ার পর পাঁচ থাকবে এবং পাঁচের তৃতীয়াংশ ভগ্নাংশ ব্যতীত বের করা যায় না। কাজেই তিন বের করতে আসল তাসীহ্ ছয়ের মধ্যে খাজা দিতে হবে অর্থাৎ তিনের আসল তাসীহ্ ছয় এর মধ্যে চুকিয়ে নিলে আঠারো হবে যাবে। আঠারো হতে তিন দাদীকে দেয়ার পর বাকি পনেরো এর এক তৃতীয়াংশ অর্থাৎ পাঁচ দাদাকে, প্রত্যেক ভাইকে চার এবং বোনকে দুই দিয়ে দেবে। যদি দাদাকে সমস্ত সম্পদের ছয় দেয়া হয়, তবে আসল মাসআলা ছয় ছারা হবে। এক দাদাকে দেবে এবং এই এক পনেরো এর এক তৃতীয়াংশ পাঁচ থেকে বেশী এবং বক্টন থেকেও দাদার এই পাঁচ অতিরিক্ত হবে। কেননা যখন দাদাকে এক ভাইয়ের স্থানে মেয়ে দেয়া হয়, তখন তিন ভাই এবং এক বোন এবং এক দাদী অংশীদার হবে এবং দাদার অংশ এক ভাইয়ের সমান হবে, অর্থাৎ এক সমস্ত সাত ভাগের তিন। আর যদি দাদীর অংশ আদায় করার পর বাকি মালের এক তৃতীয়াংশ দাদাকে দেয়া হয়, তবে এক সমস্ত তিন ভাগের দুই হবে এবং প্রকাশ থাকে যে, এক সমস্ত তিন ভাগের দুই বেশী হবে এক সমস্ত সাত ভাগের তিন থেকে।

আকদারীয়ার মাসআলা : হজরত জায়েদ বিন ছাব্বেরের নিকট দাদার বর্তমানে সহোদর অথবা বৈনিহ্নের বোন অংশীদার নয়। শুধু নিচের ধারণাটি পৃথক। এর মধ্যে বোন অংশীদার মাসআলা এই যে, স্বামী, মা, দাদা, বোন (আসল মাসআলা ছয় দিয়ে হবে) স্বামীকে অর্ধেক, মাকে এক তৃতীয়াংশ, দাদাকে ষষ্ঠাংশ। ছয় পূর্ণ হয়ে গেল। বোনের জন্য কিছুই রইল না। কিন্তু হজরত জায়েদ বোনকে অংশীদার ক্বা জাকুরী মনে করেন এবং এক বোনের জন্য সম্পত্তির অর্ধেক হওয়া দরকার। (আওল শব্দের আভিধানিক অর্থ উঁচু করে দেয়া কোন এক দিকে ঝুঁকে পড়া। পরিভাষিক অর্থ অংশ নির্ণয়ের সংখ্যাটি যদি অংশ প্রদানের ক্ষেত্রে সংকীর্ণ হয়ে যায়, তখন অংশ নির্ণয়ের সংখ্যাটিকে অংশ থেকে কিছুটা বাড়িয়ে দেয়াই আসল)। তখন আওল করে ভবকে নয় করে দেয়া যায়। অতঃপর দাদার জন্য এক এবং বোনের জন্য তিন হবে। এভাবে দাদার অংশ বোন থেকে কম হয়ে যায়। এজন্য দাদার অংশ বোনের অংশের সাথে দিতে হবে এবং একদে চার হয়ে যাবে এবং দাদা যেহেতু ভাইয়ের স্থানে এবং ভাইয়ের অংশ দুই বোনের সমান, এজন্য দাদা দুই বোনের পর্যায়ে হয়ে গিয়েছে এবং মাসআলায় তিন বোন হয়ে গেলো, যাদেরকে চার অংশ দিতে হবে এবং গণনার সংখ্যা অর্থাৎ তিন অংশ অর্থাৎ চার এর মধ্যে পৃথক পৃথক হয় এজন্য তিন আওলের সংখ্যায় অর্থাৎ নয় এর মধ্যে যদি প্রবেশ করানো যায়, তবে তিন নয় সাতাশ হয়ে যাবে। তখন এবং সাতাশকে তাসীহ এর মাসআলায়, স্বামীকে নয়, মাকে ছয়, দাদাকে আট এবং বোনকে চার দিতে হবে। কিন্তু যখন এক বোনের পরিবর্তে এক ভাই অথবা দুই বোন হয় তখন না আওল হবে না মাসআলায়ে আকদারীয়া থাকবে। আসল ভাসীহ ছয় ভাবা হবে। স্বামী তিন, মা দুই, দাদা এক, ভাই আসাবা হবে কিন্তু এখানে কিছু অবশিষ্ট না থাকার কারণে বঞ্চিত হবে। আর যদি ভাইয়ের স্থলে দুই বোন হয়, তখন মায়ের অংশ এক তৃতীয়াংশ হবে না। বরং ছয় হবে। স্বামী তিন, মা এক, দাদা এক, দুই বোনকে এক। কেননা এক এর বটন দুইয়ের উপর টুকরা বাতীত হতে পারে না। এজন্য দুইকে আসল সংখ্যা অর্থাৎ ছয় এর তাসীহ অর্থাৎ ছয় ঘুরা করবে এবং মূলতঃ হবে বারো। এখন বটন একপে হবে যে, স্বামী ছয়, মাতা দুই, দাদা এক, বোন দুই, দ্বিতীয় বোন দুই বনী আকাদার গোত্রের এক মহিলার ঘটনার পরিপ্রেক্ষিতে এ ঘটনাকে মাসআলায়ে আকদারীয়া বলা হয়।

জাভাব : দাদা, বোন অথবা ভাই এর বটনপদ্ধতি সম্পর্কে সাহাবীগণের মতবিরোধ রয়েছে। বায়হাকী লিখেছেন, হাক্কাজ, শা'বীর নিকট জিজ্ঞেস করলেন — এক মা, এক বোন এবং এক দাদার মধ্যে কীভাবে সম্পত্তি বন্টন করতে হবে। শা'বী বললেন, এ সম্পর্কে পাঁচজন সাহাবার ভিন্ন ভিন্ন মত রয়েছে। হজরত

ডলমান বলেছেন, এমতো ক্ষেত্রে আমি সমস্ত সম্পত্তিকে তিনভাগ করে প্রত্যেককে একভাগ করে দিয়ে দেবো। হজরত আলী বলেছেন, আমি ভাগ করবো এভাবে - সমস্ত সম্পত্তিকে ছয় অংশে ভাগ করে তিন অংশ বোনদেরকে, দুই অংশ মাকে এবং এক অংশ দাদাকে দেবো। হজরত ইবনে মাসউদ বলেছেন, আমিও ছয় ভাগ করবো এভাবে- বোন তিন, দাদা দুই এবং মা এক। হজরত জায়েদ বিন সাবেত বলেছেন, আমি সমস্ত সম্পত্তিকে নয় ভাগে ভাগ করবো। বোনকে তিন, দাদাকে চার এবং মাকে দুই অংশ দেবো। এ বিষয়ে হাজ্জাজ শা'বীর নিকট হজরত ইবনে আব্বাসের অভিমত জানতে চাননি। শা'বীও বর্ণনা করেননি। ব্যয়হাকী ইব্রাহিম নাখায়ীর সূত্রে বর্ণনা করেন, হজরত ওমর এবং হব্বাত আবদুল্লাহ বিন মাসউদ ভাইকে দাদার উপর অগ্রাধিকার দেননি। কিন্তু ইবনে হাজম তাঁর নিজস্ব বর্ণনা পদ্ধতিতে বলেছেন, হজরত ওমর বোনকে অর্ধেক, মাকে এক ষষ্ঠাংশ এবং দাদাকে অবশিষ্ট এক তৃতীয়াংশ দিতেন। তিনি ভাইকে গুরুত্ব দেননি, কিন্তু বোনকে দাদার উপর অগ্রাধিকার দিয়েছেন। এমতো ক্ষেত্রে ইমাম আবু হানিফা ও মালআলা নস্ (কোরআন ও হাদিস) এবং কিয়াসের সঙ্গে অধিকতর সামঞ্জস্যপূর্ণ।

মাসআলা ৩: ইমাম আবু হানিফার নিকট প্রকৃত দাদী তিনি, যিনি মৃত ব্যক্তির আত্মীয়া হয়েছেন কোনো অপ্রকৃত দাদার কারণে নয়। তিনি বলেছেন, সকল প্রকৃত দাদী-ই ওয়ারিশ তবে তাদেরকে সমস্তের হতে হবে এবং প্রকৃতই দাদী হতে হবে। ইমাম মালেক এবং মাসউদ জাহেবীর অভিমত এই যে, শুধু দুই দাদী ওয়ারিশ হবে পিতার মা, দাদীর মা, তার মা এবং তার মা অর্থাৎ দাদীর উপর স্তরের সমস্ত দাদীগণ এবং নানী, নানীর মা, তার মা — এভাবে উপরের স্তরের সমস্ত নিকটতম নানী দূরবর্তীদেরকে অধিকারবঞ্চিত করবে। ইমাম শাফে'র একটি মতও এরকম। তাঁর দ্বিতীয় মতটি ইমাম আহমদের অভিমতের অনুরূপ। অভিমতটি এই, পিতা ও মাতার উপরের স্তরের তিন মহিলা ওয়ারিশ হবে — নানী, দাদী এবং দাদার মা। ঐকমত্য এই যে, শুণপত দিক থেকে এক বা একাধিক দাদী সকল অবস্থায় এক ষষ্ঠাংশ পাবে। মৃত ব্যক্তির দাদী যদি এক বংশের হয় — যেমন, দাদীর মা। অথবা অন্য বংশের হয় — যেমন, মায়ের নানী এবং দাদার মা। এমতাবস্থায় প্রথম ও দ্বিতীয় বংশের মধ্যে বিভেদ নেই। ইমাম ইউসুফ একথা বলেছেন। এখানে উভয়কে এক ষষ্ঠাংশ সমভাবে বন্টন করে দিতে হবে। ইমাম মোহাম্মদ বলেছেন, আত্মীয়দের গুরুত্ব বিবেচনা করতে হবে। এভাবে প্রথম পর্যায়ের খালা, তাদেরকে প্রথম অংশ এবং দ্বিতীয় পর্যায়ের খালা তাদেরকে দ্বিতীয় অংশ দিতে হবে।

দাদীদের বটন সম্পর্কিত ঘটনা কুবাইসার বর্ণনায় উল্লেখ করা হয়েছে, এক দাদী তার মীরাসের দাবী নিয়ে হজরত আবু বকরের বেদমতে হাজির হলেন। হজরত আবু বকর বললেন, আল্লাহর কিভাবে আপনার কোনো অংশ নেই। রসুল স. এর সুন্নতেও নেই। আপনি চলে যান। দেখি আমি এ বিষয়ে মানুষকে জিজ্ঞাসাবাদ করবো। বৃদ্ধার সাথে অস্বীকার অনুযায়ী হজরত আবু বকর এ ব্যাপারে বিভিন্নজনকে জিজ্ঞাসাবাদ করতে লাগলেন। প্রশ্ন শুনে হজরত মুগীরা বিন শোবা বললেন, আমি জানি এক দাদী উত্তরাধিকারের দাবী নিয়ে রসুল স. এর দরবারে এসেছিলেন। রসুল স. তাঁকে এক যষ্ঠাংশ দিয়েছিলেন। আবু বকর বললেন, ওই সময় তোমার সঙ্গে আর কে ছিলেন? মুগীরা বললেন, মোহাম্মদ বিন মোসলেমা ছিলেন। তিনি (হজরত আবু বকর) মোহাম্মদ বিন মোসলেমাকে ডাকলেন। তিনিও একই কথা বললেন। তখন হজরত আবু বকর ওই মহিলার জন্যও একই ছকুম জারী করলেন।

আর একটি ঘটনা। হজরত ওমরের নিকট এক দাদী দাবী করলেন তাঁর উত্তরাধিকার। হজরত ওমর বললেন, ওই এক যষ্ঠাংশ হবে আপনাদের দুজনের। দুজনকে সমান সমান দেয়া হবে। আর যদি আপনি একা হন তবে পুরো এক যষ্ঠাংশ হবে আপনারই। মালেক, আহমদ, তিরমিযি, আবু দাউদ, দারেমী ও ইবনে মাজা। ইবনে ওহাব বর্ণনা করেন, যে দাদীকে রসুল স. অংশ দিয়েছিলেন, তিনি ছিলেন মৃতের নানী। হজরত আবু বকরের মিকট যিনি এসেছিলেন, তিনিও ছিলেন নানী। আর যে মহিলা হজরত ওমরের কাছে এসেছিলেন, তিনি ছিলেন পিতার মা অর্থাৎ দাদী। হজরত ওমর তাঁর অংশ সম্পর্কে হাসআলা অত্বেষণ করলেন। কিন্তু কেউ কিছু ফলতে পারলো না। হঠাৎ বশু হারেসার এক ছেলে বললো, আমীরুল মোমেনীন, আপনি ওই মহিলার অংশ দিচ্ছেন না কেন? এই মহিলা মরে গেলে মীরাস পেতো এই মৃত, কেননা তার পৌত্র আছে, ছেলে নেই - এ কথা শুনে হজরত ওমর ওই মহিলার অংশ নিয়ে দিলেন।

মুয়াত্তা ও বায়হাকীতে রয়েছে, নানী ও দাদী (দুই দাদী) মিরাস নিতে এলেন হজরত আবু বকরের কাছে। তিনি এক যষ্ঠাংশ নিতে চাইলেন দাদীকে। এক আনসারী বললেন, আপনি এমন মহিলাকে ওয়ারিশ করছেন না কেন, যিনি মরে গেলে এবং এই মৃত জীবিত হলে তাঁর ওয়ারিশ হবেন। এ কথা শুনে হজরত আবু বকর এক যষ্ঠাংশ দাদী ও নানীকে সমান অংশে ভাগ করে দিলেন। এই পদ্ধতিটি দারা কুতনী ইবনে আইনিস্কার নিয়মে বর্ণনা করেছেন এবং এ কথাও লিখেছেন যে, আনসারী সাহাবী ছিলেন হজরত আবদুর রহমান বিন সহল বিন হারেসা।

যবীহগণ বলেছেন, নানী মায়ের স্থলবতী। তাই মায়ের মতো এক যষ্ঠাংশ পেয়া হয়েছিলো এবং দাদী নানীর তুল্য ধরে নিয়ে তাকে অংশী বানানো

হয়েছিলো। আর তিনি ছিলেন পিতার মা। মজুবা দানী মায়ের স্থলবর্তী হন না। মায়ের কারণে এই মৃতের বংশও তিনি নন। এবং তিনি পিতার স্থলবর্তীও নন। পিতার বংশ তো পৃথক বংশ। ইমাম আবু হানিফার দলিল এই যে, রসূল স. তিন দানীকে একত্রে এক ঘট্যাংশ দিয়েছিলেন। দুজন ছিলেন মায়ের দিক থেকে। আর একজন ছিলেন পিতার দিক থেকে। দারাকুতনী এই হাদিসকে মুরসাল সা'দ সহ বর্ণনা করেছেন। আবু দাউদ মুরসাল হিসাবে অন্য সনদে ইব্রাহিম নাখরী থেকে উদ্ধৃত করেছেন। দারা কুতনী ও বায়হাকী মুরসাল হিসেবে বর্ণনা করেছেন হাসান বসরী থেকে। বায়হাকী বলেছেন, মোহাম্মদ বিন নহর এ ব্যাপারে সাহাবী এবং তাবেরীনের ঐকমত্যের কথা বলেছেন। কিন্তু সা'দ বিন আবী ওয়াল্লাস একে স্বীকার করেননি। কিন্তু সা'দের এই অস্বীকৃতি সম্পর্কে কোনো বিতর্ক সনদ নেই।

মাসআলা : মা সকল দানীকে (পিতার দিক থেকে হোক কিংবা মাতার দিক থেকে) অধিকার বঞ্চিত করে দেন। কেননা হজরত আবু বোরায়দার বর্ণনায় রয়েছে, রসূল স. দানীর জন্য সমস্ত সম্পত্তির এক ঘট্যাংশ নির্ধারণ করে দিয়েছেন যদি মা না থাকে। আবু দাউদ, নাসাঈ। এই হাদিসের এক বর্ণনাকারীর নাম ওবায়দুল্লাহ খাতাকী। তাঁর সম্পর্কে আলেমগণের রয়েছে মতামত। আবার ইবনে সাকান এই হাদিসকে সহীহ বলেছেন।

পিতা তাঁর সকল দানীর অধিকার লাভের প্রতিবন্ধক। এ সম্পর্কে ইমাম আহমদের দুটি বক্তব্য রয়েছে। একটি বক্তব্য অস্বীকৃতিমূলক অন্যটি সমর্থনসূচক। অস্বীকৃতিসূচক বক্তব্যের অনুকূলে তিনি হজরত ইবনে মাসউদের এই বর্ণনাটি পেশ করেছেন যে, রসূল স. মৃতের পিতার জীবিত দানীর জন্য এক ঘট্যাংশ নির্ধারণ করেছিলেন। তিরমিজি, দাবেমী।

আমরা বলি, তিরমিজি বলেছেন, এই হাদিসটি দুর্বল। জমহরের বক্তব্যের প্রমাণ রয়েছে এই ব্যাখ্যাটিতে যাতে বলা হয়েছে, নিকটতম আত্মীয়রা দূরবর্তীদের প্রতিবন্ধক।

এরকম বন্টনপদ্ধতি সম্পর্কে আয়াতে বলা হয়েছে, বন্টন করতে হবে মৃতের অধিগত পূর্ণ করার পর। অর্থাৎ মায়ের এক ঘট্যাংশ দেয়ার পর। এই আয়াতের শুরু থেকে বন্টনের যে নিয়ম সমূহ বলা হয়েছে সেগুলো সম্পূর্ণ করার পর শেষ বন্টন পদ্ধতিটি কার্যকর বলে বিবেচিত হবে। ধারাবাহিকভাবে এর বিবরণ হচ্ছে, ছেলের জন্য দুই অংশ এবং মেয়ের জন্য এক অংশ। ছেলে না থাকলে শুধু দুই মেয়ের জন্য দুই তৃতীয়াংশ। এক মেয়ের জন্য অর্ধাংশ এবং পিতামাতার প্রত্যেকের জন্য এক ঘট্যাংশ। আর পিতা না থাকলে শুধু মায়ের জন্য এক তৃতীয়াংশ।

অধিগত তো পূর্ণ করতে হবেই, ঋণ থাকলে বন্টনের পূর্বে পরিশোধ করতে হবে। সকল বন্টন শুরু হবে অধিগত পূর্ণ করার পর এবং ঋণ পরিশোধ করার

পর। আয়াতে অহিয়তকে উল্লেখ করা হয়েছে স্বপ্নের পূর্বে আহলে সুন্নতের অভিমত, স্বপ্ন ক্ষমপ্রাপ্তির (মাগফেরাতের) প্রতিবন্ধক কেউ আকস্মিক মৃত্যুবরণ করতে পারে। তাই অহিয়তকে আগে এবং স্বপ্নকে পরে উল্লেখ করা হয়েছে। হজরত কাতাদা বলেছেন, এক ব্যক্তি রসুল স. এর সকাশে উপস্থিত হয়ে বললেন, হে রসুল! আমি পুণ্য লাভের ইচ্ছা নিয়ে আন্তাহব পথে ধৈর্যের সঙ্গে যদি কাফেরদের সঙ্গে যুদ্ধরত অবস্থায় নিহত হই, বুঝে কিছুতেই যদি পশ্চাদপসরণ না করি, তবে কি আন্তাহ আমার অপরাধ ক্ষমা করবেন? তিনি স. বললেন, হী যদি তোমার স্বপ্ন না থাকে। স্বপ্ন ব্যতীত শহীদদের সমস্ত গোনাহ্ মাফ করা হবে। মুসলিম, হজরত আবদুল্লাহ ইবনে ওমর বলেছেন, শহীদদের অন্য সকল পাপ ক্ষমা করা হবে। মুসলিম

মাসআলা : আলেমদের ঐকমত্য এই যে, প্রথমে মৃতের পরিত্যক্ত সম্পদ থেকে তার কাফন দাফনের ব্যবস্থা করতে হবে। তারপর পরিশোধ করতে হবে স্বপ্ন। তারপর তার মোট সম্পদের এক তৃতীয়াংশ থেকে পূর্ণ কবতে হবে অহিয়ত। এরপর অবশিষ্ট সম্পত্তি বণ্টন করতে হবে ওয়ারিশদের মধ্যে। হজরত আসী বলেছেন, তোমরা ভে এই আয়াত পাঠ করছোই। রসুল স. কিছু অহিয়ত পূর্ণ করার আগেই স্বপ্ন পরিশোধ করতে বলেছেন। তিরমিজি, ইবনে মাজা।

জাযাবা : এই তামসীককার বলেছেন, কাফন দাফনের আগেই স্বপ্ন পরিশোধ করতে হবে। কিছু এখানে আরো একটি ব্যাপার প্রসঙ্গ রয়েছে। ফারায়েরের আলেমগণ বলেছেন, স্বপ্ন পরিশোধ করতে হবে কাফন দাফনের আগেই যেমন — জায়েদ দুই শত দেরহাম দিয়ে একটি বোড়া কিনলো কিছু মূল্য পরিশোধ না করতাই হঠাৎ যারা গেলো — এমনভাবেই সোড়াবিক্রেতা তার ঘোড়াটি ফেরত নিয়ে যাবে। কাফন দাফনের আগেই এ কাজটি হতে হবে। এ ধরনের স্বপ্ন পরিশোধ হতে হবে কাফন দাফনের আগেই, অন্য ধরনের স্বপ্ন পরিশোধ করতে হবে কাফন দাফনের পর। ওয়ালাহু আলাম।

মাসআলা : অহিয়ত কার্যকর হবে এক তৃতীয়াংশ সম্পত্তির উপর। এ ব্যাপারে আলেমগণের ঐকমত্য রয়েছে। হজরত সা'দ বিন আবি ওয়াক্কাস বর্ণনা করেন, মক্কা বিজয়ের বছর আমি গুরুতব অসুস্থ হয়ে পড়লাম। মনে হলো আর বাঁচবো না। রসুল স. আমাকে দেখতে এলেন। আমি বললাম, হে আন্তাহ রসুল! আমার অনেক সম্পদ। আমার ভ্রো এক কন্যা ব্যতীত আর কেউ নেই। আমি কি আমার সমস্ত সম্পত্তি অহিয়ত করতে পারি? তিনি স. বললেন, না। আমি বললাম, তবে কি দুই তৃতীয়াংশ অহিয়ত করবো? তিনি স. বললেন, না। আমি বললাম, তবে কি অর্ধেক? তিনি স. বললেন, তাও না। বললাম, তবে কি এক তৃতীয়াংশ? তিনি স. বললেন, হ্যাঁ তা করতে পারো। তবে সন্তানকে যদি সম্পত্তির অধিকারী করে যাও তবে তাই হবে উত্তম। তাদেরকে নিঃশ কোর না। আন্তাহর সন্তোষের

জন্য ভূমি যা ব্যয় করবে তার লওয়াব তো অবশ্যই পাবে, কিন্তু মনে রেখো খ্রীষ মুখে যে আহ্বান তুলে লিখে তার জন্যও রয়েছে সওয়াব। বোধারী, মুসলিম।

তিব্বিতিজি বর্ণনা করেছেন এরকম, হসুল স. বলেছেন, এক দশমাংশ অস্থিত করতে পারে। আবার অস্থিতের অনুমতির জন্য বার বার নিবেদন কবোতে তিনি স. বলেছিলেন, মোট সম্পত্তির এক তৃতীয়াংশ অস্থিত করতে পারে, আর এক তৃতীয়াংশই অনেক।

হজরত মুআজ্জ মারফু পদ্ধতিতে বর্ণনা করেন, সূত্বাকালে এক তৃতীয়াংশ সম্পত্তি অস্থিত করার ব্যাপারে আল্লাহ পাক তোমাদেরকে অনুমতি দিয়েছেন। এভাবে তিনি তোমাদের সম্পদকে পবিত্র করেছেন। তিব্বরানী এই হাদিসকে উত্তম সনদ সহ বিবৃত করেছেন। মারফু সূত্রে আবু না র না থেকে উল্লেখ করেছেন তিব্বরানী ও আহমদ ইবনে মাজা, বাযহার এবং বায়হাকী বর্ণনা করেছেন হজরত আবু হোরায়রা থেকে। আর উকাইলী বর্ণনা করেছেন হজরত আবু বকর থেকে।

এই আয়াতের শেষে আল্লাহ তায়াল জানাচ্ছেন, তোমাদের পিতামাতা, না সন্তান সন্ততি, কে যে বেশী উপকারী হবে তা তোমরা জানো না। অর্থাৎ তোমরা একথা অবগত নও যে, দুনিয়া ও আখেরাতে তোমাদের উপকার লাভ হবে কোন বংশধারা দ্বারা। মূলগত না শাখাগত — কোন ধারার মাধ্যমে।

হজরত ইবনে আব্বাস বর্ণনা করেন, রসুল স. বলেছেন, জন্মতে প্রবেশের সময় মানুষেরা তাদের পিতামাতা, স্ত্রী ও সন্তানদের অবস্থা জানতে চাইবে। তখন তাদেরকে বলা হবে, তারা তোমার অবস্থায় উন্নীত হতে পারেনি (এ কারণেই তারা এ স্থানে নেই) বেহেশতবাসী তখন নিবেদন করবে, হে আমার প্রভু প্রতিপালক! আমি তো আমার আমলের সাথে সাথে তাদের জন্যও আমল করেছি। তার এই নিবেদনের প্রেক্ষিতে নির্দেশ হবে, তার নিকটতমদেরকে তার সঙ্গী করে দাও। কবীর পুস্তকে তিব্বরানী এই বর্ণনাটি করেছেন। ইবনে মারদুবিয়াও তাঁর তাকসীমে এরকম লিখেছেন।

বাগবী লিখেছেন, হজরত ইবনে আব্বাস বলেন, তোমাদের মধ্যে সর্বাধিক আনুগত্যশীল ব্যক্তিবাই কিয়ামতের দিন সর্বোচ্চ মর্যাদাপ্রাপ্ত হবে। আর আল্লাহ এক মুমিনের জন্য অন্য মুমিনের সুপারিশ কবুল করবেন। পিতা জন্মাতের উচ্চত্তর লাভ করলে পুত্রকেও সেখানে পৌঁছানো হবে। সন্তান উচ্চত্তরের অধিকারী হলে পিতাকেও সেয়া হবে উচ্চত্তরের অধিকার, যেনো তাদের চক্ষু শীতল হয়। কাজেই এ কথা কেউ জানে না যে, ওয়ারিশদের মধ্যে কে অধিক উপকারী। তাই সম্পদ বন্টনের নিয়ম তাদের অভিমতানুসারে করা হয়নি। মানুষ যদি জানতো, তবে অধিক উপকারীর দিকেই ঝুঁকে পড়তো তাই ওয়ারিশদেরকে নিজ অভিমতানুসারে গুরুত্ব দেয়া অনুচিত।

বসুল স, বলেছেন, ওয়ারিশদের মতের বাইরে কোনো বিশেষ ওয়ারিশদেরকে অধিহৃত করা বৈধ নয়। দারা কুতনী এই হাদিস বর্ণনা করেছেন ইবনে আক্বাস থেকে। মুহসাল হিসেবে বর্ণনা করেছেন আবু দাউদ, আতা খোরাসানী থেকে এবং ইউনুস, আতা থেকে, তিনি ইকরামা থেকে এবং তিনি ইবনে আক্বাস থেকে। দারা কুতনী বর্ণনা করেছেন আমর বিন শোয়াইব থেকে, তিনি তাঁর পিতা থেকে এবং তিনি তাঁর দাদা থেকে।

হজরত আবু উমামা থেকে আবু দাউদ বর্ণনা করেছেন, হজরত আবু উমামা বলেছেন, আমি বসুল স, এর বিদায় হজ্জের ভাষণে শুনেছি, তিনি স, বলেছেন, আল্লাহ্ প্রত্যেক হকদারকে তার হক দান করেছেন। কাজেই কোনো বিশেষ ওয়ারিশকে অধিহৃত করা যাবে না। অর্থ এই যে, ওয়ারিশদের মধ্যে তোমাদের জন্য কে বেশী উপকারী তা তোমরা জানো না। তাই বিশেষ কোনো ওয়ারিশকে অধিহৃত করে যেও না। বরং আল্লাহর বিধানের প্রতি পূর্ণ শ্রদ্ধাশীল হও।

বিধান আল্লাহতায়ালার। সম্পত্তি হাটন বিষয়ক বিধান সমূহও আল্লাহ তায়ালার। তিনি সর্বজ্ঞ। কিসে কল্যাণ তা তিনি সম্যক অবগত। তাই পরম প্রজ্ঞাধিকারী ও সর্বজ্ঞ আল্লাহর বিধান নির্বিবাদে মান্য করো।

সূরা নিসা : আয়াত ১২

وَلَكُمْ نِصْفُ مَا تَرَكَ أَزْوَاجُكُمْ إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُنَّ وَلَدٌ ۖ فَإِنْ
كَانَ لَهُنَّ وَلَدٌ فَلَكُمْ الرُّبْعُ مِمَّا تَرَكَنَّ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصِيَنَّ بِهَا
أَوْ دَيْنٍ ۚ وَلَهُنَّ الرُّبْعُ مِمَّا تَرَكَتُمْ إِنْ لَمْ يَكُنْ لَكُمْ وَلَدٌ ۚ وَإِنْ كَانَتْ
لَكُمْ وَلَدٌ فَلَهُنَّ الثُّمْنُ مِمَّا تَرَكَتُمْ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ تُوصُونَ بِهَا
أَوْ دَيْنٍ ۚ وَإِنْ كَانَ رَجُلٌ يُورَثُ كَلَّةً أَوْ مِرَالَةً ۖ وَأُولَئِكَ أَنْزَلْتُ عَلَىٰ وَاحِدٍ
مِنْهُمَا الشُّدُسَ ۚ وَإِنْ كَانَؤَاكُثَرٌ مِنْ ذَٰلِكَ فَهُمْ شُرَكَاءُ فِي الثُّلُثِ
مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصَىٰ بِهَا أَوْ دَيْنٍ ۚ غَيْرَ مُضَارٍّ ۖ وَصِيَّةً مِنَ اللَّهِ ۚ
وَاللَّهُ عَلِيمٌ خَلِيمٌ ۝

□ তোমাদের স্ত্রীদের পরিত্যক্ত সম্পত্তির অর্ধাংশ তোমাদের জন্য, যদি তাহাদের কোনো সন্তান না থাকে, এবং তাহাদের সন্তান থাকিলে তোমাদের জন্য তাহাদের পরিত্যক্ত সম্পত্তির এক চতুর্থাংশ। ইহা তাহারা বাহা অসিয়ৎ করে তাহা দেওয়ার পর এবং ঋণ পরিশোধের পর। তোমাদের সন্তান না থাকিলে তাহাদের জন্য তোমাদের সম্পত্তির এক চতুর্থাংশ, আর তোমাদের সন্তান থাকিলে তাহাদের জন্য তোমাদের পরিত্যক্ত সম্পত্তির এক অষ্টমাংশ, এই সব তোমরা বাহা অসিয়ৎ করিবে তাহা দেওয়ার পর এবং ঋণ পরিশোধের পর। যদি কোন পুরুষ অথবা নারী পিতামাতাহীন অবস্থায় কাহাকেও উত্তরাধিকারী করে এবং তাহার এক বৈপিত্রের ভাই অথবা ভগ্নী থাকে তবে প্রত্যেকের জন্য এক ষষ্ঠাংশ। তাহারা ইহার আধিক হইলে সকলে অংশীদার হইবে এক তৃতীয়াংশের; ইহা বাহা অসিয়ৎ করা হয় তাহা দেওয়ার পর এবং ঋণ পরিশোধের পর, যদি ইহা কাহারো জন্য হানিকর না হয়। ইহা আত্মাহুর নির্দেশ, আল্লাহ্ সর্বজ্ঞ, সহনশীল।

নিঃসন্তান স্ত্রী মারা গেলে তার পরিত্যক্ত সম্পত্তির অর্ধেক পাবে স্বামী। স্ত্রী সন্তান কোষে মারা গেলে স্বামী পাবে এক চতুর্থাংশ। তবে প্রথমে পূর্ণ করতে হবে অদ্বিত্য এবং পরিশোধ করতে হবে ঋণ।

স্বামী নিঃসন্তান অবস্থায় মারা গেলে তার স্ত্রী পাবে পরিত্যক্ত সম্পত্তির এক চতুর্থাংশ স্ত্রী একাধিক হলেও সকলে মিলে এই এক চতুর্থাংশই পাবে। সন্তান থাকলে এক স্ত্রী অথবা একাধিক স্ত্রী সম্মিলিতভাবে পাবে এক অষ্টমাংশ কিন্তু প্রথমেই পরিত্যক্ত সম্পত্তির এক তৃতীয়াংশ থেকে অদ্বিত্য পূর্ণ করতে হবে। তারপর সমস্ত সম্পত্তি থেকে ঋণ পরিশোধ করতে হবে। তারপর বন্টন কার্যকর হবে

তালাকে রেজহী অবস্থায় থাকা স্ত্রীও অংশ পাবে। কিন্তু বায়েন তালাকে ইন্দতে থাকলে পাবে না। মৃত্যুরোগে আক্রান্ত হওয়ার পর তালাকে রেজহী দিলেও স্ত্রী অংশ পাবে। এটা ঐকমত্য। অবশ্য এই মাসআলাটির একটি বিস্তারিত ব্যাখ্যা হওয়া আবশ্যিক ইমাম আবু হানিফা বলেছেন, এ ধরনের মহিলা স্বামীর মৃত্যুকালে ইন্দত পালনরত থাকলে অংশ পাবে। ইমাম আহমদ বলেছেন, ইন্দত পালনের সময় শেষ হয়ে গেলেও অংশ পাবে যদি সে নতুন কোনো বিবাহবন্ধনে আবদ্ধ না হয়। ইমাম মালেক বলেছেন, স্বামীর মৃত্যুর আগে ইন্দত পালন শেষ করে অন্য কারো সঙ্গে বিয়ে বসলেও ওয়ারিশ হবে। এ প্রসঙ্গে ইমাম শাফেহীর তিন ধরনের বক্তব্য জানা যায়। এক এক বক্তব্য এক এক বকমের। মৃত্যুরোগে আক্রান্ত স্বামী তালাকে বায়েন দিলে তবুও স্ত্রী তার মীরাস পাবে। এই মত পোষণ করেন ইমাম আবু হানিফা ও ইমাম আহমদ। তবে ইমাম আবু হানিফার শর্ত হচ্ছে মহিলা যেনো নিজে তালাক না চায়। নিজে তালাক চাইলে বুঝা গেলে সে তার হক বিনষ্ট করতে রাজী (তাই অংশ পাবে না)। ইমাম শাফেহীর শক্তিশালী বক্তব্য এই যে, বায়েন তালাকপ্রাপ্ত মহিলা ওয়ারিশ হবে না।

ইমাম আহমদ মুয়ায্জার থেকে লিখেছেন, ইসলাম গ্রহণের প্রাক্কালে গায়লান বিন সালমার দশটি স্ত্রী ছিলো। রসুল স. বললেন, মনমতো চারজনকে রেখে বাকিদেরকে ছেড়ে দাও। হজরত ওমরের খেলাকতের সময় গায়লান সকল স্ত্রীকে রেজয়ী ভালুক দিয়ে তাঁর সমস্ত সম্পদ হেলেনদেরকে বন্টন করে দিলেন। এই সংবাদ পেয়ে হজরত ওমর বললেন, আমার ধারণা, যে শয়তান ফেরেশতাদের কথা চুরি করে শোনে, সেই শয়তানই তোমার মৃত্যুর কথা শুনে নিয়ে তোমার অন্তরে গেলে দিয়ে বলেছে, তুমি আর বেশী দিন বাঁচবে না। আল্লাহর কসম! তুমি তোমার স্ত্রীদেরকে ফেরত না নিলে আর হেলেনদের কাছ থেকে সম্পত্তি ফেরৎ নিয়ে না এলে আমি তোমার স্ত্রীদেরকে ওয়ারিশ বানিয়ে দিবো। হুকুম দিবো, আবু মোনাফকে মাটিতে পুতে বেজায় পাথর মারা হয়েছিলো তোমাকেও যেমনি করে প্রস্তর নিক্ষেপ (সঙ্গেসার) করা হয়। (আবু রেগাল ছিলো, মূর্খতার দুগের এক ঘৃণ্য বিশ্বাসঘাতক)। এই হাদিসটি জমহুরের ওই অভিমতটিকে ভিত্তি দিয়েছে যেখানে বলা হয়েছে, রেজয়ী ভালাকের ইচ্ছত পালনরতারাও ওয়ারিশ আর ভালাকে বারেনের ইচ্ছতপালনরতাদের ওয়ারিশ হওয়ার প্রমাণ রয়েছে। এই ঘটনাটিতে - হজরত আবুদুর রহমান বিন আউফের স্ত্রী ছিলেন তামাজুর বিনতে আছবাণ বিন জিরাদ। তিনি ছিলেন কোলাব বংশদ্ভূত। তিনি তাঁর এই স্ত্রীকে বায়েন (অকাটা) ভালুক দিলেন এবং ইচ্ছতের সময় শেষ হওয়ার আগেই মৃত্যুমুখে পতিত হলেন। তখন হজরত ওসমান ওই স্ত্রীকে ওয়ারিশ বলে গণ্য করলেন। এই ঘটনাটি ঘটেছিলো সকল সাহাবীর উপস্থিতিতে। এই সিদ্ধান্তের বিরুদ্ধে কেউ আপত্তি তোলেন নি। তাই এটা ঐকমত্য। হজরত ওসমান আরো বলেছিলেন, আমি আবদুর রহমানের প্রতি অসুন্দর ধারণা রাখি না। আমার উদ্দেশ্য শুধু সুনুত প্রতিপালন করা। আমাদের মতামতের পোষকতা রয়েছে হজরত ওমর, হজরত আবুদুল্লাহ বিন ওমর, হজরত ওসমান, হজরত ইবনে মাসউদ এবং হজরত মুগিরার বর্ণনায়। এ প্রসঙ্গে হজরত আলী, হজরত উবাই বিন কাব, হজরত আবদুর রহমান বিন আউফ, হজরত আয়েশা এবং হজরত জায়েদ বিন জাব্বেরের বক্তব্য উদ্ধৃত করেছেন আবু বকর রাজী। পরবর্তীসের মধ্যে নাখরী, শাবী, সাঈদ বিন মোসাইয়েব, ইবনে শিরিন, ওরওয়া, শোরাইহ, রবিয়া বিন আবদুর রহমান, তাউস বিন গুবরামা, সাওরী, হারেস এবং হাম্মান বিন আবী সোলায়মানের মাসআলাও এরকম।

এরপর আয়াতে বর্ণিত হয়েছে ওই পুরুষ ও নারীর প্রসঙ্গ যাদের বংশধর বলতে কেউ নেই। উর্ধ্বতরের বাবা, দাদা অথবা নিচের স্তরের ছেলে, শাতি - এরকম যাব কোনো মূল বা শাখাগত বংশ বলতে কিছু নেই। এরকম ব্যাখ্যা দিয়েছেন বাহযাবী। বাণবী বলেছেন, এখানে উদ্দেশ্য ওই ব্যক্তি যার সন্তান

সম্মতিও নেই, পিতামাতাও নেই। হজরত আলী ও হজরত ইবনে মাসউদ বলেছেন, যার বংশ দুনিব থেকেই দুর্বল। হজরত সাঈদ বিন জোবায়ের বলেছেন, যার বাপ, দাদা, পরদাদা নেই, সম্ভানও নেই। এরকম মৃত ব্যক্তি পরিবেষ্টিত হয় বংশবিহীন লোকের দ্বারা যেমন শাহী পট্ট, যে সুসজ্জিত কাপড় মাথার চতুর্দিক বেঁটন করে রাখা কিছু মাথার মধ্যভাগ থাকে নগ্ন। এরকম ব্যক্তিকে এই আয়াতে কালিলা বলা হয়েছে। হজরত জাবের বর্ণিত হাদিসে কালিলা শব্দের অর্থ এসেছে এরকম- রসূল স, বলেছেন, আমার ওয়ারিশ কালিলা। আমার না সম্ভান বেঁচে আছে, না বাপ দাদা বেঁচে আছে। হজরত আবু বকর কে কালিলা সম্পর্কে জিজ্ঞেস করা হলে তিনি বলেছিলেন, আমি আমার অভিমত ব্যক্ত করছি যদি সঠিক হয় তবে আত্মার দিক থেকে। আর ভুল হলে শয়তানের দিক থেকে হবে। আমার অভিমতানুসারে কালিলা এই ব্যক্তি যার বাপ দাদা নেই, সম্ভানও নেই। হজরত ওমর খলিফা হওয়ার পর এ প্রসঙ্গে বলেছিলেন, হজরত আবু বকরের বিকল্পে বলতে আমি লজ্জা অনুভব করি। শাহী থেকে এই হাদিসটি বর্ণনা করেছেন বায়হাকী। এর উদ্ধৃতি ইবনে আবী হাতেম তার ভাষ্যসহ দিয়েছেন। আর হাকেম হজরত ওমরের উক্ত বক্তব্যটিকে ইবনে আক্বাসের মাধ্যমে লিখেছেন। হজরত আবু হোরায়রার মারফু বর্ণনায় রয়েছে, কালিলা বলতে ওই সকল ব্যক্তিবর্গকে বুঝায় যারা মৃতের বাপ দাদা নন, সম্ভানও নন। হাকেম। আবু শায়েখ বর্ণনা করেন, হজরত বাবা বলেছেন, আমি রসূল স, এর নিকট কালিলা সম্পর্কে জিজ্ঞেস করেছিলাম। তিনি স, বলেছিলেন, বাপ দাদা ও সম্ভান ছাড়া অন্য ওয়ারিশরাই কালিলা। আবু দাউদ মারসীলের মধ্যে আবু সালমা বিন আবদুর রহমান থেকে বর্ণনা করেছেন, রসূল স, বলেছেন, যে ব্যক্তি তার পিতা, দাদা, মা ও সম্ভান না রেখে মারা যায় তাকেই কালিলা বলে।

আমি বলি, বাপ, দাদা, সম্ভান এর অর্থ হলো বংশের মূল ও শাখা। তাই মৃতের মাতা অথবা কন্যা থাকলেও সে কালিলা হবে যদি পিতা ও ছেলে না থাকে। এই বক্তব্যের প্রমাণ রয়েছে হজরত জাবেরের হাদিসে। এই আয়াত যখন অবতীর্ণ হয়, তখন হজরত জাবেরের কেবল এক কন্যা ছিলো। দাদা ছিলেন না। পিতাও শহীদ হয়েছিলেন উছল যুদ্ধে। এমনত ক্ষেত্রে বোন ও ভাই, মা ও কন্যার উপস্থিতিতে ওয়ারিশ হন। সাধারণভাবে এতে নাতিও অন্তর্ভুক্ত। এমনকি এরকম ক্ষেত্রে নাতনীর সঙ্গে ভাইও ওয়ারিশ হয়। এ ব্যাপারে কোনো ভিন্নমত নেই। আয়াতের 'ওয়ালাদ' শব্দের মধ্যে পিতা, দাদা ও পুত্র সকলেই শামিল। আয়াতের এই অংশে ভাই বোন বলতে পৈত্রেয় ভাই-বোন বুঝানো হয়েছে। এতে কারো কোনো বিমত নেই। হজরত উবাই বিন কাব এবং সা'দ বিন আবী ওয়াক্কাস সম্পর্কে বায়হাকী বর্ণনা করেন, সা'দ (সা'দ বিন আবী ওয়াক্কাস) পড়তেন

‘ওয়ালাহ্ আখুন আওউবতুন লিউম্বি’ (এখানে ‘লিউম্বি’ শব্দটি তিনি অতিরিক্ত পাঠ করতেন)। ইবনে মুনজিরও একথা লিখেছেন। জম্বশরী দুজনের ক্বেরাতই উল্লেখ করেছেন। কোনো কোনো আলেম বলেছেন, হজরত ইবনে মাসউদের ক্বেরাত এরকমই ছিলো। কিন্তু ইবনে হাজার লিখেছেন, আমি ইবনে হাসউদ সম্পর্কে এরকম কোনো বর্ণনা পাইনি। এখানে এ কথাটিও জানা গেলো যে, ধারাত্মম্বিল্লু ক্বেরাতের উপর আসল করা বৈধ। তবে শর্ত হলো তার সনদ বিতর্ক হতে হবে। ইমাম আবু হানিফাও তাই মনে করেন। কিন্তু শাফেয়ী এই মতের বিরুদ্ধে। বাগবী লিখেছেন, হজরত আবু বকর সিদ্দীক তাঁর ভাষণে বলেছিলেন, তুনুন। আত্মাহ্ তায়াল্লা সুবা নিসার প্রথমে মীরাস সম্পর্কিত যে আয়াত নাজিল করেছেন তা ছিলো পিতা-মাতা ও সন্তান সম্বন্ধে। দ্বিতীয় আয়াত নাজিল হয়েছে স্বামী-স্ত্রী এবং বৈমাত্রেয় ভাই-বোন সম্পর্কে এবং শেষে বলা হয়েছে সহোদর ভাই-বোন সম্পর্কে। আর সূরা আনফালে বলা হয়েছে ওই সকল আত্মীয়দের কথা, যারা আহলে কাগরেজ নয়। আত্মাহর কিতাবে বিভিন্নজনের সঙ্গে বিভিন্নজনের লম্বু ওরু সম্পর্ক সম্পর্কে বিবরণ রয়েছে।

বৈমাত্রেয় ভাই অথবা বোন পাবে এক মষ্ঠাংশ তারা একাধিক হলে সম্মিলিতভাবে পাবে এক ভূতীয়াংশ। সবারই অংশ হবে সমমাপের।

মাসআলায়ে-হেমাযিরা : স্বামী, মা, দুই বৈমাত্রেয় ভাই, এক প্রকৃত (সহোদর) ভাই-এমতক্ষেত্রে ছয় দ্বারা ভাসীহ করতে হবে। প্রকৃত ভাই আসাবাহ্ আসবাবে ফারয়েজ থেকে কিছুই বাঁচে না, তাই ইমাম আবু হানিফা বলেছেন, প্রকৃত ভাই কিছুই পাবে না। প্রকৃত ভাই একজন হোক অথবা একের অধিক হোক। ওদিকে ইমাম মালেক এবং ইমাম শাফেয়ী সহোদর ভাইকে বৈমাত্রেয় ভাইয়ের সমঅংশী করেছেন।

তাহাবী বর্ণনা করেন, হজরত ওমর সহোদর ভাইকে বৈমাত্রেয় ভাইয়ের সমঅংশী মনে করতেন না। কিন্তু একবার এক প্রশ্নের জবাব দিতে গিয়ে তিনি মত পরিবর্তন করেছেন। এক সহোদর ভাই একবার তাঁকে বললেন, আমিরুল মুমিনীন। মনে করুন আমার পিতা ছিলেন গাধা। আর আমরাও এক মায়ের সন্তান নই, একথা শুনে হজরত ওমর সহোদর ভাইকে বৈমাত্রেয় ভাইদের সমঅংশী করে দিলেন। এই ঘটনাটির কারণেই এই মাসআলাটিকে হেমাযিরা (গাধা) বলা হয়। জায়েদ বিন সাবেতের সঙ্গে সম্পর্কিত করে হাকেম তাঁর মুসতাদরাকে এবং বায়হাজী তাঁর সুনানে এই মাসআলাটি লিপিবদ্ধ করেছেন। হাকেম বলেছেন, বর্ণনাটি বিতর্ক। কিন্তু এই সূত্রের একজন বর্ণনাকারী আবু উমাইয়া বিন ইয়া’লী সাক্ষ্যী দুর্বল। হাকেম শা’বী এর মাধ্যমে হজরত আলী, হজরত ওমর এবং হজরত জায়েদ বিন সাবেতের যে বর্ণনাটি লিপিবদ্ধ করেছেন তাতে অতিরিক্ত এই

কথাগুলো রয়েছে, পিতা মৃত ব্যক্তির সঙ্গে সহোদর ভাইদেরকে অধিক নৈকট্যমূলক রয়েছে। (অর্থাৎ বৈপিত্রের ভাইয়ের সঙ্গে প্রকৃত ভাইয়ের মতো পেটের দিক থেকেও নৈকট্য রয়েছে)।

দাদা কুতলী ওহাব বিন মোনাকবাহ ও মাসউদ বিন হেকাম সাকারী থেকে লিখেছেন, কতিপয় লোক হজরত ওমরের খেদমতে হাজির হয়ে এই মাসআলাটি ভিজ্ঞেস করলো, কোনো মহিলা মৃত্যুকালে স্বামী, মা, কয়েকজন বৈপিত্রের ভাই এবং কয়েকজন সহোদর ভাই রেখে গেলে তার পরিত্যক্ত সম্পদ কষ্টে কবতে হবে কী ভাবে? তিনি তখন সহোদর ভাইদেরকে বৈমাত্রেয় ভাইদের সঙ্গে এক তৃতীয়াংশের মধ্যে শরীক করে দিলেন। একজন প্রশ্ন করলো, অমুক বছর তো আপনি এরকম অবস্থায় সহোদরদেরকে বৈমাত্রেয়দের সঙ্গে শরীক করেননি। তিনি বললেন, ঠিক আছে। আগে যা করেছি তাও এবং এখন যা করলাম তাও সঠিক। আবদুর রাজ্জাকও এই ঘটনটিকে বর্ণনা করেছেন। বায়হাকী লিখেছেন সুয়ামারের বর্ণনা থেকে। কিন্তু সেখানে বর্ণনাকারীদের মধ্যে মাসউদ বিন হাকামের নাম নেই। বরং হাকামের স্থলে ইবনে মাসউদের নাম উল্লেখ করলে ঠিক হতো। বায়হাকী লিখেছেন, হজরত ওমর সহোদর ও বৈমাত্রেয় ভাইদেরকে সম্মিলিত করেছিলেন। হজরত আলী এমন করেননি।

মাসআলা : যদি মৃতের জেলে, নতি, পিতা অথবা দাদা থাকে তবে বৈমাত্রেয় ভাইবোনেরা কোনো অংশ পাবে না। এটা ঐকমত্য। এই মাসআলাটিতে অবশ্য মতবিরোধ রয়েছে যে, দাদা থাকলে বৈপিত্রের অথবা সহোদর ভাইবোনেরা অংশ পাবে কিনা। অনুমিত হয় যে, মা বর্তমান থাকলে বৈমাত্রেয় ভাইবোন বাদ পড়ে থাকবে। কেননা যিনি আত্মীয়তার সূত্র, তাঁর উপস্থিতিতে তাঁর মাধ্যমে আত্মীয়তা অবশ্য বঞ্চিত হবে। কিন্তু সলফে সালাহীনের ঐকমত্য এরকম অনুমানের বিরোধী। ভাই আমরা কিরাস (অনুমান)কে বাদ দিয়ে একমতকে (ঐকমত্যকে) ধরেছি। কিরাস বাদ দেয়ার আর একটি কারণ এই যে, মা-ই যখন সম্পূর্ণ সম্পত্তির মালিক হলো না তখন বৈমাত্রেয় ভাইয়ের বঞ্চিত হওয়ার প্রশ্ন ওঠে কী ভাবে?

পুনরায় বলা হচ্ছে, বউনের পূর্বে অহিয়ত পূর্ণ করতে হবে। খণ্ড পরিশোধ করতে হবে। এ সমস্ত ব্যাপারে যেনো কোনো ক্ষতির সঙ্গাবনা না দেখা দেয়। যেমন অহিয়ত অপেক্ষা বেশী দান করা, ভিত্তিহীন খণ্ডের প্রশ্ন তুলে ওয়ারিশদের সম্পত্তি কমিয়ে দেয়া ইত্যাদি। উদ্দেশ্য হতে হবে কেবল আত্মার সন্তোষ সাধন।

হজরত আবু হোরায়া বর্ণনা করেন, রসূল স, বলেছেন, কোনো কোনো পুরুষ-রমণী এমন যে, ষাট বছর আত্মার আনুগত্যমূলক থাকার পর অহিয়তের দ্বারা ওয়ারিশদের ক্ষতিসাধন করে। আর ওই কারণে দোজখ তাদের জন্য হয়ে যায় অনিবার্য। এই হাদিস বর্ণনা করার পর হজরত আবু হোরায়া এই আয়াতের

শেষ অংশ থেকে পরবর্তী আয়াতের শেষ পর্যন্ত পাঠ করলেন। তিরমিজি, ইবনে মাজা, আবু দাউদ, আহমদ।

হজরত আনাস বর্ণনা করেন, রসূল স. বলেছেন, যে ব্যক্তি ওয়ারিশদের মীরাস কেটে দিবে, আল্লাহ তার জান্নাতের অংশও কেটে দিবেন। ইবনে মাজা, বায়হাকী।

হজরত আলী বলেছেন, চতুর্থাংশ অস্থিত করা অপেক্ষা পঞ্চমাংশ অস্থিত করা আমার নিকট উত্তম। আবার এক তৃতীয়াংশ অপেক্ষা এক চতুর্থাংশ অস্থিত করাই আমার পছন্দনীয়। বায়হাকী।

জাতিব্য : এই আয়াতের শেষ বক্তব্যে অস্থিত ও কণের মাধ্যমে ক্ষতি না করার কথা বলা হয়েছে। প্রথমদিকে এরকম বলা হয়নি। এর কারণ এই যে, জনস্বত্বের এবং বৈবাহিক সূত্রের আত্মীয়দের আকাংখা এই থাকে যে, কণের কারণে বোনো তাদেরকে ক্ষতির সম্মুখীন হতে না হয়। কিন্তু কৈমাত্রের ভাইবোনেরা দূরবর্তী হওয়ার কারণে এই ব্যাপারে সাধারণতঃ উদাসীন থাকে। তাদের উদাসীনতার সুযোগ বাতে গ্রহণ না করা হয়, তাই এখনে ক্ষতি করার প্রসঙ্গটি উল্লেখ করা হয়েছে।

পরিশিষ্ট : অস্থিত কয়েক প্রকারের। যেমন- ওয়াজিব, মোত্তাহাব, মোবাহ, হারাম এবং মাকরুহ। কণগ্রহণ হলে, কাকাত ফরজ হলে, মান্নাত করলে, হজ্জ ফরজ হয়ে থাকলে, কাজা নামাজ, রোজা থাকলে - এ সমস্ত ব্যাপারে অস্থিত করে যেতে হবে। অতএব, কণ পরিশোধ করতে হবে মৃত ব্যক্তির সমস্ত সম্পদ থেকে। একথা বলেছেন ইমাম আবু হানিফা। ইমাম শাফেয়ী বলেছেন, প্রত্যেক প্রকার ঋণই সমগ্রকণ্ডুসম্পন্ন। তার কারণ জানা থাকুক বা না থাকুক। ঋণ ছাড়া অন্যান্য অস্থিত এক তৃতীয়াংশের উপর কার্যকর হবে (এর অধিক অস্থিত গ্রহণীয় নয়)। এরকম ওয়াজিব অস্থিরতে গাফিলতি করা নাজায়েয

হজরত ইবনে ওমর বর্ণনা করেন, রসূল স. বলেছেন, মুসলমানের উপর কারো কোনো হক থাকলে এ সম্পর্কে লিখিত অস্থিত না করে দুই রাত কাটানো উচিত নয়। বোখারী, মুসলিম। মুসলিমের এক বর্ণনায় দুই রাতের বদলে তিন রাতের কথা বলা আছে। যার উপর কারো কোনো ওয়াজিব হক না থাকে, তার জন্য এক দশমাংশ থেকে এক তৃতীয়াংশ দান করার অস্থিত করা মোত্তাহাব তবে শর্ত হলো তার ওয়ারিশগণ ধনী হতে হবে। ওয়ারিশরা মরিদ হলে দান করা মাকরুহে তানবীহী হবে। এরকম অবস্থায় অস্থিত প্রমাণ করাই উত্তম। এমনত অবস্থায় নিকটতম আত্মীয়রা মীরাসও পাবে আর এই মীরাস দান বলেও গণ্য হবে।

রসূল স. বলেছেন, অন্যায়ী মিসকিনকে দান করা কেবলই দান। কিন্তু অত্যাচারী আধীয়েকে দেয়া একই সঙ্গে দান এবং আধীয়েতা সুদূরকারণ। আহমদ, ঠিকারাজি, ইবনে মাজা, দারেমী। যে অহিয়ত ওয়াশিশনের স্বাভিগাধন করে সে অহিয়ত হারাম। নাক্য রাখতে হবে — ১. যেনো সর্বাধিক এক তৃতীয়াংশের উপর অহিয়ত করা হয় ২. সন্তান, স্বী ও আধীয়েদের জন্য অহিয়ত করা না হয় ৩. ভিত্তিহীন যণ যেনো প্রতিষ্ঠিত না হতে পারে ৪. এ ব্যাপারে শরিয়ত অতিক্রম করার চেষ্টা যেনো না থাকে।

আল্লাহ সর্বজ্ঞ। এটা তাঁর ভালো করেই জানা আছে যে, কে ওয়াশিশনের জন্য স্বার্থহানিকর। কে শরিয়তের বিরুদ্ধাচরণকারী। কিন্তু তিনি যে সহনশীল। তাই অপরাধের শাস্তিদানে দ্রুততাকে প্রণয় দেন না।

সূরা নিসা : আয়াত ১৩, ১৪

بَلَاكٌ حُدُّوا لِلَّهِ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ
تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ
وَرَسُولَهُ وَيَتَعَدَّ حُدُودَهُ يُدْخِلْهُ نَارًا خَالِدًا فِيهَا مِنْهَا مَسْأَلَةٌ عَذَابٍ
مُهِينٌ ۝

□ এই সব আত্মাহের নির্ধারিত সীমা কেহ আত্মাহ ও তাঁহার রসূলের অনুগত্য করিলে আত্মাহ তাহাকে দাখিল করিবেন জান্নাতে, যাহার পাদদেশে নদী প্রবাহিত; সেখানে তাহারা স্থায়ী হইবে এবং ইহা মহাসাফল্য।

□ এবং কেহ আত্মাহ ও তাঁহার রসূলের অবাধ্য হইলে এবং তাঁহার নির্ধারিত সীমা লঙ্ঘন করিলে তিনি তাহাকে অগ্নিতে নিক্ষেপ করবেন; সেখানে সে স্থায়ী হইবে, এবং তাহার জন্য লাঞ্ছনাদায়ক শাস্তি রহিয়াছে।

এতিমদের সম্পর্কে, অহিয়ত সম্পর্কে এবং ওয়াশিশনের সম্পর্কে বর্ণিত বিধানাবলী আত্মাহর। এই বিধান কারো জন্যই অমান্য করা বৈধ নয়, যারা এ বিধান মান্য করে আত্মাহ ও তাঁর রসূলের অনুগত্যকে আশ্রয় করবে তাদেরকে আত্মাহ এমন অক্ষয় স্বর্ণোদ্যানের প্রবেশাধিকার দিবেন, যার নিম্নদেশে রয়েছে প্রোতবর্তী নদী এটাই হচ্ছে সফলতা। মহা সফলতা। আর যে আত্মাহর বিধানাবলীর সীমানা অতিক্রম করে অবাধ্যতাকে নির্বাচন করবে, তাকে তিনি

নিষ্কেপ করবেল আত্মনে। এই অগ্নিবাস হবে চিরস্থায়ী। সেখানে রয়েছে আরো অনেক লাঞ্ছনাদায়ক শাস্তি।

এই সুবার শেষে রয়েছে সহোদর ও বৈপ্লবের ভাইবোনদের আলোচনা। তার আগেই আমরা ফারারের মাসআলাকে স্পষ্ট করে দেখাতে চাই।

মাসআলায় **আওল** : আওল শব্দের আভিধানিক অর্থ উঁচু করে দেয়া, একদিকে ঠুঁকে পড়া ইত্যাদি। পারিভাষিক অর্থ হচ্ছে ভগ্নাংশবিহীন অংশ নির্ণয়ার্থে সংকীর্ণ অংশগুলোকে সংখ্যাগত দিক থেকে বাড়িয়ে দেয়া। এই নিয়মটি ঋণ পরিশোধের বেলাতেও ব্যবহৃত হতে পারে। একাধিক পাওনাদারের পাওনা পরিশোধ করতে গিয়ে যদি দেখা যায়, পরিত্যক্ত সম্পত্তি যথেষ্ট হচ্ছে না, তখন পাওনাদারদেরকে কিছু কিছু করে কম দেয়ার ব্যবস্থা করতে হবে।

হজরত ওমরের জামানায় আওল সম্পর্কে ঐকমত্য হয়েছিলো। একটি সমস্যা উপস্থিত হয়েছিলো তাঁর সামনে। সমস্যাটি হচ্ছে—এক মহিলা তার স্বামী ও দুই বোনকে রেখে মারা গেছেন। এখন সম্পদ বন্টনের পদ্ধতিটি হবে কেমন? এর সমাধান দেয়া হলো এভাবে—স্বামী অর্ধেক এবং দুই বোন দুই তৃতীয়াংশ পাবে। কিন্তু এভাবে ভাগ করলে অংশ যায় বেড়ে। যেমন ছয় ভাগে ভাগ করে স্বামীকে অর্ধেক (তিন ভাগ) দিলে বাকি থাকে তিন। এক্ষেত্রে ভগ্নাংশকে এড়াতে চাইলে দুই বোনের অংশ নির্দিষ্ট হওয়া দরকার দুই যোগ দুই সমান সমান চার। এভাবে স্বামীর তিনের সঙ্গে বোনের চার যোগ দিলে তিন আর চারে ছয় সাত। এভাবে এক অংশ যায় বেড়ে। হজরত ওমর এ ব্যাপারে সাহাবীগণের সঙ্গে পরামর্শ করলেন। বললেন, এক লোক মরার পর সেবা গেল তার সম্পত্তি বলতে রয়েছে শুধু ছয়টি টাকা। তার দুজন ওয়ারিশ : একজন পাবে তিন টাকা। অপরজন পাবে চার টাকা। এমতাবস্থায় কি সমস্ত সম্পদকে সাতভাগে ভাগ করতে হবে না? সাহাবীগণ এ ব্যাপারে সম্মত হলেন। এই আমলটি মেনে নিলেন সবাই। হজরত ওমরের ইন্তেকালের পর হজরত ইবনে আব্বাস এই মাসআলাটির বিবৃদ্ধাচরণ করে বসলেন। কেউ কেউ বললো, আপনি হজরত ওমরের সামনে এরকম বলেননি কেন? তিনি বললেন, তাঁর তেজস্বীতাব কারণে। লোকেরা বললো, আপনার একক অভিমত অপেক্ষা এই সম্মিলিত সিদ্ধান্তই উত্তম। বায়হাকী লিখেছেন, হজরত ইবনে আব্বাস বলেছেন, যে মানুষ বাস্তু গণতে পারে সে অর্ধেক অংশকে এক তৃতীয়াংশও করতে পারবে। এটা কেমন হিসাব যে, অর্ধেক অর্ধেক করার পর এক তৃতীয়াংশ বাটোয়ারা করা যাবে না। তাঁকে জিজ্ঞাস করা হলো, মীরাসের ব্যাপারে আওলের প্রথম প্রবর্তক কে? তিনি বললেন, হজরত ওমর। এরপর তিনি আওলের সম্পূর্ণ ঘটনা খুলে বললেন। পুনরায় বললেন, আল্লাহর কসম। মীরাসের ব্যাপারে আল্লাহ পাক বা আগে বেখেছেন তাকে আগে এবং যা

পক্ষান্তে বেখেছেন তাকে পক্ষান্তে রাখলে আওলের প্রশ্নই উঠবে না। ইবনে আক্বাসের এরকম বক্তব্য লিপিবদ্ধ করেছেন হাকেম। অন্য একটি বর্ণনায় এসেছে, হজরত ইবনে আক্বাসকে জিজ্ঞেস করা হলো, ফারায়াজের প্রথমে কে? পরে কে? তিনি বললেন, আল্লাহ তাকে প্রথমে বেখেছেন, তার অংশ যেমন নির্ধারিত তেমনি পরবর্তীদের অংশও নির্ধারিত। প্রথম ফরজকৃত ব্যক্তি হচ্ছেন স্বামী, স্ত্রী এবং মা (স্বামীর আসল অংশ হচ্ছে অর্ধেক। স্ত্রীর এক চতুর্থাংশ। মায়ের এক তৃতীয়াংশ। কিন্তু মৃতের সন্তান থাকলে অর্ধেকের বদলে এক চতুর্থাংশ, এক চতুর্থাংশের স্থলে এক অষ্টমাংশ এবং এক তৃতীয়াংশের স্থলে এক বষ্ঠাংশ হবে)। পরবর্তী ফরজ ওয়ারিশ হচ্ছে কন্যাকুল ও বোনেরা। এক কন্যা ও এক বোনের জন্য অর্ধেক এবং দুই কন্যা ও দুই বোনের জন্য দুই তৃতীয়াংশ হবে। এক কন্যা ও এক বোন থাকলে কন্যা পাবে অর্ধেক। বোন পাবে এক বষ্ঠাংশ। কিন্তু দুই কন্যা, দুই বোন ও ভাই থাকলে তাদের নির্দিষ্ট কোনো অংশ থাকে না। তখন ভায়া হয়ে যায় আসাবা। এরকম অবস্থায় প্রথমে ফরজকৃতদের অংশ বন্টনের পর কিছু অবশিষ্ট থাকলে কন্যা ও বোনদেরকে দিতে হবে। অবশিষ্ট না থাকলে কিছুই দিতে হবে না। এই মাসআলাটিতে মোহাম্মদ বিন হানাফিয়ার অভিমতও হজরত ইবনে আক্বাসের অনুকূল।

মাসআলা ৪ সাহাবীগণের ঐকমত্য এই যে, আহলে ফারায়াজদের সম্পত্তি নির্ধারিত নিয়মে বন্টনের পর যা থাকবে তা ওই পুরুষকে দিতে হবে যে মৃতের অধিক নৈকট্যধারী। একটু আগেই এ সম্পর্কিত হাদিস বলা হয়েছে। এধরনের যারা তাদেরকে বলা হয় আসাবা। আহলে ফারায়াজ কেউ না থাকলে সমস্ত সম্পত্তির অধিকারী হবে আসাবারা। মৃতের নিকটতম আত্মীয় হলেন পুত্র, তারপর পৌত্র এমনি করে অধস্তন পুরুষেরা। এর পরের নিকটতমরা হলেন পিতা, দাদা, পরদাদা —এভাবে উর্ধ্বতন পুরুষেরা। তারপর সহোদর, তারপর বৈপিত্রের ভাই, তারপর সহোদর ভাইদের পুত্র, তারপর বৈপিত্রের ভাইদের পুত্র। এভাবে অধস্তনদের শাখা প্রশাখা। অতঃপর দাদা — সহোদর ভাইয়ের, বৈপিত্রের ভাইয়ের, তারপর সহোদর ভাইদের পুত্রদের, তারপর দাদার বৈপিত্রের ভাইদের পুত্রের— এভাবে পরদাদাদের অধস্তন বংশ ইত্যাদি।

হজরত আলী বর্ণনা করেন, রসূল স, বালগছন, সহোদর ভাই একে অপরের ওয়ারিশ হয়ে থাকে (অর্থাৎ আসাবা হয়ে থাকে)। তাদের বর্তমানে বৈপিত্রের ভাই ওয়ারিশ হয় না। তিরমিযি, ইবনে মাজা, হাকেম। এই সিলসিলায় মতোবিরোধ নেই। তবে দাদাদের বন্টনে মতোবিরোধ আছে।

মাসআলা ৫ আলোমদের ঐকমত্য এই যে, যে মহিলা একজন হলে অর্ধেক, দুইজন হলে দুই তৃতীয়াংশ পায়, সে তার আপন ভাইয়ের সাথে মিললে আসাবা

হয়ে যায় আহলে ফারায়েরের আর থাকে না। কেননা সভ্যসভ্যত্ব একত্রে থাকলে তাদের সম্পর্কে আত্মাহুত্বিক বলেছেন, 'এক ছেলের অংশ দুই মেয়ের সমান।' মহিলারা তাদের আসাবা ও ইয়ের সঙ্গে মিলে গেলেও আসাবা হবে না। যেমন ফুফী, ডাতিজি।

মাসআলা : এটা ঐকমত্য যে, আহলে ফারায়েরের শেষ আসাবা হলো মাওলায়ে আতাকা (যে মনিব গোলামকে আজাদ করে দেয় তাকে মাওলায়ে আতাকা বলে আজাদ করা গোলাম মারা গেলে সর্বপ্রথম তার ওয়ারিশ হবে আহলে ফারায়ের, তারপর হবে আসাবা আত্মীরেরা, তারপর বংশীয় আসাবা, তারপর মাওলায়ে আতাকা বা আসাবায়ে সবকী)।

বায়হাকী ও আবুতর বজাক লিখেছেন, এক ব্যক্তি সাথে করে একজনকে নিয়ে রসুল স. এর নিকট হাজির হয়ে বললেন, আমি একে কিনে নিয়ে মুক্ত করে দিয়েছি। তার মীরাসের হুকুম কী? রসুল স. বললেন, যদি সে বংশীয় আসাবা রেখে যায় তবে (আহলে ফারায়েরের পর) আসাবা সবচেয়ে বেশী হকদার হবে। অন্যথায় মনিবের হক (অর্থাৎ তার মীরাস পাবে তুমি)। সহীহাইনে রয়েছে, সে তার হকদার যে তাকে আজাদ করেছে। তারপর মনিবের (মাওলায়ে আতাকা) আসাবারা মহিলারা পাবে গোলামের মালিকানা সম্পর্কিত হক, যাকে তারা আজাদ করেছে অথবা আজাদ করা গোলামেরা যাদবকত আজাদ করেছে।

মাসাই ও ইবনে মাজা বিনতে হামজা এর হাদিসের সিলসিলায় লিখেছেন, বিনতে হামজা এক গোলামকে আজাদ করেছিলেন আজাদ করার পর সে মরে গেলো। তার ছিলো এক কন্যা। রাসুল স তার পরিত্যক্ত সম্পত্তির অর্ধেক কন্যাকে এবং বাকি অর্ধেক বিনতে হামজাকে দিলেন। এই হাদিসটিকে মুওসালকপে বর্ণনা করেছেন দারাকুতনী ও তাহাবী। বায়হাকী লিখেছেন, ঐকমত্য এই যে, গোলাম আজাদ করেছিলেন বিনতে হামজা। তার পিতা নন। ইবনে আক্বাসের এ সম্পর্কিত একটি বর্ণনা লিপিবদ্ধ করেছেন দারাকুতনী।

মাসআলা : আহলে ফারায়েরদের প্রাণ্য দেয়ার পর আসাবার অংশ দিতে হবে। যদি আসাবা না থাকে তবে পুনরায় আহলে ফারায়েরদেরকে দিতে হবে। কিন্তু দ্বিতীয়বারের এই বন্ধনে স্বামী অথবা স্ত্রীকে কিছু লেগা যাবে না। পরকম বলেছেন ইমাম আবু হানিফা এবং ইমাম আহমদ। ইমাম মালেক ও ইমাম শাফেয়ী বলেছেন, আসাবা না থাকলে তাদের অংশ বায়তুল মালে জমা করে দিতে হবে আহলে ফারায়েরদের মধ্যে পুনঃবন্টন করা যাবে না। শেষ জামানার শাফেয়ী বলেছেন অবশ্য ইমাম আবু হানিফার অভিমতকে মেনে নিয়েছেন। কারণ বায়তুল মাল ব্যবস্থাটি উঠে গিয়েছিলো। আবদুল ওহাব মালেকীর বক্তব্যও ছিলো

এরকম। আবুল হাসান বর্ণনা করেন, হজরত আলী, হজরত ওসমান, হজরত ইবনে আব্বাস এবং হজরত ইবনে মাসউদ অবশিষ্ট সম্পত্তি আসাবা না থাকলে যাবিল আরহাম (নিকটতম আত্মীয়দের)কে দিতেন না। আহলে ফারায়জদেরকে পুনঃবন্টন করতেন। আবুল হাসান বলেন, তাহাবী তাঁর নিজস্ব সনদে ইব্রাহিম নাখবীর বক্তব্য লিপিবদ্ধ করেছেন এরকম, হজরত ওমর ও হজরত আবদুল্লাহ যাবিল আরহামকে ওয়াশিশ করে দিতেন বর্ণনাকারী বলেন, আমি বলি, হজরত আলীও এরকম করতেন। ইব্রাহিম নাখবী আরো বলেন, হজরত আলী এ ব্যাপারে দৃঢ় ছিলেন।

তাহাবী দুটি পদ্ধতিতে সুয়াইদ বিন গাফলাহ'র বর্ণনা লিপিবদ্ধ করেছেন। সুয়াইদ বলেন, এক ব্যক্তি মৃত্যুকালে তেখেত গেলেন এক কন্যা, এক স্ত্রী এবং প্রাক্তন মনিব (যিনি তাঁকে আজাদ করে দিয়েছিলেন)। হজরত আলীর নিকট এব্যাপারে সম্পদ বন্টনের বিধান জানতে চাওয়া হলো। আমি তখন তাঁর পাশেই ছিলাম। হজরত আলী কন্যাকে দিলেন অর্ধেক এবং স্ত্রীকে দিলেন এক অষ্টমাংশ। এবপব যা অবশিষ্ট রইলো তা পুনরায় কন্যাকে দিলেন। প্রাক্তন মনিবকে কিছুই দিলেন না। আবু জাকরের বর্ণনায় এসেছে, হজরত আলী আহলে ফারায়জদের অংশ দেয়ার পর বাকি অংশ পুনরায় আহলে ফারায়জদেরকেই দিতেন।

তাহাবী ৪ সনদে যামরুকের ওই বিবরণটিও লিপিবদ্ধ করেছেন যেখানে বলা হয়েছে, হজরত আবদুল্লাহ'র নিকট প্রশ্ন করা হলো, কয়েকজন বৈমাত্রেয় ভাই এবং মায়ের মধ্যে মীরাস বন্টনের নিয়ম কী? তিনি ভাইদেরকে এক কৃতীয়াংশ, বাকি সমস্ত সম্পত্তি মাকে দিলেন এবং বললেন, যার আসাবা নেই, তার জন্য মা-ই আসাবা। তিনি মা থাকলে বৈমাত্রেয় ভাইদেরকে অবশিষ্ট সম্পদের কিছুই দিতেন না। সাহেদরা কন্যার বর্তমানে পৌত্রীকেও দ্বিতীয় বটনে शामिल করতেন না। দ্বিতীয়বারে সাহেদার বোনের সঙ্গে বৈমাত্রেয় বোনদেরকে দিতেন না। স্ত্রী, স্বামী ও দাদাকেও দিতেন না। তাহাবী আরো বলেছেন, আমাদের ধারণায় হজরত আলীর মাসআলাটিই অধিকতর বিতর্ক। এ ব্যাপারে ইবনে মাসউদের বক্তব্য আমাদের জন্য প্রযোজ্য নয়। অর্থাৎ দ্বিতীয় বটনে আহলে ফারায়জই অন্তর্ভুক্ত হবে। দূর্বর্তী আত্মীয়দেরকে নিকটবর্তীদের তুলনায় প্রাধান্য দেয়া যাবে না, সকলকে তাদের নির্ধারিত প্রাপ্য পরিশোধ করতে হবে। আমরা দেখি, বিভিন্ন সম্পর্কসূত্রে আত্মীয়রা ওয়াশিশ হন। নিকটবর্তীরা অধিকারবঞ্চিত করে দেন দূর্বর্তীদেরকে। এই আলর্শ হচ্ছে ইমাম আবু হানিফা ও সাহেবাইনের (ইমাম মোহাম্মদ ও ইমাম ইউসুফের)।

মাসআলা : আলমদের ঐকমত্য এই যে, যখন কেউ দুই নিক থেকে অংশী হয় অর্থাৎ একই সঙ্গে আহলে ফারায়জ ও আসাবা হয় তবে উভয় নিকই রক্ষা

করতে হবে। যেমন এক মহিলা তিনজন চাচাতো ভাই, বৈমাত্রেয় ভাই এবং স্বামী রেখে মাঝে গেলো। তার চাচাতো ভাইয়েরা তুণু আসাবা। এ ক্ষেত্রে বটন করতে হবে একভাবে — বৈমাত্রেয় ভাই তার ফরজ অংশ এক ষষ্ঠাংশ পাবে। স্বামী পাবে অর্ধেক। অবশিষ্ট সম্পত্তি তিন আসাবা (চাচাতো ভাই) কে সমান অংশে ভাগ করে দিতে হবে। প্রথমে হয় ভাগ করতে হবে। তাসীহ করতে হবে ১৮ এর মধ্যে বৈমাত্রেয় ভাইয়ের ৫, স্বামীর ১১ এবং আসাবার ২। স্বামীর ফরজ হিসাবে প্রাপ্য ১৮ এর অর্ধেক ৯ এবং আসাবা হিসাবে ২। মোট ১১। বৈমাত্রেয় ভাই ফরজ হিসাবে ৩ এবং আসাবা হিসাবে ২। মোট ৫। আর চাচাতো ভাইয়েরা কেবল আসাবা হিসাবে পাবে ২। একভাবেই সম্পন্ন করতে হবে মোট ১৮ অংশের বটন।

যদি কোনো ব্যক্তি দুই দিক থেকেই আহলে ফারয়েজ হয়, তবে তার প্রাপ্যের পরিমাণ সম্পর্কে মতানৈক্য রয়েছে। ইমাম মালেক ও ইমাম শাফেয়ীর মতে ওই ব্যক্তির শক্তিশালী আত্মীয়তার দিকটি ধরতে হবে। দুর্বল দিকটি বাদ দিতে হবে। ইমাম আবু হানিফা এবং ইমাম আহমদ বলেছেন, তার আত্মীয়তার উভয় দিকই গ্রহণীয়। তাকে উভয় সম্পর্কের অংশই দিতে হবে। এরকম বটনের প্রকৃতি দু'ধরনের। একটি হচ্ছে — যদি কোনো মুসলমান কোনো মাহরাম মহিলার সঙ্গে সন্দেহজনক সহবাস করার পর মৃত্যুবরণ করে তবে সহবাসকৃত মহিলা দু'বার অংশ পাবে। আরেকটি প্রকার হচ্ছে — এক অগ্নিপূজক মাহরাম মহিলার সঙ্গে বিয়ে করলো। তারপর মুসলমান হয়ে মারা গেলো। যেমন, সে বিয়ে করলো নিজ কন্যাকে। সেই কন্যার আবার সন্তানও হলো। এরকম সম্পর্কবিভ্রাটের কারণে সে বিভিন্ন দিক থেকে আহলে ফারয়েজ হবে।

মাসআলা : আলেক্সেন্দ্র একমত। এই যে, স্বামী ৬ হ্রী ছাড়া যদি অন্য একজনও আহলে ফারয়েজ অথবা আসাবা থাকে, তবে রক্তের সম্পর্কের আত্মীয়েরা কিছুই পাবে না। আর কোনো আহলে ফারয়েজ ও আসাবা না থাকলে রক্তের সম্পর্কধারীদের পাওয়া না পাওয়া সম্পর্কে মতভেদ রয়েছে। মাসিদ বিন মুসাইয়েব বলেছেন, কন্যার বর্তমানে মামা মীরাস পাবে।

ইমাম আবু হানিফা এবং ইমাম আহমদের মতে রক্তের সম্পর্কধারীরা মীরাস পাবে। এরকম মাসআলা বর্ণিত হয়েছে হজরত আলী, ইবনে মাসউদ এবং ইবনে আব্বাস থেকেও। ইমাম শাফেয়ী এবং ইমাম মালেক যাবিল আরহাম অর্থাৎ রক্তের সম্পর্কের মীরাস স্বীকার করেননি। তাঁরা বলেছেন, তারা আসাবা না হওয়ায় অবশিষ্ট সম্পত্তি রায়তুল মালে জমা দিতে হবে। আলেক্সেন্দ্র বলেছেন, এই মাসআলা বর্ণিত হয়েছে হজরত আবু বকর সিদ্দীক, হজরত ওসমান, জায়েদ বিন হাবেব, হুদ্রী ও আওজারী থেকে। শেষ জামানার আবার শাফেয়ীগণের ফতোয়া হানফীগণের অনুকূলে এসেছে। আমাদের দলিল হচ্ছে — আল্লাহ তায়ালা এরশাদ

করেছেন, উলুল আরহামি বায়দুহ্ম আউলা বি বাদিন কি কিতাবিল্লাহি। বাপবী লিখেছেন, হজরত আবু বকর তাঁর ভাষণে বলেছেন, বাবিল আরহামদের সম্পর্কে অবজ্ঞা করা হয়েছে যে, তারা একে অন্যের চেয়ে অধিক হকদার। এই মন্তব্য বিরুদ্ধাচরণকারীরা বলেছেন, তোমাদের কোনো দলিল নেই প্রকৃত ব্যাপার এই যে, মুর্খতার যুগে ছেলেদেরকেই মীরাস দেয়া হতো। যেমন রসুল স, হজরত জায়েদ বিন হারিসকে পুত্রবৎ গ্রহণ করেছিলেন। এরকম কিছু লোক পরম্পরের সঙ্গে ওয়ারিশ হওয়ার জন্য চুক্তিবদ্ধ হতো। তাদের এহেন আচরণ প্রতিহত করতেই আনুাংপাক এই আয়াত নাজিল করেছেন যেমন মীরাস বাবিল আরহামদের দিকে চলে যায়। অন্য আয়াতে উলুল আরহাম বলতে নির্দেশ করা হয়েছে বাবিল ফুরুজ এবং আসাবাগণত।

আমরা বলি, আয়াত নাজিলের এই ধারাবাহিকতার কথা যদি মেনে নেয়া হয় তবুও শব্দগত দিক থেকে তা হবে সাধারণ অর্থবোধক। উলুল আরহাম বলতে আহলে ফারায়জ, আসাবা এবং অন্যান্য আত্মীয় — সকলকেই বুঝায়। আমাদের বক্তব্যের পক্ষে অনেক হাদিস রয়েছে। উমামা বিন সহল বর্ণনা করেন, এক ব্যক্তি তীব্রবিক্ত হয়ে মৃত্যুবরণ করলো। মামা ছাড়া তার নিকটজন বলতে কেউ ছিলো না এ ব্যাপারে হজরত আবু ওবাদা হজরত ওমরের নিকট লিখিতভাবে জানতে চাইলেন। হজরত ওমর লিখলেন, রসুল স. এরশাদ করেছেন, যার ওয়ারিশ জীবিত নেই, তার ওয়ারিশ মামা। আহমদ, বায্‌হার। তাহাবীর বর্ণনাটি এরকম, যার অভিভাবক নেই তার অভিভাবক আনুাহ ও তাঁর রসুল। আর যার ওয়ারিশ নেই তার ওয়ারিশ মামা (যদি থাকে)

হজরত যেকসাম বিন হামি কারন বলেছেন, রসুল স. এরশাদ করেন, যার ওয়ারিশ নেই তার ওয়ারিশ মামা। দিয়ত বা হত্যার বিনিময়ও তিনি দিবেন। আহমদ, আবু দাউদ, নাসাই, ইবনে মাজা, হাকেম বিন হাক্বান। হাকেম বলেছেন, হাদিসটি সহীহ। ইবনে আবী হাতেম আবু জুরআর বক্তব্য লিপিবদ্ধ করেছেন এরকম, হাদিসটি হাসান। কিন্তু বায়হাকী বলেছেন, হাদিসটি মুজতাবেব। (ধারাবাহিকতা সূত্র সনদের মাধ্যমে বর্ণিত হাদিসকে বলা হয় মুজতাবেব। যেমন, এক বর্ণনাকারীর বদলে অন্য বর্ণনাকারীর উল্লেখ অথবা পূর্ববর্তী ও পরবর্তী বর্ণনাকারীর অদল বদল)

তাহাবীর বর্ণনায় আরো রয়েছে, রসুল স. এরশাদ করেছেন, মানুষ সম্পদ পেখে যায় তার ওয়ারিশদের জন্যই। আর আমি ওই ব্যক্তির ওয়ারিশ যার কোনো ওয়ারিশ নেই। আমি তার মালের অংশীদার হবো। দিয়ত দিব (যদি থাকে)। মামা থাকলে মামাই ওয়ারিশ হবে মামা তখন দিয়তও দিবে। দ্বিতীয় বর্ণনায় রয়েছে, আমি তার অংশীদার হবো এবং তাকে ঋণমুক্ত করবো —যার ওয়ারিশ নেই। যদি মামা থাকে তবে মামাই অংশ পাবে। সে তার জান ও মাল বন্ধকমুক্ত করবে।

আমি বলি, রসূল স. এর 'আমি তার ওয়ারিশ হবো' — এ কথা'র অর্থ তার মাল বায়তুল মালে জমা করবো। তিনিই স. ছিলেন বায়তুল মালের রক্ষক।

হজরত আয়েশা বর্ণিত হাদিসে রয়েছে, রসূল স. বলেছেন, মামাই তার ওয়ারিশ যার অন্য ওয়ারিশ নেই। তিরমিজি, নাসাদি, তাহাবী এই হাদিসটিকে নাসাদি মুজাতাবেব, দারা কুতনী রাজেহ (অগ্রগণ্য) এবং বায়হাকী মওফুফ বলেছেন। হজরত ওয়াহে' বিন হাক্বান বর্ণনা করেছেন, হাযেত বিন দায়াছদা ইন্তেকাল করলেন। তিনি ছিলেন বহিরাগত। তাঁর বংশ পরিচয়ও ছিলো অপরিচিত। রসূল স. আহেমে বিন আসীকে বললেন, তুমি কি তার বংশ পরিচয় জানো? আহেমে বললেন, না। রসূল স. তখন হাযেতের ভ্রাতৃপুত্র আবু লুবাবা বিন সুনসিরকে তেকে হাযেতের মীরাস দিয়ে দিলেন। তাহাবী

তাহাবী হজরত ওমর বিন খাতাবের কয়েকটি বর্ণনা লিপিক্ত করেছেন যাতে বলা হয়েছে, রসূল স. ফুফু ও খালার মধ্যে বন্টন করেছেন এরকম — ফুফু দুই তৃতীয়াংশ আর খালা এক তৃতীয়াংশ। ফুফুর নিকটবর্তী পিতার দিক দিয়ে তাই তাকে ষিওণ আর মায়ের সঙ্গে সম্পর্কিত থাকার কারণে খালাকে দিয়েছেন একতৃণ।

হজরত আবু হোরাযরার মাধ্যমে বর্ণিত হয়েছে, ফুফু এবং খালার মীরাস সম্পর্কে রসূল স. জিজ্ঞাসিত হয়ে জবাব দিলেন, জিবরাইল না আসা পর্যন্ত কপতে পারবো না। কিছুক্ষণ পর তিনি বললেন, প্রশ্নকারী কোথায়? প্রশ্নকর্তা হাজির হলে তিনি স. বললেন, জিবরাইল আমাকে হুপিসারে জানালেন, তাদের জন্য কিছুই নেই। এই হাদিসের বর্ণনাকারী দারা কুতনী মন্তব্য করেছেন, হাদিসটি দুর্বল। কারণ, এই হাদিসের একজন রাবী (বর্ণনাকারী) মাসআনা দুর্বল। বরং মিথ্যা হাদিস বালালোর ব্যাশারে তার অব্যক্তি আছে। কিন্তু বিভ্রমত এই যে, হাদিসটি মুরসাল। আহমদ বলেছেন, আমি তার হাদিসে আশন লাগিয়েছি। হাকেম এই হাদিসকে আবদুল্লাহ বিন দীনারের মাধ্যমে ইবনে ওমর থেকে বর্ণনা করে বলেছেন, হাদিসটি বিস্তৃত। এই সনদের আর একজন রাবী মদীনাবাসী আবদুল্লাহ বিন জাফর দুর্বল বর্ণনাকারী হিসেবে পরিচিত। হাকেম অন্য একটি হাদিসকে এই হাদিসের সাক্ষ্যধরণ পেশ করেছেন। শরীফ বিন আবদুল্লাহ বর্ণনা করেন, হারেস বিন আবী আবীদ আমাকে বললেন, রসূল স. কে একবার ফুফু ও খালার মীরাস সম্পর্কে জিজ্ঞেস করা হয়েছিলো। এই সনদের শোলায়মান বিন নাউদ ছিলেন মাতরক (পবিত্রত) দাবাকুতনী এই সনদ ছাড়াও অন্য নিয়মে এই হাদিসবর্ণন মুরসাল হিসেবে সংকলিত করেছেন।

জাগ্রেদ বিন আসলাম থেকে আতা বিন ইয়াসার বর্ণনা করেন, এক আলসারী রসূল স. এর কাছে এসে বললেন, হে আল্লাহর রসূল! এক ব্যক্তি মবার সময় কেবল

তার এক ফুফু এবং এক খালা রেখে গিয়েছে। ওই সময় তিনি স. গাধার আরোহণ করতে যাচ্ছিলেন। ধেম্বে পড়লেন। দু'হাত তুলে প্রার্থনা জানালেন, হে আল্লাহ! ওই ব্যক্তি কেবল ফুফু ও খালা রেখে গেছে। প্রস্তুতকারী পুনরায় প্রস্তুত করলেন। দ্বিতীয়বারও একই কথা বললেন বনুল স.। তৃতীয়বারের প্রশ্নের জবাবও দিলেন একইভাবে। শেষে বললেন, ওই দুইজনের জন্য কিছুই নেই। কয়েকটি পদ্ধতিতে এই হাদিসটি বর্ণনা করেছেন তাহাবী, দাবা কুতনী ও নাসাই বর্ণনা করেছেন মুরুনালা হিসেবে। এই বর্ণনা আবু দাউদ ও তাঁর পুস্তক মুরাসীলে লিপিবদ্ধ করেছেন। হাকেম তাঁর মুসত্তাদবাকে আবু সাদিনের বর্ণনাসূত্রে উদ্ধৃতি করেছেন। এর সনদ অবশ্য অশক্ত। তিরমিজি তাঁর ছপীর পুস্তকে মোহাম্মদ বিন হারেস মাখজুমীর ঘটনার সঙ্গে মিলিয়ে আবু সাদিনের বর্ণনা থেকে লিখেছেন। এই সিলসিলার অন্য কোনো বর্ণনাকারীই আবু সাদিনের সমতুল্য নন।

উপরে বর্ণিত বিভিন্ন হাদিসের মধ্যে একভাবে সামগ্রিক আনা সম্ভব যে, এ সম্পর্কিত আয়াত নাজিল হওয়ার আগেই রসুল স. এর নিকট ফুফু ও খালার মীরাস সম্পর্কে জ্ঞানতে চাওয়া হয়েছিলো। তাই তিনি স. ঐকমত জবাব দিয়েছিলেন। পরবর্তীতে যখন যাবিল আরহাম সম্পর্কিত আয়াত নাজিল হলো তখন তিনি বললেন, মামা তার ওয়ারিশ, যার ওয়ারিশ নেই। ওয়ালাহু আ'লাম

মামাআলা : যাবিল আরহাম অর্থাৎ মৃত ব্যক্তির রক্তের সম্পর্কধারী আত্মীয় চার ধরনের। ১. সন্তানগণ ২. আসল বংশ ৩. নিকটতম বংশ ৪. দূরবর্তী বংশ। প্রথম প্রকার ওয়ারিশ না থাকলে দ্বিতীয় প্রকার, দ্বিতীয় প্রকার ওয়ারিশ না থাকলে তৃতীয় এবং তৃতীয় প্রকার না থাকলে চতুর্থ প্রকারের আত্মীয়রা ওয়ারিশ হবে। অর্থাৎ নিকটবর্তীরা দূরবর্তীদেরকে অধিকারবঞ্চিত করবে। নিকটবর্তীতায় সকলে সমান হলে ওয়ারিশরা শুধু আত্মীয়দের তুলনায় অগ্রগণ্য হবে। ভাই, বোন, চাচা, ফুফু, মামা ও খালার বংশ নৈকট্যের দিক দিয়ে শক্তিশালী। নৈকট্যের সীমানায় সকলকে সমান্তরাল হতে হবে। যেমন প্রকৃত চাচার কন্যা বৈপিত্রের ভাই থেকে নিকটবর্তী। নৈকট্যের গতি ভিন্ন হলে তারতম্য করা যাবে না। যেমন পিতার বৈপিত্রের বোন এবং মাতার প্রকৃত বোন কেউ কাউকে দূরবর্তী করতে পারে না। পরিত্যক্ত সম্পত্তি তিন ভাগ করে দুই ভাগ পিতার নিকটতমদেরকে, এক ভাগ মাতার নিকটতমদেরকে দিতে হবে। তাহাবী হজরত ওমরের বর্ণনায় এরকমই উল্লেখ করেছেন।

যার নৈকট্য দুদিক থেকেই আছে, সে একদিকের নৈকট্যশীলদের তুলনায় দ্বিগুণ পাবে, রক্তের সম্পর্কধারীদের বেলায় সংখ্যা নয়, ব্যক্তিত্ব ধর্তব্য। —এ কথা বলেছেন ইমাম আবু হানিফা, ইমাম ইউসুফ এবং হাসান বিন জিয়াদ। ইমাম মোহাম্মদ মনে করেন, ব্যক্তির সঙ্গে বংশও গুরুত্ব লাভের যোগ্য এবং তা অনুগত

সাপেক্ষ হবে। (যেমন, একজন মৃতের সঙ্গে দুই দিক থেকে সম্পর্ক রাখেন আর একজন এক দিক থেকে —এমতাবস্থায় সম্পত্তি ওই দুজনকে অর্ধেক অর্ধেক করে দিতে হবে। ইমাম মোহাম্মদের মতে তিনভাগ করে দুই ভাগ দুই দিকের সম্পর্কধারীকে এবং এক ভাগ এক দিকের সম্পর্কধারীকে দিতে হবে)।

মানস্‌আলা : ঐকমত্য এই যে, ইচ্ছাকৃত হত্যা হত্যাকারীকে নিহত ব্যক্তির মীরাস থেকে বঞ্চিত করে দেয়। ইমাম আবু হানিফা, ইমাম শাফেহী এবং ইমাম আহমদের মতে ভুলক্রমে হত্যাও হত্যাকারীকে অধিকারবঞ্চিত করে। ইমাম মালেক বলেছেন, ভুলবশতঃ হত্যাকারীর নিহত ব্যক্তির ওয়ারিশ হতে বাধা নেই। কিন্তু সে দিয়ত বা রক্তপন থেকে ওয়ারিশ হবে না। হজরত আবু হোরায়াহ থেকে এই হাদিসটি বর্ণনা করেছেন তিরমিজি ও ইবনে মাজা। কিন্তু এই সনদের এক রাবী ইসহাক বিন আবদুল্লাহ হারবী মাতরুকুল হাদিস। নাসাদি ও দারাকুতনী এই হাদিসটি বর্ণনা করেছেন আমর বিন শোয়ায়েব থেকে, তিনি তাঁর পিতা থেকে এবং তিনি তাঁর দাদা থেকে আর ইবনে আক্বাস থেকে বর্ণনা করেছেন বায়হাকী ও দারাকুতনী।

ইমাম মালেক তাঁর মতের সমর্থনে হজরত আবদুল্লাহ বিন আমর বর্ণিত হাদিসটি পেশ করেছেন যেখানে বলা হয়েছে, রসূল স. মক্কা বিজয়ের দিন বলেছেন, লিহু ধর্মের অনুসারীরা কেউ কারো ওয়ারিশ নয়। খ্রী তার স্বামীর রক্তপনের এবং পরিত্যক্ত সম্পত্তির ওয়ারিশ হবে। তবে শর্ত এই যে, তারা কোনো একে অপরের হত্যাকারী না হয়। স্বামী, খ্রী — যেই হত্যাকারী হোক না কেন, নিহতের মীরাস পাবে না (হত্যাকাণ্ড যদি পরিকল্পিত হয়)। দারাকুতনী। এই সনদের এক রাবী হাসান বিন সাঈদ মাজকহ (বিতর্কিত)।

ইমাম মালেক হিশাম বিন ওরওয়াহ ও ওরওয়াহ এর মাধ্যমে অন্য হাদিসটি পেশ করেছেন এরকম, রসূল স. বলেছেন, যে ব্যক্তি আপন ওলীকে (যার ওয়ারিশ হবে এমন নিকটাত্মীয়কে) ভুলক্রমে হত্যা করবে, সেও ওয়ারিশ পাবে। কিন্তু তার দেয়া দিয়তের অংশ পাবে না। এই সনদের এক বর্ণনাকারী মুসলিম বিন আনীরকে ইয়াহিয়া মোটেই আমল দেননি। দারাকুতনী ওই রাবীর হাদিসকে গ্রহণযোগ্য মনে করেননি। আর দারাকুতনী মুরসালরূপে সাইয়েদ বিন মুসাইয়েব থেকে বর্ণনা করেছেন, রসূল স. বলেছেন, পরিকল্পিত অথবা অপরিচল্পিত সকল ক্ষেত্রেই হত্যাকারী দিয়তের অংশীদার হবে না। আবু দাউদ।

আমরা বলি, এ সমস্ত হাদিসের বিষয়বস্তু ঘাড়া বুঝা যায়, ভুলক্রমে হত্যাকাণ্ড নিহত ব্যক্তির ত্যাজ্য সম্পত্তির ওয়ারিশ হবে। কিন্তু বিষয়বস্তু আমাদের নিকট দলিল নয়। আর এ কথাটিও অদৌক্তিক যে, হত্যাকারী সম্পত্তির অংশীদার হবে অথচ দিয়তের অংশ পাবে না (দিয়তও তো ত্যাজ্য সম্পত্তির অংশ)।

মাসআলা : ঐকমত্য এই যে, মুসলমান কাফেরের এবং কাফের মুসলমানের ওয়ারিশ হবে না। রসূল স. বলেছেন, মুসলমান কাফেরের ওয়ারিশ নয়। কাফেরও মুসলমানের ওয়ারিশ নয়। উসামা বিন জায়েদ থেকে এই হাদিসটি বর্ণনা করেছেন বোখারী, মুসলিম এবং সুনানে আরবায়া। হজরত মুআজ, ইবনে মুসাইয়েব এবং নাখদীর বক্তব্যে এসেছে, মুসলমান কাফেরের ওয়ারিশ হবে। কিন্তু কাফের মুসলমানের ওয়ারিশ হবে না। যেমন কোনো মুসলমান কিতাবী (ইহুদী ও খ্রীষ্টান) রমণীকে বিয়ে করলে তার ওয়ারিশ হবে। কিন্তু স্ত্রী তার ওয়ারিশ হবে না।

ইমাম আহমদ ওয়ারিশ না হওয়া সম্পর্কে দুইটি নিয়ম নির্দিষ্ট করেছেন। একটি এই—যদি আজাদ করে দেয়া গোলাম কাফের হয়, তবে তার মরার পর পরিভ্রাত্ত সম্পত্তি তার মুসলমান মনিব পাবে। হজরত জায়েদের মাগ্বু হাদিসে এসেছে, মুসলমান খৃষ্টানের ওয়ারিশ হবে না। তবে গোলাম বা বান্দী খৃষ্টান হলে ওয়ারিশ হবে। দারাকুতনী। তিনি আরো লিখেছেন, এই হাদিসটি ওয়ারিশ নির্ধারণ করেছে। আমরা বলি, এখানে ওই সমস্ত বান্দী বা গোলামের কথা বলা হয়েছে, যারা ব্যবসা করার অনুমতিপ্রাপ্ত। তাদের ওয়ারিশ তাদের মুসলমান মনিবই হবে। ব্যবসার মালকে রূপক অর্থে এখানে মীরাস বলা হয়েছে। কেননা মুক্তিপ্রাপ্ত গোলামে ভো গোলামই নয়।

ইমাম আহমদ কর্তৃক নির্ধারিত বিধীয় নিয়মটি এই যে, মৃত্যুবরণকারীর কাফের আত্মীয় যদি সম্পদ বন্টন করার আগেই মুসলমান হয়ে যায় তবে ওয়ারিশ পাবে। অন্য বর্ণনায় এসেছে, পাবে না। এই মতটি জমহরের মতের অনুবৃত্ত।

হজরত ইবনে আব্বাস বর্ণনা করেন, রসূল স. বলেছেন, মুখতার যুগের বন্টন হয়েছে তৎকালীন প্রচলিত নিয়মে। আর ইসলামী জামানার বন্টন হবে ইসলামী নিয়মে। আবু দাউদ।

হজরত ইবনে ওমর বর্ণিত হাদিসের কথাগুলো হচ্ছে, জাহিলিয়াত যুগের ঘটন চাহেলিয়াতের উপরেই থাকবে। আর ইসলামী যুগের বন্টন থাকবে ইসলামী বন্টনের নিয়মে। ইবনে মাজা। বর্ণিত হাদিস দুটি ইমাম আহমদের বক্তব্যের সমর্থক নয়। কেননা হাদিস দুটোতে এ কথা পরিষ্কার উল্লেখ রয়েছে যে, ইসলামী জামানার অনুসরণীয় বন্টনপদ্ধতি হচ্ছে ইসলামী পদ্ধতি। জাহেলিয়াতের নিয়ম এখানে অচল।

ওবওয়া বিন জোহায়ের বর্ণনা করেন, রসূল স. বলেছেন, মুসলমান হওয়ার সময় যে বস্তু তার অধিকারে থাকবে সে বস্তু তারই। ইমাম আহমদের পক্ষে কোনো কোনো আলেম এই হাদিসটিকে দলিল করতে চেয়েছেন। কিন্তু একে দলিল হিসাবে উপস্থাপন করা যায় না। ইবনে জাওজী।

মাসআলা : ইহুদীরা নাসারাদের এবং নাসারারা ইহুদীদের ওয়ারিশ হবে — তারা ভিন্ন ধর্মাবলম্বী হলেও। কেননা সকল কাকের একই। এ কথা বলেছেন, ইমাম আবু হানিফা ও ইমাম শাফেয়ী। ইমাম মালেক ও ইমাম আহমদ বলেছেন, কাকেরদের এক দল অন্য দলের ওয়ারিশ হবে না। রসুল স. বলেছেন, দুই ভিন্ন ধর্মের লোক একে অপরের ওয়ারিশ হবে না। আহমদ, নাসাই, আবু দাউদ, ইবনে মাজা, দারাকুতনী। সন্দেহ হচ্ছে, আমার ইবনে শোয়ায়েব - তাঁর পিতা- তাঁর দাদা। এই সন্দেহের পরবর্তী এক রাবী ইয়াকুব বিন আতা দুর্বল হিসেবে চিহ্নিত। ইবনে হাক্কান এই হাদিসটি বর্ণনা করেছেন হজরত ইবনে ওমর থেকে তিরমিজি হজরত জাবের থেকে। তিরমিজির মন্তব্য হচ্ছে, হাদিসটি গরীব। এই সন্দেহের ইবনে আবী লায়লাও দুর্বল হিসেবে পরিচিত। হজরত আবু হোরায়রা থেকে বায়বার বর্ণনা করেছেন, এক ধর্ম অন্য ধর্মের ওয়ারিশ নয়। এরকম আরো বর্ণনা করেছেন নাসাই, হাকেম ও দারাকুতনী হজরত উসামা বিন জায়েদ থেকে। কিন্তু দারাকুতনী বলেছেন, এই হাদিসের শব্দাবলী সুনির্ধারিত নয়। আবদুল হকের অভিমত, তারা এই হাদিসকে কেবল মুসলমানদের সঙ্গে সম্পর্কিত ভেবেছেন ওদিকে হজরত উসামা থেকে বায়হাকী লিখেছেন, মুসলমান কাকেরের ওয়ারিশ হবে না। কাকেরও মুসলমানের ওয়ারিশ হবে না দুই ভিন্ন ধর্মের লোকও একে অপরের ওয়ারিশ হবে না। এই সন্দেহে খলিল বিন মারজাহও গরীব হিসেবে দুর্বল। শেষে এ কথাটিও বর্ণিত হয়েছে যে, দুই ধর্ম হচ্ছে ইসলাম ও কুফর। ওয়ালাহু আল্লাম।

মাসআলা : ঐকমত্য এই যে, নবী ও রসুলগণের ওয়ারিশ নেই। তাঁদের পরিত্যক্ত সম্পদ দান করে দিতে হবে। দান সামগ্রীর ওয়ারিশ হয় না শিয়া সম্প্রদায় এই মতের বিরোধী। তারা হজরত আবু বকর সিদ্দীক কে এ কারণে অভিসম্পাত করে যে, তিনি রসুল স. এর পরিত্যক্ত সম্পত্তি হজরত ফাতেমা কে দেননি। 'আমরা আখিয়া সম্প্রদায় আমরা আমাদের সম্পত্তির ওয়ারিশ রাখি না। আমরা যা কিছু রেখে যাই তা ছদকা'— এই হাদিসটি খবরে ওয়াহেদ (এককবর্ণিত)। তাই শিয়া সম্প্রদায় বলে, এই হাদিস 'নাহলু মারায়িশকল অখিয়াযি লা নূরিহু মা তারাকনাহু সদাকাত্তুন' আয়াতের বিরুদ্ধে। এখানে আয়াতের চেয়ে খবরে ওয়াহেদের মূল্য দেয়া হয়েছে। এছাড়া এই হাদিসটি আরো দুটি আয়াতের বিরুদ্ধে। একটি হচ্ছে, 'ওয়া ওয়ারিহা সুলাইমানু দাউদা,' — 'সোলায়মান দাউদের ওয়ারিশ।' আর একটি - 'রব্বি হাবলি মিল্লাদুনকা ওলীয়ান ইয়ারিহুনি ওয়া ইয়ারিহু মিন আলী ইয়া'কুব' কিন্তু এ বিষয়ে স্বরে ওয়াহেদই অধিকতর শক্তিশালী। কারণ, এ কথাটি হজরত আবু বকর সিদ্দীক নিজ কানে রসুল স. কে বলতে শুনেছিলেন। তাই বহুবিদিত হাদিস অপেক্ষা এর গুরুত্ব

বেশী। আর এটি প্রকৃতপক্ষে খবরে ওয়াহেদও নয়। এর বর্ণনাকারী ছিলেন সাহাবীগণের একটি দল, যে দলে ছিলেন হজরত হোজায়ফা, হজরত আবু দারদা, হজরত আয়েশা এবং হজরত আবু হোরায়রা।

বোখারী বর্ণনা করেন, হজরত আলী, হজরত আব্বাস, হজরত আবদুর রহমান বিন আউফ, হজরত জোবায়ের বিন আওযাম এবং হজরত সা'দ ইবনে আবী ওয়াকাস সহ সাহাবীগণের একটি দলের সামনে হজরত ওমর বললেন, যার হুকুমে আসমান ও জমিন প্রতিষ্ঠিত হয়েছে, সেই আল্লাহর কসম দিয়ে আমি বলছি, আপনারা কি এ কথা জানেন না যে, রসূল স. এরশাদ করেছেন, 'আমরা কালিকে নব্বাতিশ খানাবো না। আমবা যা বেথে যাবো তা দান করে দিতে হবে।' এ কথা তিনি নিজের সম্পর্কেই বলেছিলেন—এই পবিত্র যোষণাটি কি আপনাদের জানা নেই? সাহাবীগণ জবাব দিলেন, আমরা জানি তিনি স. এমনিই বলেছেন। এরপর হজরত ওমর বিশেষভাবে জিজ্ঞাসু দৃষ্টি নিবদ্ধ করলেন হজরত আলী এবং হজরত আব্বাসের দিকে, বললেন, আমি আপনাদেরকে আল্লাহর কসম দিয়ে জিজ্ঞাস করছি। জবাব দিন। দুজনেই জবাব দিলেন, জানি। অবশ্যই জানি।

হাদিসের কিতাব সমূহে এ বিষয়টি বিতর্কতার সঙ্গে উপস্থাপিত হয়েছে। আমাদের মতে এই বিষয়টি একটি প্রসিদ্ধ বিষয়। সকলেই এর বিতর্কতায় ব্যাপারে একমত। শিয়াদের কিতাবেও এই হাদিসের সমর্থনসূচক হাদিস রয়েছে। মোহাম্মদ বিন ইয়াকুব রাজী আবুল বোখতারীর বর্ণনা থেকে হজরত আবু আবদুল্লাহ জাকর বিন মোহাম্মদ সাদেক এর বক্তব্য উল্লেখ করেছেন এরকম, তিনি বলেছেন, ওলামাগণই আত্মীয়গণের ওয়ারিশ। আত্মীয় সম্প্রদায় দেবহাম বা দিনারের (পার্থিব সম্পত্তি) মীরাস রেখে যাননি। তাঁদের মীরাস হচ্ছে এলেম। যারা এই এলেমের অংশ পেয়েছে, তারা যেনো পূর্ণ মীরাস লাভ করেছে (নবীদের পরিত্যক্ত সম্পত্তি মীরাস হিসাবে বন্টন করা যাবে না)।

এখন ওই আয়াতটির বিষয়ে কিছু কলা হাক যেখানে বলা হয়েছে, 'ওয়া ওয়ারিসা সেলাইমানু দাউদা - সেলায়মান দাউদের ওয়ারিশ।' এখানেও ওয়ারিশ বলতে এলেমের ওয়ারিশ হওয়া বুঝানো হয়েছে। হজরত সেলায়মান বলেছেন, 'হে মানবমন্ডলী! আমাকে পাখিদের ভাষা সম্পর্কে জ্ঞান দান করা হয়েছে।' হজরত যাকারিয়া আ. তাঁর ছেলের জন্য এমনই দোয়া করেছিলেন যেনো তাঁর এলমী মীরাস লাভ হয়। আর এ কথা তো বিশ্বাসযোগ্য হতেই পারে না যে, যাকারিয়াপুত্র ইয়াহিয়া সমস্ত বনী ইসরাইলীদের সম্পত্তির ওয়ারিশ হবেন। ওয়ারিশ হতে পারেন তিনি কেবল এলেমের আর তিনি তা হয়েছিলেনও।

وَالَّذِينَ يَأْتِيَنَّ الْفَاحِشَةَ مِنْ بَنَاتِكُمْ فَاَسْتَشْهَدُوا عَلَيْهِنَّ اَرْبَعَةً
مِّنْكُمْ ۖ فَاِنْ شَهِدُوا فَاَمْسِكُوهُنَّ فِي الْبُيُوتِ حَتَّى يَتَوَفَّيَهُنَّ الْمَوْتُ
اَوْ يَجْعَلَ اللَّهُ لَهُنَّ سَبِيلًا ۝

□ তোমাদের নারীদিগের মধ্যে যাহারা ব্যভিচার করে তাহাদের বিরুদ্ধে তোমাদের মধ্য হইতে চার জন লাক্ষী তদায় করিবে, যদি তাহারা লাক্ষা লয় তবে তাহাদিগকে গৃহে অবরুদ্ধ করিবে, যে পৰ্যন্ত না তাহাদের মৃত্যু হয় অথবা আল্লাহ তাহাদের জন্য অন্য কোনে ব্যবস্থা করেন।

এখানে ব্যভিচার বোঝাতে ‘ফাহেশা’ শব্দটির উল্লেখ করা হয়েছে। ‘ফাহেশা’ বলতে রমণী-পুরুষ, রমণী-রমণী এবং পুরুষ-পুরুষ — সকল অবৈধ যৌন চরিতার্থতাকে বোঝায়। এ ধরনের সকল অশ্লীলতাকেই ব্যভিচার বলা যায়। ব্যভিচারিণীদেরকে শাস্তি দিতে গেলে চারজন পুরুষের সাক্ষ্য প্রয়োজন, তাদেরকে সাক্ষ্য দিতে হবে যে তারা স্বচক্ষে স্পষ্ট এই পুরুষ ও রমণীকে ব্যভিচারলিপ্ত দেখেছে যেমন সুরমাদানীর সঙ্গে সুরমান্ড। সাক্ষীগণ বাঁটি ইমানদার হবেন। ফলসেকের সাক্ষ্য গ্রহণীয় নয়। এ সমস্ত ব্যাপারে নারীদের সাক্ষ্যও গৃহীত হবে না। এটা ঐকমত্য।

চারজন ইমানদার সাক্ষ্য দিলে ব্যভিচারী ও ব্যভিচারিণীকে গৃহবন্দী করতে হবে। এই অন্তরীণ অবস্থা চলতে থাকবে মৃত্যু পর্যন্ত। অর্থাৎ হজরত আজরাইল আ, কর্তৃক তার জীবন কবজ করা পর্যন্ত।

অথবা আল্লাহ তাদের জন্য কোনো ব্যবস্থা করে দিবেন —এর অর্থ শরিয়তের হুকুম জারী করে দিবেন। কেউ কেউ বলেছেন, তাদের জন্য নতুন কোনো নির্দেশ অবতীর্ণ হওয়া পর্যন্ত তাদেরকে বন্দী করে রাখা। হজরত উবাদা বিন সাম্মত থেকে মুসলিম বর্ণনা করেন, রসূল স, এবশাদ করলেন, আমার কাছ থেকে নাও। আমার কাছ থেকে গ্রহণ করে। মেয়েদের জন্য আল্লাহ উপায় করে দিয়েছেন। অবিবাহিত ও অবিবাহিতাদের ব্যভিচারের শাস্তি একশত দোররা এবং এক বছরের দেশান্তর। আর বিবাহিত ও বিবাহিতাদের জন্য একশত বেড়াঘাত এবং প্রান্তর নিক্ষেপ।

জাতিব্যঃ গৃহবন্দী রাখার বিধান কি কোনো শাস্তি, না শাস্তিদানের পূর্ব পর্যন্ত আওতাভূত রাখার ব্যবস্থা, এ কথা স্পষ্ট বুঝা যায় না। তবে এটা ঠিক যে, গৃহবন্দী

স্বাধীন বিধান গ্রহিত (মনসুখ) হয়নি। কারণ অপরাধীকে না আটকালে শাস্তিদানও সম্ভব নয়। হেনায়া রচয়িতা লিখেছেন, বিচারক তাকে আটকে রেখে সাক্ষাদাতাদের সম্পর্কে তদন্ত করে নিশ্চিত হতে পারবেন যে, তারা সত্যিকার মুমিন না ফাসেক। ইনশাআল্লাহ সুরা নূরের তাফসীরে ব্যক্তিচারের শাস্তি সম্পর্কে বিস্তারিত আলোচনা করা হবে

সূরা নিসা : আয়াত ১৬

وَالَّذِينَ يَأْتِيهِمْ مِّنْكُمْ نَادُوهُمْ ۖ فَإِنْ تَابَ وَأَصْلَحَ فَأَمْرُهُمْ
عَنْهُمْ ۚ إِنَّ اللَّهَ كَانَ تَوَّابًا رَّحِيمًا ۝

□ তোমাদের মধ্যে যে দুইজন ইহাতে লিপ্ত হইবে তাহাদিগকে শাসন করিবে; যদি তাহারা তওবা করে এবং নিজদিগকে সংশোধন করিয়া লয় তবে তাহাদিগকে রেহাই দিবে। আল্লাহ ক্ষমাপরবশ, পরম দয়ালু।

নির্দেশ হচ্ছে, ব্যক্তিচার ও সমকামে লিপ্তদেরকে শাস্তি দাও নারী ও পুরুষ উভয়কেই শাস্তি দাও আতা ও কাতাদা বলেছেন, তাদেরকে কড়া কথা দ্বারা শাস্তি দাও। বশো, তোমরা জঘন্য, ঘৃণ্য আল্লাহ কি তোমাদেরকে লজ্জা দেয়নি? তোমাদের অন্তরে কি আল্লাহর ভয় নেই? হজরত ইবনে আক্বাস বলেছেন, কড়া কথায় লজ্জা দাও, হাত দিয়ে প্রহার করো। জুতা পেটা করো।

এখানে একটি দ্বিধা জেগে উঠতে পারে যে, পূর্ববর্তী আয়াতে যাদের শাস্তি নির্ধারণ করা হয়েছে তাদেরকে এখানে কেবল কড়া শাসনের নির্দেশ দেয়া হচ্ছে কেন? এই দুই ধরনের নির্দেশের সামঞ্জস্য সাধনের উপায় কী? ওস্তাশাস্তিদানের নির্দেশের পর লম্বু শাসনের কথা বিসদৃশ নয় কি? এর উত্তরে আলেমগণ বলেছেন, আগের আয়াতে বিবাহিত নারীপুরুষদের ব্যক্তিচারের শাস্তি সম্পর্কে বলা হয়েছে। আর এই আয়াতে বলা হয়েছে, অবিস্বাহিতদের সম্পর্কে। কেউ কেউ বলেছেন, এই আয়াতটিই আগে মাজিল হয়েছে।

আমাদের নিকট এটাই প্রতীয়মান হয়েছে যে, পূর্ববর্তী আয়াত ছিলো নারীপুরুষের লম্বৈব স্বয়ং সম্পর্কে। আর এই আয়াতে বলা হয়েছে সমকামের অপরাধ গ্রসঙ্গে মুজাহিদের বক্তব্য এরকমই। এবার বিরোধভাস রইলো না। জেনে নেয়া প্রয়োজন যে, সমকামের শাস্তি শরিয়ত নির্ধারণ করে দেয়নি এ ব্যাপারে শাসক ও বিচারকই শাস্তি নির্ধারণ করতে সক্ষম।

ইমাম আবু হানিফা বলেছেন, এ ব্যাপারে প্রশাসক যা ভালো মনে করেন করবেন। বার বার শাস্তিদান সত্ত্বেও নিবৃত্ত না হলে শাসক সমকামীদ্বয়কে মৃত্যুদণ্ড

নিতে পারেন। এমতফেরা বিবাহিত অবিবাহিতদের শক্তির কোনো পার্থক্য নেই। ইবনে হুযায়্ম লিখেছেন, ইমাম আজমের মতে এ ক্ষেত্রে শক্তির কোনো সীমা নির্ধারিত নেই। মৃত্যু পর্যন্ত বন্দী করে রাখা যাবে। যারা এ অপরাধে অনড় তাদেরকে হত্যা করতে হবে।

ইমাম মালেক, ইমাম শাফেয়ী, ইমাম আহমদ ও ইমাম ইউসুফের মতে সমকামীদেরকে শরিয়তসম্মত শাস্তিদান ওয়াজিব। ইমাম আহমাদনব চূড়ান্ত বক্তব্য এবং ইমাম শাফেয়ী ও ইমাম মালেকের সিদ্ধান্ত অনুযায়ী সমকামের শাস্তি সসেছাব (প্রস্তর বর্ষণ)। এ শাস্তিতে বিবাহিত অবিবাহিতদের কোনো পার্থক্যের কথা নেই। ইমাম শাফেয়ীর অন্য আর একটি বক্তব্য রয়েছে এরকম- তাদেরকে অস্ত্রাঘাতে হত্যা করতে হবে। ইরান মোহাম্মদ, ইরান ইউসুফ, ইমাম আহমদ ও ইমাম শাফেয়ীর মত হচ্ছে, সমকামের শাস্তি ব্যক্তিচারের শক্তির অনুরূপ। অবিবাহিতদেরকে দোররা মারতে হবে, আর বিবাহিতদেরকে পাথর মারতে হবে। সমকামও এক রকম ব্যক্তির (জেনা)। বরং তার চেয়েও ভয়ানক। ব্যক্তিকারী নারীপুরুষ বিবাহ বন্ধনের মাধ্যমে চুক্তি হতে পারে। কিন্তু সমকামের চুক্তি কামিনকালেও সম্ভব নয়। আর কোরআনের দলিলে অপরাধ দুটি সমান্তরালবর্তী অবস্থায় উল্লেখিত হয়েছে। এ ছাড়া আবু মুসা থেকে মাযুহ হাদিসে খায়হাকী বর্ণনা করেছেন, এই অশ্লীলতায় লিপ্ত পুরুষের ব্যক্তিকারী। অবশ্য এই হাদিসের সনদে মোহাম্মদ বিন আবদুর রহমান নামে একজন রাবী রয়েছে, আবুল হাতেম যাকে মিথ্যুক বলেছেন। আর আবুল ফাতাহ বলেছেন দুর্বল। হজরত আবু মুসা থেকে অন্য একটি সনদে এই হাদিসটি বর্ণনা করেছেন তিবরানী এই সনদের এক বর্ণনাকারী বর্ণীরা বিল ফজল বাজালী আদায় অনুরিচিত আবু দাউদ ভায় মসনদেও এই হাদিসটি লিপিবদ্ধ করেছেন।

ইমাম আবু হানিফা বলেছেন, আতিথানিক অর্থে জেনা ও সমকাম সমার্থক নয় তাই সাহাবীগণ এ ব্যাপারে শরিয়তের হল জারী করার ব্যাপারে মতভেদ করেছেন। জেনা অপেক্ষা সমকামের অপরাধ অপেক্ষাকৃত লঘু। কেননা সমকামে দুজনের অতিলাষ পূর্ণ হয় না। হয় একজনের। তাই জেনা ও সমকাম অবিকল একই প্রকৃতির নয়। যারা সমকামের জন্য শরিয়তের শাস্তি জারী করার পক্ষপাতি তাদের দলিল হচ্ছে হজরত ইবনে আব্বাস বর্ণিত হাদিসটি। তিনি বলেছেন, আবুল স এরশাদ করেছেন, যাকে লুত আ, এর কণ্ঠের মতো অশ্লীলতালিপ্ত দেখতে পাবে, তাকে হত্যা করতে হবে। আহমদ, তিরমিজি, ইবনে মাজা, হাকেম এবং বায়হাকী, হাদিসটি বর্ণিত হয়েছে ইকরামা থেকে তিনি বর্ণনা করেছেন হজরত ইবনে আব্বাস থেকে। তিরমিজি বলেছেন, ইকরামার মাধ্যমেই ইবনে আব্বাসের বর্ণনা ভালো বোধ্যায়। হাকেম বলেছেন, বর্ণনাটি বিশ্বাস্য। বোধ্যারী বলেছেন,

ইকরামার ছাত্র আমার বিন আবী আমার নির্ভরযোগ্য। কিন্তু তিনি ইকরামার মাধ্যমে অনেক দুর্বল হাদিসও এনেছেন। নাসাইও তাঁকে দুর্বল বলেছেন। ইবনে যুসুফ বলেছেন, তিনি সিকাহ্ (নির্ভরযোগ্য)। কিন্তু তাঁর মাধ্যমে বর্ণিত এই হাদিসটি অত্যধিক দুর্বল। তিনি ছাড়াও বেশ কয়েকজন জড়িত রয়েছেন এই বর্ণনাটির সঙ্গে হাকেম অন্য এক পদ্ধতিতে বর্ণনা করেছেন এবং এর শুভাশুভ সম্পর্কে তিনি নিশ্চুপ জাহাবী বলেছেন, আবদুর রহমান ওমরী নির্ভরযোগ্যদের অন্তর্ভুক্ত। ইবনে মাজা এবং হাকেম আবার এই হাদিসটি এনেছেন হজরত আবু হোরায়রা থেকে। কিন্তু এর সনদ প্রথমোক্তটি অপেক্ষাও দুর্বল। হাফেজ বলেছেন, হজরত আবু হোরায়রা থেকে বর্ণিত হাদিসটি বিতর্ক নয়। বায্‌যারও এই হাদিসটি বর্ণনা করেছেন, তবে তিনি বর্ণনা করেছেন আছেন বিন ওমর ওমরী থেকে। কিন্তু আছেন মাতরক বলে গণ্য। ইবনে মাজা'র বর্ণনাটি এরকম — উপরের এবং নিচের জনকে পাথর মারো। ইবনে সালাহ তার আহকামে লিখেছেন, রসূল স. এর কথায় সমকামীদেরকে প্রস্তর নিক্ষেপ করার হুকুম পাওয়া যায় না। তবে তিনি স. বলেছেন, দুজনকেই হত্যা করে ফেলো। ইমাম আবু হানিফা বলেছেন, একক বিতর্ক বর্ণনাও কিতাবুল্লাহর চেয়ে অগ্রগণ্য নয়। তাই এখানে কোরআনের নির্দেশই পালনীয়। কোরআনে কষ্ট দেবার কথা আছে। হত্যার কথা নেই।

একটি ধারণা : এটা সর্ববাদীসংগত নয় যে, এই আয়াতটি সমকাম সংক্রান্ত। বরং অধিকাংশ তাফসীরকার এই আয়াতটিকেও পুরুষ রমণীর ব্যভিচার বিষয়ক বলেছেন।

সমাধান : তাফসীরকারগণ ঠিকই বলেছেন। কিন্তু আয়াতে উল্লেখিত 'ফাহেশা' শব্দটি ব্যাপক অর্থসম্পন্ন। ব্যভিচার, সমকাম। সব রকম অশ্লীলতাই ওই শব্দটির আওতায় পড়ে। আন্লাহুতায়াল্লা নবী গুতব সম্প্রদায়ের লোকদের লক্ষ্য করে বলেছেন, 'তোমরা এমন এক অশ্লীল (ফাহেশা) কাজে লিপ্ত হয়েছো, যা আগে কেউ করেনি'। সমকাম সম্পর্কে সাহাবীগণের বিভিন্ন বক্তব্য রয়েছে। বায়হাকী তাঁর শোয়াবুল ইমান গ্রন্থে ইবনে আবী দ্বুনিয়ার নিয়মে মোহাম্মদ বিন মুনকাসের থেকে বর্ণনা করেন, একবার হজরত খালেদ বিন ওলিদ হজরত আবু বকর সিদ্দীককে লিখে জানালেন, আরবে এমন এক পুরুষ আছে যে, মহিলাদের মতো যৌনসঙ্গমে রত হয় হজরত আবু বকর সাহাবীগণকে একত্র করে এ ব্যাপারে পরামর্শ করলেন। কঠিন পরামর্শ দিলেন হজরত আলী। তিনি বললেন, এই অশ্লীলতার লিগ ছিলো লুত আ. এর সম্প্রদায়। আমরা জানি আন্লাহুতায়াল্লা তাদেরকে কী ভয়াবহ শাস্তি দিয়েছিলেন। আমি মনে করি ওই ঘৃণ্য ব্যক্তিকে আওনে পুড়িয়ে মারা হোক। সকল সাহাবী হজরত আলীর এ কথায় একমত হলেন।

ইবনে আবী শায়বা তাঁর মোছাদ্দুফ গ্রন্থে এবং বায়হাকী হজরত ইবনে আক্বাস থেকে বর্ণনা করেছেন, এ ধরনের গোনাহগারকে এই লোকালয়ের সবচেয়ে উঁচু অট্টালিকার উপরে উঠিয়ে ধাক্কা দিয়ে নিচে ফেলে দিতে হবে। তারপর তার উপর নিক্ষেপ করতে হবে পাথর। এই বক্তব্যটির মর্ম এই যে, হজরত লুতের কণ্ঠমকেও এমনি করেই ধংস করা হয়েছিলো। তাদের সমস্ত জনপদকে শূন্যে উঠিয়ে নিয়ে উল্টো করে মাটিতে আছড়ে ফেলা হয়েছিলো। তাদের সাথে সাথে সুদৃশ্য অট্টালিকাগুলোও মৃত্তিকাপ্রাণিত হয়েছিলো।

হজরত ইবনে জোবারের বলেছেন, চরম দুর্ভিক্ষে স্থানে সমকামীদেরকে বন্দি করে রাখতে হবে যেনো তারা সুভাবরণ করতে বাধ্য হয়। বায়হাকী একাধিক নিয়মে বর্ণনা করেছেন, হজরত আলী এক লমকামীকে প্রত্যবর্ষণ করে হত্যা করেছিলেন। হজরত ইবনে আক্বাসের মারজু হাদিস ও এ সম্পর্কিত অন্যান্য বর্ণনার উদ্দেশ্য এই যে, বার বার কঠোর শাসন সত্ত্বেও যদি কেউ এই কুঅভ্যাস ত্যাগ না করে, তবে তাকে হত্যা করতে হবে। হাদিস শরীফের মর্মও এরকম বলা হয়েছে, তোমরা যদি কাউকে লুত সম্প্রদায়ের মতো আমল করতে দেখো—অর্থাৎ তাদের মতো অশ্লীলতার অটল পাও। তাদেরকেও বার বার সতর্ক করা হয়েছিলো। কিন্তু তারা সংশোধিত হয়নি বলেই শাস্তি দেয়া হয়েছিলো। এরকম বক্তব্য পেশ করেছেন ইমাম আবু হানিফা।

তাওবাকারীদের প্রতি আত্মাহু ক্ষমাপ্রবণ, তওবা অর্থ প্রত্যাবর্তন করা। বান্ধার তওবা হচ্ছে অপরাধ স্থগিত রাখা। আর আত্মাহুর তওবা হচ্ছে আত্মাহুর সিদ্ধান্ত কার্যকর না করা, বান্ধার তওবা কবুল করা, বান্ধাকে তওবার সুযোগ প্রদানে ধন্য করা। অপরিণীত দম্মার কারণেই আত্মাহু পাক ক্ষমার অসীকার করেছেন। সুতরাং যারা অজ্ঞ, অপরিণামদর্শী তারা যেনো তওবা করে। ফিরে আসে ক্ষমার সীমানার। এ সম্পর্কে নিম্নের আয়াতে বলা হয়েছে।

সূরা নিসা : আয়াত ১৭

إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السُّوءَ بِجَهَالَةٍ ثُمَّ يَتُوبُونَ
مِنْ قَرِيبٍ فَأُولَٰئِكَ يَتُوبُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ ۚ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ۝

□ আত্মাহু অবশ্যই সেই সব লোকের তওবা গ্রহণ করিবেন যাহারা ভুলবশতঃ মন্দ কার্য করে এবং মত্তর তওবা করে; ইহারই তাহারা বাহাদিগকে আত্মাহু ক্ষমা করেন। আত্মাহু সর্বজ্ঞ, প্রজ্ঞাময়।

বাগবী লিখেছেন, হজরত কাতাদা বলেন, রসূল সঃ-এর সাহাবীগণের সর্ববাদীসম্মত সিদ্ধান্ত এই যে, ইচ্ছাকৃত অনিচ্ছাকৃত সকল গোনাহুর ভিত্তিই অজ্ঞতা। আল্লাহ্‌তায়ালার অবাধ্য হারা তারা অবশ্যই সূর্য। ইবনে জারীর আবুল আলীয়ার বক্তব্যকেও এরকমভাবে উপস্থাপন করেছেন। কলবী 'বিজাহালাতিন' শব্দটির তাফসীরে বলেছেন, গোনাহ্ সংঘটিত হওয়ার ব্যাপারে তারা অজ্ঞ নয়, তবে আল্লাহুর আযাব সম্পর্কে অজ্ঞ। কোনো কোনো আলেম বলেছেন, চিরস্থায়ী শাস্তির চিন্তা পরিত্যাগ করে অস্থায়ী আনন্দে মগ্ন হওয়ার নামই জাহালাত বা অজ্ঞতা। আমি বলি, পণ্ডপ্রবৃত্তির প্রভাবে আনন্দোন্মগ্ন হয়ে আল্লাহুর আযাবাশংকা বিস্মৃত হওয়ার নামই জাহালাত।

পাপীচেরা যেনো অনতিবিলম্বে তওবা করে নেয়। পাপের শিকল অন্তরে প্রোথিত হওয়ার আগেই তওবা করতে হবে। তওবা করতে হবে পুণ্যকর্মসমূহ বিনষ্ট হওয়ার আগেই। পাপে পূর্ণনিমজ্জনের পূর্বেই। সুদী ও কালাবী বলেছেন, মৃত্যুরোগে আক্রান্ত হওয়ার আগেই সুস্থাবস্থায় তওবা করতে হবে। প্রকৃত কথা এই যে, ত্বরিত তওবার অর্থ জীর্ণীকৃত থাকতেই তওবা করে নেয়া। আযাবের ফেরেশতা সমুদ্ববর্তী হওয়ার আগেই তওবা করা। ইকরামা এবং জুহাকও এরকম বলেছেন অন্য একটি আয়াতে বলা হয়েছে, মৃত্যু সমুপস্থিত হলে তওবা কবুল হয় না। রসূল স. বলেছেন, মৃত্যুকন্ঠের (সাখরাভুল হউতের) আগে আল্লাহুর বাখশরা তওবা করে নেন। আহমদ, তিরমিজি, ইবনে মাজা, ইবনে হাক্বান, হ্যকেম।

বারহাকী হজরত ওমর থেকে হাদিস বর্ণনা করে বলেন, হাদিসটি বিত্তম্ভ। তিনি আর একটি হাদিস বর্ণনা করেছেন হজরত আবু সাইদ খুদরী থেকে যেখানে বলা হয়েছে, রসূল স. এতশাল করেছেন, শযতান আরজ করলো, তোমার মর্যাদা ও মহত্ত্বের শপথ। আমি মানুষকে সব সময় বিভ্রান্ত করতে থাকবো যতক্ষণ তারা জীর্ণীকৃত থাকবে। আল্লাহ্ বললেন, আমার মর্যাদা ও মহিমার শপথ। আমিও সবসময় তাদেরকে ক্ষমা করতে থাকবো, যখনই তারা ক্ষমাপ্রার্থী হবে। আহমদ, আবু ইয়াল। হজরত আবু মুসা থেকে বর্ণিত হয়েছে, রসূল স. বলেছেন, আল্লাহ্‌তায়াল। নিশীথে তাঁর বাহবিস্তৃত করেন যেন দিনের গোনাহ্‌গারেরা তওবা করে (ফিরে আসে) এবং নিবসেও হাত বাড়িয়ে দেন যেন প্রত্যাবর্তন করে রাতের পাপীরা। বিরামহীন ভাবে এই নিয়মই চলতে থাকবে ততদিন পর্যন্ত যতদিন না পশ্চিমাকাশে সূর্য উদিত হবে। মুসলিম।

হজরত আবু হোবর ও বর্ণনা করেন, রসূল স. বলেছেন, সূর্য পশ্চিমাকাশে উদয়ের পূর্ব পর্যন্ত তওবাকারীদের তওবা কবুল করবেন আল্লাহ্‌পাক। মুসলিম।

এ জীবন ক্ষণস্থায়ী। আখেরাতের অন্তহীনতার তুলনায় এখানের জীবন মুহূর্ত মাত্র এবং তাও সম্ভবত নয়। তাই তওবা করা বুদ্ধিমত্তার দাবী।

আল্লাহ্‌শাক তওবাকারীদের তওবা কবুল করতে অসীকারাবদ্ধ; তিনি সবকিছুই জানেন। মহাজ্ঞানী তিনি। পরমতম প্রজ্ঞাময় তিনি। তিনি ভালো করেই জানেন, কে খোঁটি তওবাকারী, কে শাস্তি থেকে অব্যাহতি লাভের যোগ্য।

সূরা নিসাঃ আয়াত ১৮

وَلَيْسَ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ ۚ حَتَّىٰ إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ إِنِّي تُبْتُ الْآنَ ۚ وَلَا الَّذِينَ يَمُوتُونَ وَهُمْ كُفَّارًا أُولَٰئِكَ أَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ۝

□ তওবা তাহানের জন্য নহে বাহারা আজীবন মন্দ কার্য করে এবং তাহাদের কাহারও মৃত্যু উপস্থিত হইলে সে বলে, ‘আমি এখন তওবা করিতেছি’ এবং তাহাদের জন্যও নহে যাহাদের মৃত্যু হয় সত্য প্রত্যাখ্যানকারী অবস্থায় ইহারা। তাহারা যাহাদের জন্য মর্মভূদ শাস্তির ব্যবস্থা করিয়াছি।

যারা পাপাভ্যাসে নিরবচ্ছিন্ন, তাদের তওবার অবকাশ হয় না। মৃত্যুকষ্ট গুরু হলে যখন আখ্যাবের ফেরেশতারা পরিদৃষ্ট হন, তখন তওবা করলে কাজ হবে না। এই সময় কাতেরদের ইমান এবং পানিষ্ঠদের তওবা তোমোটিই পৃথীত হয় না। সত্য প্রত্যাখ্যানকারী এবং পাপী অবস্থায় পৃথিবী পরিত্যাগকারীদের জন্য শাস্তি অবধারিত। তারা আখেরাতে গিয়ে তওবার খোষণা দিবে বলবে, ‘হে আল্লাহ্‌ আমরা তোমার আখাব দেখেছি ও শুনেছি। এখন পুনরায় আমাদেরকে পৃথিবীতে ফিরিয়ে দাও। পুনরায় পৃথিবীতে পাঠালে আমরা উত্তম আমল করবো এবং ইমানদার হয়ে যাবো।’ তাদের ওই তওবাও পৃথীত হবে না। যারা পৃথিবীর জীবনে পাপ থেকে তওবা করেছে বটে, কিন্তু মৃত্যুবরণ করেছে অবিশ্বাসের সঙ্গে — তাদেরকে তানাহ ও ফুকর উভয়ের জন্যই আখাব দেয়া হবে। আখাব আখাব হবে অত্যন্ত ভয়াবহ, মর্মভূদ।

বোহারী, আবু সাঈদ ও নাসায়ী হজরত ইবনে আব্বাস থেকে লিখেছেন, (মুর্খতার যুগের) দন্ডুর ছিলো এরকম — কেউ মরে গেলে তার বিধবা স্ত্রীকে অধিকার করে দিত ওই মৃত ব্যক্তিরই কোনো প্রিয়জন। ইচ্ছে করলে সে তাকে বিয়ে করতো। ইচ্ছে না হলে অন্যত্র বিয়ে নিয়ে দিত। এমতাবস্থায় বিধবার

মতামতের মূল্য থাকতো না। এই প্রসঙ্গটিকে লক্ষ্য করেই অন্তর্দীর্ঘ হয়েছে নিম্নের আয়াত।

সূরা নিসা : আয়াত ১৯

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَرِثُوا النِّسَاءَ كَرِهًا مِمَّا
تَعَصَوْهُنَّ لِمَا ذَمَّ بُوَابِعُضُ مَا اتَّيَقُمُوهُنَّ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ
بِفَا جَسَدٍ مُبْتَنًى وَعَاشَرُوهُنَّ بِالْمَعْرُوبِ ۚ فَإِنْ كَرِهْتُمُوهُنَّ فَعَسَى
أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَيَجْعَلَ اللَّهُ فِيهِ خَيْرًا كَثِيرًا ۝

□ হে বিশ্বাসিগণ! নারীদিগকে অবরদত্তি তোমাদের উত্তরাধিকার গণ্য করা বৈধ নহে; তোমরা তাহাদিগকে যাহা দিয়াছ তাহা হইতে কিছু আত্মসাৎ করার উদ্দেশ্যে তাহাদিগকে উৎপীড়ন করিও না। যদি না তাহারা প্রকাশ্য ব্যভিচার করে তাহাদের সহিত সম্প্রদানে জীবনযাপন করিবে; তোমরা যদি তাহাদিগকে ঘৃণা কর তবে এমন হইতে পারে যে আশ্রয় যাহাতে প্রভূত কল্যাণ রাখিয়াছেন তোমরা তাহাকে ঘৃণা করিতেছ।

এরশাদ হয়েছে, মেয়েদেরকে বলপ্রয়োগে বশে রাখা বৈধ নয়। তাদেরকে মীরাসের সম্পত্তির মতো মনে করাও অনুচিত। বিবাহের ব্যাপারে তাদেরকে মতামত প্রকাশের স্বাধীনতা দিতে হবে। ‘কুরহান’ অর্থ যদি তারা না চায়। স্বামী হামজা ও কুরী কুসাই এ স্থানে ও সূরা তওবায় এই শব্দটিকে ‘কুরহান’ পড়তেন। অন্যান্য স্থানী সকল স্থানেই ‘কারহান’ উচ্চারণ করতেন। ফরকা বলেছেন, ‘কুরহান’ অর্থ কাউকে বাধ্য করা। আর ‘কারহান’ অর্থ নিজ ইচ্ছা অনুসারে অবরদত্তি কোনো কাজ করা। কুসাই বলেছেন, উভয় শব্দের অর্থ একই। বাগবী লিখেছেন, ক্রমহেলিয়াতের জামানায় নিয়ম ছিলো কেউ মারা গেলে তার বড় ছেলে, ছেলে না থাকলে কোনো নিকটতম আত্মীয় মৃতব্যক্তির স্ত্রীর উপর অথবা তার ভাবুর উপর আপন পরিধেয় বেখে দিতো; এভাবেই বিধবার উপর প্রতিষ্ঠিত হতো তাদের অধিকার। বিধবারা কিছুই বলতে পারতো না। এরপর ছেলে কিংবা আত্মীয় বিয়ে করতে চাইলে মোহরানা ছাড়াই বিয়ে করতো। পূর্বে প্রদত্ত পিতা বা মৃত আত্মীয়ের মোহরানা কেই যথেষ্ট মনে করতো তারা। আর নিজে বিয়ে না করে বিধবাদের অন্যত্র বিয়ে দিলে মোহরানার টাকা নিয়ে নিজে নিজেয়াই। বিধবা

হতো মোহরানাবদ্ধিত। কখনো এরকম হতো — নিজেবাও বিয়ে করতো না। অন্যস্থানেও বিয়ে দিতো না, যেহেতু বিধবা তার প্রাক্তন স্বামীর কাছ থেকে পাওয়া অর্থসম্পদ পরিত্যাগ করতে বাধ্য হয়। এভাবে সম্পত্তি সম্প্রদান করে বিধবারা হাঁফ ছেড়ে বাঁচতো।

এই আয়াতে এ সকল অন্যায় নিষিদ্ধ করে দেয়া হয়েছে। ইবনে জারীর ও ইবনে আবী হাতেম হজরত ইবনে আক্বাস থেকে এরকমই বর্ণনা করেছেন। এর সঙ্গে বগবী সংযোজন করেছেন, ওই বিধবার মৃত্যু হলে যে তার ওপর কাপড় ফেলে দিতো, সেই হতো ওয়ারিশ। আর একটা ব্যাপার ছিলো এই যে, সদ্য বিধবা নারীর উপর ছেলে বা নিকটাত্মীয়ের কেউ কাপড় ফেলে দেয়ার পূর্বেই যদি সে পিত্রালয়ে চলে যেতে পারতো তবে বেঁচে যেতো। অর্থাৎ স্বাধীনতার নিষ্ঠার নিতে পারতো। এ সমস্ত ছিল অস্বকার যুগের নিয়ম।

ইসলামী যুগের একটি ঘটনাকে উপলব্ধ করে নাকিল হয়েছে এই আয়াত। ঘটনাটি এই — আবু কায়স বিন আসলত আনসারী মৃত্যুবরণ করলেন। তাঁর স্ত্রী কাবিসা বিনতে আত্মাক্ত বিধবা হলেন। কবিসার উপর কাপড় ফেলে দিলো তাঁর ছেলে হোসাইন। মুকাতিল বিন হাসান তার নাম কায়স বিন কায়স বলেছেন। কবিসার অধিকার লাভ করার পর তার ছেলে তাকে সকল প্রকার খরচপত্র দেয়া বন্ধ করে দিলো। উদ্দেশ্য, তিনি যেমো তাকে সম্পত্তি দিতে বাধ্য হন। এভাবে কিছু ফিদিয়া নিয়ে তাঁকে ছেড়ে দেয়াই ছিলো ছেলের অভিসন্ধি। কাবিসা তখন রসূল স, এর নিকট উপস্থিত হয়ে বললেন, হে আল্লাহর রসূল! আবু কায়স ইন্তেকাল করেছেন। এখন তার ছেলে আমাকে অধিকার করে নিয়েছে। সে খরচপত্র দেয় না। কাছে আসেনা। পথও ছাড়ে না। তিনি স, বললেন, তুমি তোমার ঘরে বসে আল্লাহর নির্দেশ অবতীর্ণ হওয়ার অপেক্ষা করতে থাকো। কাবিসা অপেক্ষায় রইলেন। তখন অবতীর্ণ হলো এই আয়াত। আয়াতে বলা হলো, তাদের বিবাহে বাধানান বৈধ নয়। তাদের ওয়ারিশ সম্পত্তি কুক্ষিগত করার চেষ্টাও বৈধ নয়।

হজরত ইবনে আক্বাস বলেছেন, এই আয়াত ওই ব্যক্তি সম্পর্কে অবতীর্ণ হয়েছে, যে তার স্ত্রীর প্রতি আকর্ষণ বোধ করতো না। যে স্ত্রীসহবাসকে ঘৃণা করতো। সে চাইতো প্রস্তুত মোহরানা ফেরত নিয়ে স্ত্রীকে ছেড়ে দিতে। আল্লাহ তার এই অসৎ উদ্দেশ্যকে নিষিদ্ধ করে দিয়েছেন।

আয়াতের শেষ দিকে বলা হয়েছে, স্ত্রী যদি সুস্থিত ব্যক্তিত্ববিশিষ্ট হয়, তবে মোহরানা ফেরত নেয়ার চেষ্টা করা যেতে পারে। কিন্তু জরিমানা আদায়ের চেষ্টায় তাদের পথবোধ করা যাবে না। বাধা প্রদান বৈধ হবে কেবল অশ্লীলতালিপ্ত দেখলে।

হজরত ইবনে মাসউদ এবং হজরত কাভানা বলেছেন, এখানে ‘বি ফাহেশা’ শব্দটির অর্থ হবে স্বামীর অবাধ্যতা। হাসান বসরী বলেছেন, অর্থ হবে ব্যক্তির

(জেনা)। অর্থাৎ স্ত্রী যদি অবাধা হয় অথবা ব্যভিচার করে তবে তাকে খোলা ভালাক দেয়া বৈধ হবে (স্ত্রীর ভালাকের প্রভাবে স্বামী সন্তত হলে খোলা হয়। এ ক্ষেত্রে মোহরানার দাবী থাকে না)। হজরত কাভালা আবেদন বলেছেন, স্ত্রী ব্যভিচারিণী হলে তাকে দেয়া সম্পদ ফিরিয়ে নেবে এবং তাকে বের করে দেবে।

এবশ্যই হয়েছে, তাদের সঙ্গে মিলেমিশে থাকবে। সদাচারী হবে। হাসান বসরী বলেছেন, এই নির্দেশটি ঐই আয়াতের সমার্থক বেখানে বলা হয়েছে, আনন্দচিন্তে মোহর পরিশোধ করো এবং তাদের সঙ্গে উত্তম আচরণ করো।

আরো এবশ্যই হয়েছে, দৃঢ়হীনতা অথবা চল্লিহীনতার কারণে তারা যদি হোমাদের ঘৃণাজ্ঞান হয়, তবুও ঐখ্য ধারণ কনাই শ্রেয়। ঐখ্য অবলম্বন করতে হবে এই ভেবে যে, হয়তো এতেই রয়েছে কল্যাণ। এতে লাভ হবে আশ্বেরাতের সওয়াব। সুনিয়ান্তে সং সন্তানও লাভ হতে পারে। তেমরা যা পছন্দ করো না, তা মন্দ নাও হতে পারে।

সূরা নিসা : আয়াত ২০

وَاِنْ اَرَدْتُمْ اِسْتِبْدَالَ زَوْجٍ مَّكَانَ زَوْجٍ وَآتَيْتُمْ اَحَدَهُنَّ قِنطَارًا

ثَلَاثًا خُذْوا مِنْهُ شَيْئًا ۚ اَتَاخُذُوْنَهُ بَهْتَانًا وَاُولٰٓئِكَ مُبْتَٰ

□ তোমরা যদি এক স্ত্রীর স্থলে অন্য স্ত্রী গ্রহণ করা স্থির কর এবং তাহাদের একজনকে প্রচুর অর্থও দিয়া থাক তবুও তাহা হইতে কিছুই গ্রহণ করিও না। তোমরা কি মিথ্যা অপবাদ এবং প্রকাশ্য পাপাচরণ দ্বারা উহা গ্রহণ করিবে?

অবাধ্যতা অথবা ব্যভিচারে লিপ্ত না হওয়া সত্ত্বেও স্ত্রীকে ভালাক দিয়ে পুনঃ বিবাহের সিদ্ধান্ত গ্রহণ অশোভন হলেও নিষিদ্ধ নয়। কিন্তু ভালাকপ্রাপ্ত স্ত্রীর নিকট থেকে কোনোকিছু গ্রহণ করা যাবে না। মোহরানা হিসাবে প্রচুর অর্থ দেয়া সত্ত্বেও না ‘কিনতরা’ অর্থাৎ প্রচুর অর্থের ব্যাখ্যা হিসাবে হাদিস শরীফে এসেছে, ইবনে জাবীর হজরত আনাস থেকে বর্ণনা করেন, রসূল স. বলেছেন, কিনতরা হলো বারোশ’ উকিয়া। এই আয়াত দ্বারা এই কথা প্রমাণিত হয়েছে, মোহরের কোনো সীমা নির্ধারণ নেই। এটাই ঐকমত্য। একবার হজরত ওমর অধিক মোহরানা নির্ধারণ নিষিদ্ধ করতে চেয়েছিলেন। তখন এক রমণী এই দলিল পেশ করেছিলেন। হজরত তখন বলেছিলেন, প্রত্যেকেই দেখছি দীন সম্পর্কে ওমরের চেয়ে অধিক ওয়াকিফহাল। পর্দানশীন ললনারাও।

জাতব্য : আবদুর রহমান সালমী বর্ণনা করেন, হজরত ওমর নির্দেশ জারী করলেন, অধিক মোহর নির্ধারণ কোর না। এক মহিলা বললেন, আপনি এমত

নির্দেশ দানের অধিকার রাখেন না। কেননা আত্মাহুত্যালা এতশাদ করেছেন, 'ওয়া আত্মাইতুম ইহদাহুনা কিনতরান মিন জাহাব' বর্ণনাকারী বললেন, ইবনে মাসউদের খিরাত এরকমই ছিলো অর্থাৎ 'কিনতরান' এর পাবে 'মিন জাহাব' ছিলো।

হজরত ওমর বলেছেন, এক মহিলা ওমরের সঙ্গে বিতর্ক করে বিজয়িনী হয়েছে। বকর বিন আবদুল্লাহ মাজানী রা. বর্ণনা করেন, হজরত ওমর রা বলেছেন, আমি অধিক মোহর নির্ধারণ করার পক্ষপাতি নই। কিছু আমি নিরুপায়। কারণ কোরআনের আয়াত রয়েছে আমার সামনে।

ঐকমত্য এই যে, অত্যধিক মোহর নির্ধারণ না করাই মোস্তাহাব। হজরত ওমর বলেছেন, মোহর অধিক কোয় না। অধিক মোহর যদি সম্মানজনক কিছু হতো এবং আত্মাহুতর নিকট তাকওয়া হিসেবে গৃহীত হতো তবে রসুল স. তাই করতেন। আমি অবগত নই যে, তিনি স. তাঁর পবিত্র খ্রীপণ এবং কন্যাগণের জন্য বারোশ' উকিয়্যার অধিক মোহরানা নির্ধারণ করেছেন। আহমদ, আসহাবে সুনানে আরবা ও দারেইমী।

খাতাবী ও ইবনে হাক্বান 'সহীহ' এর মধ্যে হজরত ইবনে আব্বাসের বর্ণনা থেকে লিপিবদ্ধ করেছেন, রসুল স. বলেছেন, ওই রমলীই উত্তম যার মোহরানা অত্যধিক নয়। ইবনে হাক্বান হজরত আয়শা থেকে আরো লিখেছেন, রসুল স. বলেছেন, খ্রীর পরচপত্র সহজ হওয়া এবং মোহর কম হওয়া তার জন্য বরকত। আহমদ ও বায়হাকীর্ বর্ণনায় রয়েছে, ওই রমলীরাই সবচেয়ে কল্যাণময়ী যার মোহরানা সহজ অর্থাৎ অনধিক। এই বর্ণনাটির সন্দ উত্তম। আবু সালামার বর্ণনায় রয়েছে, হজরত আয়শাকে জিজ্ঞেস করলাম রসুল স. এর খ্রীপণের মোহরানা কতো ছিলো? তিনি বললেন, তাঁর খ্রীপণের মোহর ছিলো বার আউকিয়া এবং নশ। তোমরা কি জানো নশ কাকে বলে? আমি বললাম, না। তিনি বললেন নশ অর্থ অর্ধেক আউকিয়া। মুসলিম বারো আউকিয়া এবং এক নশ মিলে হয় পাঁচ শ' দেহরাম। উম্মে হাবিবা রা. ছাড়া অন্য খ্রীদের মোহরানার পরিমাণ ছিলো এই। উম্মে হাবিবার মোহরানা ছিলো চার হাজার দিরহাম। রসুল স. এর পক্ষ থেকে এই মোহর পরিশোধ করেছিলেন নাজ্জাশী। আবু দাউদ, নাসাঈ; ইবনে ইসহাক আবু জাফর রা. এর বর্ণনা থেকে লিখেছেন, তাঁর মোহরানা ছিলো চারশ' দীনার।

বুলাসাতুস্ সিয়্যাহ এত্বে লিপিবদ্ধ রয়েছে, রসুল স. হজরত খাদিজার মোহর নির্ধারণ করেছিলেন বারো আউকিয়া সোনা। এক আউকিয়ার পরিমাণ সাত মিছকাল। বিভিন্ন বর্ণনায় এসেছে, হজরত ঝাদিজার মোহর ছিলো বিশটি উটনি এবং চারশ' আশরাফী। বুলাসাতুস্ সিয়্যাহ। আহমদ ও আবু দাউদ হজরত আয়শার বর্ণনা থেকে লিখেছেন, হজরত জুয়াইরিয়ার মিলিত অধিকার লাভ করেছিলেন সাবেত বিন কায়েস বিন সাখ্বাস এবং তাঁর চচাতো জাই। মদীনায়

সাবেতের ছিলো কিছু খেজুর গাছ, ওই গাছগুলি তাঁর চাচাতো ভাইকে দিয়ে তিনি জুবাইরিয়ার একক অধিকার লাভ করলেন এবং তাঁকে মুকাতাব বানিয়ে দিলেন। (নির্দিষ্ট অর্থের বিনিময়ে থাকে মুক্তি দানের ঘোষণা দেয়া হয় তাকে মুকাতাব বলে)। রসুল স. সেই নির্দিষ্ট অর্থ পরিশোধ করে দিয়ে জুবাইরিয়াকে মুক্তি দিলেন এবং বিবাহ করলেন। ওই অর্ধেকেই তিনি তাঁর মোহরানা সাব্যস্ত করলেন। শাবিলুর বাশাদের মধ্যে আছে, সাবেত এবং তাঁর চাচাতো ভাই জুবাইরিয়াকে মুকাতাব করেছিলেন। বিনিময় মূল্য ছিলো নয় আউকিরা সোনা।

বিভিন্ন বর্ণনায় এসেছে, অনেকের মধ্যে তখন এই কুঅজ্লাসটি প্রচলিত ছিলো যে, তারা পূর্ব স্ত্রী পরিত্যাগ করে নতুন বিবাহ করতে চাইলে প্রথমাকে ব্যাভিচারের অপবাদ দিতো, সেটা সে কিছু অর্থ সম্পদ নিয়ে স্বইচ্ছায় সরে যায়। এ বিষয়ে প্রশ্ন উত্থাপন করে আব্দুল্লাহ পাক এই অন্যায় আচরণটিকে নিষিদ্ধ করে দিয়েছেন। এরশাদ করেছেন, তার নিকট থেকে কিছুই গ্রহণ কোর না। যদি করো তবে তা হবে মিথ্যা অপবাদ ও প্রকাশ্য পাপাচারের অর্জন।

সূরা নিসা : আয়াত ২১

وَكَيْفَ تَأْخُذُونَهُ وَقَدْ أَفْضَى بَعْضُكُمْ إِلَى بَعْضٍ وَأَخَذْنَ مِنْكُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا

□ কিরপে তোমরা উহা গ্রহণ করিবে, যখন তোমাদের এক অপরের সহিত সংগত হইয়াছে এবং তাহারা তোমাদের নিকট হইতে দৃঢ় প্রতিশ্রুতি লইয়াছে?

নির্ধারিত মোহরানা পরিশোধ করা ওরাজিব। মোহরানা ফেরত নেয়ার কোনো কারণ নেই। তাছাড়া নির্জন মিলনও সম্পন্ন হয়েছে। ইমাম শাফেয়ী বলেছেন, কেবল একত্রে রাত্রি যাপন করলেই মোহরানার দাবী মজবুত হয় না। যৌনসংবাস হতে হবে। যৌনসংবাস ছাড়া রাত্রি যাপনের পর ভালাক মিলে অর্ধেক মোহরানা পরিশোধ করতে হবে। ইমাম আবু হানিফা এবং ইমাম আহমদ বলেছেন, একত্রে রাত্রি যাপন করলে পূর্ণ মোহর পরিশোধ করতে হবে। যৌনসংবাস হলো কিনা সে সংবাদ নেয়ার প্রয়োজন নেই। ইমাম মালেক বলেছেন, নির্জনে মিলিত হলে যৌনসংবাস ছাড়াই মোহর পরিশোধ ওরাজিব হয়ে যাবে। তবে নির্জন মিলনের সময় হতে হবে দীর্ঘ। ইবনে কাসেম বলেছেন, দীর্ঘ সময় অর্থ এক বৎসর। ইমাম শাফেয়ীর দলিল ওই আয়াতটি যেখানে বলা হয়েছে, ‘তোমরা যদি রমণীদের মোহর নির্ধারণ করে থাকো আর সহবাসের পূর্বে

তালোক দাও তবে পরিশোধ করতে হবে নিখারিত মোহরের অর্ধেক। ওয়া ইন তুল্লাকিতু মুহন্নাদ মিন কুবলি আন তামাসসুহন্নাদ ওয়া কুদ ফারাজতুম লাহন্নাদ ফরিশাতান কা নিসকু মা ফারাজতুম।

ইমাম শাফেয়ী এই আয়াতের 'মাস' শব্দটির অর্থ গ্রহণ করেছেন সহবাস। আমরা বলি, এ রকম অর্থ রূপক হিসাবে গ্রহণ করা যায়। কিন্তু 'মাস' শব্দটির প্রকৃত অর্থ সহবাস নয়, যদিও সহবাস অর্থ এর অন্তর্ভুক্ত। কিন্তু ইমাম শাফেয়ী সাধারণ অর্থবোধক এই শব্দটিকে বিশেষ অর্থে নিয়েছেন।

আমরা কিন্তু নির্জন মিলন সংঘটিত হলেই সম্পূর্ণ মোহরানা পরিশোধ্য বলি। ইসলামের প্রথম যুগের ঐকমত্য এই যে, নির্জন মিলনকেই সহবাস সহ মিলন ধরে নিতে হবে – সহবাস হোক আর না হোক। আর এমন ক্ষেত্রে মোহরানার অর্থ সম্পূর্ণ পরিশোধ করতে হবে। শায়েখ আবু বকর রাজী তাঁর 'আহকাম' পুস্তকে এ বিষয়টির উদ্ধৃতি নিয়েছেন। তাহাবী কপেছেন, এ ব্যাপারে সাহাবীগণ একমত। ইবনে কুনজির লিখেছেন, এ রকম কথা হজরত ওমর, হজরত আলী, হজরত আয়েদ বিন সাবেত, হজরত আবদুল্লাহ বিন আমর, সুহাবা বিন জালাল এবং হজরত আবু হোরায়া থেকেও বর্ণিত হয়েছে। বায়হাকী বর্ণনা করেন, হজরত ওমর ও হজরত আলী বলেছেন, যদি দরজা বন্ধ করা হয় অথবা যবনিকাবৃত করা হয় তবে সম্পূর্ণ মোহরই দিতে হবে এবং এরপর তালোক দিলে ইমদতও জরুরী হবে।

মোয়াত্তা গ্রন্থে ইয়াহিয়া বিন সাইদের মাধ্যমে হজরত সাঈদ বিন মুসাইয়েবের বর্ণনায় এসেছে, হজরত ওমর বলেছেন, যখন পর্দার অন্তরাল করে দেয়া হয় তখন পূর্ণ মোহরানা ওয়াজিব হয়ে যায়। আবদুর রাজ্জাক তাঁর 'মোহান্নেক' পুস্তকে হজরত আবু হোরায়ার মাধ্যমে হজরত ওমরের এই বক্তব্য উদ্ধৃত করেছেন।

হজরত আলী থেকে দারা কুতনী বর্ণনা করেন, কপাট বন্ধ করলে, পর্দার আড়াল করে দিলে এবং খীকে নগ্ন অবস্থায় দেখে নিলে স্বামীর উপর পূর্ণ মোহর পরিশোধ করা ওয়াজিব হবে। এর পর তালোক দিলে খীকে ইমদতও পালন করতে হবে। দারা কুতনী এক মারফু হাদিসে মোহাম্মদ বিন আবদুর রহমান বিন সাওশানের বর্ণনা থেকে মুহসাল হিসাবে লিখেছেন, রসূল স. বলেছেন, যে ব্যক্তি (নির্জনে) খীর ওড়না খুলে তাকে একান্তে দেখে নিয়েছে তার উপর মোহরানা (সম্পূর্ণ) ওয়াজিব হবে। সহবাস করুক কিংবা নাই করুক। এই সনদের এক বর্ণনাকারী ইবনে নেহিয়া দুর্বল বলে গণ্য। কিন্তু ইবনে জাওজী বর্ণনা করেন, আলেমগণ আবার ইবনে নেহিয়ার বর্ণনাকে গ্রহণও করেছেন। আবু দাউদও মুহসাল হিসাবে ইবনে সাওবান থেকে এরকম লিখেছেন। এই সনদের সকল বর্ণনাকারীরাই সিকা (নির্ভরযোগ্য)। আর মুহসাল আমাদের নিকট দলিল হিসাবে গ্রাহ্য।

শাফেয়ী মাজহাবের অভিমতের সমর্থনে ইবনে মাসউদ এবং ইবনে আব্বাস থেকে বিভিন্ন বর্ণনা এসেছে। কিন্তু বর্ণনাগুলো সঙ্গীত নয়। শা'বীর বর্ণনাকে ইবনে মাসউদের বক্তব্যের সঙ্গে সম্পর্কিত করে বায়হাকী লিখেছেন, যে মহিলা বিনা সহবাসে নির্জনে মিলিত হয় সে অর্ধেক মোহর পাবে। শাফেয়ীও ইবনে আব্বাস রা. থেকে এরকমই বর্ণনা করেছেন। কিন্তু এর সনদ দুর্বল। ইবনে আবী শায়বা এবং বায়হাকীও অন্য সনদে একমত বলেছেন। কিন্তু এই সনদটিও নির্ভুল নয়।

ভারা তোমাদের নিকট থেকে দৃঢ় প্রতিশ্রুতি নিয়েছে—এ সম্পর্কে হাসান, ইবনে শিবিন, জুহাক এবং কাতানা রা. বলেছেন, দৃঢ় প্রতিশ্রুতির অর্থ মেয়েদের অভিভাবকের এই কথা — আমি আমার অভিভাবকাদ্বয়কে এই শর্তে বিবাহ দিচ্ছি যে, তুমি তোমার স্ত্রীকে নিয়মপূর্ণভাবে সঙ্গে বিবাহাধীনে রাখবে অথবা ছেড়ে দিতে মনস্থ করলে উত্তম পদ্ধতিতে ছেড়ে দিবে।

শা'বী এবং ইকরামা বলেছেন, দৃঢ় প্রতিশ্রুতির অর্থ বর্ণিত হয়েছে মুসলিম শরীফের ওই হাদিসে যেখানে রসূল স. এরশাদ করেছেন, নারীদের ব্যাপারে আত্মাহকে ভয় করো। আত্মাহে আত্মা রেখে তোমরা তাদেরকে গ্রহণ করেছো তাদের লজ্জাহান তোমাদের জন্য হালাল করা হয়েছে আত্মাহর হুকুমের। হাদিসটি বর্ণনা করেছেন হজরত জাবের। ইবনে ওমর থেকে ইবনে জারীরও এ রকম বর্ণনা করেছেন। এ সকল হাদিসের মর্ম এই যে, বিবাহের মাধ্যমে তোমরা পরস্পর অসীকারাবদ্ধ। এই অসীকারকে সম্মান করতে হবে।

ইবনে সা'দ, মোহাম্মদ বিন কাব এবং হাকীমী বর্ণনায় লিখেছেন, (জাহেলিয়াত যুগের নিয়ম ছিলো) মৃত ব্যক্তির স্ত্রীর অধিকার লাভ করতো তার বড় ছেলে। আপন মা না হলে বড় ছেলে তাকে বিয়ে করতো। অথবা অন্য কারো সাথে বিয়ে দিয়ে দিতো। আবু কায়স বিন সালমার ইন্তেকালের পর তার বড় ছেলে তার পিতার স্ত্রীর অধিকার লাভ করলো। আবু কায়সের বিধবা স্ত্রীকে সে পরিত্যক্ত সম্পত্তির অংশ দিলো না। বিধবা তখন রসূল স.কে সব কথা জানালেন। রসূল স. বললেন, এখন তুমি যাও। সম্ভবতঃ তোমার বিষয়ে কোনো হুকুম অবতীর্ণ হবে।

ইবনে আবী হতেম, ফারিহানী এবং ত্রিকলনী হজরত অনীস বিন শাহকের মাধ্যমে বর্ণনা করেছেন, আবু কায়স বিন সালমা আনসারী রা. ছিলেন বড়ই পৃথব্যান। তাঁর মৃত্যুর পর তাঁর বিধবা স্ত্রীকে বিবাহ করতে চাইলো তাঁরই বড় ছেলে। বিধবা বললেন, তুমি আমার সন্তান তুল্য। তাছাড়া তুমি পৃথব্যানও (তাহলে কিতাবে বিবাহ হবে)। এরপর তিনি রসূল স.কে আনুপূর্বিক ঘটনা বিবৃত করলেন। রসূল স. বললেন, ঘরে যাও (এবং হুকুমের প্রতীক্ষা থাকো)। তারপর অবতীর্ণ হলো এই আয়াত।

وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَهَ آبَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ ۚ إِنَّهُ كَانَتْ
فَاجِشَةً وَمَقْتًا وَسَاءَ سَبِيلًا ۝

□ স্বামীদের মধ্যে তোমাদের পিতৃপুরুষ যাহাদিগকে বিবাহ করিয়াছে, তোমরা তাহাদিগকে বিবাহ করিওনা; পূর্বে যাহা হইয়াছে, হইয়াছে। ইহা অশ্লীল, অতিশয় ঘৃণা ও নিকৃষ্ট আচরণ।

পিতা ও পিতামহদের স্ত্রীসবকে বিবাহ করা যাবে না এ কাজটি অতিশয় অশ্লীল; ঘৃণ্য এবং চরম লজ্জাজনক। অতীতেও কোনোদিন একাজের অনুমতি ছিলো না। তবে যাবা ইতোপূর্বে এরকম করে ফেলেছে তাদেরকে আল্লাহপাক ক্ষমা করে দিচ্ছেন। কিন্তু এই ঘোষণার পর এই ধরনের অপরাধ আর ক্ষমা করা হবে না এ কাজটিকে যেমন আল্লাহতায়ালা অপছন্দ করেন, তেমনি অপছন্দ করেন অভিহাজতজনেরাও।

হজরত বারী ইবনে আজিব রা. বর্ণনা করেন, আমার মামা ঝাভা হাতে নিয়ে আমার সামনে দিয়ে চলে যাচ্ছিলেন। আমি জিজ্ঞাস করলাম, কোথায় যাচ্ছেন? তিনি বললেন, এক লোক তার পিতার স্ত্রীকে বিবাহ করেছে। রসূল স. আমাকে তাঁর মন্তক কর্তন করতে নির্দেশ দিয়েছেন। তিরমিযি, আবু দাউদ, মাসাদ, ইবনে মাজা, দারেমী। নারেমীর বর্ণনায় এসেছে এরকম, আমাকে রসূল স. এ জন্য পাঠাচ্ছেন যেনো আমি তার গর্দান কেটে ফেলি এবং তার সম্পদ অধিকার করি। এই বর্ণনায় মামা'র স্থলে চাচার শব্দের উল্লেখ করা হয়েছে।

জ্ঞাতব্য : আলেমগণের ঐকমত্য এই যে, পিতৃপুরুষ অর্থ বাপ, দাদা ও নানা। কেউ কেউ বলেছেন, পিতৃপুরুষ যাদেরকে বিয়ে করেছেন - একথার প্রকৃত অর্থ পিতৃপুরুষ যে রমণীদের সঙ্গে সঙ্গম করেছেন। এই অর্থটি গ্রহণ করলে উদ্দেশ্য হবে এরকম, তোমাদের পিতৃপুরুষ শুদ্ধ বিবাহের পর অথবা অশুদ্ধ বিবাহের পর কিংবা বিবাহ ছাড়াই যাদেরকে সঙ্গোগ করেছে।

'কামুস' গ্রন্থে 'নিকাহ' (বিবাহ) শব্দের অর্থ করা হয়েছে 'সহবাস'। আরেক অর্থ স্বীকারোক্তি (অঙ্গন)। 'সিহাহ' গ্রন্থে জাওহারী লিখেছেন, রূপক অর্থ সহবাস। 'যৌনসঙ্গোগ' কথাটি সরাসরি ব্যবহার লজ্জাজনক। তাহি যৌনসঙ্গোগের বৈধতাকে বিবাহ এবং অবৈধতাকে অশ্লীলতা বা ব্যভিচার (ফাহেশা) বলা হয়। যেমন আল্লাহপাক বলেছেন, 'তোমাদের মধ্যকার অবিবাহিতদেরকে বিবাহ দিয়ে দাও।' একথার উদ্দেশ্য হবে, অবিবাহিতদেরকে বৈধ যৌন চরিতার্থতার সুযোগ করে দাও।

আমাদের নিকট এটাই বিতর্ক যে, এই আয়াতে উল্লেখিত ‘নিকাহ’ শব্দের অর্থ হচ্ছে স্বীকারোক্তি (আকদ)। সহবাস এখানে উদ্দেশ্য হয়নি কেননা ঐকমত্য অনুসারেই পিতার স্ত্রী ছেলের জন্য হারাম। সহবাস হোক কিংবা নাই হোক।

একটি আপত্তি : যদি এই আয়াতে বিবাহ (নিকাহ) বলতে স্বীকারোক্তিই (আকদ) বোঝানো হয়ে থাকে, তবে তাকে বিবাহ করা ছেলের জন্য হারাম হবে কেন? কারণ সে তো আর তার পিতার নিবাহিত স্ত্রী নয়।

উত্তর : এই নিষিদ্ধতা কোরআনের উল্লেখের দ্বারাই প্রমাণিত হয়েছে। সহবাসই বিবাহের উদ্দেশ্য। সুতরাং বিবাহের স্বীকৃতির (আকদের) পর সহবাসের বৈধতা প্রতিষ্ঠিত হয়েছে। এরপর তাকে স্ত্রী বলেই গণ্য করতে হবে। সহবাস হোক কিংবা নাই হোক। কেবল পিতার স্ত্রী নয়, তার (পিতার স্ত্রীর) কন্যা এবং মাতাকেও বিবাহ করা ছেলের জন্য হারাম।

মাসআলা : ইমাম শাফেয়ী এবং ইমাম মালেকের মতে জেনা (ব্যভিচার) দ্বারা ছরমতে মোছাহেরাত হয় না (জেনাকারীটির মা কিংবা মেয়েকে বিবাহ করা হারাম হয় না)। ইমাম আবু হানিফা এবং ইমাম আহমদের অভিমত হচ্ছে, জেনা দ্বারা জেনাকারীটির মা ও মেয়ে হারাম হওয়া নিশ্চিত। ইমাম মালেকের একটি বক্তব্যও এই অভিমতের অনুকূল। ইমাম আহমদ আরো বলেছেন, যদি কোনো ব্যক্তি কোনো নারীকে সজ্ঞাপন করে তবে তার মা অথবা কন্যাকে বিবাহ করা তার জন্য হারাম হবে। আমরা বলি, এই আয়াতকে ছরমতে মোছাহেরাতের সরাসরি দলিল হিসাবে উপস্থাপন করা যায় না। অবশ্য বৈধ সহবাসকে জেনার সঙ্গে তুলনীয় করা যেতে পারে। এই দুই ক্ষেত্রে একই রকম নিষিদ্ধতার কারণ এই যে, হালাল ও হারাম উভয় প্রকার সহবাসের পরে সজ্ঞান জন্ম লাভ করে। এ কথাও মনে রাখতে হবে যে, অন্যের বাদী, ছেলের বাদী, মুকাতাব বাদী (যে অর্থের বিনিময়ে মুক্ত হবে), জেহারওয়ালী স্ত্রী, নেফাস প্রস্তুত রমণী, ইহরাম পালনরত কিংবা রোজা পালনকারীনি — সকলের সঙ্গে সহবাস হারাম। আলেমগণের ঐকমত্য এই যে, নিষিদ্ধতা বলবত হয়েছে সহবাসের কারণেই। সে সহবাস হালাল হোক কিংবা হারাম হোক। উভয় ক্ষেত্রেই প্রযোজ্য হবে নিষিদ্ধতার বিধান।

ইবনে হুন্সাম বর্ণনা করেন, আমাদের আলেম সম্প্রদায় এই অভিমতের সমর্থনে কিছুসংখ্যক হাদিস লিপিবদ্ধ করেছেন যেমন — এক ব্যক্তি নিবেদন করলো, যে আত্লাম রসূল! ইসলাম পূর্ব যুগে আমি এক মহিলাকে সজ্ঞাপন করেছি। এখন তার কন্যাকে বিয়ে করতে পারবো কি? রসূল স. বললেন, নী। যার গোপন অঙ্গের নিকে ভূমি দাবিত হয়েছিল, তার কন্যার গোপন অঙ্গের নিকে দাবিত হতে পারো না। বর্ণনাটি মুরসাল ও মুনকাত। এই সনদের এক বর্ণনাকারী আবু বকর বিন আবদুর রহমান বিন হাকিম।

ইবনে ওহাব, আবু আইয়ুব সূত্রে বিন তালীহ্ থেকে উদ্ধৃত করেছেন, রসূল স. বলেছেন, যে কোনো রমণীকে হাত দ্বারা স্পর্শ করেছে, সে যেনো তার কন্যাকে বিবাহ না করে। এই বর্ণনাটিও মুরসাল ও মুনকাতে। (যে হাদিসের শেষ দিকের বর্ণনাকারী বাম পড়েছে সে হাদিসকে মুরসাল এবং যে হাদিসের ধারাবাহিকতা মাঝখানের বর্ণনাকারী বাম পড়ার কারণে ক্ষুণ্ণ হয়েছে সে হাদিসকে মুনকাতে বলে)। মুরসাল ও মুনকাতে গ্রহণ করাতে আমাদের কোনো বিধা নেই, যদি সনদে উল্লেখিত বর্ণনাকারীরা সিক্য (নির্ভরযোগ্য) হন এবং কম মতব্য করেছেন ইবনে হুযায়।

ইমাম শাফেয়ী তাঁর মতের সমর্থনে দুটি হাদিস পেশ করেছেন। একটি হচ্ছে, হজরত আয়েশা বর্ণনা করেন, রসূল স. বলেছেন, হাযাম হালালাতে নষ্ট করতে পারে না। দারা কুতনী। এই সনদের এক রাবী ওসমান বিন আবদুর রহমান ওজালীকে ইয়াহিয়া বিন মুঈন মিথ্যাক বলেছেন। ইবনে মাদিনী বলেছেন, দুর্বল। বোখারী, দালাঈ, হাজী এবং আবু দাউদ বলেছেন, সে কিছুই ছিলো না। তার বর্ণনা দলিল হিসাবে গ্রহণীয় নয়।

অপর হাদিসটি হজরত আয়েশার হাদিসের মতোই ইবনে ওমর থেকে বর্ণিত হয়েছে। বর্ণনা করেছেন দারা কুতনী এবং ইবনে মাজা। এই সনদের এক রাবী জাতি ও অনুলীলতাদুই বলে গ্রহণযোগ্যতা পায় নি। সে ওবায়দুল্লাহর ভাই আবদুল্লাহ বলে পরিচিত। আর এক রাবী ইসহাক বিন মোহাম্মদ আকবী সম্পর্কে ইয়াহিয়া বলেছেন, সে কিছুই নয়, মিথ্যুক। বোখারী বলেছেন, আলেমগণ তার বর্ণনাকে পরিত্যাগ করেছেন।

মাসআলা : যে নারীর সঙ্গে জেনা করা হয়েছে তার পূর্বে জেনাকারীর স্ত্রীকে বিয়ে করতে পারবে না। তেমনি সেই পুরুষ সেই রমণীর কন্যাকেও বিয়ে করতে পারবে না। জেনাকারীনি জেনাকারীর স্ত্রী তুল্য। আরবী আভিধানিক অর্থে জেনাকারীনি নারীর ছেলে মেয়েরা আপন ছেলে মেয়ের মতোই। শরিয়তসম্বত অর্থ অভিধানের বেলাফ না হওয়া পর্যন্ত আভিধানিক অর্থেই গ্রহণীয়। যেমন সালাত শব্দটির শরিয়তগত অর্থ হচ্ছে বিশেষ ধরনের ইবাদত। এক্ষেত্রে অভিধান যাই বলুক তা ধর্তব্য হবে না। শরিয়তের ব্যাখ্যাই গ্রহণীয় হবে। কিন্তু যে ক্ষেত্রে শরিয়তের নিজস্ব কোনো ব্যাখ্যা নেই সেক্ষেত্রে অভিধানই ধর্তব্য। যদি জায়েদ নামক ব্যক্তি তার হিন্দা নামী স্ত্রীর সঙ্গে লেহান (শপথ) করে বলে যে, তোমার ছেলে ওমর আমার ছেলে নয় — কাজীও যদি তার এ কথাকে গ্রহণ করে, তবে ওমরের জন্য জায়েদের বিধবা অথবা ভালাকপ্রাপ্ত স্ত্রীকে বিবাহ করা বৈধ হবে না। এবং জায়েদের জন্যও ওই মহিলার কন্যাকে বিবাহ করা হারাম হবে। কেননা এক্ষেত্রে সন্ধাননা রয়েছে, জায়েদ তার শপথে ঘোষিত দাবী থেকে সরে যাবে। তখন কাজীর সমর্থনও অনর্থক বলে বিবেচিত হবে।

মাসআলা : কামতাত্ত্বনার সঙ্গে কোনো পুরুষ নারীকে অথবা কোনো নারী পুরুষকে স্পর্শ করলে তা সহবাস তুল্য হবে। ইমাম আবু হানিফা বলেছেন, এরকম করলে হরমতে মোছাহেরাত হবে অর্থাৎ ওই নারীর মাতা অথবা কন্যাকে বিবাহ করা ওই পুরুষের জন্য হারাম হবে। আবার কোনো পুরুষ কোনো মহিলার অথবা কোনো মহিলা পুরুষের লজ্জাস্থানকে কামতাত্ত্বনার সঙ্গে দেখলেও হরমতে মোছাহেরাত হবে। নারীকে স্পর্শ করার কারণে অথবা তার লজ্জাস্থান দেখাব কারণে পুরুষের বীর্য স্থলিত হলে কিংবা নারীর সঙ্গে পায়ুসঙ্গম করার কারণে বীর্যপাত হলেও হরমতে মোছাহেরাত হয়। এক বর্ণনানুসারে ইমাম আবু হানিফার অভিमत এরকমই। কিন্তু বিতন্দ্ৰ বর্ণনা অনুযায়ী হরমতে মোছাহেরাত হয় না। অন্য তিন ইমামের অভিमत, স্পর্শ করলে অথবা লজ্জাস্থান দেখলে হরমতে মোছাহেরাত হয় না। ইমাম আবু হানিফার নিকট স্পর্শ করা অথবা গুস্তাসের প্রতি দৃষ্টিপাত করা সহবাস তুল্য। তাই এরকম অবস্থাকে সহবাসের স্থলাভিষিক্ত ধরে নেয়া হয়েছে। বীর্য স্থলনের পরক্ষণে স্পর্শ করলে অথবা দেখলে হরমতে মোছাহেরাত হবে না। কারণ তখন কামোত্তেজনা থাকে না। কামতাত্ত্বনার সঙ্গে স্পর্শ করা ও দেখা বলা যাবে তখনই যখন লজ্জাস্থানে কামোত্তেজনা অনুভূত হবে।

সূরা নিসা : আয়াত ২৩

حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ وَبَنَاتُكُمْ وَأَخَوَاتُكُمْ وَعَشَقَاتُكُمْ وَخَالَاتُكُمْ
وَبَنَاتُ الْأَخِ وَبَنَاتُ الْأَخْتِ وَأُمَّهَاتُ الْمَنِيِّ أَرْضَعْنَكُمْ وَأَخَوَاتُكُمْ مِّنَ
الرَّضَاعَةِ وَأُمَّهَاتُ نِسَائِكُمْ وَرَبَّاءُكُمْ الَّتِي فِي حُجُورِكُمْ مِّنْ
نِّسَائِكُمُ الَّتِي دَخَلْتُمْ بِهِنَّ رِفَاقًا لَمْ تَكُونُوا دَخَلْتُمْ بِهِنَّ فَلَا جُنَاحَ
عَلَيْكُمْ وَخَالَاتُكُمْ أَبْنَاءُكُمْ الَّذِينَ مِنْ أَصْلَابِكُمْ وَأَن تَجْمَعُوا بَيْنَ
الْأَخْتَيْنِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ ۚ إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَّحِيمًا ۝

□ তোমাদের জন্য নিষিদ্ধ করা হইয়াছে তোমাদের মাতা, কন্যা, ভগ্নি, ফুফু, খালা, ভ্রাতৃপুত্রী, ভগ্নিনেরী, দুধমাতা, দুধ-ভগ্নিনী, শাশুড়ী ও তোমাদের

স্ত্রীদিগের মধ্যে বাহার সহিত সংগত হইয়াছে তাহার পূর্ব স্বামীর ঔরসে তাহার গর্ভজাত কন্যা, যাহারা তোমাদের অভিভাবকত্বে আছে; তবে যদি তাহাদের সহিত সংগত না হইয়া থাক তাহাতে তোমাদের কোন অপরাধ নাই। এবং তোমাদের জন্য নিষিদ্ধ তোমাদের ঔরসজাত পুত্রের স্ত্রী ও দুই ভগ্নিকে এক সঙ্গে বিবাহ করা; পূর্বে যাহা হইয়াছে, হইয়াছে। আত্মাহ ক্ষমাশীল, পরম নয়াসু।

মাতা অর্থ মাতৃবর্ণ। যেমন মা, দাদী, পরদাদী, নানী, পরনানী। আলেমগণ বলেন মা অর্থ মূল। এটাই উম্মাহাত এর (মা এর) আভিধানিক অর্থ। কামুস এস্তে বর্ণিত হয়েছে, মা-ই প্রত্যেক বস্তুর মূল যেমন উম্মুল কিতাব অর্থ সুরা ফাতিহা অথবা লাওহে মাহফুজ। আলেমগণের ঐকমত্য এই যে, উম্মাহাত বা মাতৃবর্ণ বলতে বোঝায় গর্ভধারিণী মা সহ পিতা ও মাতার দিকের উর্ধ্বস্তরের সকল দানি ও সকল নানীকে।

কন্যা অর্থ কন্যাবর্ণ অর্থাৎ সকল কন্যা তুলনীয়াগণ। যেমন শাতনী, পুতনী, এভাবে সকল অধস্তনাদি।

ভগ্নি অর্থ সহোদরা ভগ্নি এবং বৈপিত্র্যে ও বৈমাত্র্যে ভগ্নি সকল।

ফুফু ও খালা বলতে বোঝাবে বাপ ও মায়ের সহোদরা সহ বাপ ও মায়ের বৈপিত্র্যে ও বৈমাত্র্যে বোন সকল। এটা ঐকমত্য এর মধ্যে আরো রয়েছে, মা ও বাপের ফুফু সকল ও খালা সকল। তাঁরা দূরবর্তী হলেও নিকটবর্তীদের সমান্তরাল। কিন্তু হারা তাদের শাখা তাদের সঙ্গে বিবাহ বৈধ। যেমন চাচা, ফুফু, মামা অথবা খালাদের কন্যাগণ।

স্বাত্ব্পুত্রী ও জাগিনেদী অর্থ ভাইয়ের ও বোনের কন্যাগণ এবং তাদের সূত্রের পৌত্রী ও দৌহিত্রীগণ। বৈপিত্র্যে ও বৈমাত্র্যে ভাই বোনের কন্যারাও স্বাত্ব্পুত্রী ও জাগিনেদী। তারা এবং তাদের সূত্রের পৌত্রী ও দৌহিত্রীরাও হারাম।

বিবাহের ব্যাপারে আত্মাহতায়াল্লা সাত প্রকার বংশগত নিষিদ্ধতার বিবরণ দিয়েছেন। সংক্ষেপে বলা যায়, চার প্রকার মহিলা হারাম। বৈবাহিক সূত্রের মূল শাখা, বংশগত উর্ধ্বতন ও অধস্তন শাখা। এমন দুইজন নারী ও পুরুষের একে অপরের সাথে বিবাহ হারাম যাদের মধ্যে একে অপরের বংশগত সন্তান হবে। কিংবা একজন অপরাধের পিতা অথবা মায়ের শাখা হবে।

দুধমাতা, ও দুধবোনও হারাম। আলেমগণের ঐকমত্য এই যে, দুধ ফুফুবর্ণ, খালাবর্ণ, স্বাত্ব্পুত্রীবর্ণ ও জাগিনেদীবর্ণও হারাম অর্থাৎ বংশগত কারণে যাদের সাথে বিবাহ হারাম, দুধ পান করার কারণে তেমনি দুধ মাতার সম্পর্কীয়াদের সঙ্গেও বিবাহ হারাম। রসুল স. বলেছেন, দুধ পান করার কারণে ওই সকল বিবাহ হারাম যা বংশগত কারণে হারাম হয়েছে। আরেকটি বর্ণনায় বংশগত শব্দটির স্থলে জন্মগত শব্দটি উল্লেখিত হয়েছে। হজরত আয়েশা থেকে এই হাদিসটি বর্ণনা

করেছেন বোখারী ও মুসলিম। হজরত আলী বর্ণনা করেন, আমি নিবেদন করলাম, হে আব্দুল্লাহর রসূল! আপনি কি আপনার চাচা হামজার কন্যাকে বিবাহ করতে ইচ্ছুক? সে তো কোরাইশদের মধ্যে সর্বাপেক্ষা রূপবতী। তিনি স. বললেন, তুমি কি জানো না হামজা আমার দুধ ভাই। আর আব্দুল্লাহ যে সকল বংশীয় আত্মীয়দেরকে বিয়ে করতে নিষেধ করেছেন, দুধ সম্পর্কীয় সে সকল আত্মীয়দেরকেও তেমনি নিষেধ করেছেন। মুসলিম।

হজরত আয়েশা বর্ণনা করেন, আমার দুধ চাচা এলেন এবং আমার ঘরে প্রবেশ করার অনুমতি চাইলেন। আমি অনুমতি দিলাম না। তখনও আমি এই মাসআলাটি জানতাম না। এমন সময় রসূল স. এলেন। আমি তাঁকে এ ব্যাপারে প্রশ্ন করতেই তিনি বললেন, তিনি তো তোমার চাচা। অনুমতি লাও আমি বললাম, হে রসূল! আমাকে তো দুধপান করিয়েছে এক নারী। পুরুষ তো পান করায়নি। তিনি স. বললেন, নিঃসন্দেহে তিনি তোমার চাচা। তাকে ভিতরে আসতে দাও। এ ঘটনাটি ঘটেছিলো পর্দার আয়াত অবতীর্ণ হওয়ার পরে। বোখারী, মুসলিম।

হজরত আয়েশা আরো বর্ণনা করেন, রসূল স. আমার কাছে ছিলেন, এমন সময় আমি এ রকম শুনতে পেলাম, কে যেনো তাঁর অন্য স্ত্রী হাফসার গৃহে প্রবেশের অনুমতি চাইছেন। আমি বললাম, হে রসূল! কে সেনো আপনার ঘরে প্রবেশের অনুমতি চাইছেন। তিনি স. বললেন, মনে হয় হাফসার দুধ চাচা। একথা শুনে আমি বললাম, হে আব্দুল্লাহর রসূল! আমার দুধ চাচা যদি এখনো জীবিত থাকতেন তাহলে তিনি কি আমার ঘরে আসতে পারতেন। তিনি বললেন, হ্যাঁ! জন্মগত কারণে যা নিষিদ্ধ, দুধ সম্পর্কের কারণেও তা নিষিদ্ধ। বাখরী।

জ্ঞাতব্য : ইমাম আবু হানিফা এবং ইমাম মালেকের মতে দুধ পানের পরিমাণ কম হোক অথবা বেশী হোক — সকল অবস্থায় নিষিদ্ধতা বলবৎ হবে। কেননা এখানে আয়াতের উদ্দেশ্য হবে এই হাদিসটির মতোই, যেখানে বলা হয়েছে, বংশগত কারণে যা হারাম দুধ পান করার কারণে তাই হারাম। এই আয়াত ও হাদিসে কম অথবা বেশী উল্লেখ নেই। ইমাম আহমদের মাধ্যমে এক বর্ণনায় এসেছে, ইমাম শাফেরীর মত হচ্ছে, ক্ষুধার্ত অবস্থায় পৃথক পৃথকভাবে পাঁচবার পেট ভরে দুধ পান করলেই কেবল নিষিদ্ধতা প্রযোজ্য হবে। এক বর্ণনায় অনুসারে ইমাম আহমদের বক্তব্যও এরকম। অন্য বর্ণনায় এসেছে, ইমাম আহমদ পাঁচবারের পরিবর্তে তিনবারের কথা বলেছেন। এ ধরনের আরো বর্ণনা করেছেন আবু সাওর, ইবনে মুন্জির, দাউদ এবং আবু ওবাইদ। তিনবার নির্দিষ্ট করা হয়েছে হজরত আয়েশা বর্ণিত হাদিসানুসারে, যেখানে বলা হয়েছে, রসূল স. বর্ণনা করেন, এক বার চুষলে অথবা দুই বার চুষলে নিষিদ্ধতা অপরিহার্য হয় না। উষে

ফজলের বর্ণনায় একবার চুয়া ও দুইবার চুয়ার পরিবর্তে একবার পান করা ও দুইবার পান করার কথা এসেছে। অবশ্য এ সমস্ত বর্ণনার উদ্দেশ্য একই। মুসলিম। এই হাদিসটিই হজরত আবদুল্লাহ বিন জোবায়েরের মাধ্যমে হজরত আয়েশা থেকে বর্ণনা করেছেন আহমদ, নাসাই, ইবনে হাক্বান, এবং তিরমিডি। কিন্তু তাবারী একে মোজতাবেব বলেছেন (যে হাদিসের সনদ সুশৃঙ্খলিত নয় তাকে মোজতাবেব বলে)। কখনো বর্ণনা এসেছে হজরত আবদুল্লাহ এবং হজরত জোবায়েরের মাধ্যমে রসুল স. থেকে। কখনো বর্ণনায় এসেছে হজরত আবদুল্লাহ — হজরত আয়েশা — রসুল স. এরকম। আবার কখনো রসুল স. থেকে হজরত আবদুল্লাহর বর্ণনা চলে এসেছে সরাসরি। ইবনে হাক্বান সনদের এই বিভিন্নতা সম্পর্কে বলেছেন, সম্ভবতঃ এই হাদিসটি হজরত আবদুল্লাহ তাঁর শিতা হজরত জোবায়ের থেকে শুনেছেন। হজরত আয়েশা থেকেও শুনেছেন। আবার সরাসরি রসুল স.-এর নিকট থেকেও শুনেছেন।

বোখারী লিখেছেন, হজরত আয়েশার মাধ্যমে হজরত আবদুল্লাহ — এই মাধ্যমটি বিতক্ত। হজরত জোবায়েরের মাধ্যম সম্পর্কে কেবল মোহাম্মদ বিন দিনারের বক্তব্য রয়েছে এরকম। এর মধ্যে দুর্বলতা রয়েছে, মতবিরোধও রয়েছে। কোনো কোনো বর্ণনায় হজরত আয়েশার উল্লেখ মাত্র নেই। স্মরণ্য যে, সনদ মুরসাল হলে ক্ষতি নেই। নাসাই এট হাদিসটি হজরত আবু হুরায়রা থেকে বর্ণনা করেছেন। ইবনে আবদুল বাব বলেছেন, এই হাদিসটিতে মারফু প্রকৃতির বিতক্ততা নেই। ওলামাণ এ হাদিসকে তাদের অভিমতের সমর্থনে উপস্থাপন করেছেন। কেননা এখানে একবার বা দুইবার দুধ পান করলে বিবাহ হারাম হবে না ক্যা হয়েছে। তাহলে তিনবার পান করলে হারাম হবে — এ কথাটি হবে নেয়া যায়। যারা কমপক্ষে পাঁচ বার দুধ পান করলে হারাম হবে বলেন, তাঁদের দলিল হলো — হজরত আয়েশার ওই হাদিসটি যেখানে তিনি বলেছেন, কোরআনে দশবার পান করার কথা বলা হয়েছে। তারপর পাঁচবারের কথা হলে পূর্বের আয়াতটি রহিত করে দেয়া হয়েছে। প্রতিষ্ঠিত হয়েছে পাঁচবারের বর্ণনাটি। এরপর রসুল স. এর ইত্তেকাল পর্যন্ত এভাবেই পাঠ করা হয়েছে। আমরা বলি, কোরআনের হুকুম সর্বজনবিদিত। এর প্রতিকূলে হাদিসে আহাদ (এককবর্ণিত হাদিস) গ্রহণীয় নয়। আব নিয়াম হচ্ছে, খিলাসন্মেষের ক্ষেত্রে হারামকেই অধিকতর তুচ্ছ দিতে হয়। হজরত আয়েশা বর্ণিত এই হাদিসটি সনদের দিক দিয়ে সহীহ হলেও এর শেষ অবস্থা হচ্ছে মাতরুফ। একথা না মানলে এটাই গ্রহণ্য হতে যে, রসুল স. এর ইত্তেকাল পর্যন্ত পাঁচবার দুধ পানের বিষয়টি পাঠ করা হতো (অর্থাৎ তাঁ ও স. এর ইত্তেকালের পর কোরআন একত্রিত করার সময় ওই আয়াতটিকে ছেড়ে দেয়া হয়েছে)। এতে করে রাফেজীদের মতের পোষকতা অবশ্যম্ভাবী হয়।

যেমন তারা বলে, রসূল স. এর পরে কোরআনের অনেক কিছু ধ্বংস করা হয়েছে। এ ধরনের কথা কুফরী। একধার দ্বারা 'ওয়া ইন্না লাহু না হাফিজুন' (আমিই ইহা হেফাজত করবো) — আত্মাহ্ব এই অসীকার মিথ্যা প্রমাণিত হয়। হজরত আয়েশার বক্তব্যকে এরকম ভাবে ব্যাখ্যা করা যেতে পারে যে, রসূল স. এর ইন্তেকাল পর্বত অর্থ ইন্তেকালের সময় নিকটবর্তী হওয়া পর্যন্ত। দশবারের কথাতো পাঁচবারের ঘোষণা দ্বারা আণেই রহিত হয়ে গিয়েছে। এরপর ইন্তেকালের অব্যবহিত পূর্বে পাঁচবারের হুকুমটিও রহিত হয়ে গিয়েছে। বিতর্ক বর্ণনাটি হচ্ছে এই যে, হজরত ইবনে আব্বাসকে যখন বলা হলো, একবার দুধপান করায় নিষিদ্ধতা আসে না, তখন তিনি বললেন, প্রথমে এমনই ছিলো পরে এ নিয়ম রহিত হয়েছে। হজরত ইবনে মাসউদ বলছেন, দুধ পান প্রসঙ্গটির শেষ সিদ্ধান্তটি এরকম — অল্প পান করুক কিংবা বেশী, সকল অবস্থায় নিষিদ্ধতা অপরিহার্য হজরত ইবনে ওমর বলেন, অল্প পান করাও নিষিদ্ধতাকে প্রতিষ্ঠিত করে। যখন তাকে বলা হলো, হজরত ইবনে জোবারের যে বলেন, একবার বা দুইবার পান করলে হারাম হয় না। তখন তিনি বলেছিলেন, আত্মাহ্ব সিদ্ধান্ত ইবনে জোবারেরের সিদ্ধান্ত থেকে উত্তম। আত্মাহ্ব কালমে একবার দুইবার এরকম উল্লেখ নেই। অতএব, শেষ পর্বত পাঁচবার দুধ পানের হুকুমটি বলবৎ ছিলো — হজরত আয়েশার এমতো উক্তিটি ভুল। কারণ, আবুগুতি শব্দনির্ভর। হুকুম কখনো শব্দবিহীন এবং আবুগুতিবিহীন হয় না।

মাসআলা : দুধ পান করার নির্দিষ্ট সময় অতিবাহিত হওয়ার পর দুধপান করলে ভা ধর্ষিত নয়। কারণ, এর দ্বারা প্রবৃদ্ধি এবং প্রতিপালন প্রমাণিত হয় না। দুধ পানের সময় অতিবাহিত হবার পর দুধ পানকারীকে যা বলা যায় না। নাইদ জাহেরীর মতে, নির্দিষ্ট সময়ের পূর্বে বা পরে যে কোনো সময় দুধ পান করলেই হারাম প্রমাণিত হবে। হজরত আয়েশা বর্ণনা করেন, আবু হোজায়ফার পত্নী সাহলা বিনতে সুহাইল রসূল স. এর সকাশে উপস্থিত হয়ে নিবেদন করলেন, সালাম (যিনি হোজায়ফার সঙ্গে সন্ধিবদ্ধ ছিলেন) আসার কারণে হোজায়ফার চেহারা অসন্তুষ্টির ছায়া দেখলাম। তিনি স. বললেন, সালামকে যদি তুমি পাঁচবার দুধ পান করিয়ে দাও তবে সে মুহরিম (নিষিদ্ধ) হয়ে যাবে। শাফেরী। মুসলিমের বর্ণনায় সংখ্যার উল্লেখ নেই। আমাদের উত্তর এই যে, আলেমদের ঐকমত্য অনুযায়ী এই হাদিসটি মনসুখ (রহিত)। রসূল স. এরশাদ করেছেন, হারাম হওয়া ওয়াজিব হয় স্তনের দুধ পান করা থেকে। এই হাদিসটি হজরত উম্মে সালামা থেকে তিরমিজি বর্ণনা করেছেন এবং বলেছেন হাদিসটি সহীহ। হজরত ইবনে মাসউদ থেকে আবু নাইদ বর্ণনা করেছেন, রসূল স. বলেন, ওই দুধ পানই হরমতকে ওয়াজিব করে, যার কারণে গোশত ও হাড় পরিপুষ্টিতা পায়। বোখারী ও

মুসলিমের মাধ্যমে বর্ণিত হয়েছে, হজরত আয়েশা বলেন, একবার রসূল স. আযার নিকট এলেন। ওই সময় আমার কাছে একজন উপবিষ্ট ছিলেন যাকে দেখে তিনি বললেন, আয়েশা, ইনি কে? আমি বললাম, আমার দুধ ভাই। তিনি বললেন, আপনি ভাই দেখে নাও। ক্ষুধার্ত হয়ে দুধ পান করলে নিবিড়তা প্রমাণিত হয় (যদি দুধ পান করা হয় নির্ধারিত সময়ের মধ্যে)

মাসআলা ১ : দুধ পান করার সময় সীমা দুই বৎসর। একথা বলেছেন ইমাম আবু ইউসুফ, ইমাম মোহাম্মদ, ইমাম শাফেরী, ইমাম আহমদ, ইমাম মালেক, সাদিন বিন মুসাইয়েব, ওরওয়া এবং শা'বী। দারা কুতনী, হজরত ওমর এবং ইবনে আব্বাস থেকেও এরকম বর্ণনা করেছেন। ইবনে আব্বী শায়বা, হজরত ইবনে মাসউল এবং হজরত আনী থেকেও এরকম অভিন্নত পাওয়া যায়। ইমাম মালেকের বক্তব্য সম্পর্ক রয়েছে তিনটি বর্ণনা প্রথম বর্ণনায় দুই বৎসর এক মাস এবং দ্বিতীয় বর্ণনায় এক বৎসর দুই মাস এর কথা এসেছে। তৃতীয় বর্ণনায় সময়ের কোনো উল্লেখ নেই। অর্থাৎ যতক্ষণ পর্যন্ত শিশুর প্রয়োজন হবে ততক্ষণ পর্যন্ত দুধ পান করতে পারবে। ইমামে আজম বলেছেন, দুধ পানের সময়সীমা দুই বৎসর ছয় মাস। ইমাম জোফেরের মতে তিন বৎসর। আল্লাহপাক এক আয়াতে বলেছেন, 'আর জননীরা সন্তানদেরকে পূর্ণ দুই বৎসর স্তন্য দান করবে। এ নির্দিষ্ট সময় তার জন্য যে নির্ধারিত সময়সীমা পূর্ণ করতে চায়।' অন্য এক আয়াতে এসেছে, 'ওয়াফিছালুহু ফি আমাইনে' আর একটি আয়াতে এসেছে, 'আর তাকে গর্ভধারণ করা ও দুধ ছাড়ানো মোট তিরিশ মাস।' গর্ভধারণের সময় ছয় মাস ধরলে দুধ পানের সময় থাকে দুই বৎসর। এভাবে ছয় মাস আর চব্বিশ মাস মিলে তিরিশ মাস পূর্ণ হয়। রসূল স. এরশাদ করেন, দুধ পানের সময়সীমা দুই বৎসর। এর বাইরে ধর্তব্য নয়। দারা কুতনী এই হাদিস হজরত ইবনে আব্বাস থেকে বর্ণনা করেছেন এবং বলেছেন, হাইসাম বিন জামিল এই হাদিসকে মারফু বলে মেনে নিয়েছেন (বর্ণনা পরাম্পরায় রসূল স. পর্যন্ত সংযুক্ত হাদিসকে মারফু বলে)। হাইসাম ছিলেন সিকা ও হাফেজ। আহমদ এবং আজাজীও তাঁকে সিকা বলেছেন। ইবনে আদী বলেছেন, তিনি ভুল করেছেন ইবনে উয়াইনীর সাদিন বিন মানসুর মাওকুফতপে বর্ণনা করেছেন।

গর্ভধারণ ও দুধ ছাড়ানোর সময় তিরিশ মাস এই আয়াতটিই ইমামে আজমের দলিল তাঁর অভিন্নত, তিরিশ মাস অর্থ গর্ভধারণের জন্য তিরিশ মাস এবং দুধ ছাড়ানোর জন্যও তিরিশ মাস। এরকম অর্থ করা অবৈতনিক নয়। যেহেতু এক ব্যক্তি দুই জন স্বপ্নাতার স্বপ্ন পরিশোধ করবে। স্বপ্ন পরিশোধের সময়সীমা নির্ধারিত হলো তিরিশ মাস। এর মানে এরকম হয় না যে, একজনকে পনের মাস এবং আর এক জনকে পনের মাস সময় দেয়া হয়েছে। বরং অর্থ হবে দুজন

ঋণদাতাই তিরিশ মাস তিরিশ মাস করে সময় দিয়েছেন। কিন্তু এখানে গর্ভধারণের সময়সীমাকে আমরা তিরিশ মাসের বদলে চব্বিশ মাস বলার পক্ষপাতি কারণ হজরত আয়শার বর্ণনায় এসেছে, বাচ্চা মায়ের পেটে দুই বৎসরের বেশি থাকে না। কিন্তু সময় নির্ধারণ তো ব্যক্তিগত অভিমতে করা চলে না। তাই মেনে নিতে হবে যে, হজরত আয়শা রসূল স. এর নিকট গুনেই উপবোক্ত বর্ণনটি করেছেন। আর আবার অনুসারে তো দুখ ছাড়া নোবর সময়সীমা স্পষ্টতই তিরিশ মাস বলা হয়েছে।

এই দলিল কয়েকটি কারণে ভুল ১. রসূল স. বলেছেন, দুই বছর পর দুখ পান করানোর হুকুম নেই। আয়াতে এসেছে, "ইউরদি'না আউলানাহুনা হাউলাইনি কামিলাইনি লিহাল আবাদ। আইদুতিখার রখআ'২. হাদিসে ও আয়াতে দুখ পানের সীমানা তিরিশ মাস অর্থাৎ আড়াই বৎসর থেকে কমিয়ে দুই বৎসর করা হয়েছে। অতঃপর একথা বলা যায় যে, হজরত আয়শাও গর্ভধারণের সময়সীমাকে এভাবেই কমিয়ে দিয়েছেন। তিরিশ মাসকে চব্বিশ মাস করেছেন। এটা ধর্তব্য নয়। এমত ক্ষেত্রে প্রকৃত ও রূপক উদ্দেশ্য একত্রিত হওয়া জরুরী। গর্ভধারণের ক্ষেত্রে রূপক অর্থে চব্বিশ মাস আর দুখ ছাড়ানোর ক্ষেত্রে প্রকৃত অর্থে তিরিশ মাস ধরতে হবে। প্রকৃত পক্ষে ফালাসিনা থেকে 'চব্বিশ' অর্থটিই নিতে হবে। কেননা গণনার সংখ্যার বেলায় অন্য অর্থ করার সুযোগ নেই। সংখ্যা তো সুনির্দিষ্ট অর্থবোধকই হয় অধিকাংশ আহলে তাহকীক বিষয়টির ব্যাখ্যা করেছেন।

ইমাম আবু হানিফার বক্তব্যের আর একটি কারণ এই যে, দুই বৎসর পর্যন্ত দুধের মাধ্যমেই শিশুর অঙ্গপ্রত্যঙ্গানি সুগঠিত হতে থাকে। এরপর অন্য খাদ্যের প্রয়োজন হয়। এবং অতিরিক্ত আরো কিছু সময় দেয়ার প্রয়োজন এজন্য যাতে শিশু খাদ্যভ্যাস পরিবর্তনের জন্য কিছুটা সময় পায়। তাই তিনি আরো ছয় মাস যোগ করে আড়াই বৎসর (চব্বিশ মাস) বলেছেন।

ইমাম মালেক সময়সীমা নির্ধারণের পক্ষপাতি নন। ইমাম জোফার নির্ধারণ করেছেন এক বৎসর যেহেতু বৎসরের চারটি ঋতুই দুখ পান অবস্থায় অতিবাহিত হয়ে যায়।

গর্ভধারণের সময় ইমাম আজম এরকমই নির্ধারণ করেছেন কারণ এটাই গর্ভধারণের নিম্নতম সময়সীমা। আমরা বলি, দুই বৎসরের ভিতরে শিশুকে যাকুদুখ ছাড়া অন্য খাদ্যে অভ্যস্ত করে তোলার ব্যাপারে শরিয়তে কোনো নিষেধাজ্ঞা নেই। অতএব, দুখপানের ক্ষেত্রে দুই বৎসরের অতিরিক্ত সময় সংযোজন করার প্রয়োজন থাকে না। দুই বছরে পৌছার আগেই দুধের পাশাপাশি অন্য খাদ্যদ্রব্যও অবলীলায় গ্রহণ করতে পারে শিশুরা। ইবনে হুযায়ম এবং তাহাবী তাই শাহেবাহনের (ইমাম মোহাম্মদ ও ইমাম ইউসুফের) অভিমতটিই গ্রহণ করেছেন।

শাওকী অর্থ গ্রীর আপন মা এবং গ্রী কিংবা গ্রীগণের মাতৃকুল। এভাবে গ্রীর নিকটবর্তী ও দূরবর্তী (উর্বরবের) নানী ও দাদীকুল সকলেই শামিল। এছাড়াও রয়েছেন গ্রী বা গ্রীগণের দুধমাতা এবং দুধমাতা সম্পর্কীয় অন্যান্য নানী ও দাদীরা। মালিকানাভুক্ত হওয়ার কারণে যে সকল ক্রীতদাসীর সঙ্গে সহবাস করা হয়েছে তাদের মা, নানী ও দাদীরাও এই নিষেধাজ্ঞার আওতায় পড়বে। ইমাম আবু হানিফার অভিমত, যে মহিলার সাথে জেনা করা হয়েছে তার মাতৃকুলও (মা, দাদীকুল, নানীকুল) এই আইনের আওতাভুক্ত। যদি অপরিচিতা কোনো রমণীকে কামোত্তেজনার সঙ্গে স্পর্শ করে তবে তার মাতৃকুল নিষিদ্ধ হয়ে যাবে।

তোমাদের গ্রীগণের পূর্ব স্বামীর কন্যা অর্থ কন্যাকুল। অর্থাৎ পূর্ব স্বামীর কন্যা, তার কন্যা এভাবে সমস্ত কন্যাকুল নিষিদ্ধ। যে সমস্ত রমণী মালিকানাধীন অথবা মালিকানাধীনের মতো হওয়ার কারণে যাদের সঙ্গে সহবাস করা হয়েছে তাদের প্রতিও একই নিয়ম প্রযোজ্য হবে। ইমাম আবু হানিফার মতে যাদের সঙ্গে জেনা করা হয়েছে তাদের কন্যাকুলও নিষিদ্ধ।

‘যাহারা তোমাদের অভিভাবকত্বে আছে’ — অর্থ বিধবা রমণীদের এতিম কন্যারা সাধারণতঃ পরবর্তী স্বামীর অভিভাবকত্বেই পালিত হয়। এই ধরনের প্রতিপালিতারাও হারাম। তারা যদি প্রতিপালনাধীনা না হয় তবে হালাল হবে। দাউদের অভিমত এরকমই। আবদুর রাজ্জাক এবং ইবনে আবী হাতেম বিতর্ক সনদের সঙ্গে হজরত আলীর বক্তব্য এরকমেই বর্ণনা করেছেন। হজরত আলীর এই বক্তব্যটি বিতর্ক প্রমাণিত হলেও একে সাহাবা কেবামের ঐকমত্য (এজমা) বলা যাবে না। এজমা অর্থ পূর্ববর্তীদের (সাহাবীগণের) এজমা পরবর্তীদের এজমা এ বিষয়ে ধর্তব্য নয়।

যে সকল গ্রীর সঙ্গে সহবাস করা হয়েছে, তাদের কন্যাবর্গ হারাম। সহবাস না করা হলে তাদের কন্যাকুল হারাম হবে না।

তিরমিজি বর্ণনা করেছেন, রসূল স, বলেন, কোনো ব্যক্তির জন্য এটা বৈধ নয় যে, সে তার গ্রীর মাকে বিয়ে করবে। গ্রীর সঙ্গে সে সহবাস করে থাকুক অথবা নাই করে থাকুক। তিরমিজী নিজেই এই হাদিস সম্পর্কে মন্তব্য করেছেন, সনদের দিক থেকে এই হাদিস বিতর্ক নয়। এই হাদিসের দুজন বর্ণনাকারী ইবনে লেহিয়া এবং মোহান্না বিন সাবাহ দুর্বল হিসেবে চিহ্নিত।

শায়েখ ইবনে হাজার লিখেছেন, ইবনে আবী হাতেম তাঁর ডাকসীরে সুদূর সনদে হজরত ইবনে আক্বাস থেকে লিখেছেন, সহবাসের আগেই যদি কারো গ্রী মারা যায়, অথবা তাকে তালাক দেয়া হয় তবু তার মাকে ওই ব্যক্তি বিয়ে করতে পারবে না। ডিবরাণী বলেছেন, এই মাসআলাটির ব্যাপারে ঐকমত্য রয়েছে। কিন্তু হজরত জায়েদ বিন সাবেত্তের বর্ণনা রয়েছে এর প্রতিকূলে। ইবনে আবী

শায়বা বলেছেন, সহবাস না করে স্ত্রীকে তালাক দিলে হজরত জায়েদের মতে তার মাকে বিয়ে করা যাবে। কিন্তু সহবাসের আগে স্ত্রী মৃত্যুবরণ করলে তার মাকে বিবাহ করা হাক্কুহ হবে বলে তিনি মন্তব্য করেছেন। ইয়াহিয়া বিন সাঈদ থেকে মালেক লিখেছেন, হজরত জায়েদকে জিজ্ঞেস করা হলো, যদি সহবাসের আগেই কারো স্ত্রী মারা যায় তবে সেকি তার মাকে বিয়ে করতে পারবে? তিনি জবাব দিলেন, না। ইবনে আবী হাতেম হজরত আলী থেকে লিখেছেন, উভয়ের (মা ও কন্যার) নিষিদ্ধতা সহবাসের সঙ্গে সম্পর্কিত। মুজাহিদের বক্তব্যও এরকমই। ইবনে আবী শায়বা ও অন্যান্যরা জায়েদ বিন সাবহেত এবং ইবনে আব্বাস থেকে এরকম বর্ণনা দিচ্ছেন। হজরত আলী এবং মুজাহিদের উল্লিখিত বক্তব্য সহীহ প্রমাণিত হলে তিরমিজি কথিত ঐক্যমত্যের অর্থ হবে সাহাবা এবং তাবেঈদের পরবর্তী আলেমগণের ঐক্যমত্য। এই ঐক্যমত্যানুসারে কোনো অবস্থাতেই শাওকীর সঙ্গে বিবাহ বৈধ নয়, স্ত্রীর সঙ্গে সহবাস করা হোক অথবা নাহি হোক।

জাতব্য : বর্ণিত হয়েছে, এক ব্যক্তি তার স্ত্রীর মাকে দেখে পছন্দ করলো। তখন সে স্ত্রীসহবাস করেনি। এমনভাবেই সে হজরত ইবনে মাসউদের নিকটে এ ব্যাপারে জানতে চাইলে তিনি বললেন, স্ত্রীকে তালাক দিয়ে তার মাকে বিয়ে করতে পারে।

স্ত্রীর সঙ্গে সহবাস না হয়ে থাকলে পূর্ব স্বামীর ঔরসজাত কন্যাকে বিবাহ করা যাবে যে কন্যার অভিভাবকহীনা তাদের বেলায় নিষিদ্ধতার কথা প্রথমে বলা হয়েছে। তারপর বলা হয়েছে প্রতিপালনবহির্ভূত পূর্বস্বামীর কন্যাদের কথা। সহবাস করা হয়নি এমন স্ত্রীর মুত্য় হলে অথবা তালাক হয়ে গেলে তার পূর্বস্বামীর ঔরসজাত কন্যা হালাল হবে।

ঔরসজাত পুত্রের স্ত্রী হারাম। পুত্র অর্থ পুত্রকুল। পৌত্র, প্রপৌত্র, নৌহিহ, নৌহিহের পুত্র — এরকম সকল অধরন পুত্রদের স্ত্রীরাও নিষিদ্ধ। তাদের মালিকানাভুক্ত অথবা মালিকানাভুক্তকুল্য। যাদের সাথে তারা সহবাস করে ফেলেছে — তারাও হারাম। এই মাসআলাটি ঐক্যমতনির্ভর। ইমাম আবু হানিফা বলেছেন, ছেলেরা যাদের সঙ্গে জেনা করে ফেলেছে — তারাও হারাম।

পালিত পুত্রদের স্ত্রীদের বেলায় এই নিষিদ্ধতা নেই। আরববাসীরা পালিত পুত্রদেরকেও আপন পুত্র মনে করত। ইবনে জাবীর লিখেছেন, জাবীহ বলেন, আমি আতা কে এই আয়াতের ব্যাখ্যা জিজ্ঞেস করলাম। তিনি বললেন, রসূল স, তাঁর পালিত পুত্র জায়েদ বিন হারেসার তালাকপ্রাপ্ত স্ত্রীকে বিয়ে করলেন। এই ব্যাপারটি নিয়ে অবিশ্বাসীরা নিন্দাবাদ করে যাচ্ছিলো। আমরাও বিব্রত হয়ে পড়েছিলাম। তখন নাজিল হলো, 'আল্লাহ্ জোমাসের গোষাপুত্রদেরকে প্রকৃত পুত্র

করেননি।' আরো নাজিল হলো, 'মোহাম্মদ স. তোমাদের পুরুষদের মধ্যে কারো পিতা নন...।'

দুধপুত্রও পুত্র। হাদিস শরীফে এসেছে, বংশীয় কারণে যারা হারাম তন্মাদানের কারণেও তারা হারাম। সুতরাং দুধপুত্রকূলের স্ত্রীরাও নিষিদ্ধ। এই মাসআলাটিও ঐকমত্যাপিছ।

দুই বোনকে একত্রে বিবাহ বন্ধনে রাখা হারাম। মালিকানাব কারণে দুই বোনকে একত্রিত করা এবং সহোদরা ও দুধবোনদেরকে একত্রে স্ত্রী হিসাবে রাখাও হারাম। তেমনি বৈপিণ্ডের ও বৈমাত্রেয় বোন, দুধ বোনদের বৈপিণ্ডের ও বৈমাত্রেয় বোনও একই নিষিদ্ধতার আওতায় পড়ে। তবে যদি এক বোনের সঙ্গে জেনা করে ফেলে তবে অপর বোনকে বিয়ে করা হারাম নয়। এক্ষেত্রে ব্যাপারটা হবে একরকম যেমন এক বোনের মৃত্যু হলো কিংবা এক বোনকে ভালাক নিয়ে অন্য বোনকে বিবাহ করলো— এরকম করা হালাল।

ফুফু-ভতিজিকে অথবা খালা ভাগ্নিকেও একত্রে বিবাহে রাখা হারাম। পিতা মাতার ফুফু অথবা খালা কিংবা দাদা, নানা, দাদী, নানীর ফুফু এরকম উর্ধ্বতরের সকলেই এই নিষিদ্ধতার পর্যায়ভূত। হজরত আবু হোরায়রা বর্ণনা করেছেন, স্ত্রীকে তার ফুফুর সঙ্গে একত্রিত কোর না এবং খালার সঙ্গেও মিলিয়োনা। বোখারী, মুসলিম।

আবু দাউদ, তিরমিজি এবং দারেমীর বর্ণনায় এসেছে, ফুফুর সাথে ভতিজিকে বিবাহ কোর না। ভতিজির সঙ্গে ফুফুকেও না। তেমনি খালার সঙ্গে তার বোনঝিকে কিংবা বোনঝির সঙ্গে খালাকে একত্রিত কোর না। কনিষ্ঠাদের সঙ্গে জ্যেষ্ঠাদেরকে কিংবা জ্যেষ্ঠাদের সঙ্গে কনিষ্ঠাদেরকে মিলিয়োনা। নাসায়ীর বর্ণনায় শেষ বাক্যটি নেই। তিরমিজি বলেছেন, হাদিসটি সহীহ। হজরত জাবের থেকে বোখারীও এরকম হাদিস উদ্ধৃত করেছেন। ইবনে আবদুল বার বর্ণনা করেছেন হজরত আবু হোরায়রা থেকে। ইবনে আব্বাস থেকে বর্ণনা করেছেন আহমদ, তিরমিজি, আবু দাউদ, ইবনে হাক্কান। শিখিল সনদের সঙ্গে হজরত আবু সাইদ খুদরী থেকে ইবনে মাজা, হজরত আলী থেকে বাযযার এবং ইবনে ওমর থেকে ইবনে হাক্কানের বর্ণনাও এরকমই। হজরত সা'দ ইবনে আব্বী ওয়াহ্বাশ, হজরত ইবনে মাসউদের স্ত্রী জায়নাব, হজরত আবু উমামা, হজরত আয়শা, হজরত আবু মুসা এবং হজরত সামুরা বিন জুনদুবও এই হাদিসের বর্ণনাকারী। ইবনে আদী, ইবনে হাক্কান ইকরামার মাধ্যমে হজরত ইবনে আব্বাস থেকে সম্পূর্ণ হাদিসটি বর্ণনা করেছেন। শেষে একথাগুলোও রয়েছে, যদি তোমরা এরকম করতে যাও তবে ওই মহিলাদেরকে আত্মীয়তাকে বিচ্ছিন্ন করে ফেলাবে।

আবু দাউদ তাঁর মারসীলে ইসা বিন তালহা'র বর্ণনা থেকে লিখেছেন, রসূল স. আত্মীয়তা ছিল হওয়ার আশঙ্কাতেই কোনো মহিলাদের সাথে তাদের আত্মীয়দের (মূল অথবা ঔরসজাতদের) বিবাহ নিষিদ্ধ করেছেন। ইবনে হাফসানও তাই তাঁর বর্ণনার শেষ অংশে লিখেছেন, এরকম করতে চাইলে ওই মহিলাদের আত্মীয়তা ছিল হয়ে যাবে।

দুই দুধ বোন একত্রে রাখার নিষিদ্ধতা সম্পর্কে সলফে সাপেহীনের ঐকমত্য রয়েছে। বংশগত আত্মীয়তাকে বিচ্ছিন্ন করা যেমন হারাম, তেমনি দুধসম্পর্কীয় আত্মীয়তাকে কেটে দেয়াও হারাম। হজরত আবু তোফায়েল বলেন, আমি রসূল স. এর কাছে বসে ছিলাম। এমন সময় এক মহিলা এলেন। রসূল স. তাঁর গায়ের চাদর বিছিয়ে দিয়ে ওই মহিলার বলাবার ব্যবস্থা করলেন। কিছুক্ষণ পর তিনি চলে গেলে আমি জানলাম, ইনি রসূল স. এর দুধমা। আবু দাউদ।

এ ব্যাপারে আসল কথাটি এই যে, বংশগত এবং দুধ সম্পর্কগত আত্মীয়তা একই সমান্তরালবর্তী। উভয় সম্পর্কের ক্ষেত্রে হালাল হারামের আইন একই রকম। এই দুই সম্পর্কের মূলপ্রবাহ ও শাখাপ্রবাহকে একত্রিত করা হারাম। এমনভাবেই একটা প্রবাহ অপর প্রবাহটিকে মিটিয়ে দেয়। তাই হারাম। এই আয়াত অবতীর্ণ হওয়ার পূর্বে এরকম কিছু ঘটে থাকলে তা কফার। কারণ তখন তো এ সম্পর্কিত বিধানই ছিলো না। এখন বিধান বলবত হলো। সুতরাং এই নিষিদ্ধতা আর অমান্য করা যাবে না।

নিশ্চয় আল্লাহ ক্ষমাপরবশ। পরমতম দয়ালু। তাই তিনি তাঁর স্পষ্ট বিধান জারীর পূর্বের অপরাধ মাফ করে দিবে। অন্যত্র আল্লাহ বলেছেন, 'আল্লাহ এমন মন যে, কোনো সম্প্রদায়কে পথপ্রদর্শন করার পর পথচ্যুত করে দেন, যে পর্যন্ত না তাদেরকে সকল বিষয় সম্পর্কে পরিষ্কারভাবে বলে দেন, যাতে তারা সতর্ক থাকে।' আল্লাহ আরো বলেছেন, 'আর আমি কখনো শাস্তি দান করি না, যতক্ষণ না রসূল প্রেরণ করি।'

জাতব্য : হজরত ওমর কে জিজ্ঞাসা করা হলো, দুই সহোদরা বাঁদীর একজনকে সজ্ঞাগ করার পর অপরজনকে সজ্ঞাগ করা কি বৈধ হবে? তিনি বললেন, না। আমি এরকম পছন্দ করি না। ইমাম মালেক এবং ইমাম শাফে'রী কুবারসা থেকে বর্ণনা করেন, এক ব্যক্তি হজরত ওসমানের নিকট দুই বোনকে মালিকানায শামিল করা এবং তাদের সঙ্গে সহবাস করা সম্পর্কে জানতে চাইলে তিনি বললেন, এক আয়াতে উভয়কে একত্রিত করাকে হালাল বলা হলেও অন্য আয়াতে হারাম বলা হয়েছে। তাই আমিও একে হারামই বলি। প্রশ্নকারী তখন অন্য এক সাহাবীকে (সম্ভবত হজরত আলীকে) এ সম্পর্কে প্রশ্ন করলো। তিনি বললেন, আমি যদি কাউকে এমন করতে দেখি তবে তাকে কঠিন শাস্তির

উপযোগী মনে করবো। আবার আবু সাঈদে বর্ণনা করেন, হজরত আলী এ সম্পর্কে বলেছেন, এক আয়াতে উভয়কে হালাল করা হয়েছে। অন্য আয়াতে করা হয়েছে হারাম। এখন আমি একে হালাল ও বলতে পারি না। হারামও না। আর আমি নিজে এরকম করতে পারি না। আমার বংশধরেরাও না। ইবনে আবী শায়বা, বায়হাকী। ইবনে মুন্জির এবং বায়হাকী হজরত ইবনে মাসউদের বক্তব্য উল্লেখ করেছেন এরকম, স্বাধীনা রমণী ও ক্রীতদাসী — সকলের জন্য রয়েছে একই ধরনের নিষিদ্ধতা। সংখ্যাগত ব্যাপারটি অবশ্য ভিন্ন। স্বাধীনা রমণী চারজনের অধিক বিবাহ করা হারাম। কিন্তু ক্রীতদাসীদের ক্ষেত্রে কোনো সংখ্যাসীমাবদ্ধতা নেই। হজরত আশ্বার বিন ইয়াসির থেকে আবদুর রাজ্জাকও এরকম লিখেছেন। আমি বলি, হজরত ওসমান ও হজরত আলীর মন্তব্যে যে হালাল হারাম সম্পর্কিত নোদুল্যমানতার কথা বর্ণিত হয়েছে, তা কিন্তু আয়াতের প্রতি সন্ধিহানতা নয়। বরং আয়াতের প্রতি পূর্ণ আস্থার কারণেই তাঁরা মনে করেছেন, সতর্কতার দাবী অনুসারেই হারামকে হালালাপেক্ষা অধিক গুরুত্বশীল স্বীকার করতে হবে। ইবনে আবদুল বার তাঁর ইসতিজরার পুস্তকে লিখেছেন আবাস বিন আমের রসূল স. এর নিকট জিজ্ঞেস করলেন, আমি গনিমত হিসাবে পেয়েছি দুই সহোদরা ক্রীতদাসী। একজন আমার সন্তান ধারণ করেছে। এখন আমি দ্বিতীয় জনকে যৌন প্রয়োজনে ব্যবহার করতে চাই। এটা কি আমার জন্য সঙ্গত হবে? রসূল স. বললেন, আগের জনকে মুক্তি দাও। তারপর দ্বিতীয় জনের সঙ্গে সম্পর্ক স্থাপন করো। তিনি স. আরো বললেন, স্বাধীনা রমণী ও ক্রীতদাসীদের বিধান একই (সংখ্যাগত দিক থেকে নয়)। দু'ধ সম্পর্কীয়দের বিধানও একই।

দ্বিতীয় খন্ড শেষ

